

وہ نستعین

احمد مدد لکھ کر شیطان کی سرکوبی کے
یہ زبردست رئیس فریب نفسانی کی نبض شناسی کے لیے حکیم نفیس و جشت
ضلالت زائل کر نیکی کے لیے ہمیشہ انیس صحبت ہدایت حاصل کر نیکی کے مظہر جلیس نے

تلیس ابلدیں

مع ترجمہ اردو

تخت تلیس

ضعیف حامی دین مبین ناصر شرع متین سوار فوج اسلام و مسلمین سالار
لشکر ایمان و مہنوسین مولانا عبد الرحمن بن علی بن جوزی بیرونی نے یہ سرگرو
مسلمین و مسلمانانہ مسلمین مولانا امیر علی صاحب کھنوس

۱۳۲۳ھ

مصنف تلبیس ابلیس کے مختصر حالات از کتاب طبقات ابن

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کا نام عبد الرحمن ہے اور لقب جمال الدین اور کنیت ابو الفرج اور ابن جوزی کے نام سے مشہور ہیں۔ جوزی کی نسبت میں اختلاف ہے
 اس کا قول ہے کہ آپ کے دادا جعفر بصرے کے ایک فرضہ کی طرف منسوب جس کا نام جزہ تھا اور فرضۃ النہر نہر کے دانے کو کہتے ہیں جاس
 لیا جاتا ہے اور فرضۃ البحر اس مقام کو کہتے ہیں جہاں کشتیاں بندھتی ہیں یہ اکثر لوگوں کا قول ہے اور سندھی کہتے ہیں کہ یہ ایک مقام کی طرف
 بت ہے جسکو فرضۃ البحر کہتے ہیں اور شیخ عبد الصمد بن ابوالغیث کہتے ہیں کہ یہ بصرے کے ایک محلے کی طرف نسبت ہے جس کا نام محلۃ البحر ہے۔ بعض کا
 کہ یہ نہیں بلکہ شہر واسط میں انکے کھ میں جوزی یعنی اخو رث کا ایک رخت تھا جسے سوارمان اور کوئی اس کا درخت نہیں تھا اور آپ کے پیدا ہونے میں
 اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ شہر ہے اور بعض کا قول ہے کہ شہر اور بعض کا قول ہے کہ شہر اور خود ان کی ایک تحریر ملی تھی جس میں لکھا ہوا تھا
 البحرانی پیشین کا وقت شیک معلوم نہیں۔ اتنا معلوم ہے کہ والد صاحب کا شہر میں انتقال ہوا تھا اور والدہ بختی تھیں کہ ان وقت تمہاری عمر
 بیستین برس کی تھی۔ اس بنا پر آپ کے پیشین شہر شہر ہو گا اور آپ بغداد میں درج حبیب میں پیدا ہوئے تھے آپ کے والد بچپن میں انتقال
 ہوئے تو آپ کی والدہ اور بچہ پی نے آپ کی پرورش کی۔ اور آپ کے ہاں تاجرانے کی تجارت ہوتی تھی۔ اسی وجہ سے آپ کی بعض پرانی سندوں میں ابن
 ی صفا لکھا ہوا ہے اور جب آپ بڑے ہوئے تو آپ کی بھوئی ابو الفضل بن ناصر کے یہاں لے گئیں تو آپ نے انکی طرف توجہ کی اور ان کو حدیث
 کی بعض کتاوے دی کہ آپ کی ابتدائی تعلیم شہر میں ہوئی تھی۔ اور قرآن شریف یاد کیا اور ائمہ قرآن کی ایک جماعت نے آپ کو پڑھا۔ اور آپ نے
 بچپن کے بعد شہر واسط میں علی بن باقلانی سے قرآن شریف روایات کے ساتھ پڑھا اور خوبت کچھ حاصل کیا اور طالب علمی کی طرف توجہ
 دے کر اپنے اپنے مشائخ میں ستاسی اشخاص کو ذکر کیا جو عالمان کرام کے سوا اور بھی ایک جماعت سے علم حاصل کیا ہے لیکن بڑے بڑے مشائخ پر
 ایک ہے عیسیٰ ابن الحسین۔ قاضی ابوبکر البغدادی۔ ابوبکر مرزوقی۔ ابوالقاسم حریری۔ علی بن عبد الواحد و شیرازی۔ ابوالسعادات متوکل۔ ابوالغیاث
 بن ابیاد اور ان کے بھائی تھے۔ ابوعبد اللہ باع۔ ابوالحسن علی بن احمد۔ ابوالحسن مایری۔ ابوالحسن بن زاغونی۔ ابونصیر بن خیر بن ابی
 سمہر قدسی۔ عبد الوہاب الناطلی۔ عبد الملک کریمی۔ ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد اصبنی۔ خلیفہ الصہبان۔ ابوموسیٰ زعفرانی۔ ابوعبد
 الوہاب بن سندرہ۔ اور شہر میں آپ کو اجازت دی گئی کہ آپ باب بدر میں سلطان کی موجودگی میں غلطی کے لیے بیٹھیں اور سلطان نے آپ کی
 خدمت کی۔ شیخ کہتے ہیں کہ چاشت کی وقت سے دیکر عصر کے بعد تک لوگ اپنے لیے جگہ کا انتظام کرتے رہے اور وہاں پہنچ جوتے تھے
 اس پر بیٹے گئے چنانچہ ایک آدمی کی جگہ دو تین قیراط کو ملتی تھی پھر آپ باب بدر میں غرض کے روز و غلطی کے لیے تشریف لے گئے تو لوگ چاہے
 اس سے حاضر رہنے لگے اور گرمی سخت تھی اور لوگ روز سے تھے تھے میں اس روز ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ ایک شخص نے آپ کے سر پر سایہ تانا جس کو
 آدمی نلہ سے عصر تک پہنچے رہے اور لوگوں نے انکو پانچ قیراط دیے۔ اور بہت کچھ دو گنی قیمت کو خریدے گئے اور اس وز ایک شخص چلایا کہ آپ
 رہیں ابھی پیر سو دینا چھ دی گئے تو سلطان نے اسکو سو دینا دیے۔ پھر شیخ کہتے ہیں کہ اس سال میں نے عاشورہ کے روز جامع مسجد منصور میں غلط
 جلس قائم کی اور اسے لوگ حاضر ہوئے جن کا اندازہ ایک لاکھ تھا اور ایسا ہی واقعہ شہر میں بھی ہوا شیخ کہتے ہیں مجھے اہل حریت چاہا کہ میں ان کے
 بات کو غلطی کی مجلس قائم کی تو میں نے اسے ۶۰ سیرجہ الاول جمعرات کا وعدہ کیا یعنی شہر میں اور بغداد وغیرہ لوگوں کی وہاں اس قدر کثرت ہوئی
 حضرت شعبان کی کثرت سے ہمیں زیادہ تھی تو میں باب بصرہ ہمارے شہر کے بعد حریرہ میں داخل ہوا تو وہاں کے لوگ بہت ہی شعلیں لیکر مجھے لے گئے
 پڑی جماعت سیر ساتھ ہوئی توجہ میں باب بصرہ سے نکلا تو میں نے حریرہ والوں کو دیکھا کہ اتنی شعلیں لے کر آ رہے ہیں جن کا شمار ممکن نہیں

حدیث اور فنون حدیث میں آپ کی ایسی تصنیفات ہیں جسے لوگوں کو بہت فائدہ پہنچا اور اس میں آپ کو کمال مہارت تھی اور عطا اور فنون
 ظہیں آپ کی ایسی تصنیفات ہیں کہ ان جیسی کوئی تصنیف نہیں ہوئی۔ اور جمعہ تصنیف آپ کی وہ ہے جس میں ملف کے حالات جمع کیے ہیں
 ہے وہ مناقب جو آپ کی تصنیف کیے ہیں کیونکہ آپ کو بہت سے لوگوں کی تصنیفات سے آپ کو بہت واقفیت تھی ترتیب اور تفصیل بھی کرتے
 جمع کرنے اور کھنڈ پر قابو تھے اور ان فنون میں آپ کو اور مصنفین سے اچھی تمیز تھی کیونکہ بہت لوگ ہیں جنہوں نے اس فن میں تصنیف کی ہے
 ان کو کچھ جھوٹ میں غیر نہیں ہے اور شیخ ابو الفرج کو اس فن میں ایسی تمیز تھی جو اور کو نہیں تھی اور ابو نعیم کو تمیز اور واقفیت تھی
 بن علیہ میں بہت سی موضوع حدیثیں ذکر کرتے ہیں اور یہ مجموعے جو لوگ متقدمین کے حالات میں جمع کرتے ہیں ان میں اور لوگوں کی تصنیفات
 ابو الفرج کی تصنیفات بہتر ہیں اور ابو بکر ہیثمی کی تصنیفات میں بھی بہت تنقیح ہے۔ ابو الفرج کی تصنیفات کے قریب قریب ہیں کیونکہ ان
 فوں صاحبوں کی فقہ اور حدیث میں واقفیت تھی اور یہی حدیث میں دیکھتے تھے اور ابو الفرج علوم و فنون کی کثرت میں بڑے سے
 ہے۔ **ابن قطیعی** اپنی تاریخ میں کہتے ہیں کہ ابن جزئی نے مجھ کو اپنے ہاتھ کی کچھ مٹی ایک کتاب دی اور کہا کہ یہ میری تصنیفات کی فہرست
 میرا خیال ہے کہ ابن قطیعی نے انہیں اور کچھ بھی بڑھا یا جو ابو الفرج کہتے ہیں کہ میری پہلی تصنیف اس وقت ہوئی ہے جب میری عمر قریب تیرہ
 سال تھی۔ قرآن اور علوم قرآن کے متعلق تصنیفات۔ کتاب المغنی فی علم التفسیر ۸۱ جزو۔ کتاب زاد المسیر فی علم التفسیر چار جلد۔ کتاب تفسیر
 قرآن فی تفسیر القرآن ایک جلد۔ کتاب تذکرۃ الارباب فی تفسیر الغریب ایک جلد۔ غریب الغریب ایک جزو۔ کتاب نزہۃ المتواظ فی الوجہ النظا
 جلد۔ الوجہ النواظر فی الوجہ النظا ایک جلد۔ مختصر کتاب نزہۃ العیون۔ کتاب الاشارة الی القراءۃ المختارہ چار جزو۔ کتاب تذکرۃ المنسب
 ون المشتبایک جزو۔ کتاب فنون الاقنان فی عیون علوم القرآن ایک جلد۔ کتاب درو الاغصان فی فوا الاقنان ایک جزو۔ کتاب عمدۃ الراشخ فی معرفۃ
 الخسوخ والناسخ ۵ جزو۔ المصفا بالافہل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ ایک جزو۔ اصول ابن میں تصنیفات۔ کتاب فقہ المتقدرا ایک جزو۔
 ب منہاج الوصول الی علم الاصول ۵ جزو۔ کتاب بیان غفلۃ القائل بقدم افعال العباد ایک جزو۔ کتاب فضائل الالہیات ایک جزو۔ تسک العقل ایک جزو
 شہار الملصاحیہ۔ المرصون ایک جلد۔ دفع شبہ التشبیہ چار جزو۔ رد علی المتعصب العنید۔ علم حدیث اھل بیت یا میں تصنیفات۔ کتاب جامع المسانید بانحہ الاسانید
 ب الخرائق ۳۳ جزو۔ کتاب نفی النقل ۵ جزو۔ کتاب المجتبى ایک جلد۔ کتاب ہندوستان عیون الکتابات ایک جلد۔ کتاب لمقط الحکایات ۳۳ جزو۔ کتاب ارشاد المریدین
 حکایات السلف الصالحین ایک جلد۔ کتاب فی ذلہ التاقل ایک جزو۔ کتاب غر الاثر ۳۳ جزو۔ کتاب التعلیق دو جلد۔ کتاب المربع ساخ۔ کتاب
 موضوعات الاحادیث لمرفقا دو جلد۔ کتاب العلل المتناہیہ فی الاحادیث الواسیہ جلد۔ کتاب الکشف لشلک الھمیین چار جلد۔ کتاب الضمائر والتوکیل ایک جلد۔ کتاب اعلام
 المذہب من الشیعہ ۳۰ جزو۔ مناقب صاحب الحدیث ایک جلد۔ موت الخضر ایک جلد۔ مختصر موت الخضر ایک جزو۔ الشیخہ ایک جزو۔ السلسلات ایک جزو۔ المسبب فی التعلیل
 شہار الحکایات تین جزو۔ تنویر مدہم السوف ایک جزو۔ الاحباب ایک جزو۔ یہاں تک کہ ابن قطیعی کا بڑھا یا ہوا ہے۔ کتاب فضائل عمر بن الخطاب بھی اس وقت کے ایک
 فضائل عمر بن عبد العزیز ایک جلد۔ فضائل سید بن المسیب ایک جلد۔ فضائل الحسن البصری ایک جلد۔ مناقب الفضل بن عیاض چار جزو۔ مناقب بشر الحافی سات جزو
 مناقب ابراہیم بن واہم چار جزو۔ مناقب سفیان الثوری ایک جلد۔ مناقب احمد بن حنبل ایک جلد۔ مناقب معروف الکوفی دو جزو۔ مناقب رابعہ عدویہ ایک جزو
 تفسیر الغرم الساکن الی اشرف الاماکن۔ ایک جلد۔ صفوۃ الصفوہ پانچ جلد۔ منہاج القاصدین چار جلد۔ المختار من خبایا الایثار ایک جلد۔ القاطع لمجال اللعاب
 قاطع لمجال الملل ایک جزو۔ حجاب المنظر شرح حال الخضر ایک جزو۔ کتاب النساء و متعلق بلہ ابن ایک جلد۔ کتاب بیان علل الحدیث المنقول فی ان بالمر
 رسول۔ کتاب الجور کتاب المقلوب۔ تاریخ کے متعلق تصنیفات۔ تلخیص فہم اہل الاثر فی عیون التالیخ و اسیر ایک جلد۔ کتاب المنتظم فی تاریخ المدائن
 س جلد۔ کتاب شہرہ المنقودہ فی تاریخ الھمو ایک جلد۔ کتاب طرف الطرف فی تاریخ السوف ایک جزو۔ مناقب بغداد ایک جزو۔ تحقیق تصنیفات۔ الانبیا
 سائل الخلاف۔ کتاب جنتہ النظر و جنتہ النظر۔ یہ بیانی تعلیق ہے۔ کتاب مختصر المختصر فی مسائل النظر۔ یہ اس جہتی تعلیق ہے۔ کتاب عمل الدلائل فی مشہر المل
 جہتی تعلیق ہے۔ کتاب المذہب المذہب۔ بلوک الذہب ایک جلد۔ کتاب البندہ ایک جزو۔ کتاب البہاوات الخمس ۵ جزو۔ کتاب التمدید لھباب الھدایہ ایک جلد
 کتاب کشف الظلم عن الضیاء فی رد الکفر۔ کتاب در اللوم والضمیم فی صومہ یوم الغیرم ایک جزو۔ علوم و عظم میں تصنیفات۔ کتاب البواقیت فی الخطب۔ ایک جلد
 منہاج الذہب ایک جلد۔ منتخب المنتخب ایک جلد۔ و عظم میں تصنیفات۔ ابن قادیسی کہتے ہیں کہ عظم میں آپ کی تصنیفات سے زیادہ میں متحمل المنتحل
 منہاج الرضا یک جلد۔ اللو لوک جلد۔ خزائن المذکر یک جلد۔ کتاب الانج یک جلد۔ کتاب اللطف یک جلد۔ کتاب اللطائف یک جلد۔ قدر الرموز یک جلد۔ کتاب التفسیر یک جلد

اور سب ملا کر ایک ہزار شش سو کا اندازہ کیا گیا۔ اور میں نے دیکھا کہ میدان روشنی سے جگمگا رہا ہے اور محل کے لوگ اور عورتیں اور بچے دیکھنے کے لیے نکلے اور میدان میں اس قدر جھیر تھی جیسے ستر شنبہ کے روز بازار میں جھیر ہوتی ہے۔ تو میں سرسید میں داخل ہوا اور سڑک کو دیکھ کر سے جبر ہی تھی اور چاشت ہی کی وقت سے جاگیں کر لیے پرے لی گئیں اور اگر کہا جائے کہ جو لوگ مجلس عظمیٰ کی غرض سے آئے اور لوگوں کے ساتھ حرمیہ اور باب بصرہ کے درمیان میں چلے تین لاکھ تھے تو یہ بات بعید نہ ہوگی۔ حاصل یہ کہ آپ کی وعظ کی مجلسوں کی نظیر نہ تو دیکھی گئی اور نہ سنی گئی۔ اور ان سے بڑا نفع پہنچا تھا۔ غافلِ نصیحت حاصل کرتے تھے جاہلِ علم کی باتیں سیکھتے تھے۔ گنہگارِ توبہ کرتے تھے مشرکِ مسلمان ہوتے تھے۔ اور آپ کے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ وعظ کیا تو قریب دو سو آدمیوں کے اُسی مجلس میں تائب ہوئے اور ان میں سے ایک تیس قومیں دیکھیں کہ نام کی چوٹیاں کاٹی گئیں۔ اور کتاب القصاص والذکرین کے آخر میں کہا ہے کہ میں ہمیشہ لوگوں کو وعظ سنانا چاہتا تھا۔ ان کو توبہ اور تقویٰ کی ترغیب دلاتا رہا۔ یہاں تک کہ میں نے اس کتاب میں لاکھ آدمیوں سے زیادہ کی خدمت جمع کر لی اور دس ہزار سے زیادہ بچوں کی پیروں کے نام کی چوٹیاں کاٹیں۔ اور ایک لاکھ سے زیادہ آدمی میرے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ آپ پوتے ابو منظر کہتے ہیں کہ کم سے کم آپ کے وعظ میں دس ہزار آدمی حاضر ہوتے تھے اور بڑا اوقات آپ کے پاس ایک ایک لاکھ آدمی حاضر ہوتے تھے اور آمد و تالی کی طرف سے لوگوں کو دونوں میں آپ کی قبولیت اور سمیت پڑی ہوئی تھی اور آپ کو دنیا سے رغبت نہیں تھی اور کم تعلق تھا۔ اور میں نے آپ کو آخر عمر میں سنا منبر پر فرما رہے تھے کہ میں نے اپنی ان دونوں انگلیوں سے ایک ہزار جلدیں لکھی ہیں۔ اور میرے ہاتھ پر ایک لاکھ آدمیوں نے توبہ کی ہے اور میں ہزار بیوی اور نصارت مسلمان ہوئے اور ہفتے وار قرآن شریف ختم کیا کرتے تھے اور مکان سے صرف جامع مسجد کو جمعہ اور وعظ کے لیے نکلا کرتے تھے اور کبھی کسی سے مذاق نہیں کیا اور نہ کسی بچے کے ساتھ کیلے اور نہ کبھی کوئی مشتبہ چیز کھائی اور نہ اس طرح تمام عمر گزار دی اس قطععی کہتے ہیں کہ لوگوں نے آپ کے کلام سے بہت فائدہ اٹھایا۔ بعض مرتبہ ایک ایک مجلس میں سو سو اور اس سے زیادہ آدمی گناہ سے توبہ کرتے تھے۔ اور سال میں دو ایک روز جامع مسجد منصوبہ میں بیٹھا کرتے تھے تو ہشت ہزار تقسیم ہوتے تھے اور ایک ایک لاکھ آدمی جمع ہوتے تھے ۴

حافظ ابن دمیثی نے آپ کا یوں ذکر کیا ہے کہ ہمارے شیخ امام جمال الدین ابن جوزی رحمہ اللہ کی بہت سی تصانیف مختلف فنون پر ہیں جیسے فقہ فقہ حدیث وعظ و تواتر و غیرہ اور حدیث اور علوم حدیث کی معرفت اور صحیح ضعیف حدیث کی واقعیت آپ پر محکم ہو گئی۔ اور اس فن میں آپ کی بہت سی تصنیفات ہیں جیسے مسانید اور ابواب اور اسامہ جال اور ان احادیث کی معرفت جیسے احکام اور فقہ میں استدلال کیا جاتا ہے اور ان احادیث کی معرفت جو قابل استدلال نہیں ہیں جیسے ضعیف اور موضوع حدیثیں اور جیسے قطعہ اور اتصال کا بیان۔ اور وعظ میں آپ کی تقریر شستہ ہوتی تھی اور اشارات عمدہ اور معانی باریک اور ہستعارات نفیس اور آپ کا کلام پاکیزہ ہوتا تھا اور انداز کلام سادہ اور زبان میثی تھی اور بیان اعلیٰ اور آپ کی عمر اور علم میں برکت دی گئی۔ آپ نے بہت سی حدیثیں روایت کیں اور چالیس برس سے زیادہ علم حاصل کیا اور اپنی تصنیفات کو متعدد مرتبہ بیان کیا۔ **موفق عبد اللطیف** کہتے ہیں کہ ابن جوزی رحمہ اللہ خوش آواز نیک خصلت نرم آواز موزون الافعال خوش خلق تھے آپ کی مجلس میں ایک لاکھ یا زیادہ آدمی حاضر ہوتے۔ اور کوئی وقت ضائع نہیں کرتے تھے۔ ایک روز میں چار سو تصنیفات کر لیتے تھے اور ہر سال آپ کی تصنیف میں پچاس سے ساٹھ تک جلدیں پڑھتی تھیں۔ اور آپ کو ہر علم میں مہارت تھی۔ لیکن آپ تفسیر میں مشاہیر تھے اور حدیث میں حفاظ حدیث سے اور تواریخ میں متوسطین اور شیعہ یعنی مناجات کلامہ بھی تھا اور آپ نے اسکی طرف اشارہ بھی کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ وعظ اور معارف میں آپ کا کلام نقل کر کے اور آپ کے پاس فقہ کا کافی حصہ تھا۔ اور قافیہ بندی میں تو آپ کو نہایت کمال تھا اپنا کلام بیان کرتے تھے تو پاکیزہ غیر کا نقل کر کے تھے تو شائستہ ابن نجار آپ کی چند تصنیفات کا ذکر کر کے کہتے ہیں کہ جس نے آپ کی تالیفات میں غور کیا اسکو آپ کا حفظ اور علمی متنبہ معلوم ہے اور آپ باوجود ان فضائل اور وسیع علوم کے وظائف اور عبادات کے بھی پابند تھے اور آپ کو ذوق صحیح کا اور شیعہ یعنی مناجات کلامہ بھی تھا اور آپ نے اسکی طرف اشارہ بھی کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ وعظ اور معارف میں آپ کا کلام نقل کر کے اور ذوق سے خالی نہیں ہے بلکہ پر ذوق ہے اور **ابن قلاوسی** نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ شیخ رات کو نماز پڑھا کرتے تھے اور روزہ رکھا کرتے تھے اور کام بھی کرتے تھے اور رات کی غفلت میں بزرگوں سے ملے تھے اور ذکر الہی سے تھکے نہیں تھے اور آمد و تالی کو تیز خواب میں دیکھا امام ابو العباس ابن تیمیہ رحمہ اللہ جو بصرہ میں تھے ہیں کہ شیخ الفرج مفتی اور بڑے صاحب تصنیف و خطا تھے اور آپ کی بہت فنون میں تصنیفات ہیں یہاں تک کہ میں نے شمار کیا تو ہزار سے زیادہ پایا اور اسے بعد ازیں بھی دیکھیں جو پہلے نہیں دیکھی تھیں

فہرست تجنیس تلبیس حجبہ تلبیس المبیس مشتمل بر جمیع ابواب

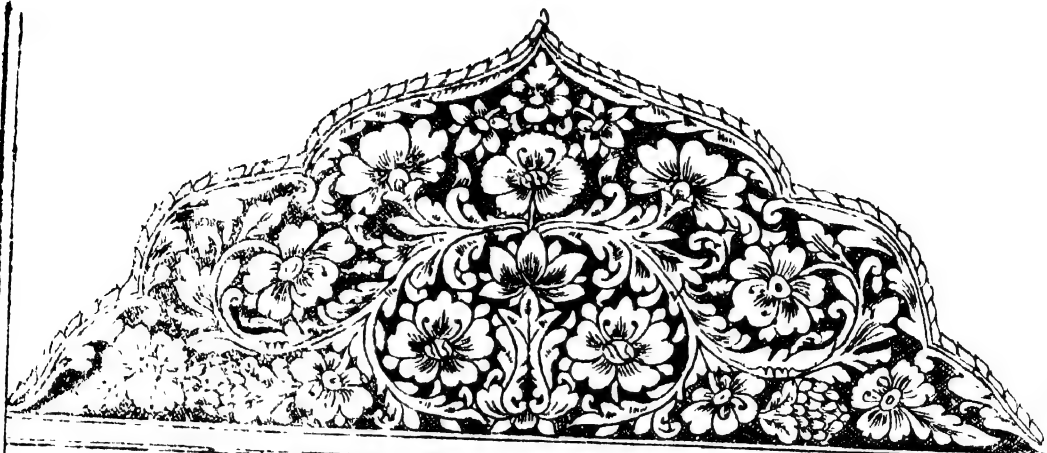
بیانات و ضروری فصول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۳	فصل ان مسلمانوں کی مذمت میں جو فلاسفہ ائمہ دین کی پوری کرتے ہیں	۱	مذہب لغت اور باعث تصنیف کتاب کا بیان
۶۵	میکل پرستوں پر المبیس کی تلبیس کا بیان	۴	تجانبہ مضامین ابواب کا مجمل بیان
۶۷	بت پرستوں پر تلبیس المبیس کا بیان	۵	ایہا اباب سنت اور جماعت لازم کو پختہ کی تاکید کے بیان میں
۶۸	بت پرستوں پر المبیس کی ابتدائی تلبیس کا بیان	۷	بت پرستوں کے اختیار کرنے کے بارے میں اناوٹ
۷۶	آگ اور سوج اور چاند پر جنے والوں پر المبیس کی تلبیس کا بیان	۸	سنت اختیار کرنے کے بارے میں آثار
۷۷	فصل چاند اور ستارے پر جنے والوں کے بیان میں	۱۱	دوسرا باب ہر قسم کی بدعت اور بدعتوں کی مذمت کے بیان میں
۸۳	زمانہ جاہلیت والوں پر المبیس کی تلبیس کا بیان	۱۶	فصل سنت اور بدعت کے معنی کی تشریح میں
۸۳	زمانہ جاہلیت کے بعض ان لوگوں کا بیان جو اللہ تعالیٰ اور اسکی خالقیت اور قیامت اور ثواب اور عذاب کے مانتے تھے	۲۰	فصل ال بدعت کی تفسیر کے بیان میں
۸۵	زمانہ جاہلیت کی بعض بدعتوں کا بیان	۲۹	تیسرا باب المبیس کی چالوں اور فتنوں بچنے کے بیان میں
۸۶	تبرکے منکروں پر تلبیس المبیس کا بیان	۳۰	فصل المبیس سے پہلے خود شبیہ میں چپے ہوئے ہوئے کے بیان میں
۸۷	تبرہمنوں کے چھ شبیہ اور ان کے جواب	۳۳	ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان ہے کا بیان
۹۳	سبوتوں کی بعض عجیب باتوں کا بیان	۳۴	قوم کے بدن میں شیطان غن کی طرح ویرنے کا بیان
۹۵	یہود پر تلبیس المبیس کا بیان	۳۷	شیطان سے بچنا مانگنے کا بیان
۹۹	نصاریہ پر تلبیس المبیس کا بیان	۳۷	چوتھا باب تلبیس اور شر کے معنی میں
۱۰۱	صافی فرقہ پر تلبیس المبیس کا بیان	۳۹	قول کی ایک عجیب مثال
۱۰۱	صافی کی تحقیق کے متعلق علماء کے اقوال	۴۹	پانچواں باب عقائد اور دیانات میں شیطان کے تلبیس کے بیان میں
۱۰۳	تجوس پر تلبیس المبیس کا بیان	۵۰	شہر پر شیطان کی تلبیس کا بیان
۱۰۷	فلکیات والوں پر تجوس پر تلبیس المبیس کا بیان	۵۲	اللہ تعالیٰ کے جوہر کی ایک قطعی دلیل اور منکر کا اعتراض اور جواب
۱۰۸	قیامت کے منکروں پر تلبیس المبیس کا بیان	۵۶	تجانبہ میں شیطان کی تلبیس کا بیان
۱۱۰	تسائخ والوں پر تلبیس المبیس کا بیان	۵۸	تجانبہ میں شیطان کی تلبیس کا بیان
۱۱۲	عقائد اور دیانات میں برائت پر تلبیس المبیس کا بیان	۶۱	فصل اللہ تعالیٰ کے علم کے متعلق فلاسفہ کے قول اور ان کی تردید میں
۱۱۲	اس کے عقائد میں شیطان کے دو طرح کے خدائے کا بیان	۶۱	فصل قیامت اور جزت اور دوزخ کے متعلق فلاسفہ کے قول کی تردید
۱۱۲	یہاں لفظ تقلید اور اسکی نہایت دلچسپ دید	۶۳	فصل ان مسلمانوں کی مذمت میں جو فلاسفہ کی پوری کو صواب
۱۱۳	فصل دوسرے طریقہ کے بیان میں		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۹	صوفیہ کے ان مخالف شریک افواہ کی تردید اور اس کے خلاف	۳۹۹	فصل پیر سے لباس کی برائی کے بیان میں
۴۰۰	میں صاف رہو گے۔	۴۰۰	فصل اس کے جو اس میں نفیس لباس پہننا خوشنما ہے
۴۰۱	مساخرے، غصے، اہس آنے کے متعلق صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان	۴۰۱	گناہ گار بننے کے بہانے میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۰۲	تیر کے متعلق صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان	۴۰۲	تہجد میں صوفیہ کے افعال کا کس قدر بیان
۴۰۳	علمی شغل ترک کرنے میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان	۴۰۳	سمان اور قس کے آپس میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۰۴	فصل علم کی شریعت اور حقیقت میں تفریق کی تردید میں	۴۰۴	فصل انسانی تحقیق اور زمانہ سابقہ اور جدید کے جانے
۴۰۵	امام غزالی رحمہ اللہ کا قول کہ جو شخص کے لہجہ میں شریعت کے خلاف ہے	۴۰۵	کے فرق کے بیان میں
۴۰۶	اگر کوئی نسبت ایمان کے کفر سے زیادہ دے رہا ہے	۴۰۶	فصل سلاطین کا حکم کرنا یہ پہلے ایک جامع فیوض کا بیان میں
۴۰۷	علمی کتاب میں فن کرنا، اور ایمان بہ شے کے متعلق صوفیہ	۴۰۷	فصل امام احمد کے مذہب میں زہدیات کے مختلف خیالات میں
۴۰۸	پر تبلیس المیہ کا بیان	۴۰۸	جانے کے ممنوع ہونے کے بیان میں
۴۰۹	علمی شغل والوں پر اعتراض کرنا یہ بکریں صوفیہ پر تبلیس المیہ	۴۰۹	فصل امام مالک کے مذہب میں کاشتہ نفع ہونے کے بیان میں
۴۱۰	کا بیان	۴۱۰	فصل امام ابوحنیفہ کے مذہب میں گناہ کے ممنوع ہونے کے بیان میں
۴۱۱	علمی مسائل میں کلام کرنا یہ بکریں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان	۴۱۱	فصل امام شافعی کے مذہب میں گناہ کے ممنوع ہونے کے بیان میں
۴۱۲	قرآن کی تفسیر میں صوفیہ کے کلام کا تہذیبی اسباب	۴۱۲	فصل گناہ کے ممنوع اور مکروہ ہونے کے دلائل کے بیان میں
۴۱۳	حدیث وغیرہ میں صوفیہ کے کلام کا کس قدر بیان	۴۱۳	فصل ان مشہور کتب میں جنت کا ناسخ ہونے کے دلائل کا بیان
۴۱۴	شعائر اور دعاؤں کے بارے میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان	۴۱۴	فصل بعض صوفیہ کے اس اعتقاد کی تردید میں کہ گناہ بعضوں
۴۱۵	چند افعال منکرہ کا بیان جو صوفیہ سے منقول ہیں	۴۱۵	حق میں مستحب ہے
۴۱۶	فصل فرقہ ملائمتیہ کی تردید میں	۴۱۶	فصل بعض صوفیہ کے اس دعویٰ کی تردید میں کہ سلام قربت الہی
۴۱۷	فصل فرقہ اباحیہ کی تردید میں	۴۱۷	ہوتی ہے
۴۱۸	فرقہ اباحیہ کے چھ شیعے اور ان کے جواب	۴۱۸	و جب میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۱۹	گیا رھواں باب ان لوگوں پر تبلیس المیہ کے بیان میں	۴۱۹	آجوانوں کی صحبت کے بکریں اکثر صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۲۰	ہو کر ارات کی قسم کی چیزوں کو دین سمجھتے ہیں	۴۲۰	توکل کے دعوے کرنے اور بے باب قطع کرنے اور مال جمع کرنے اور چھوڑ
۴۲۱	فصل کرات کی قسم کی چیزوں کو بعض لوگوں کو بہک جانے کے	۴۲۱	دین میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۲۲	بیان میں	۴۲۲	ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین وغیرہ
۴۲۳	فصل داناؤں کی ان چیزوں پر ہیز کرنا یہ بیان میں جو باظاہر	۴۲۳	علاج کے آپس میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۲۴	کرامت معلوم ہوتی ہیں	۴۲۴	انتہائی اور گوشہ نشینی کے آپس میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۲۵	بار رھواں باب علوم پر تبلیس المیہ کے بیان میں	۴۲۵	خشوع اور سہ چمکانے اور ناموس قائم رکھنے کے آپس میں صوفیہ پر
۴۲۶	فصل نفس کی پابندی اور علم کی مخالفت کی چھانگرنے کی بحث میں	۴۲۶	تبلیس المیہ کا بیان
۴۲۷	فصل علماء پر فقر کو ترجیح دینے کی مذمت میں	۴۲۷	برکات علاج کے بارے میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۲۸	فصل شہر والوں کو چوڑا کر جہزی ناموں کو اختیار کرنے کی	۴۲۸	فصل برکات علاج کی طبی خرابیوں کے بیان میں
۴۲۹	مذمت میں	۴۲۹	اولاد نہ جاننے کے آپس میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۳۰	فصل اس قول کی مذمت میں کہ جب عالم لوگ شرع پر نہیں چلتے	۴۳۰	آٹھ اور سات گناہ میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان
۴۳۱	تو ہم کتنی میں ہیں	۴۳۱	مذہب زوارہ کے دیرانوں میں جانے کے بارے میں صوفیہ پر تبلیس المیہ کا بیان

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۵۶	قصیدت کرنے والوں پر تلبیس المیہ کا ذکر	۱۱۹	فصل مرقیہ کی تفسیر بیان میں
۲۵۷	نوائے باب زبیدی پر تلبیس المیہ کا بیان میں	۱۲۰	فصل اس طریقے سے بیان میں جس میں تلبیس کی تفسیر
۲۵۸	رسوال باب صوفیوں پر تلبیس المیہ کا بیان میں	۱۲۳	فصل تلبیس المیہ کا بیان
۲۵۹	فصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسلمانوں	۱۲۵	اور انھیں تلبیس المیہ کا بیان
۲۶۰	محلہ اور بعد میں اور نام پیدا ہوئے اور صوفیہ کی وجہ تسمیہ کے	۱۳۵	فصل باطنیہ پر تلبیس المیہ اور ان کے ناموں کا بیان
۲۶۱	بیان میں	۱۴۲	فصل اس بیان میں کہ اور اس وقت میں کہیں عمل
۲۶۲	فصل صوفیہ کی تصنیفات کے بے سند ہونے کا بیان میں	۱۵۰	فصل باطنیہ کے جملوں کے بیان میں جسے لوگوں نے بھانپا ہے
۲۶۳	فصل بعض اصناف اور احیاء اہل علم میں ہل صوفیہ کی	۱۵۲	فصل باطنیہ کے بعض اہل اعتقاد کے ذکر میں
۲۶۴	فصل اوائل صوفیہ کے کتابت سنت پر اعتقاد کرنے اور اس کے	۱۵۴	فصل پٹے باطنیہ کے ذکر اور ان کی سر لہجے کا بیان میں
۲۶۵	فصل ان کے اقوال کے بیان میں	۱۵۵	فصل بعض زمانوں کے بیان میں
۲۶۶	فصل شیوخ صوفیہ کی غلطیوں کا بیان	۱۶۱	فصل باب ما اور یفنون علم میں تلبیس المیہ کے بیان میں
۲۶۷	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۶۲	فصل قاریوں پر تلبیس المیہ کا بیان
۲۶۸	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۶۵	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۶۹	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۶۶	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۰	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۶۷	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۱	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۶۸	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۲	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۶۹	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۳	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۰	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۴	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۱	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۵	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۲	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۶	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۳	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۷	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۴	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۸	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۵	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۷۹	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۶	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۰	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۷	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۱	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۸	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۲	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۷۹	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۳	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۰	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۴	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۱	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۵	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۲	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۶	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۳	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۷	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۴	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۸	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۵	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۸۹	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۶	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۰	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۷	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۱	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۸	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۲	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۸۹	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۳	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۰	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۴	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۱	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۵	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۲	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۶	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۳	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۷	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۴	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۸	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۵	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۲۹۹	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۶	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان
۳۰۰	فصل اسے میں صوفیہ پر تلبیس المیہ کا بیان	۱۹۷	فصل تفسیر تلبیس المیہ کا بیان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد

وما توفیقی الا بالله قال الشيخ الامام العالم جمال الدین ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد بن علی الجوزی
الواعظ البغدادی الحمد لله الذی سلم میزان العدل الی اکف اولی الالباب وارسل الرسل مبشرین
ومنذین بالثواب والعقاب وانزل علیهم الکتب مبینه للخطاء والصواب وجعل الشرائع
کاملة لا تنقص ولا عاب احد احد من یعلم انه مستبب الاسباب واشهد بوحده ینبئہ شہادة
مخلص فی نتیجہ غیر مرتاب وان محمد عبده ورسوله وقد سدل الکفر علی وجه الایمان الحجاب
فلم یکن الظلام بنور الهکما وکشف الثقاب وبین للناس ما نزل الیهم واوضح مشکلات الکتاب وعلی
جعلکم علی المحجة البیضاء لا سرب فیها ولا سراب وصلی الله علیه وعلی جمیع الال وکل الاصحاب وعلی

ترجمہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ما توفیقی الا باللہ علی العظیم شیخ امام عالم دینی جمال الدین ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد بن علی الجوزی
الجوزی الحنبلی واعظ بغدادی نے فرمایا حمد ثنا علی شایان حضرت باری تعالیٰ پر جس نے ترازوی عدل عقلا کے ہاتھوں میں سپرد فرمائی
اور انبیاء پر گزیدہ بھیج کر مطیعین کو ثواب کی خوشخبری سنائی اور منکرین کو عذاب الہی سے ڈرایا۔ اور ان پر سچی کتابیں نازل فرما کر طریقی
جہنمی راہوں سے راہ راست کی نمیدہ صاف صاف بتلائی۔ اور ہر قسم کی عملی شریعت بغیر نقص و عیب کے کمال کو پہنچائی میں کسی
شخص کی طرح اُس کی حرکت راہوں پر کہ یقین ہے۔ کہ وہی سبب الاسباب ہے۔ اور اس کی وحدانیت کی گواہی ایسے مخلص کی طرح
اگر تاہوں جس کی نیت میں نہ کچھ شک ہے۔ نہ اریاب ہے اور یہ گواہی دیتا ہوں۔ کہ محمد اس کے بند اور رسول میں خاتم
النبین احمد مجتبیٰ بکمال عبودیت اذلی مقبول میں جن کو رب عزوجل نے ایسے وقت مبعوث فرمایا۔ جب ایمان کے چہرہ پر
کفر نے اپنا پردہ لٹکایا۔ تو اس سراج المنیر آفتاب رسالت نے نور ہدایت سے تاریکی کو مٹایا۔ اور امر حق کے چہرے سے ہلکا
پردہ اٹھایا۔ اور بندوں کے لئے جو پیغام اترا۔ اُس کو صاف صاف بیان کیا۔ اور قرآن مجید کے مشکلات کو واضح کر دیا۔ آخر
جو گواہی صاف ہموار روشن ستارے چھوڑا ہے جس میں نہ اونچا خالی ہے۔ نہ دھوکا ہے صلی اللہ علیہ وعلیٰ جمیع الال وکل الاصحاب علی

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۲۱	فصل فقہاء تلمیذیں اہلسن کے بیان میں	۵۱۳	فصل عقیقہ پر ہر سو کرنا اور فضل کی چرا کر تکی نہ مروت میں
۵۲۲	فصل عرواق پر تلمیذیں اہلسن کے بیان میں	۵۱۵	قباروں پر لوگوں کے مال لینے میں تلمیذیں اہلسن کا بیان
۵۳۰	پیرھواں باب طول اہل کے ساتھ تمام لوگوں پر تلمیذیں اہلسن کے بیان میں	۵۱۷	فصل نوافل کی پابندی اور غلامانہ فعل کرنا کی مذمت میں
	تمت	۵۱۷	فصل رعایا شننے اور عمل نہ کرنا کی مذمت میں
		۵۱۸	فصل الارواح پر تلمیذیں اہلسن کے ارادے اور اہم کتابیں میں

قطعہ تیغ چکیدہ کلکٹ ہر ملک خط و روان مولوی یوسف حسین صاحب سلمہ

اس خدا شہدایان کے پند و اندیشہ تو ہم کو بچا
ابتداء ہم کام کی سند ہم سے تیرے سوا ہم
بے نایبت خوبیاں تیری تیری رب العالمین
فیصلے کے ان کا مالک تجھ مالوئی نہیں
خاص تیری ہی عبادت کرتے ہیں ہم جب کریں
اپنی سرخاں تیرے میں سو یا ہو دنیوی
تو ہمیں ہر بات میں ہر کام میں ہر حال میں
راہ ان لوگوں کی چنیہ تیرے اور ہم فضل ہے
اُس روئی کے بچا تا میں پر ہیں اہل غضب
نیز باب ہم کو رکھ محفوظ از راہ فساد
حضرت میر تقی میر سید اہل شرف
خیر خدو اہل سنت کے قاسم عمل بدع
جن کے طبع میں ہمیشہ سے لبفضل کو کلر
ان دنوں اک اور طرز نوئی ان کے ہاں کتاب
نام ہے تلمیذیں اہلسن ابن جزی کی لکھی
انگلی کے واسطے یک پہلی کے اک جلد میں
موشیاری سے دون شمول عبادت اہل دل
لیکن اُس کا نامہ اہل عرب سے خاص تھا
اُس پر اسکو مستمسک جم کر کے چھاپا ہو گیا
اور جو ذی زہد غلامی سے یہ کتاب
تبع و ترویج دہری اور ذی الجبر میں
اب ایسی نہیں ہے کہ طبع از دیو سال
از سر نو نہ لکھتے بلکہ اپنی سیاق و سباق
تیرے سالانہ از سر نو لکھتے ہیں کہ
از سر نو لکھتے ہیں کہ اہل برہم پرست

تو تمہاں ہو جا اسل و مہ صبح و سہا
تیری رحمت ہے محیط اقیان و اقیانیا
عام رحمت تیری یاں اور خاص ہے روز جزا
کا شپتے ہوں گے جہاں سب اولیا و انبیا
تجھ سوا کوئی نہیں ہے لائق حمد و ثنا
خاص تیری ہی مدد کے ہیں ظلمگارا سہ خدا
دین میں دنیا میں ہر مہر سب سے رستے پر چلا
سالم و اہل شہادت اہل صدقہ انبیا
جان کر جو ضد سے ہوتے ہیں رہ جی سے خدا
یا الہی کجیو مقبول یہ میری دعا
پیر و راہ سلف مستوجب مدح و ثنا
ما صبرین محمد محمود حسین خیر
طبع ہوتی ہیں کتاب میں علم سنت کی سدا
چھپ کے نکلی ہے آجے تاب باز یہ عفا
ہیں محو جس میں شیطان کے سمجھی کر و نما
مانہ ہو شیطان کا راہ دہا میں سامنا
بر خلاف دین احمد ہونہ ان کا راستہ
اہل ہند کشر نہ تھے اُس سے بخوبی آشنا
تا کہ خاص عام کا اُس سے براؤے معا
یہ فضیلت کم نہیں کیا ہم کر دیں مدح و ثنا
اسے چھپتے کا ہوا با اسد شعل انفضا
تیرے سالانہ از سر نو لکھتے ہیں کہ
اگر کو تلمیذ اہلسن مستمسک جم کر کے
میں چھپ کے تیار تلمیذیں شہر جو و خدا
چھپ جی پانچ تلمیذیں اہلسن اہل ہند

الضلال حتی عبدوا الاصنام واختلفوا العقائد ولا فاعلا الخلفاء فالغفوة الرسل والعقول
اتباعا لا اهلوتهم وميلا المعاصياتهم وتقليدا لكبرائهم فصلا ق عليه السلام ابليس طه فاتبوعه الا
وقيام المؤمنین فصل واعلم ان الانبياء جاءوا بالبيان الكافي وقابلوا الامراض بالدواء الشافي و
توافقوا على منهج لم يختلف فاقبل الشيطان ابليس يخلط بالبيان شيئا وبالذواء شيئا وبالسبيل
الواضح جردا مضلة وما زال يلجأ لعقول الحی ان التفرق الجاهلیة في مذاهب مختلفة وبتداع
فبدیحة فاصبحوا عبدا ون الاصنام فی البيت الحرام ولجؤمون المحررة والسائبة والوصيلة والحام
یرون واد البنات وینعنون المیراث الغنی ذاك من الضلال الله سؤله لهم ابليس فی الله
سبحا عمدا صلی الله علیه وسلم فرفع المقابح وشرع المصالح فسار اصحابه معه وبعد لانه ضوع نور
سالمین من لعدو وغرور فلما نسلم نهار وجوههم اقبلت اغباش الظلمت فمادت الاهواء تنشی
بدعا وتضیق سبلا ما زال ملتسعا ففرق اکثر من دینهم وكانوا شیعا ونهض ابليس بلبس

ترجمہ کے یہاں ان کی نوبت پہنچی کہ بت پرستی کے عقیدے کا فاعل ایسے نکالے کہ وہ رسول کے
ارشاد سے اور عقل کی ہدایت سے مخالف تھے یہ سب اس لیے کہ انہوں نے اپنی جی کا کہنا مانا اور اپنی رسوم و عادات کے پابن ہوئے اور اپنے
باپ دادوں کی تقلید کی پس ابلیس نے ان پر اپنا کان بچا کر لیا کہ ان خون نے اس کی پیروی کر لی سوائے ایک فرقہ مؤمنین کے **فصل واضح ہو**
کہ انبیاء علیہم السلام کافی بیان لائے اور ہر مرض کی شافی دوا بتلائی اور سب پیغمبرین کا اتفاق ایک ہی راہ مستقیم تھوید پر ہی اس میں کچھ اختلاف
نہیں پھر شیطان ابلیس نے اگر بیان کافی کے ساتھ اپنا شبہ ملایا اور دوا شافی کے ساتھ اپنا دہر ملایا اور واضح راہ کو دونوں طرف مگر کرنے والی
یکہندیان ملائیں اور اسی طرح وہ برابر ان کی عقلوں کی کھیتا رہا یہاں تک کہ اس نے اسلام سے پہلے زمانہ ثبوتات الملوگوں کو حاکم کے مختلف
مذہب میں اور قبیح بدعتوں میں پرگندہ کر دیا تبجیم ہو کہ بیت الحرام (کعبہ) میں بت پرستی کرنے لگے اور کبیرہ و سائبہ و حام و صیلہ کو حرام ٹھہرایا اور
بیشیوں کو زندہ درگور کرنا بہتہ جانتا اور ان کی مانند مذکور وارثوں کو میراث نہ دیتی اسی طرح کی بہت گراہیاں ابلیس نے ان کی نظریں میں
رچائی تھیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو اپنے پیغمبر میں درویشی اور نیک مصلحت کی باتوں کی شرع مقرر فرمائی چنانچہ
آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم آپ کے ساتھ اور آپ کے بعد اس شرع نورانی کی روشنی میں دشمن شیطان اور اس کے فریب سے بکراہ بہت پر جب ان کے
نورانی چہرے جس دن کی طرح روشنی تھی فوت ہوئے تو کچھ گھٹا ٹوپ اندھیریان سامنے آئیں۔ اور نفس پرستی دوبارہ بدعتوں کی بنیاد
جمانے لگی۔ اور جو کشادہ ہوا شریعت چلی آتی تھی اس میں کوتاہی کا جال بنانے لگی چنانچہ بہتیرے لوگ دین حق سے پھوٹ کر مجاہد افرقہ
ہو گئے حالانکہ پہلے متفق جماعت تھے اور ابلیس نے ان کو مکاری میں پھانسا۔ اور

بلکہ کہا قال اللہ تعالیٰ لقد صدق علیہم ابلیس طه فاتبوعه الا فرقہ المؤمنین ۱۱ اسے بجز وغیرہ کا ذکر قرآن شریف میں سورہ انعام میں ہے۔
بجز وہ ان کاں بچا کر بتوں کے نام پر چھوڑتے اور سائبہ ساندھے۔ اور حام چند بار خفگی کے بعد سواری و بار برداری سے آزاد ہونا۔ اور
وصیلہ چند پرست بننے کے بعد بت کے نام پر آزاد ہوتی اور ان کی صورتیں اقسام جانوروں میں مختلف تھیں اور تفصیل اردو تفسیر مکتبہ الرحمان میں دیکھیے

نورانی

التالین لهم باحسان الی یوم الحشر والحساب وسلم تسلیما کثیرا اما بعد فان اعظم النعم علی
 الانسان العقل لانه الاله فی مقعرا لا یسجد له والسبب الذی یتوصل به الی تصدیق الرسل الا
 انه لما لم ینہض بكل المؤمنین لجد والرب بعثت الرسل واتزلت الکتب فمثال الشرح الشمس مثال
 العقل العین فاذا فتنحت وكانت سلیمة رات الشمس ولما ثبت عند العقل اقوال الانبیاء لصادقة
 بدلائل المعجزات الخارقة سلم الیهم واعتمد فیما خفی علیهم ولما انعم الله سبحانه علی هذا العالم الاله
 بالعقل افتتح نبوة الیهم ادم علیه السلام فكان یعلمهم عن وحی الله عز وجل فکانوا علی
 الصواب الی ان انفرد قابیل بیهواه فقتل اخاه ثم تشعبت الالهواء بالناس فشرذبهم فی بیداء

الایمان
 الخ

مرحبہ التالین لهم باحسان الی یوم الحشر والحساب وسلم تسلیما کثیرا اما بعد اوضح ہو کہ انسان عقل بری نعمت کیونکہ سی ذریعہ سراسر تعالیٰ کی معرفت
 حاصل ہوتی ہے اور اسی وسیلہ سے رسول کی تصدیق نصیحت کی ہے لیکن جو عقل بند اور اس کے رکے درمیان ہے جو عقل سے اس کا کام پورا نہ ہو سکا تو اس
 سے بچ گئے اور کمال میں رہی کہ عقل کی مثال انگہ ہے اور شرع کی مثال آفتاب ہے کہ کھولنے پر جب ہی آفتاب دیکھے گی کہ درست ہو ورنہ نہیں اور جب
 کے نزدیک انبیاء کے دلائل معجزات سے ثابت ہوا کہ جو کچھ انبیاء فرماتے ہیں تو عقل نے ان کا کتنا سچ سمجھ کر قبول کیا اور پوشیدہ امور میں
 ان کے کہنے پر اعتماد کیا جب انبیاء علیہم السلام نے فرمایا کہ ہکو تمہارے ب غرول نے تمہارے پاس بھیجا کہ اگر تمہارا پان لاد تو تمہارے لیے جنت ہے
 اور اگر نہ چنی کی پڑی کرو تو تمہارے لیے عذاب جہنم ہے عقل نے یہ کھا کہ یہ خیرین نظر نہیں آتی میں تو اسے دلیل چاہی کہ یہ کیوں کہہ رہا ہو کہ آپ لوگ اللہ کے بھیجے
 ہیں انبیاء نے جناب باری تعالیٰ سے عرض کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ سے دنیا میں وہ چیزیں پیدا کیں جو یہاں کسی ترکیب سے نہیں پیدا ہو سکتی ہیں عقل نے ان
 کی شیک لہ لہا کے بھیجے ہوئے ہیں تو ان کا سب کچھ اس طرح اصرار ہو کہ مصنف نے سارا دنیا میں کہا کہ عقل کا لفظ چار معنی پر بولا جاتا ہے اول (وہ چیز
 جس سے انسان جو ان میں فرق ہے جس سے فکر و تدبیر کر کے بائیک صنعتیں نکالتا ہے امام احمد حارث حاسبی جو کہا کہ وہ پیدائشی قوت ہے تو اس سے پہلے ہی معنی ملا
 میں دوم ہجائز و محال سمجھنے والی قوت طبی کا علم سوم تجربہ سے جو ملکہ حاصل ہو چکا (چهارم) پیدائشی قوت کا کمال سننے کے فانی خواہشیں چھوڑ کر اور آخر
 مانعہ تمہارے عقل کی دوہیں میں ایک عقل جسمانی جو تجربہ اس ظاہری بانی کا نام ہے اور حیوانات میں یہ سب اس میں نہیں بلکہ تھوڑی تھوڑی
 ہیں کہ کوئی انسان نے زیادہ قوی ہیں اور تجربہ من بلوغ سے عقل قوی ہو جاتی ہے اور اسی عقل سے انسان دنیا کی زندگی کے سامان پیدا کرتا ہے اور
 جس قدر بد قوی ہو اس قدر عقل تیز ہوتی ہے اور بدن کی موت کے ساتھ مر جاتی ہے قسم دوم عقل روحانی وہ روح کو اس میں اور جب قلب پر مہر ہو
 تو نہیں کہہ سکتے ہیں بلکہ ایمان سے کھلتے ہیں دلیل قرآن کا ماکان النفس ان تؤمن اللہ اللہ الیہ یعنی کسی جی کو ایمان حاصل کر کے قدرت نہیں مگر جب اللہ تعالیٰ کا
 اعلام ہو ورنہ شکر کی پید کی عقل تیز نہ لیتا ہے (۱) ومن یرغب عن ربہ ابراہیم لایہ یعنی ملت الہی سے وہی مذہب تھا جو عقل پر معلوم ہوا کہ کافر عقل
 ہو تو اس میں عقل نہیں کہنے کے لئے چھوڑ دیا میں جو وہی راہوں او کیسے وسط آیات کثیرہ دلیل ہیں اللہ تعالیٰ علم اور جب نے اس عالم انسانی پر عقل کا انعام کیا تو پہلے عقل
 کی پاداش کی پیغمبری سے شروع کیا پہلے تم انکو اللہ تعالیٰ کی وحی تعلیم فرمایا کرتے تھے سب انسان ٹھیکہ ہر جمع تم یہاں تک قابل نے اپنی خواہش نفس کی
 پیروی میں جدا ہو کر اپنے بھائی (ابیل) کو قتل کیا۔ (تب سو خلاف شرع ہوا) پھر تو لوگ مختلف خواہشوں کی پیروی میں جدا جدا شاخیں ہو کر مختلف گاہیں

والمبتدعین الباب الثالث فی التحذیر من فتنة ابليس ومکائده الباب الرابع فی مغیة التلبیس
 الغور للبلی الخ امس فی ذکر تلبیسہ العقائد والدیالات الباب الخامس فی ذکر تلبیسہ علی العلماء
 فی فنون العلم الباب السادس فی ذکر تلبیسہ علی الولایة والسلاطین الباب الثامن فی ذکر
 تلبیسہ علی العباد فی فنون العبادات الباب التاسع فی ذکر تلبیسہ علی الزہاد فی زہدہم
 الباب العاشر فی ذکر تلبیسہ علی الصوفیة الباب الحادی عشر فی ذکر تلبیسہ علی
 المتدینین بما یشبه الکراہات الباب الثانی عشر فی ذکر تلبیسہ علی العوام الباب الثالث
 عشر فی ذکر تلبیسہ علی الکمل بتطویل الامل الباب الاول فی الامر
 بلزوم السنة والجماعة عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطب بالجایة فقال
 قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال من اراد منکر فلیتوحہ لجنۃ فلیعلم الجماعة فان
 الشیطان مع الواحد وهو من لا یتنبہ ابعد عن جابر بن سمرة قال خطب عمر بن الخطاب للناس بالجایة

المبتدعین

ترجمہ۔ باب سوم ابلیس کے فتنہ و مکروں سے ڈرانے کا بیان۔ باب چہارم ابلیس کے مکر کا نقشہ اور دھوکا دینے کو کیا
 معنی میں باب پنجم عقیدوں میں اور دینی اعمال میں ابلیس کے مکر کا بیان باب ششم عالموں کو فنون علم میں دھوکا دینے کا بیان
 باب ہفتم سلاطین و اہلیان ملک پر ابلیس کی تلبیس کا بیان باب ہشتم عابدوں پر فنون عبادت میں اس کی تلبیس کا بیان باب نہم
 زاہدوں پر ان کے زہد میں ابلیس کی تلبیس کا بیان باب دہم صوفیوں پر شیطان کی تلبیس کا بیان باب یازدہم بدعت اختیار کرنے
 والوں پر ایسی دولت سے تلبیس کرنا جو کرامت کے شبہ ہے باب دوازدہم عوام پر اس کی تلبیس کا بیان باب سیزدہم
 دور دراز امیدوں کے ذریعے سے سب لوگوں پر اس کی تلبیس کا بیان۔ باب اول سنت و جماعت کو لازم پکڑنے کی تاکید کا
 بیان۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مقام جاہلیہ میں لوگوں کو خطبہ سنانے میں فرمایا کہ جس طرح میں تم
 میں کھڑا ہوں۔ اسی طرح ہم میں کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سنایا۔ پس فرمایا کہ تم میں سے جس کو بہتر و وسط جنت مرغوب
 ہو۔ اس کو چاہیے کہ طریقہ جماعت کو لازم پکڑے رہے کیونکہ شیطان کیلے کے ساتھ ہو۔ اور وہ دوسرے دور تر ہے و بعض نسخوں
 یہ حدیث متعدد عبارات سے مذکور ہے۔ شاید مصنف نے اشارہ کیا کہ یہ حدیث عرضی اللہ عنہ سے بعض نے خطبہ جاہلیہ میں اور بعض نے
 بدعتوں ذکر جاہلیہ کے بھی روایت کی۔ یہ حدیث طویل ہے۔ طبرانی رح نے ہم صغیر میں سن دیا کہ جابر بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جاتیہ
 عرضی اللہ عنہ نے ہم کو خطبہ سنایا۔ پس فرمایا کہ جیسے میں تم میں کھڑا ہوں اسی طرح ہم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر
 فرمایا کہ تم لوگ بزرگی مانو میرے اصحاب کی۔ پھر جو اصحاب کے بعد ہوں گے پھر جو ان کے بعد ہوں گے پھر جو ان کے بعد ہوں گے پھر جو ان کے بعد ہوں گے
 یہاں تک کہ آدمی گواہی دے گا کہ لاکھ وہ موقع پر حاضر و گواہ نہیں کیا گیا تھا اور قسم کھائے گا کہ لاکھ اس قسم نہیں چاہی گئی۔
 انتہا یہ یعنی ان لوگوں کو وہ عمل اختیار کیا جو شرع میں گناہ ہو مگر ان کا ظاہر میں نعم حاصل ہو تو شیطان تلبیس کی کہ اس قسم نہیں چاہی گئی۔

نخرف ویخرف ویؤلف وناخالجہ التلخیص لیل الجمل فلو قد طلع علیہ صبح العلم اقض فایت ان اخذ
من مکاتذ وادل علی صائد فان فی تعریف لشر تحذیر من الوقوع فیہ ففی الصیغین من حدیث
احدی فقه قال لکان الناس یسألون رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن الخیر وکنت اسأله عن الشر
مخافة ان یدکنی وعن ابن عباس قال واللہ ما اظن علی ظہرہ الا مرض الیوم احدا حب الی الشیطان
احدا کما عنہ فتیل وکیف فقال واللہ انه لیحدث البدعة فی مشرق او مغرب فیما ہذا الرجل
قائد انہمت الی مقعہا بالسنة فتدرد علیہ کما اخرجہا ففصل وقد وضعت ہذا الکتاب علی حدیث
فقہ و مخوف من حدیث وکاشف عن مستور و فاضح لہ فی خفی غرورہ واللہ الملعین بجمودہ کل
صادق فی مقعہ شاعرا و قاسمہ ثلثہ عشر بابا بتکشف جمیع ما تبلیسہ و تیبیکن للفرق تفہیمہا
وتدلیسہ ثمن انہض بغیرہ للعلل ہا مع منہ ابلیسہ واللہ متوفی فیا قصدا و ملہم الصواب
اردت ذکر تراجم الابواب الاول فی لامر بترجم السنۃ والجماعۃ الباب الثانی فی ذم البدع

ترجمہ بکار ہی اُن پر چانا اور اُن کو پھوٹ میں ڈالنا شروع کیا۔ اور جان رکھو کہ ابلیس کی چوری جیہی بن پڑتی ہے کہ نادانی و
جہالت کی اندہیری رات ہو۔ اور اگر اُس پر صبح علم کی روشنی پڑ جائے تو وہ نفیضیت ہو جائے گا لہذا مجھے مناسب معلوم ہوا کہ ابلیس کی
مکاریوں سے ڈراؤں اور اُس کے شکاری جال کے موقعے بتا دوں کیونکہ بدی کی شناخت بتلانا اُس میں مبتلا ہونے سے بچانا اور چنانچہ صحیحین
حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ سے وارد ہے۔ کہ لوگ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نیکیاں دریافت کیا کرتے اور میں آپ سے برا بیاناں پوچھتا تھا کہ ایسا نہ ہو میں اُس میں مبتلا
ہو جاؤں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واسطین نہیں جانتا کہ آج روئے زمین پر کوئی دوسرے جس کا مرنا شیطان کو میرے مرنے سے
نیا وہ پسند ہو عرض کیا گیا کہ کیوں ہو تو فرمایا کہ شیطان کہیں مشرق یا مغرب میں کوئی بدعت نکالتا ہے جس کو مرد مسلمان (حکم پوچھنے)
میرے پاس لاتا ہے پس وہ مجھ تک یہ بدعت لے کر پہنچا ہی تھا کہ میں اُس کو بدعت کے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ لگا دیتا ہوں پس شیطان
کی نکالی ہوئی بدعت جو ان کی تون اُس پر پھینک ماری جاتی ہے فصل میں نے اس کتاب کا موضوع یہ رکھا کہ وہ ابلیس کے فتنوں سے
ہوشیار کرنے والی اور اُس کی قبیح یہود کیوں سے ڈرانے والی اور اُس کی چھپی چالوں کو کھولنے والی اور اُس کے خفیہ دھوکے ظاہر
کرنے والی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ہر سچے کی مراد پوری کرنے والا ہے۔ اور میں نے اس کتاب کو تیرہ باب پر تقسیم کیا ان میں سے
مجموعہ سے شیطان کی تدلیس کھل جائیگی اور سمجھ دار کو اُس کی تدلیس سمجھنا آسان ہو گا اور جس بندہ صالح نے اُس پر عمل کرنے کا غم مصحح
تو اُس سے شیطان ہار کر چیخ اٹھ گا اللہ تعالیٰ مجھے میرے مقصود کی توفیق دینے والا اور میری ہر ادین ٹھیک بات کا اہام فرمانے والا ہو

مضامین ابواب کا مجمل بیان

باب اول سنت و جماعت کو لازم پکڑنے کی تاکید کا بیان باب دوم بدعت و بدعتیوں کی مذمت کا بیان *

سنت و جماعت پر جس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے امدد یعنی طور سے شواہد صحابہ سے ملے ہو اور جماعت اسی پر تھی پھر خارج نے پہلے پھوٹ دلی پر فتنہ پھیلا ۱۲

عینه وشمالہ تفرقال ہذا السبل لیس منها سبیل الا علیہ شیطان یدعو الیہ شمر
 قرأ وان هذا اصراطی مستقیم فالتبعوه ولا تتبعوا السبل وعن معاذ بن جبل ان نبی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الشیطان ذئب الانسان کذئب الغنم یاخذ المشاة
 المقاصیة والناحیة فایاکم والشعاب وعلیکم بالجماعة والعاعة والمسجد وعن
 ابی ذر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال اثنان خیر من واحد وثلاثة خیر من
 اثنين واربعة خیر من ثلاثة فعلیکم بالجماعة فان اللہ غر وغل لمن یجمع امتی الا علی
 هکذا وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین علی امتی ما تے
 علی بنی اسرائیل حذوا النعل بالنعل حتی ان کان منهم من اتی امته علانیة لکان فی امتی من
 یصنع ذلک وان بنی اسرائیل تفرقت علی اثنين وسبعین صلة وتفرقت امتی علی ثلاث و
 سبعین صلة کلام فی النار الا واحدة قالوا من هی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی قال
 التمدی هذا حدیث غیر مفسر ولا یعرف مثل هذا الا من هذا الوجه ورواه ابو داود

ترجمہ - پھر فرمایا کہ یہ کج راہین ہیں ان میں سے کوئی راہ خالی نہیں جس پر ایک شیطان نہ ہو جو اپنی راہ کی طرف بلاتا ہے پھر
 نے لیا تے ہیں وان ہذا صراطی مستقیم فالتبعوه ولا تتبعوا السبل فقہرکون سبیلہ ترجمہ بیشک یہی میری راہ ہے سید ہی تم ہی
 کی پیروی کرو اور دیگر راہوں پر نہ چلا کہ تم کو میرے راہ سے جدا کر کے بھلا دیں ہ ف رواہ الدارمی وہو فی بعض الصحاح
 ایضا معاذ بن جبل کہنا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان آدمیوں کا بھیڑیاء ہی یعنی جسکو جماعت کی راہ
 جدا پاتا ہے ہلاک کر دیتا ہے جیسے بکریوں کا بھیڑیاء جس بکری کو گلہ سے دور اور بھٹکی پاتا ہے۔ پکڑ لیتا ہے۔ پس خبردار
 تم بھوٹ کر مختلف رستہ چلنے سے بچنا۔ اور تمپر واجب ہے کہ جماعت و عامہ مؤمنین و مسجد کو لازم پکڑو ف رواہ احمد
 ابو ذر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک دو تہ ہیں اور دو تہ ہیں اور تین تہ ہیں اور چار تہ ہیں
 پس تمپر واجب ہے کہ جماعت کو لازم پکڑو کیونکہ یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ میری امت کو سوا ہدایت کے جمع کرے
 یعنی ہدایت ہی پر متفق کریگا ف رواہ احمد عن ابن عمر رضی اللہ عنہ یعنی عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جو تہ نبی اسرائیل (یہود و نصاریٰ) پر آیا وہی قدم بقدم میری امت پر آؤ والا ہی حتی کہ اگر انہیں ایسا شخص ہو ہے
 جس نے علانیہ اپنی ان سید کاری کی۔ تو اس امت میں بھی ایسا شخص ہوگا جو یہ حرکت کرے اور نبی اسرائیل بھوٹے بیوقوف ہوں گے اور
 میری امت تہ تہ فرقہ میں تفرق ہوگی یہ سب النابین سوا ایک فرقہ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ نبی ناجی فرقہ کو کون سے
 پر ہوگا فرمایا جس صفت یرمن اور میرا صحابہ ہیں اس حدیث کو تہ تہ فرقہ روایت کر کے کہا کہ یہ حدیث غریب تفسیر کیا تھ فقط سنی اور
 علی بن رضی اللہ عنہ تہ تہ فرقہ کی بھوٹ تک متعدد ہاں یہ صحیح ثابت اور شک نہیں کہ جو فرقہ اس طریقہ پر جریب یہ صحابہ وہ جنتی ہے۔

ج
 بی

ابو داود

فَقَالَ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِيْ مِثْلِ مَقَامِيْ هَذَا فَقَالَ مَنْ اَحْبَبَ مِنْكُمْ اَنْ يَبَالَ
بِجَبْوَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزَمْ الْجَمَاعَةَ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْاِثْنَيْنِ اِبْعَدَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ
هَذَا اَحْسَنُ صَحِيْحٍ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ارَادَ الْجَبْوَةَ
بِالْجَنَّةِ فَلْيَلْزَمْ الْجَمَاعَةَ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْاِثْنَيْنِ اِبْعَدَ وَعَنْ اَبْنِ عُمَرَ بِالْخَطِّ اَنَّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَرِهَ اَنْ يَسْكُنَ الْجَبْوَةَ الْجَنَّةَ فَلْيَلْزَمْ الْجَمَاعَةَ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ
الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْاِثْنَيْنِ اِبْعَدَ وَعَنْ عُرْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُوْلُ يَدُ اللّٰهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَالشَّيْطَانُ مَعَ مَنْ يَخَالِفُ الْجَمَاعَةَ وَعَنْ اِسْمَاعِلَ بْنِ شَرِيْكَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ يَدُ اللّٰهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ فَاِذَا شَدَّ الشَّاذُّ مِنْهُمْ
اِخْتَطَفَتْهُ الشَّيَاطِيْنُ كَمَا يَخْتَطِفُ الذَّئْبُ الشَّاةَ مِنَ الْغَنَمِ وَعَنْ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ خَطَرَ رَسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَابِيْذًا ثَلَاثًا هَذِهِ اَسْبِيْلُ اللّٰهِ مُسْتَقِيْمًا ثُمَّ خَطَعَ

ترجمہ پس جس کو پسند ہو کہ وہ وسط جنت میں گھر پاوے۔ تو چاہیے کہ جماعت کو لازم پکڑے۔ کیونکہ شیطان اکیلے
کے ساتھ ہوا ورنہ دوسے دور تر ہے جبہ دار ہو کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ بیٹھے۔ کیونکہ ان دونوں
کا تیسرا شیطان ہو گا جبہ دار ہو۔ کہ جس شخص کو اس کی بڑائی گوار نہ رہے۔ اور اس کی نیکی اس کو خوش کرے۔ تو وہ مومن
ہے۔ اور طحاوی نے اس کو مختصر روایت کیا۔ طبرانی رحمہ نے دوسرے مقام پر کہا۔ کہ اس حدیث کو عبداللہ بن الزبیر
اور یحییٰ بن خراش ثقہ تابعی وغیرہم نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ امام ترمذی نے بطریق عبد اللہ بن
عمرؓ حضرت عمرؓ سے پورے خطبہ جاریت کیا اور اس میں یہ لفظ زیادہ ہے لوگو تم پر فرض ہے کہ جماعت کیساتھ نہ ہو نہ بد رپوشی نہ بہت بچہ ترمذی
نے کہا کہ حدیث حسن صحیح بخاری بطریق زید بن حبیب تابعی کہ حضرت عمرؓ بدولت قبیلہ حبشیہ کے روایت کیا چشم عرفجہ رضی اللہ عنہ
نے کہا۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔ اور
جو کوئی جماعت سے مخالف ہو شیطان اسی کے ساتھ ہے۔ اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے پس جب اُن میں سے کوئی پھوٹ
کے الگ ہوا۔ تو اُس کی کوشیا طین اُچک لیتے ہیں جیسے بیڑیا لگے سے الگ بھٹکی ہوئی بکری کو اچک لے جاتا ہے **ف** راہ
احمد معناه فی الترمذی عن ابن عمر وابن عباس قولہ جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔ یعنی اللہ کی حفاظت و رحمت ہے جس پر شیطان
یقیناً غارہ معروف مشہور ہر کفران مغفل کے سر ہاتھ رکھو گا اُس کا بیڑیا پار ہو گا (مترجم) عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ایک خط علیہا کھینچا پھر فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی راہ مستقیم ہے۔
پھر اس کے دائیں بائیں خطوط کھینچے

۶

ملے
مورثہ
سیاخط

وَعَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ أَصْبِرْ نَفْسَكَ عَلَى لِسَنَةِ وَقْفٍ حَيْثُ وَقَفَ الْقَوْمُ وَقُلْ بِمَا قَالُوا وَكَفَّ عَمَّا
كَفَّوْا عَنْهُ وَأَسْأَلُكَ سَبِيلَ سَلَفِكَ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ يَسْعَاكَ مَا وَسَعَهُمْ وَعَنِ الْأَوْزَاعِيِّ
قَالَ رَأَيْتُ رَبَّ الْغُرَّةِ فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لِي يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَنْتَ الَّذِي تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ
فَقُلْتَ بِفَضْلِكَ يَا رَبِّ وَقُلْتَ يَا رَبِّ أَصْنِئْ عَلَى الْإِسْلَامِ فَقَالَ وَعَلَى السَّنَةِ وَعَنِ سَفْيَانَ يَقُولُ
لَا يَسْتَقِيمُ قَوْلٌ لَا يَعْلُ وَلَا يَسْتَقِيمُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ لَا بِنِيَّةٍ وَلَا يَسْتَقِيمُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ وَنِيَّةٌ لَا بِوَفْقَةِ
السَّنَةِ وَعَنِ يُوسُفَ بْنِ إِسْبَاطٍ قَالَ قَالَ سَفْيَانُ يَا يُوسُفَ إِذَا بَلَغْتَكَ عَنْ رَجُلٍ بِالْمَشْرِقِ أَنَّهُ
صَاحِبُ سَنَةِ فَابْعَثْ إِلَيْهِ بِالْإِسْلَامِ وَإِذَا بَلَغْتَكَ عَنْ آخِرٍ بِالْمَغْرِبِ أَنَّهُ صَاحِبُ سَنَةِ فَابْعَثْ إِلَيْهِ
بِالْإِسْلَامِ فَقَدْ قُلْنَا أَهْلَ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَقَالَ أَيُّوبُ ابْنُ الْأَخْضَرِ مَيِّتَ الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ

ترجمہ اوزاعی (امام عبد الرحمن بن عمرو کبار اولیائے محدثین سے ہیں) اجماعت تنگنے کہا کہ طریقہ پر اپنے جی کو تھامے رہا اور جان پہچان
رضی اللہ عنہم تھم گئے تو بھی وہاں ٹھہرا اور جہان انہوں نے کلام کیا وہاں تو کلام کر اور جس چیز سے وہ رک رہے تو بھی رک رہا اور اپنے دین کے
سلف صالحین صحابہ کی راہ چل کیونکہ جہان انکی سمائی ہوئی تیری بھی سمائی ہوگی **ف** یعنی تو بھی جنت عالیہ میں ان کے ساتھ پہنچ
جائے گا امام اوزاعی نے یہ بھی بیان کیا کہ میں نے رب الغرۃ جل جلالہ کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا کہ ای عبد الرحمن تو میری راہ میں نیک
باتوں کا تقید کرنا اور بری باتوں سے منع کرنا تو میری عرض کیا کہ اگر یہ سب میری فضیلت سے مجھے نصیب ہوا ہے میں نے التجا کی کہ اگر رب مجھ کو اسلام پر مہم
دیکھو تو فرمایا بلکہ اسلام اور سنت پر **ف** یعنی اسلام و سنت پر تھوکی آرزو کر کیونکہ میں تجھ پر پندیدہ دین اسلام پر اپنے حبیب رسول اللہ کے طریقہ سنت
پر وفات و دو کلام سفیان الثوری امام حلیل القدر مشہور فرماتے تھے کہ کوئی قول ٹھیک نہیں ہوتا جب تک اس کے ساتھ عمل نہ ہو پھر کوئی قول عمل ٹھیک
نہیں ہوتا جب تک نہ ہو اور کوئی قول غلط و نیت ٹھیک نہیں ہوتی جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ سنت سے مطابقت
نہ ہو صحابہ کے بعد حدیث شریف سے طریقہ رسالت معلوم ہوتا ہے اور یہ حق ظاہر و باطن کی موافقت ہے ہو گا حتیٰ کہ اگر خالی ظاہری
اعمال میں موافق ہو اور باطنی خوف و عظمت الہی و شوق آخرت دہائی یا دوسے غافل ہو تو گویا بے نیت ہے اور ایسے لوگ ہمیشہ سُرُت
کم ہیں۔ (م) یوسف بن اسباط نے کہا کہ مجھ سے سفیان ثوری نے فرمایا کہ اے یوسف اگر تجھے خبر ملے کہ فلاں شخص حسد
مشرق میں سنت طریقہ پر مستقیم ہے تو اس کو سلام بھیج اور اگر تجھے خبر ملے کہ ایک شخص دیگر سرحد مغرب میں طریقہ سنت پر مستقیم ہے
تو اس کو سلام بھیج کہ اہل سنت و الجماعت بہت کم رہ گئے ہیں **ف** ظاہر کے سنت و جماعت تو ابتدا سے برابر کثرت
اور سب سے بڑا گروہ رہتے آئے ہیں سے یہ تو اتنا ثابت ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ طریقہ تھا۔ اور وہ ظاہر و باطن میں
کامل تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت کا خلیفہ کیا تھا کہ تابعین کو راہ نبوت و طریقہ سنت
سبکھلا دیں۔ پھر تابعین کے بعد بالکل آخرت کی خالص نیت دے بہت کم رہے (م) ایوب سختیانی (امام شہور) نے
کہا کہ میں طریقہ نبوت پر عمل کرنے والوں میں سے جب کسی کے مرنے کی خبر سنتا ہوں +

فی سنہ من حدیث معاویہ بن ابی سفیان انه قام فقال الا ان من قبلکم من اهل الکتاب
افترقوا علی ثنتین وسبعین ملة وان هذه الملة ستفترق علی ثلثة وسبعین ملة اثنتان
سبعون فی النار وواحدة فی الجنة وهي الجماعة **وعن** عبد الله قال الاقتصاد فی السنة خیر من
الاجتهاد فی البدعة **وعن** البرکب قال علیکم بالسبیل والسنة فانه لیس من عبد علی سبیل سنة
ذکر الرحمن ففانت عیناه من خشية الله فتمسه النار وان اقتصادا فی سبیل سنة
خیر من اجتهاد فی خلاف سبیل وسنة **وعن** ابن عباس قال النظر الی رجل من اهل السنة
یدعو الی السنة ینهی عن البدعة عبادة **وعن** ابی العالیة قال علیکم بالامر الاول الذی کافوا
علیه قبل ان یفترقوا قال عاصم فحدثت به الحسن فقال قد نصیحتک والله وصدقک

ابی بن سنان دین ابی سفیان کی حدیث روایت کی کہ انہوں نے کھڑے ہو کر فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص وہ بدعتوں میں سے متفرق ہو کر آواز دے گا وہ میرے
میں سے متفرق ہو جائے گا ان میں سے بہتر سے بہتر ہے اور ایک فرق جنت میں ہے **و** واضح ہو کہ فی النار ہونا دو صورتوں کو شامل ہے ایک یہ کہ کسی
ایمان کے لحاظ سے بالکل خارج ہو اگرچہ دین رسالت سے نکل ہو گیا جیسے متزلا و رشیعہ وغیرہ تو نتیجہ یہ کہ اول فی النار ہو کر پھر ان کے لیے جہنم
بنا لے جانے کی تدبیر ہو اور دوسرے یہ کہ دین توحید سے خارج ہو گیا جیسے بعضہ و انصرح حضرت علی بن ابی حمزہ کہتے ہیں اور جیسے باجیہ فقیر اور بعضہ
جو مذاق اور سی کو ایمان کہتے ہیں حالانکہ دلیں کچھ نہیں ہے تو یہ کفار ہیں ہمیشہ جہنم میں رہیں گے **م** عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ
میں نے طریقہ پر اسطرح سے عبادت کرنا بدعت طریقہ پر عبادت کی کوشش کی عبادت سے بہتر ہے **و** اس بدعت سے غرض ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم خود اس طریقہ سے عمل نہیں کرتے تھے اگرچہ وہ جائز ہو جیسے بیس رکعات ترویج سے یہ افضل ہے کہ تجدید کی وقت آٹھ رکعات میں قرآن شریف جس
قدر حفظ ہو پڑھے اور اگر کسی نے ناجائز طریقہ سے عبادت کی تو وہ مردود اور اسکا حکم کر وہ و حرام و کفر تک پہنچتا ہے جیسے مقبرہ میں آواز
قرآن پڑھنا مکروہ ہے اور چلکشی اسطرح کے نماز سے عاجز ہو کر حرام اور بغیر کو قبلہ بنا کر ادھر نہ کر کے ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر صلوٰۃ غوثیہ پڑھنا
ہرم **ابی بن کعب** رضی اللہ عنہ نے کہا کہ راہ حق و طریقہ رسالت کو لازم کرنا تمہر واجب کیونکہ جس بندہ نے طریقہ حق لگا و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہو کر لگا لگا الرحمن الرحیم کو یاد کیا پس اس کو خوف اس بندگی آنکھوں سے آنسو جاری ہو تو یہ ہو گا کہ آنکھوں میں آنسو آجائے اور اہل سنت
رسالت پناہی پر اعتدال کی عبادت کرنا بہت بہتر ہے یہ نسبت اس کے کہ بظلاف سبیل و سنت کے جد و جہد کر **و** اگر ایک شخص رات دن
نماز میں لگا اور وہ طریقہ سنت پر نہ ہو تو اس وہ ولی اللہ بہت بہتر ہے جو ظاہر و باطن میں طریقہ سنت کے موافق و راضی و معقول سنتیں ادا کرتا ہو **م** ابن عباس نے
نے کہا کہ جو کوئی طریقہ سنت پر ہو کہ بدعت سے منع کرنا اور طریقہ رسالت کی وصیت کرتا ہو تو ایسے شخص کو دیکھنا عبادت ہے **و** کیونکہ یہ ولی
ہے اس کے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ آدایگا اور اللہ تعالیٰ کی یاد اچھی عبادت ہے **م** ابو العالیہ ثنابی نے فرمایا کہ پڑھنا واجب ہے کہ وہ پہلا طریقہ فقہاء کو
جسیر اہل ایمان پھوٹ پڑنے سے پہلے متفق تھے **و** یہ حضرت ابو بکر و عمر کا پورا زمانہ تھا اور انھوں نے حضرت عثمان کی خلافت سے تمام

عاصم نے کہا کہ میں ابو العالیہ کا یہ قول حسن بصری بیان کیا تو کہا کہ ان و اللہ ابو العالیہ نے یہ کہا اور تم نے یہ اس کی نصیحت فرمائی

واتبع سنتہ ولزم طریقہ فان طرق الخیارات کلها مفتوحة علیه وعن الجندی
ابن محمد قال الطريق الی اللہ عزوجل مسدود علی خلق اللہ
الاثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین لسنۃ
کما قال اللہ عزوجل لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ
اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ **الباب الثانی فی ذم البدع**
والمبتدعین عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
اخذت فی امرنا ما لیس فیہ فهو رد ومن طریق اخر
عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من احدث فی امرنا هذا ما لیس فیہ فهو رد وعن
عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قال من فعل امرنا لیس علیہ امرنا فهو رد اخر جلاء
فی الصحیحین **وعن عبد اللہ بن عمرو** عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من رغب عن سنتی فلیس منی انفرادا بخارج النجاء

ترجمہ کی اور آپ کا طریقہ لازم پکڑا۔ تو نیکوں کی سب راہیں اس پر کھلی ہیں **ف** پورا قول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہر نفس
کا راستہ ہے۔ لیکن راہیں سب خلق پر بند ہیں۔ **الہم۔ شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ** سے دوسری روایت اس طرح
ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب حاصل کرنے کی راہ سب خلق پر بند ہے۔ سوائے اُن مومنوں کے جو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے۔ اور آپ کے طریقہ سنت کے تابع ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (یعنی) بے شک تمہارے واسطے نیک طریقہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ہے۔ **باب دوم۔** ہر قسم کی بدعت و بدعتیوں کی
نہایت کے بیان میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
کہ ہمیں کسی نے ہمارے امر دین میں ایسی چیز نہ نکالی جو اس (دین) میں نہیں ہے۔ تو وہ رد ہے +
ف یعنی اُسی نکلنے والے بدعتی پر اُڑا پھینک ماری گئی اللہ تعالیٰ ایسی بدعت نبض رکھتا ہو تو بجاے رضا
الہی کے وہ مردود کیا گیا یہ حدیث دوسری اسناد صحیح سے ہی حضرت عائشہ سے روایت ہے **ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا** نے کہا۔ کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی نے ایسا کام کیا جس پر ہم (راکم نہیں) جو تو وہ مردود ہے (صحیحین) **عبد اللہ بن عمرو** نے
روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی نے میری طریق سنت سر بے رغبتی کی تو وہ مجھ سے نہیں ہے (صحیح بخاری)

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وکانی انقد بعض اعضاءي وعن ايوب ان من سعاة العرب والهمدان يوفهما الله تعالى عالم
من اهل السنة وعن ابن شاذب قال ان من نعمة الله على الشاب اذا نسك ان يواخي صتا
سنة يحمله عليها وعن يوسف بن اسباط يقول كان ابي قد ربا واخوالى وافض فانقدني الله
تعالى بسفين وعن معتمر بن سليمان يقول دخلت على ابي وانا منكسر فقال لي مالك قلت مات
صديق لي قال مات على السنة قلت نعم قال لا تحزن عليه وعن سفيان الثوري قال استوصوا
باهل السنة خيرا فانهم غرباء وعن ابي بكر بن عياش السنة في الاسلام اعز من الاسلام في سائر
الاديان وعن الشافعي يقول اذا رايت رجلا من اصحاب الحديث فمكاني رايت رجلا من اصحاب السنة
صلى الله عليه وسلم وعن الجنيدي يقول الطريق كلها مسدودة على الخلق الا من ابتغى اثر الرسول
ترجمہ تو اسکا جانا رہنا مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے گویا میری بدن کا کوئی دروازہ نہ رہا ابوبکر یہ بھی فرماتے تھے کہ عرب اور عجم دونوں کی
نیکی بخیر کے آثار میں سے یہ کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اہل السنۃ کا عالم عطا فرماؤ یعنی ایسا عالم انکا پیشوا کرے جو طریقہ رسالت کا عالم
ہو سنت پرستقیم ہو اس زمانہ میں لوگ عالم کی تعظیم و اقتدار کرتے تھے اب تو ربانی عالم کے دشمن ہو جاتے ہیں اور شیطانی مکار بن جاتے
طالب دنیا کی پیروی کرتے ہیں اور یہی حدیث شریف میں صحیح آیا ہے (م) عبد اللہ بن شاذب (امام عابد) رحمہ اللہ تعالیٰ کہا کہ نوجوان جب عات
الہی پر متوجہ ہوں تو اپنے اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت یہ کہ اس کا بھائی چارہ ایسے مرد صالح سر کر دے جو طریق سنت پرستقیم ہوں تاکہ وہ حسب
اس نوجوان کو بھی طریق سنت پر بھار لے جاوے یوسف بن اسباط نے کہا کہ میرا باپ قدوس متزلی تھا اور میرے بھائی کو لوگ بھی تھے پھر اللہ
کا شکر ہے کہ اسے امام سفيان الثوري رحمہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ میری محبوبان دونوں کو فرقہ کمال کرجات دی حضرت ابن شاذب کو قول کی خیران عمر
(م) معتمر بن سليمان التيمي نے کہا کہ میں اپنے باپ (حضرت سليمان التيمي امام زکریا کے شان نامی) کی خدمت میں حاضر ہوا اسوقت میں شکستہ خاطر تھا
مجھے فرمایا کہ تیرا کیا حال ہے میں نے عرض کیا کہ میرا ایک دوست انتقال کر گیا مجھے پوچھا کہ کیا وہ طریق سنت پر مراہی ہیں کہا کہ جی
ہاں فرمایا کہ پھر تو کچھ غم نہ کر یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت میں گیا امام سفيان الثوري رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علماء ارشاد فرماتے
فرمایا کہ اہل سنت کے حق میں بھائی کر نیکی وصیت قبول کرو کہ یہ پروردگار سے بہت کم ہیں امام ابو بکر بن عياش رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حسب طبع
و باطن دینوں کی نسبت اسلام اور غیر یہ ساری طرح اسلام میں بعض فرقوں کی نسبت فریق سنت نادر غیر بلکہ بت نادر غیر ہی امام شافعی رحمہ
فرماتے تھے کہ جب میں کسی شخص کو جو حدیث و سنت والا ہوں دیکھتا ہوں تو ایسا ہی گویا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کسی کو
دیکھ لیا کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم ایسا دیکھنے کو بالکل داخل نہیں دیتے تھے بلکہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہوتا
کیا ہوا دیکھ کر نسخ کیا اسی حدیث تھے اور ان سے تا بین اہل حدیث نے یہی طریقہ لیا اور اپنے نفس کو طریق سنت تکلیف کیا اور یہی ایمان کیونکہ حدیث
صحیح میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ تم میں سے کوئی ایمان والا نہ ہو گا جب تک نہ ہو کہ اسکا جیو کچھ میں لایا ہوں اسکے تابع ہو گا اور (م) شیخ الطبرانی
شیخ جعید فرماتے تھے کہ میں نے اپنے بھائی پر بنیدیم جو اس شخص کے جسے رسول اللہ کائنات میں کی پیری کی پس جسے سنت رسول اللہ کی پیروی

باسمہ ومن صافہ فقد نقص الا سلام عروۃ وعمر سعید الکربن قال مرض سليمان اليتیمی قبل فی مرضه
بکاء شدیدا فقیل له ما یبیک انما الموت قال لا ولكن مررت علی قدری فسلمت علیه فلخاف ان
یخاسبنی فی علیه وعن فضیل بن عیاض یقول من جلس الی صاحب بدعة فاحذر وہ وعن فضیل بن
عیاض یقول ایضا من احب صاحب بدعة احبط الله عمله واخرج نور الا سلام من قلبه وعنه
ایضا یقول اذا رأیت مبتدعا فی طریق فخذ طریقا اخر ولا یرتفع لصاحب البدعة الی الله
عز وجل عمل ومن احسان صاحب بدعة فقد اعان علی هدم الا سلام سمعت
رجلا قال للفضیل من زوج کرمیة من فاسق فقد قطع وقال الفضیل من زوج کرمیة من متبع فقد قطع
من جلس مع صاحب بدعة لم یعط الحکمة واذا علم الله عز وجل من رجل انه مبعوض لصاحب بدعة
رجوت ان یخلفه قال المصنف قلت وقد رو بعض هذا الکلام مرفوعا عن عائشة رضی الله عنها قالت قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم من وفق صاحب بدعة فقد اعان علی هدم الا سلام وعن محمد بن النضر المجاهد
قال من اصغی لسمعه الی صاحب بدعة نزعته منه الحقة وکل الی نفسه وعن الملیث بن

ترجمہ اور جس نے بدعتی پر مصافحہ کیا تو اسے اسلام کی دھکی توڑی سعید الکربن نے بیان کیا کہ حضرت سلیمان الیتیمی رحم
بیمار ہوئے تو حالت مرض میں بہت کثرت سے رونا شروع کیا آخر آپ سے عرض کیا گیا کہ یا حضرت آپ کیوں روتے ہیں کیا موت سے اس قدر
گھبراہٹ ہو فرمایا کہ نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ ایک وزیر گزریک بدعتی کی طرف ہوا تھا جو تقدیر سے منکر اور مخلوق کو قادر کہتا تھا میں نے اس بدعتی
سلام کر لیا تھا۔ تو اب مجھے سخت خوف ہے کہ میرا پروردگار کہیں مجھ سے اسکا حساب نہ کرے فضیل بن عیاض (زراہ عالم معروف) فرماتے
تھے کہ جو کوئی کسی بدعتی کے پاس بیٹھا ہو۔ تم اس سے بچے رہنا۔ فضیل بن عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ جس کسی
نے کسی بدعتی سے محبت کی تو اللہ تعالیٰ اس کے نیک اعمال میٹ دیتا ہے۔ اور اسلام کا نور اس کے دل سے نکال دیتا ہے
ف اس مقام سے خیال کرو کہ خود بدعتی کا کیا حال ہو گا دم فضیل یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ جب تو بدعتی کو رستہ میں دیکھے تو
اپنے واسطہ دوسرا رستہ اختیار کر لے اور بدعتی کا کوئی عمل بھی اللہ تعالیٰ کی جناب میں بلند نہیں کیا جاتا ہے اور جس کسی نے بدعتی
کا احسان کی تو خوب یاد رکھو کہ اس نے اسلام کے دھانے پر مدد کی اور اس کے ساتھ ایک نیکو کا جس نے اپنی بدعتی سے روک دیا تو اس نے اپنے
سویا ہی تو اس نے وہ بدعتی لٹا اس طرح کر دیا اس فضیل (اے جو اب باک جس شخص نے اپنی بدعتی سے روک دیا تو اس نے اس کے ساتھ ایک نیکو کا جس نے اپنی بدعتی سے روک دیا تو اس نے اپنے
تو اسکو حکمت (یعنی معرفت) نہیں دی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ جس بندہ کو جانتا ہے کہ وہ بدعتی سے بغض رکھتا ہو تو میں اسے یہ وار
ہوں کہ اللہ تعالیٰ اسکو جو کچھ مصنف نے فرمایا کہ اس میں جو قصور اکلام حدیث میں روایت کیا گیا ہے وہ خیر خیر المومنین عائشہ رضی
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی نے بدعتی کی توقیر کی تو اسے اسلام کی بنیاد دھانے میں مدد کی محمد بن النضر
نے فرمایا کہ جس شخص نے بدعتی کی بات سننے کو کان لگائے تو اس سے حفاظت الکی لیا جاتی ہو اور وہ اپنے جس پر چھوڑا جاتا ہے کہ لیت بن

یہاں سے لے کر

یہاں سے لے کر

عن فعل لم یکن فابتدع والاغلب فی المبتدع انما تضاد الشریعة بالمخالفة او یوجب التعاطی علیها
 زیادة او نقصان فان ابتدع شیء لا یخالف الشریعة ولا یوجب التعاطی علیها فقد کان جمہور
 السلف یکرهونه وكانوا ینفرون من کل مبتدع وان کان جائزا حفظ الاصل وهو الابتداع
 وقد قال زید بن ثابت لا یکره عمر رضی اللہ عنہما حدیثا لہ اجمع القرآن کیف تقفلان شیئا لم یفعله رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن عبد اللہ بن ابی سلمة ان سعد بن مالک سمع رجلا یقول
 لبیک ذا المعارج فقال ما کننا نقول هذا علی عبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن
 ابی البختری قال اخبر رجل عبد اللہ بن مسعود ان قوما یجلسون فی المسجد بعد المغرب فہم رجل
 یقول کبر واللہ کذا سبحوا اللہ کذا او کذا واحمد واللہ کذا او کذا اقال عبد اللہ فاذا رايتہم
 فعلوا ذلک فأتینہ واخبرنی یجلسہم فاتاہم فجلس فلما سمع ما یقولون قام وكان
 رجلا حلیدا فقال انا عبد اللہ بن مسعود واللہ الذی لا اللہ غیرہ لقد جثمت بید عہ ظلموا
 لقد فضلتہم احوال محمد صلی اللہ علیہ وسلم علما فقال عمر بن عبد اللہ یستحق اللہ فقال علیکم بالطریق

نہیں

ترجمہ حویا نکل آیا۔ اور پہلے نہیں تھا۔ اور اکثر بدعات کا یہ حال ہے کہ وہ شریعت کی مخالفت سے شریعت کو درہم برہم کہہ کر
 ہیں۔ یا جب بدعت پر علماء آمد عام تو شریعت میں کمی بیشی ہو جاتی ہے اور اگر کوئی ایسی بدعت نکالی جاوے جو شریعت سے مخالف نہیں
 اور نہ اس پر علماء آمد سے نقص یا زیادتی لازم آتی ہے تو ایسی بدعت بھی محمود و بزرگان سلف کرابت کرتے اور عوام ہر قسم کی بدعتی
 سے نفرت کیا کرتے تھے اگرچہ وہ جائز ہوتا کہ اصل جو کہ اتباع سلف ہی محفوظ رہے۔ **دیکھو** کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت
 میں اور عمر رضی اللہ عنہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تو قرآن شریف کو جمع کر تو زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ دو لون صفا
 کیونکر ایسا کام کرنے پر آمادہ ہوئے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا ہے اور عبد اللہ بن ابی سلمہ رحمہ نے کہا
 کہ سعد بن مالک (ابن ابی وقاص) نے ایک حاجی سے سنا کہ وہ تلبیہ میں یہ لفظ کہتا ہے لبیک ذا المعارج تو فرمایا۔ کہ
 ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یہ لفظ نہیں کہتے تھے یعنی اُس کو منع کیا لیکن بتلادیا۔ کہ
 یہ بدعت ہے ابو الخثری رحمہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ یہاں مسجد میں مغرب کے بعد ایک شخص
 (مطلقہ کر کے) بیٹھتی ہے انہیں ایک شخص کہتا جاتا ہے کہ اتنی مرتبہ اللہ تم کی تکیہ کرو۔ اور اتنی مرتبہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھو اور اتنی مرتبہ
 اللہ تعالیٰ کی حمد کرو (یہ لوگ اس کے کہنے کے موافق کرتے جلتے ہیں) عبد اللہ بن مسعود نے یہ سن کر کہا کہ جب تو ان کو ایسا کرتے
 دیکھتا تو میری پاس آکر مجھے خبر کر دیتا کہ اب وہ لوگ بیٹھے ہیں (اوسنے وقت پر غمزدی) تو عبد اللہ بن مسعود وہاں کی مجلس میں جا کر نزدیک
 بیٹھ گئے جب انکا ذکر بطور مذکور بالا سن لیا تو کھڑی ہو گئے اور بن مسعود سخت آدمی تھے پھر فرمایا کہ میں بن عبد اللہ بن مسعود سے ہوا میں ہاں جو کی
 جسکے ساتھ لوگوں نے بیٹھنا غلط سمجھا کہ بدعت نکالی ہے اور تم اسکا جو صلی اللہ علیہ وسلم بھی (اپنے نزدیک) علم میں نہ لیا تو دیکھو عمر بن عبد

نہیں کہتا کہ بدعت ہے اور اسکا جو صلی اللہ علیہ وسلم بھی (اپنے نزدیک) علم میں نہ لیا تو دیکھو عمر بن عبد

سعد يقول لو رأيت صاحباً هو عليه على الماء ما قبلته فقال الشافعي ما انه قصر لورايته يمشي على الماء
ما قبلته وعن بشر بن الحارث انه يقول جاءني هذا الذي يقال له المريسى وانا في السوق فكلانا كان
موضع شربة كان موضع شكر وسجود الحمد لله انك امانه هكذا قولوا قال المصنف وقد روى بعض هذا
الكلام مرفوعاً عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرء صاحب بدعة فقد اعان على هلك سلك
قال المصنف حدثت عن محمد بن سهل البخاري قال كنا عند الغزالي فحدثنا اهل البدع فقال له حبل
لو حدثنا كان اعجب البنا فغضب وقال كلامي في اهل البدع احب الي من عبادة ستين سنة **فصل**
قال المصنف فان قال قائل قد مدت السنة وذمت البدعة فبنا السنة وما البدعة فانا
نرى كل مبتدع في نزعنا يزعم انه من اهل السنة والجواب ان السنة في اللغة الطريق ولا ينبغي
ان اهل النقل والاثر المتبعين اثار رسول الله صلى الله عليه وسلم واثار اصحابه هم اهل
السنة لانهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث وانما وقعت الحوادث والبدع
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والبدعة عبادة

ترجمہ صدر رحمہ اللہ تعالیٰ (امام معروف) فرماتے تھے کہ اگر میں دین کے خود کو دیکھوں کہ پانی پر چلتا ہو تو بھی اس کو قبول نہ کروں
امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جب امام لیث کا یہ کلام حکمت منا تو فرمایا کہ امام لیث رحمہ نے پھر کم کہا اور میں تو اگر بدعتی کو دیکھوں کہ
بواپراتا پھرتا ہے تو بھی اس کو قبول نہ کروں بشر بن الحارث (امام شیخ معروف بنکوشہ حافی کہتے ہیں فرماتے تھے کہ میں نے
مہر یسوی بدعتی پیشوا کے مرنے کی خبر پہنچ بازار میں بنی اگر وہ تمام شہرت ہوتا تو یہ موقع تھا کہ میں شکر کر کے اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ
کر تاکہ الحمد للہ الذی امانہ یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر کہ جس نے اس منہ سے بدعتی کو موت دی اور تم لوگ یوں ہی کہا کرو بعض
نسخے میں حدیث ام المؤمنین عائشہؓ اس مقام پر ہے۔ م۔ مصنف نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ محمد بن سہل البخاری نے کہا۔
کہ ہم لوگ امام غزالی کے پاس تھے انھوں نے بدعتیوں کی مذمت شروع کی تو ایک نے عرض کیا کہ اگر آپ یہ ذکر چھوڑ کر ہم کو
حدیث سناتے تو ہم کو زیادہ پسند تھا۔ امام غزالی یہ سن کر بہت غصہ ہو گئے اور فرمایا کہ بدعتیوں کی تردید میں میرا کلام کرنا
مجھے ساٹھ برس کی عبادت سے زیادہ پسندیدہ ہے **فصل** مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر یہاں کوئی ہم سے پوچھے
کہ آپ نے طریق سنت کی تعریف فرمائی اور بدعت کی مذمت بیان کی تو ہم کو بتلایے کہ سنت کیلئے اور بدعت کیا ہے
کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہر بدعتی اپنے آپ کو اہل سنت میں سے جانتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ سنت کے معنی راہ کو ہیں اور
کچھ شے کہ جو لوگ اہل حدیث و آثار ہیں کہ بذریعہ ثقات اولیاء کی روایات کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب خلفاء
راشدین کے نشان قدم کی پیروی کرتے ہیں۔ یہی لوگ اہل سنت ہیں کیونکہ یہی اس راہ و طریقہ پر ہیں جس میں کوئی نئی نکالی ہوئی
بلت شامل نہیں ہو پائی اسلئے کہ بدعتیں اور بدعتی تو بعد رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے طریقہ کے بعد نکلی ہیں اور بدعت اس فعل بد کو کہتے ہیں

كانوا يصلون في رمضان وحده انا وكان الرجل يصلي فيصلي صلاة الجماعة فمخهم عمر رضي الله عنه
 على ابي بن كعب فلما خرج فراهم قال نعمت البدعة هذه وكذلك قال الحسن القصير
 بدعة ونعمت البدعة كمن اخ مستفاد ودعوة مستجابة وقال المصنف
 قلت وانما جمعهم عمر على ابي لان صلوة الجماعة مشروعة وانما قال الحسن في القصير نعمت
 البدعة لان الوعظ مشروع ومتى اسند المحدث الى اصل مشروع لم يذم فاما اذا كانت البدعة
 كالتميم فقد اعتقد نقض الشريعة وان كانت مضادة فهي اعظم فقد بان بما ذكرنا ان
 اهل السنة هم المتبعون وان اهل البدعة هم المظهرون شيئا لم يكن قبله لا مستند له
 ولهذا استترؤا بدينهم ولم يكثر اهل السنة مذهبهم وكلمتهم ظاهرة ومذهبهم
 مشهور والعاقبة لهم وعن المغيرة بن شعبه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا ينال من امتي قوم ظاهرين على الناس حتى ياتيهم امر الله وهم ظاهرون

نا

نيل

ترجمہ تھا ایک ایک اپنی اپنی نازیبا کرتے تھے اور کہیں ایک نمازی کے پیچھے کچھ لوگ اقتدار کر کے اس کی امامت سے نماز پڑھتے
 تھے پس حضرت خلیفہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سب کو ایک امام اُتی بن کعب رضی اللہ عنہ کے اقتدار میں جمع کر دیا۔ پھر ایک ان نیکے
 لوگوں کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ اچھی بدعت ہے حسن بصریؒ نے اسی طرح مجلس عظمیٰ کی نسبت فرمایا کہ یہ بدعت ہے لیکن اچھی بدعت ہے کہ اس مجلس
 میں بہت دینی دوست مل جاتے ہیں اور اکثر دعائیں مقبول حاصل ہو جاتی ہیں مصنفؒ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرسب اُبی
 بن کعبؓ کے پیچھے جماعت میں اس لیے جمع کر دیا کہ شرع میں جماعت نماز ثابت ہے اور حسن بصریؒ نے وعظ کو اس لیے بدعت حسنہ فرمایا کہ
 وعظ خود شرع ہے اور دیکھتے قاعدہ دیکھ جوتی بات کسی شرعی اصل پر مبنی ہو وہ مذہوم نہیں ہوتی ہے۔ اور اگر کوئی بدعت ایسے طریق سے نکالے
 کہ گویا وہ کسی اخیر کو پورا کرنے والی سمجھی جاوے تو شرعیت کے ناقص ہو گیا اعتقاد کلیہ بدعت اعتقاد ہی پھر اگر وہ کسی شرعی اصل سے ملے
 ہو تو نہایت بدعت ہو گئی ترجمہ کہتا ہے کہ اصل اس میں حدیث صحیح ہے کہ جو ایسی بات نکالے جو ہمارے اس دین میں نہیں تو بدعت مردود ہو جاوے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں خود اسی حدیث میں مذکور ہو کہ مسجد میں بعض لوگ تو ایک شخص کی امامت سے تراویح پڑھتے تھے اور
 کچھ لوگ تنہا فرد پڑھتے تھے تو حضرت عمرؓ نے فقط یہ کیا کہ جو فرد پڑھتے اور کو بھی ایک ہی امام کے پیچھے جمع کر دیا لیکن تنہا پڑھنے سے
 منع نہیں فرمایا اپنی اسی حدیث میں ہے کہ حضور اخیر میں حضرت ابی بن کعبؓ خود اپنا چھوڑ دیا تھا۔ اور اُس زمانہ میں صحابہ کے
 واسطے جماعت کو اکابر کو شریعت میں موجود تھی کہ خود انھیں صلح فیہ ذلک جماعت پڑانی تھی بلکہ جب بیکر و عمرو عثمان علی خلافت بنوں پر تھے اور
 رسول اللہ صلعم کو طرہ کبھی سنت کر دیتے تو بیکر و عثمان علیؓ کی ہر ایک بات کو سن کر فرماتے تھے کہ یہ بات طرہ کہ علاقہ جو بحث میں آگئی اور حضرت عمرؓ
 اس کو بدعت فقط اس وجہ سے فرمایا نہ رسول اللہ صلعم میں ہی ثابت مضامین ایسا نہیں تھا تاہم ہاں مصنفؒ نے کہا کہ جابر بیان مذکور کے خلاف ہو گیا کہ اہل سنت ہی لوگ
 انکار رسول صلعم و خلفاء راشدین کی تائید کرتے ہیں جو طرہ صحابہؓ تائید دیا بعد میں تواتر ظاہر ہو گیا (زمین) اور اہل بدعت وہ لوگ ہیں جو جماعت کا تواتر طرہ سے
 اگر ایسی چیز ظاہر کرتے ہیں جو پہلے زمانہ میں نہ تھی۔ اور نہ وہ کسی اصل شرعی پر مبنی ہے۔ اسی وجہ سے بدعتی لوگوں کو دیکھ کر گمانی بدعت آ

ترجمہ تھا ایک ایک اپنی اپنی نازیبا کرتے تھے اور کہیں ایک نمازی کے پیچھے کچھ لوگ اقتدار کر کے اس کی امامت سے نماز پڑھتے تھے پس حضرت خلیفہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سب کو ایک امام اُتی بن کعب رضی اللہ عنہ کے اقتدار میں جمع کر دیا۔ پھر ایک ان نیکے لوگوں کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ اچھی بدعت ہے حسن بصریؒ نے اسی طرح مجلس عظمیٰ کی نسبت فرمایا کہ یہ بدعت ہے لیکن اچھی بدعت ہے کہ اس مجلس میں بہت دینی دوست مل جاتے ہیں اور اکثر دعائیں مقبول حاصل ہو جاتی ہیں مصنفؒ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرسب اُبی بن کعبؓ کے پیچھے جماعت میں اس لیے جمع کر دیا کہ شرع میں جماعت نماز ثابت ہے اور حسن بصریؒ نے وعظ کو اس لیے بدعت حسنہ فرمایا کہ وعظ خود شرع ہے اور دیکھتے قاعدہ دیکھ جوتی بات کسی شرعی اصل پر مبنی ہو وہ مذہوم نہیں ہوتی ہے۔ اور اگر کوئی بدعت ایسے طریق سے نکالے کہ گویا وہ کسی اخیر کو پورا کرنے والی سمجھی جاوے تو شرعیت کے ناقص ہو گیا اعتقاد کلیہ بدعت اعتقاد ہی پھر اگر وہ کسی شرعی اصل سے ملے ہو تو نہایت بدعت ہو گئی ترجمہ کہتا ہے کہ اصل اس میں حدیث صحیح ہے کہ جو ایسی بات نکالے جو ہمارے اس دین میں نہیں تو بدعت مردود ہو جاوے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں خود اسی حدیث میں مذکور ہو کہ مسجد میں بعض لوگ تو ایک شخص کی امامت سے تراویح پڑھتے تھے اور کچھ لوگ تنہا فرد پڑھتے تھے تو حضرت عمرؓ نے فقط یہ کیا کہ جو فرد پڑھتے اور کو بھی ایک ہی امام کے پیچھے جمع کر دیا لیکن تنہا پڑھنے سے منع نہیں فرمایا اپنی اسی حدیث میں ہے کہ حضور اخیر میں حضرت ابی بن کعبؓ خود اپنا چھوڑ دیا تھا۔ اور اُس زمانہ میں صحابہ کے واسطے جماعت کو اکابر کو شریعت میں موجود تھی کہ خود انھیں صلح فیہ ذلک جماعت پڑانی تھی بلکہ جب بیکر و عمرو عثمان علی خلافت بنوں پر تھے اور رسول اللہ صلعم کو طرہ کبھی سنت کر دیتے تو بیکر و عثمان علیؓ کی ہر ایک بات کو سن کر فرماتے تھے کہ یہ بات طرہ کہ علاقہ جو بحث میں آگئی اور حضرت عمرؓ اس کو بدعت فقط اس وجہ سے فرمایا نہ رسول اللہ صلعم میں ہی ثابت مضامین ایسا نہیں تھا تاہم ہاں مصنفؒ نے کہا کہ جابر بیان مذکور کے خلاف ہو گیا کہ اہل سنت ہی لوگ انکار رسول صلعم و خلفاء راشدین کی تائید کرتے ہیں جو طرہ صحابہؓ تائید دیا بعد میں تواتر ظاہر ہو گیا (زمین) اور اہل بدعت وہ لوگ ہیں جو جماعت کا تواتر طرہ سے اگر ایسی چیز ظاہر کرتے ہیں جو پہلے زمانہ میں نہ تھی۔ اور نہ وہ کسی اصل شرعی پر مبنی ہے۔ اسی وجہ سے بدعتی لوگوں کو دیکھ کر گمانی بدعت آ

فألزموه ولئن أخذتم بيننا وشمالا لمفضلين ضللا لا بعیدا وعن ابن عبد ان قال کنا
عند ابراهيم الخثعمي فجاء رجل فقال يا ابا عمار ان ادع الله لي ان يشفيني فرأيت انك
كرهه كراهة شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه وذكر ابراهيم السنة
فراغب فيها وذكر ما احدث الناس فكرهه وقال فيه وعن ذي النون يقول و
جاءه اصحاب الحديث فسألوه عن الخطرات والوساوس فقال انا لا اتكلم في
شي من هذا فان هذا المحدث سلوني عن شيء من الصلوة او الحديث قال وراي
ذو النون ابنه على خوف احمر فقال انزع هذا يا بني فانه شهرة ما لبسه رسول
الله صلى الله عليه وسلم انما لبس النبي صلى الله عليه وسلم خفين اسودين
ساذجين **فصل** قال المصنف قد بينا ان القوم كانوا يجتنبون من كل
بدعة وان لم يكن لها باس لئلا يجعل ثوابا لم يكن وقد جرت محذات
لا تصادم الشريعة ولا تعاطى عليها فلم يدروا بفعلها باسا كما روى ان الناس

ترجمہ۔ اسی کو لازم پکڑو۔ اور اگر تم لوگ اوہراودہر پڑے پھرے تو دور کی گمراہی میں پڑ جاؤ گے **ف** مترجم
کہتا ہو کہ اس حدیث کو نام اسی سے زیادہ طویل روایت کیا اسمین یہ بھی ہو کہ ابن مسعود نے ایسے کلمات کہی کہ منور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
کہانے پینے کے تین سلامات موجود ہیں کہ تمہیں یہ بدعت نکالی اور فرمایا کہ اگر تم لوگ اتنی دیر تک ہر ایک اپنے ہی استغفار کرتا تو اس بہت بہت
راوی بیان کیا کہ دائرہ میں بعد اس کی کچھ کہ اس جماعت النون میں اکثر خارجیوں کے ساتھ ہو گئے تھے۔ ہم ابن عبدان سے روایت کہ ہم لوگ بڑا ہم
سخمی تھے کہ اس میں جو شخص نے اگر کہا کہ اے ابو عمران آپ کے لیے دعا کریں کہ اللہ تم مجھے شفاء عطا کرے تو میں دیکھا کہ ابراہیم سخمی نے اس کو کھس
سے سخت کراہت پیدا ہوئی تھی کہ ہم نے انکو جو چیز اس کے آثار دیکھا اور ابراہیم سخمی نے طریقہ سنت کا ذکر فرما کر اسی کی رغبت دلائی اور لوگوں نے جو
بدعت نکالی ہو اسکو ذکر کر کے اس سے کراہت ظاہر کی اور اس کی مذمت فرمائی **ذی النون** مصری (ادبیا معروفین میں ہیں) کی پاس نقد
علمائین لوگ آئے اور ذوالنون سے نفسانی خطر اور شیطانی وساوس کو دریافت کیا (یعنی اسکی کیا حقیقت ہے) تو شیخ ذوالنون نے فرمایا
کہ میں اس معاملہ میں گفتگو نہیں کرتا ہوں کیونکہ ایسی گفتگو نئی نکالی ہوئی بدعت ہے تم مجھ سے کچھ باز سے یا حدیث سے جو چھوڑو **ذوالنون** نے اپنے
کو تبرج موزہ پہنے دیکھا فرمایا کہ اے زریذہ شہرت کی چسپاں اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا بلکہ آپ نے سادہ سیاہ موزہ پہنے
فصل مصنف نے کہا کہ ہم نے یہ بات بیان کر دی کہ پیشوا یا ان سلف و خلف ہر بدعت سے احتراز کرتے تھے اگرچہ وہ ایسی بدعت
نکالی گئی ہو کہ اسمین بظاہر کچھ مضائقہ نہیں ہے اس سے ان کی غرض یہ تھی کہ شریعت میں ایسی بات ہی پیدا نہ ہونے پائے جس کا
جوچہ دیکھنا نہیں تھا تاہم ایسی چند باتیں جاری ہو گئیں جن سے شریعت کو صدمہ نہیں پہونچا اور نہ ان کی عملہ نامہ عام سے
کچھ تغیر ہے تو ان پر عمل کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں دیکھتے تھے چنانچہ روایت ہے کہ ماہ رمضان کی راتوں میں کچھ لوگ

ان نبی اربعہ تفرقت احکام و سبعین فرقہ تفرقت مبعوثا فرقہ و خلصت فرقہ واحدا وان اتی مستغرق علی اثنين و سبعین فرقہ تفرقت احکام و سبعین و تخلصت فرقہ واحدا قالوا یا رسول اللہ مالک الخضره قال للجماعۃ قال المصنف فاقبل و هذا الخضره

ترجمہ کہ نبی اسرئیل باہمی اختلاف سے پھوٹ کر اکثر فرقے ہو گئے جن میں سے تشر فرقے ہلاکت دہنم میں پڑا اور ایک فرقہ عذاب چھوٹا اور تشر فرقے دونوں بعد میری اس کے بہتر فرقے ہو جائیں گے جن میں سے اکثر ہلاکت میں پڑیں گے اور فقط ایک فرقہ نجات پاویگا اصحاب نے عرض کیا کیا رسول اللہ فرمیں کیا ہو گا فرمایا کہ وہ جماعت ہو گا **فرونی** ماسی طریقہ فوت پر جمع رہیں گے جس پر آج اصحاب مجمع ہیں واضح ہو کہ محققین علمائے بیان کیا کہ ایمان توحید دوی کی نجات کا اہل اصول خلیفہ حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عجب بعد ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت غمناک اور تیر ہو گئے حتی کہ حضرت خلیفہ رسول اللہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھالیا اور ہم یہ پوچھیں تو کیا کر اس امر کی نجات کو نہ کریں تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں پوچھ چکا ہوں عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں بل بل آپ پر فدا ہوں آپ کو اللہ تعالیٰ نے ایسے کمال سے سزا دیا کہ آپ ہم کو اللہ کیجئے تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو پوچھا تھا تو فرمایا کہ نجات کا دار اس ملک پر ہے جو میرے اپنے چچا ابوطالب پر پیش کیا تھا۔ اور ابوطالب نے اُس کے قبول سے انکار کیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل نجات اعتقاد توحید ہے۔ **لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ** اور جب یہ اعتقاد دل میں بچا ہو گا یعنی نفس کا دھوکا نہ ہو گا۔ تو بچان یہ کہ آدمی اپنے جی کی بندگی چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی بندگی کرے گا اور نماز روزہ زکوٰۃ و حج وغیرہ پر عمل ہو گا۔ بعض محققین نے کہا کہ کیا عمل بمقابلہ ایمان توحید کے ایسے ہیں جیسے ذرہ برابر دنیا میں سے کسی آدمی کا گھر بمقابلہ عرشِ عظیم کے خیر ہے تو معلوم ہوا کہ جو کوئی اُس اعتقاد توحید پر ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو تعلیم فرمایا تھا اور اپنے آپ کو دین حق کے لئے وقف کرے اسلام چاہے کہ اللہ تعالیٰ رب العالمین کے واسطے گردن چھکا کر جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا اور سابقین و لاحقین اور جس طریق پر آپ چلتے تھے اسی طریق سنت کو راہ حق بتا تو یہ نجات کی راہ ہے اور اگر اس اعتقاد میں خارجی یا ماضی یا معترضی کی طرح مخالفت کی تو نجات کی راہ سے ہٹ گیا۔ اور شرک کی بدبو اُس میں آنے لگی تو جہنم میں لگ سوتا ہے و باطن طبع کا شہر طیکہ اس خلافت میں رہا شک یہ پہنچا ہو کہ دین حق سے خارج ہی ہو گیا ہو تو پھر کافروں و مشرکوں کی سی ہمیشہ جہنم کی بستی میں رہے گا۔ اور دیکھو اگر کوئی توحید و طریق سنت پر سچا اعتقاد ہو لیکن وہ بدکاری کی شامت میں پھینسا۔ اور ظاہر میں جہنم نفس کی پیروی کی اور یہ باتنگ ہوا۔ کہ آخرت میں حرارت آفتاب سے سوکھ جائے اُبلنے اور ہولناک تکلیفوں سے بھی کفار و مشرکوں بلکہ جہنم میں ڈالا گیا۔ تو اُس کا عذاب گمراہ فرقہ کی طرح نہ ہو گا جیسے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اہل توحید میں سے جو جہنم میں گیا۔ تو اوپر کے طبقہ میں لگا اور وہاں پہنچے ہی عروج کے مشعل ہو جائے گا اور اُس کے دل کو آگ نہ جلا دے گی۔ یہ پوری روایت جامع صغیر و غیر میں ہے اس بیان سے حدیث شریفہ کے معنی حل ہو گئے۔ کہ گمراہ فرقہ خالص اللہ ہو نیگے اور جس فرقہ سنت و جماعت کو نجات دے دے وہی نجات کے واسطے ہے و قد تعالیٰ العلیہ و السلام۔

اخرجاه في الصحيحين وعن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال طائفة من امتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي امر الله قال المصنف انفر باخا^ح مسلم وقد روي هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم معوية وجابر بن عبد الله وقرّة وعن الترمذي قال قال محمد بن اسماعيل قال علي المديني هو اصحاب الحديث فصل في بيان انقسام اهل البدع عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة واثنين وسبعين والنصارى مثل ذلك وتفرقت امتي على ثلث وسبعين فرقة قال الترمذي هذا حديث صحيح قال المصنف وقد ذكرنا هذا الحديث في الذي قبله وفيه كلامهم في النار الامة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي وعن النسب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

ترجمہ یہ حدیث صحیحین میں ثوابان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہمیشہ میری امت میں سوا ایک گروہ حق پر ظاہر ہونگے ان کو کچھ ضرر نہ ہوگا اگر کوئی اس کی مدد نہ کرے (وہ برابر نصرت آہی غالب رہینگے) یہاں تک کہ امر الہی آجائے (رواہ مسلم فقط) واضح ہو کہ اس معنی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت جابر بن عبد اللہ و معاویہ و زہری رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے یہاں تک کہ علی بن ابی طالب نے نقل کیا کہ حضرت علی بن ابی طالب نے فرماتے تھے کہ حدیث شریف میں جس قوم کا ذکر ہے یہ اہل حدیث ہیں **ف** ترجمہ کہتا ہے کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مامون بن الرشید خلیفہ بغدادی کی وجہ سے متزلزل فرقہ نے بہت زور باندھا اور صدائے عالم اس فتنہ میں متزلزل ہوا۔ لیکن آخر کو اہل حدیث ہی غالب ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے بعد اس امتحان کے انھیں کو اخراج و غرت عطا کی اور واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طریقہ نبوت پر کثرت کو چاہنے والے امتی پانچ سو برس تک اپنی امت سے فرمائے ہیں جیسا کہ صحیح الاسناد و حدیث سنن ابی داؤد میں صریح ہے اور یہی واقعہ ہوا پھر آپ کے مجرہ بیانی کے مطابق دشمنوں کے دلوں سے اس امت کی سمیت جاتی رہی اور تداعی الامم کا واقعہ پیش آیا اور روم ارض و اقیانوس میں اُسے اور خراسان کی طرف ترکوں کا ہاتھوں بلابل پیش آئے و لیکن اہل السنۃ جو اس وقت شام و مصر میں اور کچھ ہندوستان میں محصور تھے اس وقت بھی غالب رہی چنانچہ کتب تواریخ میں صاف ان معجزات کے مطابق ظہور ہوا ہے۔ **فصل اہل بدعت کے اقسام کے بیان میں** ابو میرقہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہودی تو اکثر فرقوں میں متفرق ہوئے تھے یا ہتھر فرقوں میں اور اسی قدر فرقوں میں نصاریٰ نے متفرق ہوئے اور میری امت ہتھر فرقوں میں متفرق ہوگی۔ امام ترمذی نے (بعد روایت کے) کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے **مصنف** نے کہا کہ ہم نے اس حدیث کو سابق میں ذکر کیا ہے اس روایت میں استقدرائہ ہو کہ یہ سب فرقے فی النار ہیں سوائے ایک فرقہ کے تو اصحاب رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ اس نجات پانچوں فرقوں کی کیا ملت ہوگی فرمایا کہ وہ فرقہ اسی بات پر ہوگا جو سچ ہے میں اور میری اصحاب میں **انس بن مالک** رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

مجلس
عن ابن مسعود رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم
سئل عن رجل سار في
الليل فوجد امرأة
فراغها من العشاء
فجاءه فقبضت على يده
فقال يا رسول الله لا بدود
لأنها قال اني صلي
اربعين سنة

والتعلیٰ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ لَمْ يَقْضِ وَلَمْ يَنْقُضْ مَا جَارَتْهُ قَالُوا مَا نَذَرْنَا الْاِيْمَانَ وَالْخَلْقَ زَعَمَ اَنْ
مِنْ تَرَاثِ الْاِيْمَانِ ذِكْرًا اَتَى كُفْرًا وَكَرِهِيَةً قَالُوا لَيْسَ لَاحِدًا اَنْ يَمْسُ احَدًا اَنْهَ الْاَنْفِ الطَّاهِرِ مِنَ الْفَحْشِ اَنْ يُوَكَّلَ حَقٌّ
وَيَتُوبَ وَالْكَذِبِيَّةُ قَالُوا لَا يَسْلُجُ احَدًا اَنْ يَعْطَى مَا لَاحِدًا اَنْهَ رِبَالُ مَكَيْنٍ مُسْتَقْبَلٍ يَكْتَنُزُهُ اَلْاَرْضُ

ترجمہ - سوم تعلیمیہ - جس گمراہ فرقہ کا اعتقاد یہ تھا کہ خدا نے نہ کچھ جاری کیا اور نہ کچھ تقدیر میں مقدر کیا ف مترجم
کہتا ہے کہ خارجی فرقہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ و آپ کے اصحاب کو جن میں مہاجرین و انصاریوں بدرمیتہ الرضوان
وغیرہ بکثرت شامل تھے سب کو کافر کہتا تھا۔ تو اس فرقہ میں کہا گیا کہ ابھی آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات پائی چالیس
برس نہیں گزرے اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی طرح سے حضرت عثمان و حضرت علی اور یہ اصحاب رضی اللہ عنہم آپ کے کابر
مغرب صحابہؓ میں سے ہیں یہ سب زمانہ متواتر جاتا ہے۔ کیا تم انکار کر سکتے ہو۔ خارجیوں نے کہا کہ بیشک یہ تو سب ہی جانتے
ہیں اور جو بات آفتاب کی طرح روشن ہو اُس سے کیونکر انکار کریں گے تو کہا گیا کہ پھر جب اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں
صحابہ رضی اللہ عنہم کو مومنین صادقین اور مومنوں تھا اور مفلحون فرمایا ہے تو یہ اصحاب کبار سب سے پہلے اس صفت میں داخل
ہو گئے۔ خارجی فرقہ نے کہا کہ ہاں اُس وقت بے شک داخل ہو گئے تھے پھر بعد اس کے ابوبکر و عمر تو بیشک اوسی طریقہ
پر رہے لیکن عثمان و علی نے ہماری رائے میں وہ طریقہ بدلا تو اس صفت سے خارج ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس وقت
کے مطابق ان لوگوں کو جنتی کہا تھا۔ پھر جب وہ حال نہ رہا۔ تو سب یمن جاتی رہیں۔ تب خارجی فرقہ کو جواب دیا گیا
کہ یہ تم نے بڑی غلطی کھائی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ان لوگوں کا جنتی ہونا مقدر کیا تھا۔ تو قصائے مقدر پوری ہو گئی
اب اس میں تغیر کیونکر ممکن ہے۔ خارجی نے کہا کہ ہم اپنے نزدیک ضرور جانتے ہیں۔ کہ یہ لوگ کافر ہو گئے۔ اور ہم یہ نہیں
مانیں گے کہ خدا نے کچھ مقدر کیا ہے۔ بلکہ تقدیر کچھ چیز ہے۔ لیکن جو کوئی نصیب کرے ویسا ہوتا جاوے گا۔ اور تقدیر ہماری سمجھ میں
نہیں آتی۔ جس قسم کہتا ہے کہ دیکھو اس بد بخت فرقہ نے متواتر اعتقاد کو چھوڑ کر کفر اختیار کرنا منظور کر لیا۔ اور وہ عدوت
جو اکابر اصحاب رضی اللہ عنہم سے اُسکے جی میں ٹھیکہ گئی تھی وہ نہ چھوڑی۔ یہی حال ردافض وغیرہ کا ہے نفوذ باللہ الضلالت
شاخ چہارم جاری کیا یہ قول ہے کہ ہم نہیں جان سکتے کہ ایمان کیا چیز ہے۔ اور مخلوق پھر اسے سب معذور ہیں (ان کو
معاف ہے جبکہ ایمان پہچاننا محال ہے) پنجم تعلیمیہ نے یہ قول نکالا کہ جس کسی نے جہاد چھوڑا وہ کافر ہے چاہے مرد ہو یا عورت ہو
ششم کوریہ نے نکالا کہ کسی کو کسی کا چھوٹا بھائی نہ ہو۔ کیونکہ ہم کو پاک و نجس کی شناخت واقعی نہیں ہو سکتی ہے اور
جب تک ہم اسے سامنے کوئی ہمارا تو بہ نہ کرے تب تک اُسکے ساتھ کہانا نہیں جائیے ف دیکھو اس پاکیزگی کے کمرے
کس طرح شیطان نے اس احمق فرقہ کو دھوکا دیا جس سے لوگوں میں بے انتہا پھوٹ و جدائی پڑ جائے حالانکہ شرع میں
باجمیل جملہ اتفاق کی ہیئت تاکید رکھی گئی ہو معتم کزیہ کا یہ قول ہے کہ کسی کو کچھ مال دینا حلال نہیں ہے۔ کیونکہ شاید
شیئیں اس مال کے پانے کا مستحق نہ ہوں (تو غیر مستحق کو دینا ظلم ہو گا۔ تو اس گناہ سے کفر ہو جا گا) بلکہ واجب یہ ہے
کہ مال کو خیر انداز کر کے زمین میں دفن کر دے

فالجواب انما عرفنا افتراق واصول الفرق وان كل طائفة من الفرق انقسمت الى فرقتين وان لم يخط باسداء تلك الفرق ومذاهبها وقد ظهر لنا من اصول الفرق المحدورية والقدرية والجهنمية والمرجية والرافضة والجعبية وقد قال بعض اهل العلم ان اصل الفرق الست وقد انقسمت كل فرقة منها اثنتي عشرة فرقة فصادرات اثنتين وسبعين فرقة وانقسمت الحرة اثنتي عشرة فرقة فالولم الاذقية قالوا الانعلم احدا مؤمنا وكفرنا اهل القبلة الا من دان بقولهم والا كاصبة قالوا من اخذ لقولنا فهو من ومن اعرض عنه فهو منافق

ترجمہ تو جواب یہ ہے کہ اتنی بات تو ہم نے قطعی پہچان لی کہ پھوٹ پر گئی (یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم) جس اتفاق و جماعت تھے۔ اس جماعت سے پہلے پہل خارجیوں کے ٹکڑے پھوٹ کے علیحدہ ہو گئے۔ پھر معتزلہ و رافضی وغیرہ کے ٹکڑیوں نے جماعت کو چھوڑ کر اپنی ٹکڑی علیحدہ کر لی تو یہ مجوزہ تو ہم نے صاف دیکھ لیا کہ جماعت سے پھوٹ ہوئی اور ہم کو ان پھوٹے ہوئے فرقوں کی اصلین بھی پہچان پڑتی ہیں۔ بلکہ یہ بھی پہچان لیا گیا۔ کہ خود ہر فرقہ جو جماعت اعظم سے پھوٹ کر جدا ہوا تھا خود اگر کے پھٹ سے ٹکڑے ہو گئے۔ اگرچہ ہم کو ان سب فرقوں کے نام اور گمراہی کے مذہب الگ الگ تفصیل کے ساتھ معلوم نہیں۔ اور دیکھو۔ کہ بدعتی فرقوں کی اصولوں میں سے مفصلہ ذیل ہم کو ظاہر میں معلوم ہو گئے ہیں حَرَوْدِيہ و قَدَرِيہ و جَعْبِيہ و مَرَجِيہ و رَافِضِيہ و جَبَرِيہ (یہ چھ ظاہرین) اور بعض اہل علم نے کہا۔ کہ بدعت ضلالت کی جڑ بھی چھ فرقے ہیں اور ہر فرقہ کی بارہ شاخیں ہیں۔ تو کل بہتر شاخیں ہوئیں۔ جو جماعت سے پھوٹ کے فرقہ فرقہ ہو گئے۔

ف ترجمہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل شانہ کی عجب قدرت و تمام رحمت اس دین اسلام پر یہ ہے۔ کہ ان گراہ فرقہ کی موجودیکہ اس کثرت سے شاخیں ہو گئیں اور فرق جماعت فقط ایک فرقہ ہے۔ لیکن ہر زمانہ اور ہر صدی میں ابتداء سے اس وقت تک فروعی جماعت بکثرت ناید رہتا چلا آیا ہے کہ جب فرق جماعت دس کروڑ مانا جاوے تو اس وقت میں یہ بہتر گمراہ فرقے ایک کروڑ بھی ہرگز نہ ہوتے بلکہ آدھ کروڑ بھی نہ تھے۔ بلکہ شاید دس لاکھ ہوں تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین حق ہمیشہ بندگان حق اہل توحید متواتر چلا جاوے۔ کیونکہ جب تک فرق جماعت اس قدر زائد نہ ہوتا تب تک قطعی متواتر نہیں رہ سکتا تھا۔ بلکہ دو تین صدی کے بعد ان بدعتیوں کی بہت سے فرقے کا عدم ہو کر وہ مصنف بننے فرمایا کہ فرقہ حروریہ کی بارہ شاخیں ہیں (ہر ایک خارجی فرقہ کا عجب مختلف گمراہ اعتقاد ہے) چنانچہ پہلا قول ازرقیہ اسکا بانی ناض اندق خارجی تھا یہ فرقہ زعم رکھتا کہ اسکو تو کوئی آدمی نہیں کھائی دیتا سو اس شخص کی جو اس فرقہ کے تعلق ہو انہوں نے اہل قبلہ کو کافر قرار دیا ف ترجمہ کہتا ہے کہ اس ناسنیک جماعت صحابہ و بکثرت اکابر تابعین موجود تھے اس ظالم گمراہ فرقہ کا قول دیکھو شاخ دوم ناصبیہ جسکا قول یہ تھا کہ جو کوئی ہماری کبری پر پورہ تو نہیں بڑا اور جو ہم نہ سمجھتے وہ منافق ہے ورنہ ہم لوگ نہ کافر ہے

والتَّوْحِيدِ قَالُوا لَيْسَ لِأَفْعَالِ الْخَلْقِ وَكَلَامِهِمْ ذَاتٌ وَلَا لِلْحَسَنَةِ وَلَا لِلْسَيِّئَةِ ذَاتٌ
وَأَلْبُودِيَّةٌ قَالُوا كُلُّ كِتَابٍ نَزَلَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى فَالْعَمَلُ بِهِ حَقٌّ نَاسِخًا كَانَ
مَنْسُوخًا وَالْمُتَّبِعِيَّةُ زَعَمُوا أَنَّ مِنْ عَصَى لَتَرْتَابٍ لَمْ تَقْبَلْ تَوْبَتَهُ وَالتَّاكْثِيَّةُ زَعَمُوا
أَنَّ مِنْ نَكْتٍ بِيَعَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَقْرُ عَلَيْهِ وَالتَّقَاسُطِيَّةُ فَضَّلُوا طَلِبَ
الدُّنْيَا عَلَى الزَّهْدِ فِيهَا وَالتَّنَظُّامِيَّةُ تَبِعُوا إِبْرَاهِيمَ النَّظَامِ فِي قَوْلِهِ مِنْ زَعَمَانَ اللَّهُ شَيْءٌ فَهُوَ
كَافٍ وَانْقَسَمَتِ الْجَمْعِيَّةُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ فِرْقَةً الْمَعْطَلَةُ زَعَمُوا أَنَّ كُلَّ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ وَهُمْ الْإِنْسَانُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَ
أَنَّ مِنْ دَعَى أَنَّ اللَّهَ يُرَبُّهُ فَهُوَ كَافِرٌ وَالتَّوْحِيدِيَّةُ قَالُوا الْكَثْرُ صِفَاتُ اللَّهِ مَخْلُوقَةٌ وَأَوَّارِيَّةٌ جَعَلُوا الْبَارِي سَجَانَةً
فِي كُلِّ مَكَانٍ وَالْمُلْتَزِقَةُ قَالُوا لَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ عَرَفَ رَبَّهُ وَمَنْ دَخَلَهَا لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا أَبَدًا

ترجمہ اور (۷) وہی کہتے ہیں کہ مخلوق کے افعال کی ذات نہیں ہے اور نہ ہی کی ذات ہے اور (۸) ربوبیہ (ربوبیت) کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کتابیں اُتری ہیں تو اُس پر عمل کرنا فرض ہے خواہ کوئی اس کو ناسخ کہے یا منسوخ کہے
ترجمہ کہتا ہے کہ اس نفس پرست فرقہ کا طلب یہ ہے کہ اگر آدم کے وقت میں بھائی بھن کا نکاح دو وطن مختلف سے جائز تھا تو اب
بھی یہ لوگ اُس پر عمل کریں گے اسی طرح حضرت یعقوب کے وقت میں دو بہنوں کا نکاح اور مابعد شراب خواری وغیرہ سب عمل میں
لاویٹے اور (۹) مشرک کہتے ہیں کہ جس نے گناہ کر کے توبہ کی تو اُس کی توبہ قبول نہ ہوگی اور (۱۰) ناکثیہ فرقہ کہتا ہے کہ جس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت توڑ دی تو اُس پر گناہ نہیں ہے اور (۱۱) قاسطیہ کہتے ہیں کہ دنیا میں زاہد ہونے سے
یہ فصل ہے کہ دنیا تلاش کرنا کوشش کرنا اور (۱۲) نظامیہ ہیں ابراہیم نظام کی پیروی میں یہ کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کو شے کہے تو
وہ کافر ہے ترجمہ کہتا ہے کہ یہ بھی فرقہ اعتقاد معتزلہ پر گمراہ ہے اور یہ ایک بات اُس گمراہی پر اور زیادہ ڈالتی ہے اسی طرح اس
فرقہ میں باہم مخالفت ہے اور سب خلاف طریقہ رسالت ہیں م۔ اور وہی کہتے ہیں کہ بارہ شاخیں ہیں (۱) معطلہ حکمت
ہیں کہ جس چیز پر انسان کا وہم پڑے وہ مخلوق ہے اور جو کوئی دعوے کرے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار ممکن ہے تو وہ کافر ہے (۲) مرسیہ
(مرستیہ) فرقہ گمراہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اکثر صفات مخلوق ہیں اور (۳) وار دیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے تو جب
کسی گمراہ فرقہ کا یہ اعتقاد اکثر عوام اہل السنین میں پھیل گیا اور یہ لوگ بھی کہنے لگے کہ خدا ہر جگہ موجود ہے شاید اس کا سبب یہ ہو کہ حکماء و افضیاء
میں ہم نے یہ کہہ دیا کہ خدا کو حاضر ناظر کا قسم کہا تو فرمایا گواہی دو تو عوام اپنی بے تعلیمی سے یہ سمجھ کر کہ خدا حاضر موجود حالانکہ قاضی کا مطلب تھا
کہ اللہ تعالیٰ عالم و ناظر اور یہی جوئی محاورہ یعنی اللہ تعالیٰ تجھ کو دیکھتا اور علیم و خیر ہے یہ یاد کر کے سچی قسم کھائی گا عوام نے اپنی سمجھ سے حاضر کے
یعنی لگاؤ جیسے آپس میں ہلا کرتے ہیں لہذا علماء پر فرض ہے کہ وہ عظیمین اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اعتقاد حق کو اول بیان کیا کریں تاکہ کینہ
انہی نصیحت سے بچ سکیں ان کو مفید ہو و اللہ سبحانہ و العالیٰ اور (۴) ملزقہ کہتا ہے کہ جس نے اللہ کو پوجا ناوہ جنم میں نبی کے گا اور جو کوئی جنم
گیا کہ بھی مانس نہیں نکالا جائے گا ترجمہ کہتا ہے کہ اس فرقہ جابل کے نفس امارت کو یہ یقین دلایا کہ تم لوگ اللہ کی پوجا تو الیٰ ہوا اور اس جابل

حتیٰ نظر اهل الحق والتشاریخہ قالوا لا باس بمس النساء الا جانب لامنن ریا حین والاختسیۃ قالوا لا
 یلحق المیت بعد موته خیر ولا شر والمحبیۃ قالوا من حاکم الی مخلوق فهو کافر والمعتزلة
 من المحرورۃ قالوا اشتبه علینا المرعی ومعوۃ فنحن نتبرأ من الفریقین والمجبونۃ
 قالوا الامام الابریض اهل محلتنا وانقسمت القداریۃ اثنتی عشرة فرقة
 الاحمریۃ وهی التي زعمت ان فی شرط العدل من الله ان یملک عبادا امیرهم ویحول بینهم و
 بین معاصیهم والثوئیۃ وهی التي زعمت ان الخیر من الله والشر من ابلیس والمعتزلة
 الذین قالوا یخلق القرآن وحده والرؤیۃ والکیسانیۃ وهم الذین قالوا لا یرى هذا الا فقال من الله ان
 العباد ولا یخلق ابدا العباد بعد الموت ام یعاقبون والشیطانۃ قالوا ان الله لم
 یخلق الشیطان والشریکۃ قالوا ان السیئات کلها مقدرة الا الکفر

ترجمہ پھر جب قطعی یقینی دلیل سے کوئی شخص سب سے زیادہ مستحق معلوم ہو۔ تو اس کو دے (پھر جو کوئی اسی طرح دوسرے
 درجہ کا مستحق ہو اس کو دے وہی ہذا القیاس) یعنی اس کو دے کہ جسے زکوٰۃ دینا نہ پڑے ہشتتم شمارجیہ (تسفی ۷) نے شماخیز نام لکھا
 ہے اس خبیث فرقہ کا یہ قول ہے کہ اجنبی عورتوں کو چھونے و مس کرنے میں کچھ ڈر نہیں ہے اسلئے کہ عورتیں تو ریاضین
 بنائی گئی ہیں ریاضین کی خوشبو سونگھنا اور چھونا روا ہوتا ہے۔ اور نہ ہم اخسیۃ کا یہ قول ہے کہ مرنے کے بعد
 میت کو کچھ بھلائی یا برائی لاحق نہیں ہوتی ہے **ف** یعنی عذاب و ثواب سے انکار کرتے ہیں وہم حکم کیہ کہتے ہیں
 کہ جو کوئی کسی مخلوق کی طرف فیصلہ چاہے جاوے تو وہ **کافر** اسی وجہ سے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ اہل شام
 میں ثالثی فیصلہ قرار پایا تو اس خارجی فرقے نے امیر المومنین کے لشکر سے جدا ہو کر دونوں فریق کو کافر کہنا شروع کیا یا زوہم
 معتزلہ یعنی حروریہ میں معتزلہ فرقہ ہے جو کہتے ہیں کہ علی بن ابیطالب و معاویہ کا معاملہ ہمیشہ شبہ ہوا یعنی حکم صاف نہیں کہتا
 ہے اسلئے ہم دونوں فریق سے بیزار ہیں و نیز اکر تے ہیں دوازوہم میونیۃ فرقہ کہتا ہے کہ کوئی امام نہیں ہو سکتا جب تک ہمارے
 اہل محلہ راضی نہ ہوں **ف** اہل محلہ سے اپنی ملت و کام اولیتا ہو و اللہ اعلم اور فرقہ قدیریہ بھی بانہ مکر و مین منقسم ہوا (۱) احمریہ جسکا
 قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عدل جاری کرنا فرض ہوا اور اللہ تعالیٰ کے عدل میں شرط یہ ہے کہ اپنے بند و نگوئے کے کاموں کا مختار کہے
 اور اُن کے گناہوں کے درمیان مائنین حامل ہو کر دے اور (۲) فرقہ ثنویہ کہتا ہے کہ بھلائی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدا ہوتی ہے اور
 برائی ابلیس پیدا کرتا ہے اور (۳) معتزلہ کہتا ہے کہ قرآن پیدا کیا ہوا ہے و آخرت میں خدا کا دیدار محال ہے **ف** مترجم کہتا ہے
 کہ سب بدعتی گمراہ فرقے اللہ تعالیٰ کے پیدا کر کے محال کہتے ہیں ہمیں حواجج و رواضغ غیر سب یکساں ہیں م اور (۴) کیسانیۃ جو کہتے ہیں
 کہ ہکونین معلوم ہوتا ہے کہ یہ افعال آیا اللہ کی طرف سے پیدا ہوتے ہیں یا بندوں سے پیدا ہوتے ہیں اور یہ بھی ہم نہیں جانتے کہ جبکہ بعد موت کو ثواب پاؤنگو
 عذاب پاؤنگو اور (۵) شیعہ طائیفہ جسکا قیل ہے کہ خداوند شیطاں کو نہیں پیدا کیا ہے اور (۶) اشیرکیہ جو کہتے ہیں کہ سب برائیاں خداوند میں سے نکلیں

والتأدق قالوا ليس لاحد ان يثبت لنفسه رباً لان الاثبات لا يكون الا بحد ادراك الحواس ما يدرك
فليس له ولا يدرك لثباته والحقية زعموا ان الكافر محرقه النار مرة واحدة ثم يبقى محترقا ابدا لا يجد النار
والخلقية زعموا ان القرآن مخلوق والفاينية زعمت ان الجنة والنار قنيمان ومنهم من قال لم تخلقا
والعربيتحد والرسول وقالوا انما هم حكماء والواقفة قالوا لا نقول القرآن مخلوق ولا غير مخلوق
القبرية ينكرون عذاب القبر والشفاعة واللفظية قالوا لفظنا بالقرآن مخلوق وانقصت المرجية
اثنى عشرة فرقة الناركية قالوا ليس لله على خلقه فريضة سوى الايمان به فمن امن به وعرفه
فليفعل ما يشاء والسابية قالوا ان الله تعالى سبب خلقه ليعملوا ما شاءوا
المرجية قالوا لا يسبب الطائع طائعا ولا العاص عاصيا لانا لا ندرى ما له عند الله

ترجمہ اور (۵) آزاد قہتے ہیں کہ کسی کے واسطے ممکن نہیں ہے کہ اپنی ذات کی واسطے کوئی رب پروردگار ثابت کرے اسلئے کہ
ثابت کرنا جیسی ہو سکتا ہے کہ جو اس اوراک کرے حالانکہ یہ اوراک نہیں ممکن ہے تو یہ جو اس کے اوراک کرنا کہ نہیں ہو سکتے ہیں تو پھر جو چیز
اوراک ہی نہیں ہو سکتی ہے تو ثابت بھی نہیں ہو سکتی ہے **ف** ترجمہ کہتا ہے کہ یہ دلیل محض غلط اور بالکل خطہ اور سر سے بھی غلط
ہے کہ رب کو ثابت کرے اسلئے کہ پہچانا اور ہے اور ثابت کرنا اور ہے اس واسطے مصنف نے ان حقوں کی دلیل بھی نقل کر دی تاکہ لوگ
سمجھ لیں کہ یہ فرقہ کیسا قوتور ہے اور (۶) حرقیہ فرقہ کا قول ہے کہ کافروں جب جہنم میں ڈالا جائیگا) آگ ایجا رہلا کر کوئلہ کر دیگی پھر وہ
ہمیشہ کوئلہ پڑا ہو گا۔ اسکو آگ کی جن محسوس نہ ہوگی اور (۷) مخلوقیہ کہتا ہے کہ یہ قرآن مخلوق ہے (۸) غانیہ فرقہ کا قول ہے کہ جنت و دوزخ
دونوں فنا ہوئی ہیں اور ان میں سے بعضیہ کہتے ہیں کہ ہنوز وہ دونوں پیدا ہی نہیں ہوئی ہیں اور (۹) عربیہ نے غیر ہون سے انکار
کیا یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے ہوئے نہیں ہیں بلکہ وہ لوگ صرف عقلا تھے **ف** یہ قول محض کفر ہے اور یہی اس زمانہ میں سچے فرقہ کا قول
ہے جو سر مشر احمد خان کی کتاب میں جو تفسیر کے نام سے لکھی ہے صاف مذکور ہے اور (۱۰) واقفیتہ کہتے ہیں کہ ہم توقف کرتے ہیں نہ یہ
کہتے ہیں کہ قرآن مخلوق ہے اور نہ یہ کہ نہیں مخلوق ہے اور (۱۱) قہر کہتا ہے کہ قبر میں عذاب (ثواب) نہیں ہے اور نہ آخرت میں شفاعت
ہے اور (۱۲) لفظیہ فرقہ کہتا ہے کہ قرآن کے ساتھ ہمارا تلفظ کرنا مخلوق ہے اور اسے طرح مرجیہ فرقے کی بھی بارہ قسمیں ہیں (۱)
تاریکیہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مخلوق پر کوئی عمل فرض نہیں ہے سوائے ایمان کے پس جب بندہ اُپر ایمان لایا اور اس کو
پہچانا تو پھر جو چاہے وہ کرے اور (۲) سابیہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کر کے چھوڑ دیا ہے کہ جو چاہیں وہ کریں **ف** مترجم
کہتا ہے کہ مان پھر جو کچھ کریں گے اسکا عوض آخرت میں پائیگا لیکن اس گمراہ فرقے نے اس سے انکار کیا۔ اور (۳) مرجیہ کہتا ہے کہ ہم
کسی بدکار کو عاصی نافرمان نہیں کہہ سکتے اور نہ کسی نیکو کار کو طائع و فرمانبردار کہہ سکیں نہ کہ ہم کو یہ نہیں معلوم کہ اس کے لئے عند اللہ کیا ہے
ف اس فرقہ کا یہ مطلب نہیں کہ ہم انجام نہیں جانتے ہیں اس لئے کہ انجام کو کوئی نہیں جانتا لیکن جو حالت بالفعل موجود ہے
یہ ظاہر ہے تو یہ فرقہ اس سے بھی منکر ہے گویا کہتا ہے کہ اس بدکار کی بدکاری شاید پسندیدہ ہو اور یہ قبیح گمراہی ہے۔

الفروغیۃ

فی الجہنم
فی النار
فی النار

نقاد الجبل والمفروغیۃ قالت کل الاشیاء قد خلقت والان لا یخلق شیء والنجاریۃ زعموا ان الله تعالی
عذب الناس علی فعلہ لعلہ علی فعلہم والنبائیۃ قالوا علیک بما یخبط بقلبك فافضل ما توهمت منه الخیر والکسیبۃ
قالوا لا یکلب لعبد ثوابا ولا عقابا والسابقۃ قالوا من شاء فلیعمل ومن شاء لم یعمل فان السعید لا تقرب ثوبہ
الشقی لا ینفعہ برہ والمجتمیۃ قالوا من شرب کاس عجمۃ اللہ تعالی سقطت عنہ عبادة الارکان والخوفیۃ قالوا من احب
الله لم یسعه ان یخاف من العیب الخاف حبیبہ والبکریۃ قالوا من اراد علما سقط عنہ بقدر ذلك من العبادة و
الحسینیۃ قالوا الدنیا بین الجناسوء لا تفاضل بینہم فلما ورثہم ابوہم امر والمیۃ قالوا ما الفعل ولنا
الاستطاعة الباب الثالث فی التحذیر من فتن ابلیس ومکایل قال المصنف
اعلم ان الادمی لما خلق فتركب فیہ الهوی والشهوة لیجتلب بذلک ما ینفعہ
ووضع فیہ الغضب لیدفع بہ ما یؤذیہ واعطی العقل کما لمؤدب یا مرہ بالعدل
فیما یجتلب ویجتنب وخلق الشیطان محرصا لہ علی الاسراف فی اجتلابہ واجتنابہ

کہ وہ سی سے باندھ کر کھڑے بنائے جاتے ہیں (۳) مفروغیۃ فرقہ کہتا ہے۔ کہ کل حسینین پیدا ہو چکین اب کچھ پیدا نہیں ہوتا ہے
(۴) نجاریۃ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالی اپنے بندوں کو ان کے نیک و بد افعال پر عذاب نہیں کرتا بلکہ اپنے فعل پر عذاب کرتا
ہے (۵) مبائیۃ فرقہ کہتا ہے کہ کچھ لازم فقط وہ جو تیرے دلمیں آئے پس جس کی خطرت تھے بہتری نظر آوے اُس پر عذاب (۶)
کسیبۃ فرقہ کہتا ہے کہ بندہ کچھ ثواب یا عذاب نہیں کماتا ہے (۷) سابقۃ فرقہ ہے جو کہتا ہے کہ جس کا جی چاہے نیک کام کرے
جس کا جی چاہے اس لیے کہ جو نیکی ہے اس کو گناہوں سے کچھ نہیں گناہ اور جبریت اس کو گناہوں سے کچھ نہیں گناہ (۸) حبیبۃ فرقہ کہتا ہے کہ جو شرب
کیا یا لیا اُس سے ارکان عبادت ساقط ہو جاتے ہیں (۹) خوفیۃ فرقہ کہتا ہے کہ جس نے اللہ تعالی سے محبت کی تو اس کو سورا
نہیں کہ اللہ تعالی سے خوف کرے اس لیے کہ محب اپنے محبوب سے خوف نہیں کر سکتا (۱۰) بکریۃ فرقہ کہتا ہے کہ جس قدر علم معرفت
تر ہے اس قدر عبودت اُس کے ذمہ سے ساقط ہوتی جاتی ہے (۱۱) حسینیۃ فرقہ کہتا ہے کہ دنیا سب لوگوں میں برابر مشترک ہے
کیونکہ دوسرے پر زیادتی نہیں ہو کیونکہ وہ ان کے باپ آدم علیہ السلام کی میراث ہے (۱۲) تمیۃ فرقہ کہتا ہے کہ یہ افعال ہم سے
محاذ ہوتے ہیں اور ہم کو ان کی استطاعت قدرت حاصل ہے **باب سوم** ابلیس کی مکاری چالوں و فتون
سے بچنے کی تاکید کا بیان **مصنف** نے کہا کہ انسان خواہش نفسانی و شہوات مرکب ہیں جسکی وجہ سے وہ ایسی خیرین
تلاش کرتا ہے جو کچھ پونجی میں آرام و نفع پہنچاؤالی جانتا ہے۔ اور انسان میں غضب (غصہ) بھی رکھا گیا ہے جس سے وہ ایذا
دینے والی چیزیں دفع کرتا ہے اور اس کو عقل بھی عطا ہوئی ہے جو اس کو کھٹیل نفس کے واسطے گویا ادب دینے والی معلم ہے کہ اُس کو
سکھاتی رہتی ہے کہ جو چیزیں حاصل کیے یا جن کو دفع کرے سب اعتدال کے ساتھ ہوں اور شیطان اس کا دشمن پیدا کیا گیا
ہے جو گمراہ کو ابھارتا رہتا ہے کہ حاصل کرنے اور دفع کرنے میں حد سے بڑھ چلے

تقریۃ

قالوا النبوة متصلة الى يوم القيامة وكل من يعلم علم اهل البيت فهو نبى والناسوسية قالوا علو
افضل الامة من فضل غيبك عليه فقد كفر والامامية قالوا لا يمكن ان تكون الدنيا بخير مما من ولد الحسين
وان الامام بعلمه جبريل فاذا مات بدل مكانه مثله والزيدية قالوا ولد الحسين كلهم ائمة والصلوات فتى وجد منهم
احد لم يخير الصلوة خلف غيرهم برهم وفاجرهم والعباسية زعموا ان العباس كان اولى بالخلافة من غيرك و
المتناخفة قالوا الارواح تتناسخ فمن كان محسنا خرجت روحه فدخلت في خلق تسعد بعيشه وان كان مسينا
دخلت روحه في خلق تشقى بعيشه والرجعية زعموا ان عليا واصحابه يرجعون الى الدنيا وليتقون من اعدائهم والائمة
يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعتبة وابامق وعائشة وغيرهم والتمزبصة تشبهوا بنساء النساك ونصبوا كل عظم
ينسب اليه لامر يزعمون انه هكذا هذه الامة فاذا مات نصبوا اخره وانقضت الجبرية اثنتي عشرة فردة
فمنهم المضطربة قالوا لا فعل للادع بل الله يفعل الكل والافعالية
وقالوا لا افعال ولكن لا استطاعة لنا فيها وانما نحن كالبهائم

الافعالية

ترجمہ فرماتا ہے کہ نبوت تا قیامت ہوتی چلی جاوے گی اور جو کوئی اہل بیت کا علم جائے وہی نبی ہو تا ہوگا (۵) ناووسیہ فرقہ
کہتا ہے کہ حضرت علیؑ سب امت افضل ہیں پس جو کوئی کسی دوسرے صحابی کو آپؑ پر فضیلت دے وہ کافر ہوگا (۶) امامیہ فرقہ
کہتا ہے کہ دنیا کبھی ایک امام سے خالی نہ ہوگی اور وہ امام اولاد حسینؑ سے اللہ سے ہوگا اور اسکو جبریلؑ علیہ السلام تعلیم کرے گا
جب وہ ہر گاتو بجائے اُسکے دوسرا کسی مثل قائم ہوگا اس زمانہ میں جس فرقے نے امامیہ اپنا نام رکھا ہے وہ تو ناووسیہ
ورافضیہ وغیرہ کا مجموعہ ہے (۷) زیدیہ فرقہ کہتا ہے کہ نماز کے امام کل اولاد حسینؑ ہیں تو جب تک اُن میں سے کوئی ہو تو کوئی
کے پیچھے نماز نہیں جائز ہے خواہ وہ پرہیزگار ہو یا اُسکے افعال خلاف شرع ہوں (۸) عباسیہ فرقہ کا زعم یہ ہے کہ سب زیاد
مقدور خاتم نبی بن عبد المطلبؑ (۹) متناخفہ فرقہ کا یہ قول ہے کہ روحیں ایک بدن سے نکلا دو دوسرے بدن میں جاتی ہیں چنانچہ اگر
وہ شخص نیکو کار تھا تو اُسکی روح نیکو کار سے بد میں چلتی ہے جو دنیا میں عیش سے رہو والا ہے اور اگر بدکار تھا تو ایسے بد میں پڑتی
ہے جو دنیا میں کوفت و تکلیف میں زندگی بسر کرے گا۔ (۱۰) رجعیہ فرقہ کا زعم یہ ہے کہ حضرت علیؑ اور آپؑ اصحاب دنیا میں دوبارہ تو
آویں گے اور یہاں اپنے دشمنوں سے اپنا بدل لیں گے (۱۱) لاعنہ فرقہ وہ ہے جو حضرت عثمانؓ و طلحہؓ و زبیرؓ و معاویہؓ و ابو موسیٰؓ اشعریؓ
وام المؤمنینؓ حالتہ وغیرہم رضی اللہ عنہم پر لعنت کرتے ہیں (۱۲) متزبصہ ایک فرقہ ہے کہ عابد فقیر و گناہ لباس پہنتے ہیں اور ہر وقت
میں ایک شخص کو مقرر کر کے کہتے ہیں کہ یہی اس عصر میں صاحب الام ہو اور یہی اس امت کا مہدی ہے پھر جب وہ مرے تو دوسرا
کو اسطرح مقرر کر لیتے ہیں۔ اور جس پر یہ فرقہ بھی بارہ قسموں میں منقسم ہوا ہے ازاجملہ (۱) مضطربہ فرقہ کہتا ہے کہ آدمی کچھ بھی نہیں
کر سکتا بلکہ جو کچھ کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کام کرتا ہے (۲) افعالیہ فرقہ کہتا ہے کہ ہمارے افعال تو ہم سے صادر ہوتے ہیں
لیکن ہم کو اُسکے کرنے یا نہ کرنے میں استطاعت خود نہیں ہے بلکہ ہر لوگ بمنزلہ جانوروں کے ہیں۔ + + + + +

قالوا يجب على العاقل ان ياخذ حذره من هذا العدو والله قد بان عداوته من زمن ادم وقد بذل نفسه
 عمدا في فساد احوال بني ادم وقد امر الله تكافروا رجل بالخذلته فقال لا تتبعوا خطوات الشيطان
 لكم عداوة مبين انما يا امركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقال الشيطان اعدكم
 الفقر ويا امركم بالفحشاء وقال يريد الشيطان ان يضلهم ضللا بعيدا وقال انما يريد الشيطان
 ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون
 وقال انه عدو مضل مبين وقال ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير وقال
 فلا يؤمنكم بالله الغرور وفي القرآن من هذا الكثير **فصل** وينبغي ان يعلم ان ابليس الذي
 شغله التبليس ولي من استنبه الامر عليه فاعرض عن النصيحة على السجود واخذ يفاضل
 ترجمہ حکم ربانیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عقل پر لازم ہے کہ ایسے دشمن سے ہر وقت بچا رہے جسکی عداوت انسان کے ساتھ زمانہ
 آدم علیہ السلام سے صاف ظاہر ہو چکی ہے جس نے اپنے آپ کو تمام عمر اسکی اسطے وقف کر دیا ہے۔ کہ ہر حال میں ولاد آدم کی
 بربادی میں اپنی پوری کوشش صرف کریگا۔ اور اللہ عزوجل نے انسان کو اگر یہ قوت نہیں دی کہ شیاطین کو دیکھیں تو اسکی عوض میں
 آگہی دیدی اور اس دشمن سے بچنے رہنے کی تاکید فرمائی بقولہ تعالیٰ لا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو
 مبين الاية (سید قول ربع اول) یعنی اے اہل ایمان تم لوگ شیطان کے قدموں کی نشان چھو چلو وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔ وہ تم کو
 بری باتوں پر بدکاروں ہی کی تاکید کرتا رہتا ہے اور نیز اس امر کی کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی شان میں وہ بات کہو جسکا علم تم کو نہیں ہے
 وبقولہ تعالیٰ الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء یعنی شیطان تمکو محتاج ہو جانے سے ڈراتا ہے اور قبیح بدکاریوں کی تاکید
 کرتا رہتا ہے **ف** ترجمہ کہتا ہے کہ بجز آنگھوں دیکھا کچھ راہ میری غریج کرتے وقت یہ دوسرے پیدا ہوتا ہے کہ بال بچوں کا ساتھ ہے اور
 یہی شخص بال بچوں کے ختمہ وغیرہ میں شغل میں اسراف کیساتھ غریج کرتا ہے یہ بالکل شیطان کی اتباع ہے (م) وبقولہ تعالیٰ
 ويريد الشيطان ان يضلهم ضللا بعيدا یعنی شیطان یہ چاہتا ہے کہ انسان کو دور کی گمراہی میں بھٹکا دے وبقولہ تعالیٰ
 انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر۔ الاية یعنی شیطان تو یہی چاہتا ہے
 کہ شراب و قمار بازی سے تم لوگوں میں باہمی عداوت اور بغض ڈال دے اور تمکو باہمی ومانے روک سکے اب تو تم ان کاموں سے باز رہو
 ۱۔ وبقولہ تعالیٰ انه عدو مضل مبين یعنی شیطان کھلا ہوا کہہ کر نوا لا دشمن ہے۔ وبقولہ تعالیٰ ان الشيطان لكم
 عدو فاتخذوه عدوا الاية یعنی شیطان بیشک تمہارا دشمن ہے تو تم بھی اسکو دشمن بناؤ رہو وہ اپنی گمراہ کو اسلیئے بلاتا ہے تاکہ
 لوگ بھی جنم میں بہرے ہو جائیں ۲۔ وبقولہ تعالیٰ ولا يغرنكم بالله الغرور یعنی شیطان تمکو اللہ تعالیٰ کیساتھ دھوکہ دینے والے **ف**
 بچے رہو اور قرآن مجید میں اس قسم کی آیات بکثرت وارد ہیں **فصل** جان لینا چاہیے کہ یہ ایس جسکی ہی کام ہے کہ اپنی بھینس مخلوقات کو تلبیس
 ڈالنا ہے جسے پہلے خود شبہ میں ڈالتا اور آخر آتی ہر شبہ ہو کر صریح حکم سجدہ جو بالکل صحیح تھا مہمہ مور کر قیاس دورانی لگا اور خلقت

لیجروا

الحجۃ
بروز می کند
ختم می کند

وعن ابن مسعود قال ان الشيطان اطاف باهل مجلس ذكر ليقتلهم فلم يستطع ان يفرق بينهم
فاني حلقة يذكرن الدنيا فانغوى بينهم حتى اقتتلوا فقام اهل الذكر فحجزوا بينهم ففرقوا وعن قتادة
قال ان ابليس شيطانا يقال له قنبل الحجۃ اربعين سنة فاذا دخل الغلام في هذا الطريق قال
له دونك انما كنت الحجۃ مثل هذا الجلي عليه واقننه وعن ثابت البناني قال بلغنا ان ابليس ظهر ليحيى
ذكرى عليه السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء فقال يحيى يا ابليس ما هذه المعاليق التي ارى عليك
قال هذه الشهوات التي اصيب بهن ابن ادم قال فهل لي فيها من شيء قال ربما شبعت فتثقلتك عن
الصلوة وثقلناك عن الذكر قال هل غير ذلك قال لا والله قال لله علي ان لا املأ بطني من الطعام
ابدا قال ابليس والله علي ان لا انصحه مسلما ابدا وعن الحارث بن قيس قال اذا ناك الشيطان
انت تصلي فقال انك ترائي فزدها طولا وعن ابن عمر سمع عبيد بن رفاعه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال كان
نبي ملوئا فاخذ الشيطان لحيته فغصها والقي في قلوب اهلها ان دواءها عند الراهب فاتي بها ان يقبلها فلم ير الراهب حتى
قبلها وكانت عند فاته الشيطان فقال لان تفهم يا تيك اهلها فافنلها فااتوك فقلها ماتت فقتلها ودفنها

ترجمہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شیطان کا گذر ایک جماعت پر ہوا جو یاد خدا کر رہے تھے اس کو کہتے
میں ڈالنا چاہا مگر تفرقہ دہانی نہ کر سکا پھر ایک گونہ میں آیا جو دنیا کی باتیں کر رہے تھے ان کو بہکا دیا یہاں تک کہ شست خون ہو گیا
خدا کا ذکر نہ والے لوگ انہیں پیچ بچاؤ کرنے کے لیے اوتھے اس طور پر ان میں تفرقہ پڑ گیا قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ ابلیس کے پاس ایک شیطان ہے جس کو قنبل کہتے ہیں اس کے منہ پر چالیس برس کا کپڑا ہے جس کا اس رستے میں آتا ہو تو اس شیطان
کہتا ہے کہ اس کے کوپر لے اسی کے لیے میں نے تیرے منہ پر کپڑا چڑھائی تھی اس پر غلبہ کر اور اس کو قسم میں مال ثابت بنانی کہتے ہیں
یہ حدیث پہنچی کہ ابلیس حضرت یحییٰؑ پر ظاہر ہوا انہوں نے دیکھا کہ اس پر قسم کے (سنگ) ہیں پوچھا کہ ای ابلیس یہ سنگ کیسے ہیں جو تجھے نظر
آتے ہیں کہنے لگا کہ یہ دنیا کی شہوتیں ہیں جنہیں میں فرزند آدم کو مبتلا کرتا ہوں حضرت یحییٰؑ نے پوچھا کیا انہیں سیر واسطے بھی کچھ ہے
پوچھا کہ جب آپ شکم سے برہے ہیں تو مانکا پڑنا آپ پر گران کر دیتا ہوں اور ذکر الہی آپ پر بار ہو جاتا حضرت یحییٰؑ نے پوچھا کہ اسکے سوا اور
بھی کچھ ہو کہ خدا اور کچھ نہیں حضرت یحییٰؑ نے کہا خدا کی قسم اب میں کبھی ہرگز میت نہ رہوں گا ابلیس بولا خدا کی قسم میں اب کبھی مسلمان
نہیں رہا ہی نہیں کرونگا حارث بن قیس سے روایت ہے کہ جب نماز پڑھنے کی حالت میں تیرے پاس شیطان آوے اور کہے کہ تیرا کہہنا ہے تو نماز
کو خوب طویل کر دے ابن عمار نے عید بن رفاعہ سے سنا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک منہ پہنچا کر روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
تھا اس کو دیکھ شیطان ڈر کر ایک ٹرکی کا گلابا یا اور اس ٹرکی کا گھر والوں کے طہین الیہ یا کہ اسکی دوا راہب کے پاس تھے وہ لوگ اس ٹرکی کو لیکر
راہب کے پاس آ کر دیکھنے لگے کہ اس کو اپنے پاس رکھو الغرض وہ ٹرکی راہب کے پاس آئی پھر اس کے پاس شیطان آیا اور کہا کہ تیرے رواج ہو گا
ٹرکی کا گھر والا کہہ کر مار ڈالیں گے تو اس ٹرکی کو مال جب لوگ تیرے پاس آئیں تو کہہ دینا کہ مگر راہب نے کو قتل کیا اور خدا دیا ہے

وان الله كما نظر الى اهل الارض فمقتهم غريبهم وعجيبهم الا بقايا من اهل الكتب وعنده ان النبي صلى الله عليه وسلم
خطب ات يوم فقال في خطبته ان رب عز وجل امرني ان اعلمكم ما جعلتم ما علمني في يوم هذا كما تخلت عبادي حلالا
واخلقت عبادي حنفاء كلهم وانهم اتهم الشياطين فاضلتم عن دينهم وخرع عليهم ما خللت بهم وامرتم ان يشركوا
بما انزل به سلطانا ثم ان الله نظر الى اهل الارض فمقتهم غريبهم وعجيبهم الا بقايا من اهل الكتب وعن جابر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس يضع شر على الماء فربما يفت سراياه فادناهم منه فنزلوا اعظمهم فتنة يحيى احدثهم
فعلت كذا وكذا فيقول ما فعلت شيئا قال ويحيى احدثهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينهم وبين اهلها قال
فبدا به منه او قال فيلزمه ويقول نعم انت **وعنه** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ابليس قد يكس ان يعبك المصلون ولكن في التحول بينهم
وقال المصنف انفراد باخراج الحديث والذي قبله مسلم
وفي لفظ حديثه قد يكس ان يعبك المصلون في جزيرة العرب **وعن** انس بن مالك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيطان واضع خطمه على قلب ابن ادم فان ذكر الله خسل في نسو الله انتم

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ نے اہل زمین کو عرب لیکر عمر تک دیکھا تو سوائے چند بقایا نے اہل کتاب کے سب پر غصہ فرمایا عیسیٰ
بن حمار کہتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور اس خطبہ میں فرمایا کہ میرے پروردگار عزوجل نے مجھ کو
ارشاد فرمایا کہ تھو وہ باتیں تعلیم کروں جو تم نہیں جانتے اور بھگلو آج ہی اللہ تمکے لئے تعلیم فرمائی ہیں وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے جو
کچھ اپنے بندوں کو بخش دیا وہ حلال ہوا اور میں نے اپنے بندوں کو ایک دین برحق پر پیدا کیا پھر انکی پاشا طین آؤ اور ان کو اُسکے دین سے
گرا کر دیا اور جو چیز میں نے ان پر حلال کی تھی شیاطین نے تم کو دمی اور ان کو حکم دیا کہ میرے ساتھ اس چیز کو شریک کریں جسکے لیے میں نے کوئی
حجت نازل نہیں کی پھر خدا تعالیٰ نے اہل زمین کو دیکھا اور بجز چند بقیہ اندہ اہل کتاب کے سب اہل عرب و عجم پر غصہ فرمایا جابر رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابلیس لعین اپنا تخت پانی پر رکھتا ہے پھر اپنی لشکروں کو بھیجتا ہے ان لشکروں میں سے
شیطان کو نزدیک زیادہ مقرب وہ ہوتا ہے جو بڑی بڑی افتخار پر کرتا ہو پھر اس میں سے ایک آتا ہے اور بیان کرتا ہے کہ میں نے ایسا کیا اور دیا
ایسا شیطان جواب دیتا ہے کہ تو نے کچھ بھی نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان میں سے ایک اگر کہتا ہے کہ میں نے فلاں شخص اور
اسکول میں بغیر خدا دیا یہ شکر شیطان اسکو اپنے قریب بٹھاتا ہے یا یہ دیا کہ بغل میں لیتا ہے اور کہتا ہے کہ ان شیک تو اچھا ہے اور تو نے بڑا کام
جابر رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات نامید ہو گیا ہے کہ ہمارے کسی ایک پرستش کریں لیکن ان کو درمیان لڑائی بھگڑاؤ
یہ بات قابو پا گیا۔ **مصنف** نے کہا کہ یہ خبر کی دو دو حدیثیں فقط مسلم نے روایت کی ہیں اور ان کی روایت میں اس طرح ہے کہ شیطان کو اس سے
نامیدی ہو گئی کہ جزیرہ عرب میں غازی لوگ انکی عبادت کریں **افس** رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان
اپنی سوئد کو فرزند آدم کو دلا کر کھڑے ہوئے اگر وہ خدا کا ذکر کرتا ہے تو سوئد چھپے ہوا لیتا ہے اور اگر خدا کو بھول جاتا ہے تو اسکے دل کو

قال وهب بن منبه فتلف له الشيطان فلم يزل يرغب في الخير ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها لها ووجوه
ان يراها اذ فعلتها فلم مشيت بطعامها حتى تضعه على باب سطحها كان اعظم لاجرك فلم يزل به حتى مشيت اليها
بطعامها فوضعه في بيتها قال فلبث بذلك زمانا فجاءه ابليس فرغبه في الخير وحنه عليه وقال له لو كنت
وتحدثتها فانس بحديتك فانما قد استوحشت وحشة شديدة قال فلم يزل به حتى حدثتها زمانا يطلع اليها من
صوتها قال ثم اتاك ابليس بعد ذلك فقال لو كنت تنزل اليها فتقعد على باب صومعك وتحدثها وتقع على
بيتها فتحدث تلك كان انس لها فلم يزل به حتى نزل فاجلس على باب صومعها وتخرج الجارية حتى يقعد على باب
قال فلبثا زمانا حتى ثابا ثم جاءه ابليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع لها وقال لو خرجت من باب صومعك
فجلست قريبا من باب بيتك فحدثتها كان انس لها فلم يزل به حتى فعل قال فلبثا بذلك زمانا حتى جاءه ابليس
في الخير وفيما له من حسن الثواب فيما يصنع بها وقال لودنوت من باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها ففعل فكان ينزل من صومعها
فيقع على باب بيتها فيحدثها فلبثا بذلك زمانا ثم جاءه ابليس فقال له لودخلت البيت معهما فحدثتها ولم تنكها فبرز وجهها
كأحسنك قال فلم يزل به حتى دخل البيت فجعل يحدثها نهائلا كله فاذا امسى في صومعته قال ثم اتاك

ترجمہ راوی نے کہا کہ پھر شیطان نے عابد کو نہ پایا۔ اور اُس کو خیر کی ترغیب دینا۔ اور لڑکی کا دن میں عبادت خانہ تک آنا اُس پر
گرانِ ظاہر کرتا رہا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ لڑکی دن میں کھانا لینے کے لیے گھر سے نکلے اور کوئی شخص سکودیکھ کر اُس کی عصمت میں
رخسانہ نہ ہو۔ بہتر یہ ہے کہ اُس کا کھانا لے کر اُس کے دروازے پر رکھ دیا کرے اسمین ابو عظیم ملیگا۔ غرض کہ عابد کھانا لے کر
اُس کو گھر تک جانے لگا۔ بعد ایک مدت کے پھر شیطان اُس کے پاس آیا اور اُس کو خیر کی ترغیب دی اور اس بات پر
اُبھارا کہ اگر تو اس لڑکی سے بات چیت کیا کرے تو میرے کلام سے یہ مانوس ہو کیونکہ اُس کو سخت وحشت ہوتی ہے شیطان
نے اُس کا بیچنا چھوڑا حتیٰ کہ راہب اُس سے بات چیت کرنے لگا اپنے عبادت خانہ سے اتر کر اُس کو پاس آنے لگا۔ پھر شیطان
اُس کو پاس آیا۔ اور اُس کا بہتر یہ کہ تو عبادت خانہ کے در پر اور وہ اپنے گھر کے دروازے پر بیٹھے اور دونوں باہم باتیں کر
تاکہ او سکوانس ہو آخر کار شیطان اُس کو صومعہ اُتار کر دروازے پر بلا بٹھایا۔ لڑکی بھی گھر سے دروازے پر آئی عابد بائیں
کرنے لگا ایک زمانے تک یہ حال رہا پھر شیطان نے عابد کو کازخیر کی رغبت دی اور کہا بہتر ہے کہ تو خود لڑکی کے گھر
کے قریب جا کر بیٹھے اور ہم بکلامی کرے اسمین زیادہ دلدار سے عابد نے ایسا ہی کیا۔ شیطان پھر تحصیلِ ثواب کی رغبت دی
اور کہا کہ اگر لڑکی کے دروازے سے قریب ہو جائے تو بہتر ہے تاکہ اُس کو دروازے تک آنی بھی تکلیف نہ اُٹھانی پڑے عابد
یہی کیا اپنے صومعے سے لڑکی کے دروازے پر آ کر بیٹھتا تھا۔ اور بائیں کرتا تھا۔ ایک عرصے تک یہ کیفیت ہی شیطان نے
پھر عابد کو اُبھارا کہ اگر عین گھر کے اندر جا کر باتیں کیا کرے تو بہتر ہے تاکہ لڑکی باہر نہ آوے اور کوئی اُس کا چہرہ نہ دیکھ پاوے۔ غرض
عابد نے بیشوہ اختیار کیا۔ کہ لڑکی کے گھر کے اندر جا کر دن بھر اُس بائیں کیا کرتا اور رات کو اپنی صومعہ میں چلا آتا۔ اسکے بعد پھر

فَاتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهَا فَسَوَّى إِلَيْهِمْ فَأَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّهُ أَجْلَبُهُمْ قِتْلَهُمْ وَدَفْعُهُمْ فَاتَاهُ أَهْلُهَا فَسَأَلُوهُ فَقَالَ مَا
 فَاخَذَ وَهَ فَاتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ أَنَا الَّذِي أَخَذْتُهَا وَأَنَا الَّذِي الْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا وَأَنَا الَّذِي
 أَوْقَعْتُكَ فِي هَذَا فَاطْلَعْتَ تَبْجُو سُجْدًا لِي سَجْدَ تَيْنِ فَسَجَدَ لَهُ سَجْدَ تَيْنِ فَهَوَّلَ لَكَ قَالَ اللَّهُ غَرَّكَ الشَّيْطَانُ
 إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيٌّ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْمَصْنُفُ وَقَدْ رَوَى
 لَنَا هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى صِفَةِ أَخِي عَنْ كُوهِبِ بْنِ مَنِبْهَةَ أَنَّ عَابِدًا كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ مِنْ عِبَادِ أَهْلِ
 زَمَانِهِ وَكَانَ فِي زَمَانِهِ ثَلَاثَةُ إِخْوَةٍ لَهُمْ اخْتُ وَكَانَتْ بَكْرًا لَيْسَتْ لَهُمْ اخْتُ غَيْرَهَا فَخَرَجَ الْبَيْتُ عَلَى ثَلَاثَتِهِمْ فَلَمْ يَلِدْ
 عِنْدَ مَنْ يَخْلُقُونَ اخْتَهُمْ وَلَا مِنْ بَايَعُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا عِنْدَ مَنْ يَضَعُونَهَا قَالَ فَاجْمَعُوا رَأْسَهُمْ عَلَى أَنْ يَخْلُقُوهَا عِنْدَ عَابِدِ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ ثَقَّةً فِي أَنْفُسِهِمْ فَاتَوَهَّ فُسَاوَاهُ أَنْ يَخْلُقُوهَا عِنْدَ فَتَكُونَ فِي كَنَفِهِ وَجَارَهُ إِلَى أَنْ يَفْعَلُوا مِنْهَا
 فَأَبْدَلَكَ عَلَيْهِمْ وَتَغَوَّ بِاللهِ مِنْهُمْ وَمَنْ اخْتَمَ قَالَ فَلَمْ يَزَالُوا بِحَتَّى اطَّلَعُوا فَقَالَ انْزِلُوهَا فِي بَيْتِ خَدَاءِ صَوِّقُوا قَالُوا
 فِي ذَلِكَ الْبَيْتِ ثُمَّ انْطَلَقُوا وَتَرَكُوهَا فَكُنْتُ فِي جِوَارِ ذَلِكَ الْعَابِدِ مَا نَزَلَ إِلَيْهَا بِالطَّعْمِ مِنْ صَوِّقَةٍ فَيَضَعُهَا عِنْدَ بَابِ
 الصَّوِّقَةِ لَتُرْفِغَ بِهَا وَبَيَّعُودَ فِي صَوِّقَتِهِمَا يَمْرُوهَا فَخَرَجَ مِنْ بَيْتِهَا فَتَأْخُذُ مَا وَضَعَهَا مِنْ الطَّعْمِ

ترجمہ زبان بعد شیطان لڑکی کے گھروالوں کے پاس آیا۔ اور اُن کے دلون میں دوسو سو ڈالاکہ راہب نے اُس کو پیٹ رکھوایا اور حقیقت
 کے خوف سے اُسے قتل کر ڈالا۔ لڑکی کے گھروالے آئے اور پوچھا۔ راہب نے کہا۔ لڑکی گرہی لوگوں نے راہب کو پکڑا شیطان راہب کے پاس آیا اور
 کہا کہ دیکھ میں نے ہی اُس لڑکی کا گلہ دیا تھا اور میں نے ہی اُس کے گھروالوں کے دلون میں یہ بات ڈالی تھی اور میں نے ہی تجھ کو اس بلا میں
 پھنسا یا ہے اب میرا کہا مان تو بجات ہوگی مجھ کو دوسو سو ڈالاکہ راہب نے شیطان کو دوبار سجدہ کیا اسی کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے +
 کمثل الشیطان اذ قال للانسان اكفر فاما انما كان من بني اسرائيل فاعلم انما كان من بني اسرائيل فاعلم انما كان من بني اسرائيل
 میں تجھ سے الگ ہوں میں اسد رب العالمین سے ڈرتا ہوں **مصنف** نے کہا۔ ہم کو اس حدیث کی روایت ایک اور طرز پر بھی پہنچی
 ہے وہ **ہرب** بن منبہ کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں ایک عابد تھا کہ اُس کے زمانہ میں کوئی عابد اُس کا مقابل نہ تھا اُس کے وقت
 میں تین بھائی تھے۔ اُن کی ایک بہن تھی جو باکر تھی اُس کے سوا وہ اور بہن نہ کہتے تھے اتفاقاً اُن تینوں بھائیوں کو کہیں اڑانی پر جانا
 پڑا اُن کو کوئی ایسا شخص نظر نہ آیا جس کے پاس اپنی بہن کو چھوڑ جائیں اور اُس پر بھروسہ کریں لہذا سب نے اس پر اتفاق کیا کہ اُس کو عابد
 کے سپرد کر جائیں وہ عابد اُن کے خیال کے موافق تمام بنی اسرائیل میں ثقہ و پرہیزگار تھا اُس کے پاس آئے اور اپنی بہن کو حوالہ کر دیا
 درخواست کی کہ جب تک ہم لڑانی سے واپس آئیں ہماری بہن آپ کے سایہ عاطفت میں رہے۔ راہب نے انکار کیا اور اُن سے اور اُن
 کی بہن سے خدا کی پناہ مانگی اُنہوں نے نہ مانا حتیٰ کہ راہب نے منظور کر لیا۔ اور کہا کہ اپنی بہن کو میرے عبادت خانہ کے سامنے کسی گھر میں
 اُنہوں نے ایک مکان میں اُس کو آنا اور چلے گئے وہ لڑکی عابد کے قرب میں ایک مدت تک رہا کی عابد اُس کے لیے کھانا لے کر
 چلتا تھا اور اپنی عبادت خانہ کو دروازہ پر رکھ کر گھر کو اڑتے کرتا تھا اور اندر واپس جاتا تھا اور لڑکی کو آواز دیتا تھا وہ اپنی گھر سے اگر کھانا لے جاتی تھی +

اخبیر

اخبیرا خلف باب البيت الله كانت فيه عن يمين من دخله فانطلقوا فادخلوا البيت فانكم سجدوا ونهضوا هالكا
 جميعا كما اخبيركم قال واتى الاوسط فنام فقال له مثل ذلك ثم اتى الى اصغرهم فقال له مثل ذلك فلما
 استيقظ القوم استيقظوا متعجبين بما راي كل واحد منهم فاقبل بعضهم على بعض يقول كل واحد منهم لقد
 رايت عجبا فاخبير بعضهم بعضا بما راي قال كبيرهم هذا حلم ليس بشئ فامضوا بنا ودعوا هذا قال اصغرهم
 لا امض حتى اتي ذلك المكان فانظر فيه قال فانطلقوا جميعا حتى اتوا البيت الذي كانت فيه اختهم
 ففتحوا الباب وبحثوا الموضع الذي وصف لهم فوجدوا الختم وابنهام مذبحين في الحفيرة كما
 قيل لهم فسألوا عنها العابد فضلا ق قول ابليس فيما صنع بهما فاستعذوا عليه ملكهم فاتزل من موقعه
 قد مؤلي صلب فلما اوقفوه على الخشبة اتاه الشيطان فقال قد علمت اني انا صاحبك الله فذنتك في المرات
 حتى جعلتها وذبحتها فان انت اطعته اليوم وكفر بالله الله خلقك خلصتك مما انت فيه قال وكفر العابد بالله فلما ابداه
 خط الشيطان بينه وبين الصلوة قال فصبوه قال ففبه نزلت هذه الاية مكن الشيطان اذ قال للانسان افر فلما كفر
 لاني برزيتك اتوله جزا وظالين وعن وهب ان راهبا تجلى في صومعته في زمن المسيح وارادة ابليس
 ترجمه جس گھریں وہ تھی اس کے اندر داخل ہوئے میں وہ گڑباز ہی جانب پڑتا ہے تم چلو اور اس گھریں جاؤ مگھو مان
 دونوں مان بیڑی ایک جگہ میں گئے جیسا کہ میں تم سے بیان کرتا ہوں۔ راوی کہا کہ پھر شیطان منجھلے بھائی کی خواب میں آیا اس سے بھی ایسا
 ہی کہا پھر چھوٹے کے پاس گیا اس سے بھی یہی گفتگو کی جس سے ہوئی تو رگ بیدار ہو اور یہ تینوں اپنے اپنے خواب سے تعجب میں تھے ہر ایک
 آپس میں ایک دوسرے سے بیان کرنے لگا۔ کہیں رات عجیب خواب دیکھا ہے باہم جو کچھ دیکھا تھا۔ بیان کیا پڑے بھائی نے کہا
 فقط خیال ہے اور کچھ نہیں یہ ذکر چھوڑو۔ اور اپنا کام کر چھوٹا کہنے لگا کہ میں جب تک اس مقام کو دیکھ نہ لوں گا باز نہ آؤں گا تینوں بھائی
 چلے اور جس گھریں ان کی بہن بیٹی تھی آئے دروازہ کھولا اور جو گاہ ان کو خواب میں بتائی تھی تلاش کی اور جیسا ان سے کہا گیا تھا اپنی بہن اور سسر
 نے کو ایک گھر میں ذبح کیا ہوا پایا۔ انہوں نے عابد سے گل کیفیت دریافت کی عابد نے شیطان کے قول کی اپنی فعل کے بار میں تصدیق
 کی انہوں نے اپنے بادشاہ سے جا کر تلاش کی عابد صومعے سے نکالا گیا اور اس کو دار پر بچھڑا گیا کہ اس کو دار پر بچھڑا گیا کہ اس کو دار پر بچھڑا گیا
 اس کے پاس آیا اور کہا کہ تم مجھے بچاؤ میں ہی تھا اب وہ ساتھی ہوں جسے مگھو عورت کے فتنے میں ڈال دیا۔ یہاں تک کہ تم نے اس کو حاملہ کر دیا
 اور ذبح کر ڈالا اب اگر تم میرا ہاناؤ اور جس خدے نے تم کو پیدا کیا ہے اس کی نافرمانی کرو تو میں تم کو اس بلا سے نجات دوں راوی کہا کہ عابد خدا
 سے کافر ہو گیا پھر عابد نے کہا کہ یہ شیطان اس کو اس کے ساتھیوں کے قبضہ میں چھوڑ کر چلا گیا۔ انہوں نے اس کو دار پر بچھڑا ہی دیا
 میں یہ آیت نازل ہوئی کہ مثل الشیطان اذ قال للانسان افر فلما كفر
 ہو گیا تو کہنے لگا میں تجھ سے الگ ہوں میں اللہ رب العالمین سے خوف کرتا ہوں اس شیطان اور اس کا فرد دونوں کا انجام یہی ہے کہ بھینچ میں
 ہمیشہ رہیں گے اور ظلم کریں والوں کی یہی سزا ہے سب سے روایت ہو کہ حضرت عیسیٰ کے زمانے میں ایک ماہر سبائے صومعے

تین بھائیوں کی کہانی ہے اس کا لکھنا

وحي ابي وسوسى

اذكرني حين تغضب فان وحي فقلبك وعيني فعينك واجمع منك جحى الدم واذكرني حين تلقى الزحف فاني
اتى ابن آدم حين يلقى الزحف فاذا ذكره ولد وزوجته واهله يولى وآبائك ان تجالس امرأة ليست بذات محرم
فاني رسولها اليك ورسولك اليها وعن سعيد بن المسيقي قال ما بعث الله نبيا الا لم يمسها الشيطان فليكن
بالنساء وعن فضيل بن عياض قال حدثنا بعض اشياخنا ان ابليس جاء الى موسى وهو يناجي ربه عز وجل فقال
الملك ويلك ما تزعم منه وهو على هذه الحال فيناجي ربه قال ادعونه فارجوت من ابيه ادم وهو في الجنة
وعن عبد الرحمن بن زياد بن انعم قال بنينا موسى جالس في بعض مجالس اذ اقبل ابليس وعليه برسله تلون
فيه اوانا فلما دنا منه خلع البرسل فوضعه ثم اتاه فقال له السلام عليك يا موسى قال له من انت قال انا ابليس
انت فلاحيتك الله ما جاء بك قال جئتك لاسلم عليك لمنزلتك من الله ومكانك منه قال فماذا الذي
عليك قال به الخطف قلوب بني ادم قال فما الذي اذ اصنع لاسنان استخوذت عليه قال اذا عجب نفسه واستكبر
ونسف نوبه واحذر لك ثلاثا لا تخل بامرأة لا تخل لك فانه ما خلا رجل بامرأة لا تخل له الا كنت

يتلوان

اعجبت استنار

ترجمہ۔ ایک تو غصے کے وقت مجھ کو یاد کرو۔ کیونکہ میں اوسوسہ تمہاری دلیں ہے اور میری آنکھ تمہاری آنکھ میں ہے
اور میں تمہاری رگ و پوسٹ میں جن کی طرح دوڑتا پھرتا ہوں دوسرے جہاد و غزائی حالت میں میری خیال کیا کر لکھو کہ میں فرزند آدم کہ پاس اُس وقت
جاتا ہوں جب وہ کھانسی مقابل کرتا ہوں اور اُس کے بال بچے بی بی گھر والی یاد دلاتا ہوں یہاں تک کہ جہاد میں بھی کھڑا ہوتا ہوں تیسرے غیر محرم
عورت کے پاس بیٹھنے سے بچتے رہو کیونکہ میں تمہاری پاس اُسکا قاصد ہوں اور اس کے پاس تمہارا پیار میں ہوں سعید بن مسیب کے روایت ہے
کہ اللہ نے کسی نبی کو مبعوث نہیں فرمایا مگر یہ کہ شیطان اس بات سے ناامید نہیں ہوا کہ اُس کو عورتوں کو ذریعہ سے ہلاک کرنے فضیل بن عیاض
کہتے ہیں کہ کوئی نبی بعض مثل اس سے یہ حدیث پہنچی کہ ابليس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس گیا اُس وقت حضرت موسیٰ اسد تعالیٰ سے تائید
کرتے تھے شیطان سے فرشتے نے کہا وای تو بھپان حالت میں کہ حضرت موسیٰ اپنے پروردگار سے تائید کر رہے ہیں تو ان کی کھانسی کھانسی ہوا کیونکہ ان کی آنکھوں میں
ہوں جو اس کے باپ آدم سے بہت میں چاہتا تھا عبد الرحمن بن زیاد بن انعم سے روایت ہے کہ ایک وقت حضرت موسیٰ کسی مجلس میں
بیٹھے تھے اتنے میں ابليس نے کہا پاس آیا اور اُس کے سر پر کلمہ وار پڑی تھی جس میں طرح طرح کے رنگ تھے جب حضرت موسیٰ نے قریب ہوا تو
وہی اُٹھا ڈالی اور اس نے رکھ لی پھر اگر سلام علیک کیا حضرت موسیٰ نے کہا تو کون ہو ملائین ابليس ہون کو بولے خدا تجھے زندہ
نہ رکھ تو کیوں ایک کہنے لگائیں اچھا سلام کر کے لیئے آیا تھا کیونکہ آپ کا مرتبہ اور آپ کی منزلت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہے حضرت
موسیٰ نے پوچھا کہ وہ کیا چیز ہے جو میں تیرے سر پر رکھی تھی۔ کہا کہ اُس اولاد آدم کے دلوں کو لہا لیتا ہوں پوچھا کہ بھلا یہ تو
بتا کہ وہ کون سا کام جس کو ترک ہونے سے تو انسان پر غالب آجاتا جو بیدار کہ جب آدمی اپنی ذات کو بہتر سمجھتا ہو اور اپنے عمل کو بہت کچھ خیال
کرتا ہو اور اپنی گناہوں کو معمول جانتا ہو اسے موسیٰ میں ہر گز نہیں ہوتا تو نے ڈرنا ہوں ایک تو غیر محرم عورت کیساتھ تنہائی میں بیٹھا
کیونکہ جب کوئی شخص یہ محرم عورت کے ساتھ خلوت میں ہوتا ہے تو اس کے ساتھ میں بذات خود ہوتا ہوں +

فلم یقدّر لهما آة بكل رامة فلم یقدّر علیه و آتاه متشبهاً بالیسع فقال ان كنت الیسع فالی الیسع حاجة الیسع
امرتنا بالعینة و وعدتنا الیقظة انطلق لشانک فلا حاجة لی فیک فانطلق الیسع عنه و ترکہ وعن سالم بن
عبد الله عن ابیه قال لما ركب نوح فی السفینة رأى فیها شیئاً لم یعره فقال له نوح ما ادخلک قال دخلت لا
قلوب اصحابک فتكون قلوبهم معی و ابدانهم معک قال نوح اخرج یا عبد الله فقال ابلیس خمس
اهلک بهن الناس و ساعدتک منهم ثلاث و لا احدتک باثنتین فأوحی لی نوح قل له انه لا
حاجة الی الثلاث و مره یحدتک باثنتین قال بهما اهلک الناس و هلاک یثد بن الحد و بالحدت
وجعلت شیطاناً رجیماً و الحوص یهم لادم الجنة کلها فاصبت حاجته منه بالحرص قال و لقی ابلیس موسی
السلا فقال یوم انت الله اصطفاک الله برسالتک و کلک تکلیما و انا من خلق الله اذنبت و انا اری ان اتوب
لی الی یغزو جل ان یتوب علی فی عالم موسی فقیل موسی قد قضیت حاجتک فلقى موسی ابلیس فقال قد امرت
ان تسجد لبقدر ادم و یتاب علیک فاستکبر و غضب و قال لم أسجد له حیاً أسجد له صیئاً ثم قال
ابلیس یا موسی ان ذلک علی حقاً بما شفقت الی ربک فاذا کن عند ثلاث لا اهلک فبین

فقال

ترجمہ تو کچھ تو جلا اور اس کے پاس ہر وہب سے آیا لیکن کسی طرح اُپر بونہیں چلا یہاں تک اس کو پاس حضرت موسیٰ کی شہینہ آیا یا اس کے کہا کہ اگر تو میرے
سے تو مجھے تیری کوئی ضرورت نہیں کیا تو نے ہم کو عبادت کرنا کا حکم سنیں کیا اور قیامت کا وعدہ نہیں دیا جیل اور اپنا کام کہ مجھے تجھے کچھ کام
نہیں ابلیس لعین چلا گیا اور اُسے چھوڑ دیا سالم بن عبد اللہ اپنے پاس روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت نوح علیہ السلام شتی میں سوار ہو تو اس
میں ایک انجان بڑھے کو دیکھا۔ حضرت نوح نے اُس سے کہا تو یہاں کیوں آیا؟ اس نے جواب دیا کہ میں تمہاری یاد رکھنے و پونہ
قابو کرنا آیا ہوں تاکہ اُن کو دل میرے ساتھ ہوں اور جسم تمہاری ساتھ حضرت نوح نے کہا کہ ای خدا کو دشمن نہ کیجا۔ ابلیس بولا کہ پانچ
چیزیں ہیں جن میں میں لوگوں کو ہلاک کرتا ہوں اُن میں سے تین نہیں بتاؤں گا۔ اور دو تم سے نہ کہوں گا حضرت نوح کو وحی ہوئی کہ اس کہو میں کی
مجھے حاجت نہیں وہ دو بیان کر ابلیس نے کہا ابلیس دو زمین آدین کو ہلاک کرتا ہوں اور اُن کو کوئی جھوٹ نہیں کہہ سکتا ایک حد کہ
اُس کی وجہ سے میں ملعون ہوا اور شیطان مرود دکھلایا دوسری حرص کہ حضرت آدم کے لیے تمام جنت مباح کر دی گئی مینے حرص کی بدولت
اُن کو اپنا کام نکال لیا راوی نے کہا کہ ابلیس حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملا اور کہنے لگا اے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے تم کو اپنی رسالت کیلئے
برگزیدہ فرمایا اور تم جو کلام ہوا ہے میں بھی خدا کی مخلوق میں شامل ہوں اور مجھ سے ایک گناہ سرزد ہو گیا اب میں تو بکرنا چاہتا ہوں آپ
میرے پروردگار غور و غمل کے پاس میری سفارش کیجئے کہ میری توبہ قبول کرے حضرت موسیٰ نے کہا کہ اے موسیٰ تم تمہاری جنت
بر لائے پھر حضرت موسیٰ شیطان سے ملا کہ مجھ ارشاد ہوا کہ تو حضرت آدم علیہ السلام کی قبر کو سجدہ کرے تو تیری توبہ قبول ہو شیطان نے
انکار کیا اور غصہ میں لگا کہ تو لگا کہ جنت آدم کو اُن کی زندگی میں سجدہ نہ کیا تو اب تم پر کیا سجدہ کروں گا۔ پھر شیطان نے کہا کہ اے موسیٰ تم نے
جو اپنی پروردگار کے پاس میری سفارش کی ہے ایسے تمہارا بھچر ایک حق ہے تم مجھ کو تین حالتوں میں یاد کیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم کو اُن تین

قال فيقول له القائل لم ازل بفلان حتى طاق امرأته قال يوشك ان يتزوج ويقول اخر لم ازل بفلا حتى عتق قال يوشك ان يبرق قال ويقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت قال ويقول لم ازل بفلان حتى زني قال فيقول انت قال يقول لم ازل بفلان حتى قذفك انت **وعن الحسن** قال كانت شجرة تعبد مزدور الله فجاء اليها رجل قال لا تقطع هذه الشجرة فجاء ليقطعها غضبا لله فصور له الشيطان في صورة انسان فقال ما تريد قال اريد ان اقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله قال اذا انت لم تعبد ها فها يضرك من عبد ها قال لا تقطعها فقال له الشيطان هل لك فيما هو خيولك لا تقطعها ولك دينار ان كل يوم اذا أصبحت عند وسادتك قال فني ضمن لي بذلك قال انا لك فوجع واصبح فوجدت دينارين عند راسي ثم اصبح بعدي لك فلم يجد شيئا فقام غضبا ليقطعها فمنا له الشيطان صوته فقال تريد ان لا اريد قطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله قال كذبت هالك المني لك من سيد ليقطعها ففقر به الى روض خنقه حتى كان يفتله قال تذكرنا انا الشيطان حيث اول مرة غضبا لله فلم يكن له عبدك سيد فخذ بالدينارين فتركتهما فلما جئت غضبا للدينارين سلطت عليك **عن** مجاهد قال لا يلبس خست من ولدك ورجلكم لو احسنتم على نبي امرة

ترجمہ راوی نے کہا کہ ایک ان میں سے اگر بیان کرتا ہو کہ میں نے فلان سلمان سے اس کی بی بی کو طلاق ہی دلو کر چھوڑا۔ ایسے کہتا ہے۔ عجب نہیں کہ دوسری شادی کرے ایک اور بیان کرتا ہے کہ میں نے فلان سلمان اس کے ماں باپ کی نافرمانی ہی کر کر چھوڑی شیطان کہتا ہے عجب نہیں کہ وہ پھر ان کی خدمت کرے گا ایک اور بیان کرتا ہے کہ میں نے فلان کو شراب پلا کر چھوڑی شیطان کہتا ہے تو نے بڑا کام کیا۔ ایک اور بیان کرتا ہو کہ میں نے فلان سلمان کو زنا کر کے چھوڑا شیطان کہتا ہے تو ہی بڑا کام کیا ایک اور کہتا ہو کہ میں نے فلان سے قتل ہی کر کر چھوڑا شیطان کہتا ہو تو نے بہت ہی بڑا کام کیا حسن کہتی ہیں کہ ایک درخت تھا جسکی لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے اس درخت کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں اس درخت کو ضرور کاٹ ڈالوں گا یہ کہہ کر خدا کے خوف سے اس نے درخت کے کاٹنے کا قصد کیا اتنے میں شیطان ایک انسان کی صورت اختیار کر کے اس کے سامنے آیا اور کہا کہ تمہارا ارادہ ہے اس شخص نے جواب دیا کہ اس درخت کو کاٹنا چاہتا ہوں جسکو لوگ خدا کو چھوڑ کر پوجتے ہیں شیطان نے کہا کہ جب تم اس درخت کی پریش نہیں کرتے تو دوسروں کی عبادت کرنے سے تمہارا کیا نقصان اس نے جواب دیا کہ میں اس کو ضرور کاٹا شیطان نے کہا کہ تم ایسی چیز چاہتے ہو جو تمہارے لیے بہتر ہو اس درخت کو تم کو ہر روز علی الصبح دو دینار تیکہ کے نیچے سے ملا کر بن گے اس نے کہا کہ تمہاری بات کا فاسد کون ہے شیطان بولا میں خود وہ وار ہوں وہ شخص واپس لوٹ آیا لکھے روز صبح کو دو دینار اپنے سر ہائے پائے پھر وہ دوسروں کو اٹھا تو اسے کچھ نہ ملا غصہ میں اگر درخت کو کاٹنے کے لیے اٹھا شیطان اس کے پاس آدمی کی صورت میں آیا تو کہا تو کیا چاہتا ہے اس نے کہا اس درخت کو کاٹنا چاہتا ہوں جسکی خدا کو چھوڑ کر عبادت کی جاتی ہے شیطان کہا تو جھوٹا ہے تو خدا کے خوف سے اس کو نہیں کاٹتا وہ شخص درخت کو کاٹنے لگا شیطان نے اس کو زمین پر دھکا مارا اور اس کا گلا گھونٹ دیا قریب تھا کہ اس کا دم نکل جاو پھر اس سے کہا تو مجھ جانتا ہے کہ میں کون ہوں مجھ کو شیطان کہتے ہیں پہلی بار تو خدا کے واسطے غصہ میں بھرا ہوا آیا تھا تو میں تجھے قابو نہ پاسکا۔ اس لیے تجھ کو فریب دیا کہ دو دینار ملا کر بن گے تو نے اس کو چھوڑ دیا اب جب کہ تو دیناروں کے لیے غصہ کر کے آیا تو میں تجھ پر نالیم ہوا۔ مجھا ہلنے کہا کہ ایسے کی ادنا دھیس پانچ مہینے جن میں سے ہر ایک کو ایک کام پر جس کا اس نے حکم کیا ہے مقرر کر رکھا ہے +

قل فيقول
وعن الحسن
قال كانت

فلم

دينارا

دينار
اقطع

حسین

الرجل

صاحبہ دو آنکھ کھٹے افتتہا ولا تعاهد الله عهد الا وفيت به فانه ما عاهد الله احد عهد الا اکت صلبه
 دوزا اخی حتی حول بینه و بین الوفاء به ولا تخرجنی صدق الا امضیتها فانه ما اخرج رجل صدقة فلم
 یعضها الا کنت صاحبہ دون آنکھ حتی حول بینه و بین الوفاء به لا تخرجنی صدق الا امضیتها فانه ما اخرج رجل صدقة فلم
 موسیٰ یخبر به نبی دمر وعن حسن بن صالح قال سمعت ان الشیطان قال للمرأة انت نصف
 جنتک وانت سیمی الذی اری به فلا یخط وانت موضع سرک وانت رسولی فی حاجتی وعن عقیل بن
 بن اخی وهب بن منبه قال سمعت وهباً یقول قال راهب للشیطان وید الله ائی اخلاق نبی ادم
 اعون لك عليهم قال الجدة ان العبد اذا کان حدید اقلبنا کما یقلب لصبیان الكرة وعن ثابت قال لما
 لعیت النبی صلی الله علیه وسلم جعل بللیس یُرسل شیاً طینته الی حی یا بنی صلی الله علیه وسلم فیجیبوا
 بعضهم لیس فیها شیء فقال مالک لا تصیبون منهم شیئاً فقاہ اما صحبنا قوما مثل هؤلاء قال رد یلهم
 عسی ان تفتح لهم الدنیا هنالك تصیبون حاجتکم منهم وحسن ابی موسیٰ الاشعری قال اذا
 عندهم من ابلیس بن جنوده فیقول من اخصل سلسل البسمة لتاچ

ترجمہ میرے ساتھی نہیں دتے یہاں تک کہ اُس عورت کو ساتھ اُس کو فتنے میں ڈال دیتا ہوں دوسرا انداز سے جو ہر کو اس کو پورا کیا کرے
 کوئی اس دعا سے ہند کرتا ہی تو اُس کا ہمراہی اپنے ساتھیوں کو چھوڑ کرین جو دہوتا ہوں یہاں تک کہ اُس شخص اور وفاء عہد کے درمیان
 جائل ہو جاتا ہوں تیسری جو صدقہ نکالا کر اُس سے جاری کر دیا کر کوئی کوئی کہ فی حدیث کا تار اور اُس جاری نہیں کرتا تو اُس کو اور اسکے پورا کر
 کیے پیر چائل ہو جاتا ہوں اور یہ کلام بذات خود کرتا ہوں اپنے ساتھ والوں سے نہیں نیتا یہ کہ شیطاں جلد یا اوتیرن بار کہا مای فرسول
 موسیٰ نے وہ باتیں جان لین جن سے نبی آدم کو ڈرایا گیا حسن بن صالح کہتے ہیں میں نے سنا کہ شیطاں عورت کہتا تو میرا آدھا
 لشکر ہوا تو میری لیے ایسا تیرے کہ جس کو مارتا ہوں نشانہ نظر نہیں کرتا اور تو میری بھید کی جگہ ہے اور تو میری حاجت برکت
 میں قاصد کا کام دیتی ہے عقیل بن معقل بن اخی و ہب بن منہ نے کہا میں نے وہ سنا کہ ایک راہب پر شیطاں ظاہر ہوا اُس نے
 اُس سے پوچھا کہ اولاد آدم کی کونسی ایسی خصلت ہو جو ان کو بارین تیری بہت معاون ہوتی ہے شیطاں نے جواب دیا کہ تیری با
 جب انسان تندرست ہو جاتا ہے تو ہم شیاطین اُس کو اس طرح اُٹتے پلتے ہیں جیسے لڑکے گیند کو لڑھکاتے پھرتے ہیں ثابت ہے
 اس طرح کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث ہو تو ابلیس لعین نے اپنے شیاطین کو اصحاب رضی اللہ عنہم کے پاس بھیجا شروع کیا وہ
 نامراد لوٹے اور اپنا کارروائی کے دفتر کسی طرح سادہ لیکے کچھ اُن بدین بنین لکھا تھا شیطاں نے اُن سے کہا تم کو کیا ہو گیا اس
 کچھ بھی حرام نہ کر سکے انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے ایسے لوگ آج تک نہیں دیکھے ابلیس نے کہا خیر اس وقت انکو جانے دواور درگزر کرو عنقریب
 دنیا دی فتوحات انکو چل ہوگی اُس وقت تم ان سے خاطر خواہ اپنا مطلب نکال لو گے ابو موسیٰ اشعری سے مروی کہ جب جمع
 ہوتی ہے ابلیس اپنے لشکر و لشکر کو منتشر کر دیتا ہے کچھ کہتا ہے کہ جو تم میں کسی مسلمان کو گمراہ کر لیا میں اُس کو تاج پہناؤں گا

بسیط عروہ بن

بسیط عروہ بن

وانا اقول

ذکر الامار بان مع کل نسا شیطانا وعن ابن لشیطانہ حثہ عروہ الزبیران عائشہ زوجہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم حدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج من عند لیلا قال اغترت علیہ قالت نعم اغتری ما صنع فقال
مالک یا عائشہ اغترت فقلت وما لی لا یغتر مثل علی مثاک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اواخذ
شیطانک قلت یا رسول اللہ او معی شیطان قال نعم قلت ومع کل نسا شیطانا قال نعم قلت معک یا رسول اللہ قال نعم
ولکن یخرج جلا عنی علی جمی اسئل المصنف ان یخرجہ یا خراجہ مسلم ویحیی فی لفظ اخر اعانی علیہ فاسلم قال
ابوسلیمان المحیط عامۃ الرواة یقولون فاسلم علی مذہب الفعل الماضی یریدون ان الشیطان قد
اسلم لاسفیان بن عیینہ فانه یقول فاسلم ای اسلم من شره وکان یقول ان الشیطان لا یسلم
المصنف قلت قول ابن عیینہ حسن وهو یظهر اثر المجاہدۃ الخالفة الشیطان الا ان حثہ
ابن مسعود کانہ یرد قول ابن عیینہ وهو ما اخبرنا بہ عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانکم
من احلک وقد وكلہ بقرینہ من الجن وقرینہ من الملائکۃ قالوا وایا لہ یا رسول اللہ قال وایا ولیکن اللہ عز وجل
اعانی علیہ فلا یأخذ منی الا بحق وعن سالم عن ابیہ عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ بیان اسکا کہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان ہے ابن لشیطان کہتی ہیں کہ عروہ بن سیر نے حضرت عائشہ
سے روایت کیا کہ ایک کثرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکری پاس سے تھک رہا تھا تشریف لیگے حضرت عائشہ کہتی ہیں مجھ کو رشک ہوا آپ میری
آواز کو سوج میں یا دوا یا عائشہ شکو کیا ہوا کیا تجھ کو رشک ہوا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ لاجبہ ایسی عورت کو آپ اسے کے بارے میں کیونکر رشک
ہوا آپ فرمایا عائشہ کیا تجھ پر شیطان غالب آیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میری ساتھ شیطان ہے فرمایا ہاں میں نے عرض کیا اور کیا ہوا آپ کے
ساتھ شیطان ہے فرمایا ہاں میں نے عرض کیا اور آپ کے ساتھ یا رسول اللہ فرمایا ہاں میں نے عرض کیا اور آپ کے ساتھ یا رسول اللہ فرمایا ہاں میں نے عرض کیا اور آپ کے ساتھ
نقطہ سلم ترکہ اور ذکر لفظ میں یوں آئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو سپر غالب کر دیا میں نے اس کثرت سے بچا رہتا ہوں ابوسلیمان خطاب
نے کہا عامۃ رواۃ لفظ فاسلم کو بھیضہ یعنی غلبہ کہتی ہیں یعنی وہ شیطان مسلمان ہو گیا کہ سفیان بن عیینہ فاسلم کو بھیضہ مضارع کلم
ہاں یعنی میں اس کثرت سے بچا رہتا ہوں سفیان کا قول ہے کہ شیطان مسلمان نہیں ہوتا مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ ابن عیینہ کا قول صحیح
اساس سے یہ صحت و محنت کشی کا اثر ظاہر ہوتا ہے کیونکہ شیطان اس کے مخالف ہے لیکن بظاہر عبد اللہ بن مسعود
کی حدیث ابن عیینہ کے قول کو رد کرتی ہے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
آہ و سہم نہ فرمایا ہم میں سے کوئی فرد بشر نہیں مگر اس کے ساتھ ایک بھڑی جن اور ایک بھڑی ہر شے موکل ہے
صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اور آپ کے ساتھ یا رسول اللہ فرمایا میں نے عرض کیا کہ اور آپ کے ساتھ یا رسول اللہ فرمایا میں نے عرض کیا کہ اور آپ کے ساتھ
اس میں یہ سمجھ غالب کر دیا اس میں یہ سمجھ حق بات کے سوا نہیں بتاتا اسلم اپنے خطاب سے روایت کرتے
محمد بن عبد اللہ بن مسعود نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو رشک ہوا

ثم ساءهم فذكر تشر الأعداء ومسلطو دأسم ونابغهم فاما نتر فهو حصا المصنوعا الله يامر بالثبور وشفق الجيوب ولم الحنود
ودعوا لي اهلية واما الاصح فهو حب الذي الله يامر به ويرينه واما مسلط فهو حصا الكذب الله يسمع فيلقه الرجل فيجذب
بالخبر فيذو الرجل القوم فيقول لهم قد رايت رجلا اعر وجهه ولا ادر ما اسمه حكا بكذا وكذا واما دأسم فهو الله يدخل
الرجل اهليه ربه العبيد فيهم ويغضبه عليهم واما نابغ فهو حصا السقي الذي يركز رأيت في السقي وعن غلاد
حين قال ما ندب الله تعالى في الا اعترض فيه ابليس يا ابن مائيا بايها طفل ما غلوا فيه واما تفصيل
عن وعن عبد الله بن عمر ويقول ان ابليس من تحت الارض السفلى فاذا تحرك كان كل شر في الارض بين اثنين
من محر ك قال المصنف قلت وفتن الشيطان ومكانا كثيرة وسيتا في غضون هذا الكنايا يلبق بكل
موضع انشاء الله تعالى ولكثرة فتن الشيطان وتشبثها بالقلوب غرة السلامة فان من عا
الى ما بحث عليه الطبع فهو كمداد لسفينة متحدة فيا سرعة انخلاها
ولما ركب الهوى في هاروت وماروت لم يستمسك افاذا رات
الملائكة مؤنقا دمات على الايمان تعجبت من سلامته وعن
عبد العزيز بن ربيع قال اخما عرج يروح العيد المؤمن الى السماء قالت
الملائكة سبحان الذي نجا هذا العبد من الشيطان ويح كيف نجا

[illegible]

عند التلاوة فقال تعالى وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَعند السجود السجدة وقيل
 قُلْ أَقْبَرُ رِبِّ الْعَالَمِينَ الْفَلَقُ إِذَا أَمْرًا بِالْحَزْمِ مِنْ شَرِّ فِي هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ فَيَكْفِي فِي غَيْرِهَا وَعَنْ
 التَّيَمِّمِ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَبِيشٍ إِذ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ كَيْفَ صَنَعَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ كَادَتُهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ تَحَدَّرَتْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَوْدِيَةِ وَالشَّعْبِ وَفِيهِمْ شَيْطَانٌ مِثْلُ شَعْلَةٍ نَارٍ يَرِيدُ أَنْ يَحْجُقَ بِهَا وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَيَّطَ إِلَيْهِ جَبْرِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْ مَا أَقُولُ قَالَ قُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّلَاثَةِ مِنْ شَرِّهَا
 خَلْقٍ وَذُرْأَوْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَرْجِعُ فِيهَا وَمِنْ شَرِّ فِتْنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ طَائِفٍ
 الْأَطَارِقِ بِطَرَفِهَا رَحْمَنُ قَالَ فَطَفِيتُ نَارَهُمْ وَهَرَمَهُمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي حَكْمَ فَيَقُولُ مِنْ خَلْقِكَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَاذَا وَجَلَ
 ذَلِكَ فَيَقُولُ أَمْنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلشَّيْطَانِ لِمَ يَا ابْنَ آدَمَ

ترجمہ پناہ مانگنے کا حکم دیا ہے چنانچہ فرمایا وَلِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ الْحَمْدُ یعنی جب تم قرآن شریف پڑھا کرو تو شیطان
 مردود و خدا کی پناہ مانگو و دوسرے جادو کیے جانے کے وقت چنانچہ فرمادیا قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اَلَمْ يَجْعَلْ اِنْ وَوَقَعُونَ مِنَ شَيْطَانٍ كَ
 شَرِّهِ يَنْقُصُ كَحُكْمِ فَرِيَا تُوَدُّ وَرَسْمِ تَقَعُونَ كَاتُو كِيَا ذِكْرُ الْوَالِدِ الْتَبَاحُ کہتے ہیں میں نے عبد الرحمن بن حبیش سے کہا کہ کیا تم نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور ٹھکانے سے وہ بولے ہاں میں نے کہا بھلا یہ تو بتاؤ جس بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اطر
 شیطاں نے مکر کا ٹھکانا تھا تو آپ نے کیا کیا تھا انہوں نے جواب دیا کہ شیطاں جن گل کی نالیوں سے اور پہاڑوں کی گھاٹیوں سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹوٹ پڑے تھے اور ان میں سے ایک شیطان اپنے ماتھے میں آگ کا شعلہ لٹوے تھا چاہتا تھا کہ آپ کے
 چہرہ مبارک کو جلا دے مگر آپ کے پاس حضرت جبریل آئے اور کہا یا رسول اللہ کہیے فرمایا کیا کہوں۔ کہا یہ دعا پڑھیے۔
 اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّلَاثَةِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذُرْأَوْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ
 وَمِنْ شَرِّ مَا يَرْجِعُ فِيهَا وَمِنْ شَرِّ فِتْنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ طَائِفٍ الْأَطَارِقِ بِطَرَفِهَا رَحْمَنُ
 بخیر یا رحمن روئے زبان کیا کہوں ہمارے پرہیزے شیطاں کی آگ بجھ گئی اور خدا نے اُن کو شکست دی عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے ایک کے پاس شیطان آتا ہے اور پوچھتا ہے
 کہ تم کو کس نے پیدا کیا۔ وہ کہتا ہے خدا نے پھر پوچھتا ہے کہ خدا کو کس نے بنایا۔ پس جب تم میں سے کسی کے دل میں
 یہ خیال آئے تو یوں کہنا چاہو اُحْمَدْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اُس کے کہنے سے یہ خیال جاتا رہیگا عِبْدُ اللَّهِ
 ابن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرزند آدم کو شیطان بھی چھوٹا ہے

قَالَ الْعَوْدُ بِرَبِّ الْفَلَقِ

بِ
 فِيهِ بَطْنُ
 التَّامَةِ

قال المصنف قلت واعلم ان مثل ابليس مع المتقى والمخاط كمثل رجل جالس ليس بين يديه طعام فمر به
 كلب فقال له اغسأ فذهب فمر باخرين يديه طعام ولحم وكل اخصاه لم يدرج فالاول مثل المتقى ^{من} عير الشيطان
 فيكفيه وطرحه الذكر والثاني مثل المخاط لايفارقه الشيطان لما كان تخليطه **الباب الرابع** في معنى التلبیس
 الغرور قال المصنف التلبیس اظهار الباطل في صورة الحق والغرور نوع تجهل يوجب اعتقاد الفاسد صحيح ^{الاول}
 جيد واسببه وجود شبهة اوجبت ذلك وانما يدخل ابليس على الناس بقدر ما يمكنه ويزيد تمكنه منهم ويقل على مقلد
 غفتم وغفلتم وجهلهم وعلمهم **والعلم** ان القلب كالحصن وعلى ذلك الحصن سور السور
 ابواب وفيه ثلث وسائط العقل والملائكة يترددون الى ذلك الحصن والى جانبه ريفرية وهو
 الشياطين تختلف الى ذلك الریف من غير مانع والحرب قائم بين اهل الحصن اهل الریف الشياطين
 لا تزال تدور حول الحصن تطالب غفلة الحارس او السور ومن بعض التلخیص فیغی الحارس ان يعرف جميع
 ابواب الحصن الذي قد وكل بحفظه وجميع النام وان لا يفتزع عن الحراسة لحظة فان العدو
 ما يفتد قال رجل للحسن البصري ايمان ابليس قال لو نأمر لوجدنا راحة

ترجمہ مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ جاننا ہیے ابليس کی مثال متقی اور دنیا دار کے ساتھ ایسی ہی جیسے ایک آدمی بیٹھا ہو اور اس کے
 سامنے کھانا ہو اس پر کئے گا گدڑ ہو اور اس نے اس کو دستکار تو وہ جھٹ چلایا پھر وہ دوسرے شخص پر گذر اور اس کے کھانا اور گوشت ہی
 جب وہ اس کو کھاتا ہے تو وہ ہاگتا نہیں پہلی مثال متقی کی ہے کہ اس کے پاس شیطان آتا ہے تو اس کے دور کرنے کے لیے فقط ذکر
 خلا کافی ہے اور دوسری مثال دنیا دار کی ہے کہ اس سے شیطان جدا نہیں ہوتا کیونکہ وہ ہر ایک سے ملا جلا رہتا ہے +
چوتھا باب تلبیس اور غرور کے معنوں میں **مصنف** نے کہا کہ تلبیس کے معنی ہل کو حق کی صورت میں ظاہر کرنا ہے اور غرور
 ایک قسم کی نادانی ہے جس کی وجہ سے فاسد عقیدہ صحیح معلوم ہوتا ہے اور ناقص چیز اچھی نظر آتی ہے اور اس نادانی کا سبب فقط کسی ایسے
 شبہ کا وجود ہے جس سے یہ بات پیدا ہوئی اور ابليس اپنے حق القدر لوگوں کے پاس آتا ہے اور ان پر قابو پانا چاہتا ہے اور اس کا غالب
 ہونا آدمیوں کو عقل و دانش اور جہل و علم کے موافق کم و بیش ہوتا ہے اور جاننا چاہیے کہ انسان کا دل مثل قلعے کے ہے اور اس قلعے کی
 ایک چار دیواری ہے اور اس چار دیواری میں دروازے ہیں اور روزن ہیں اس میں عقل رہتی ہے اور فرشتے اس قلعے میں آتے جاتے
 رہتے ہیں اور قلعے کے ایک طرف وہ ہے اس میں خواہشات اور شیا طین آتے جاتے ہیں جن کو کوئی نہیں روکتا قلعے والوں اور رمنہ والوں
 میں لڑائی ہوتی ہے اور شیا طین قلعے کے گرد لگے ہوئے رہتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ پاسبان داخل ہو جاوے یا کسی روزن سے آڑھت جا
 تو قلعے میں گھس گھسے۔ لہذا پاسبان کو چاہیے کہ ان کو قلعے کے جن جن دروازوں کے لیے مقرر کیا ہے ان کی خبر گیری رکھیں اور تمام
 روزنوں کا خیال رکھیں ^{بھائی} سے ایک خطیہ بنوین کیونکہ دشمن موقعہ کا منتظر ہے۔ اور یہ خبر نہیں کسی شخص نے حسن بصری
 سے پوچھا کہ یا حضرت کیا کبھی شیطان ہوتا بھی ہے **جواب** دیا کہ شیطان کو نیند آتی تو ہم لوگوں کو بیت راحت ملتی +

وللمالك لمة فاما لمة الشيطان فايها بالشرو وكذب بالحق وامالة الملك فايها بالخير وتقتد
 بالحق فمن وجد من ذلك شيئا فليعلم انه من الله فليحذر الله ومن وجد لاخرى فليتعرف من الشيطان ثم
 قرا الشيطان بعدكم النقر يا مكرم الفحشاء قال لمصنف قد رواه جريز عطاء فوقفه على ابن
 وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعثر الحسين والحسين فيقولان هذا كالكلمات
 الله الزائفة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ثم يقول هذا كان ابا براهيم عليه السلام يعثر
 اسمعيل واسحق اخرجا في الصحيحين قال ابو بكر الانباري لامة واحدا لهوم وثقال هي كل نسمة تهتم
 بالسوء والامة الملائكة وانما قال لامة لتوافق لفظ هامة فيكون ذلك اخف على اللسان وعن ثابت قال
 قال مطر نظرت فاذا ابن ادم ملق بين يدي الله عز وجل وبين ابليس فانشاء ان يصعب عنه ان تركه ذهبت به
 قد حكى عن بعض لسلف انه قال لتلميذا ما تصنع بالشيطان اذا سؤل لك الخطا قال جا هدا
 قال فاما اذا قال جا هدا قال فازعرا قال جا هدا قال هذا يطول رايت لومرت بغم فنجها وكلها ومنعك العوا
 ما تصنع قال اكابده وارهه بهدك قال هذا يطول عليك ولكن استغث بصاحب الغنم ليكفه عنك

ترجمہ اور فرشتہ بھی کرتا ہے جب شیطان جھٹکتا ہے تو وہ برائی میں پڑ جاتا ہے اور حق کو جھٹلاتا ہے اور جب فرشتہ مس کرتا ہے تو
 نیکی کی طرف جھٹکتا ہے اور حق کی تصدیق کرتا ہے اور جب تنہا ہے دل میں خیال نیک آئے تو سمجھ لو خدا کی طرف ہے اور اللہ تعالیٰ
 کا شکر روا اور جب برائی بات جی میں آئے تو شیطان سے پناہ مانگو پھر آپ نے یہ آیت پر بھی الشیطان یعدکم الفقر
 یا مكرم بالفحشاء الخ شیطان تم کو محتاجی کا وعدہ دیتا ہے اور برائی باتیں بتاتا ہے مصنف نے کہا کہ اس حدیث
 کو جو یہ نے عطاء سے اور عطاء نے ابن مسعود سے موقوف فرمایا ہے اس کی کیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کیلئے تعویذ فرماتے تھے اور اس طرح کہتے تھے اعیدکم کما ابکلمات اللہ التامة من کل

شیطان وهامة ومن کل عین لامة پھر فرماتے تھے کہ اس طرح میری یا ابی بکر علیہ السلام بھی اسمعيل واسحاق کے لیے
 پناہ مانگا کرتے تھے یہ حدیث صحیحین میں ہے ابو بکر الانباری نے کہا نامہ واحد ہوا اور علماء اس مخلق کو کہتے ہیں جو بدی کا قصہ
 اگر کوئی اور اللہ تعالیٰ میں پڑے یعنی پڑے والی اور حدیث میں لامة فقط هامة کی مناسبت کیا ہوا ان معانی پر خفیف ہر ثابت صحت ہے کہ طرف نے
 کہا کہ میں نے نظر اٹھائی تو دیکھا کہ فرزند آدم اللہ عز وجل اور ابليس کے درمیان میں پڑا ہے اگر خدا جانتا ہو کہ اس کو محفوظ رکھے تو جیسا ہے اور اگر چھوڑ دیتا
 تو شیطان اس کو لے جاتا ہے بعض سلف حکایت کرتے ہیں کہ جنوں نے اپنے شاگرد سے کہا کہ شیطان گناہ کو تیری نظروں میں آ رہا ہے تو تو کیا کریگا اس نے جواب
 دیا کہ میں اس کو محبت میں لے لوں گا ان بزرگ نے کہا اگر کچھ دوبارہ ایسا کری تو تو کیا کریگا شاکر نے کہا اگر کچھ شفقت میں لے لوں گا بزرگ نے فرمایا کہ بت نیست
 ہر کسی کو یہ بتا کہ اگر تو کسی بھڑکے کے گھر گئے تو گھر کے کتا تجھ پر حملہ کرے اور تجھ کو چلنے سے باز رکھے تو تو کیا کریگا اس نے کہا میں تو کتا کو مار دوں گا
 اور بعد ازاں کہاں سے بڑا کتا ہے کہ یہ تیرے لیے بڑا کام ہے تو کتا پھر بڑا کتا کے مالک کو مارا کر وہ تم کو کتے کے شر سے بچائے گا

ہذا

محمدا زکام
 بنی فحش

وعن الاعمش قال حدثنا رجل كان يكلم الجن قالوا ليس علينا اشد من يتبع السنة واما صاحب
الاهواء فانا نلعب بهم لعبا الباطل الخامس ذكر تلبیسہ العقائد والديانات ذكر تلبیسہ علی
السوفیة ائمة قال المصنف هؤلاء قوم ينسبوا الى رجل يقال له فسطان زعموا ان الاشياء لا حقيقة لها فان
ما نشاهد يجوز ان يكون علما نشاهة ويجوز ان يكون على غير ما نشاهة وقد اورد العلماء عليهم بان قالوا
ما قلتم هذا حقیقہ اما لان قلتم لا حقيقة لها وجوزتم عليها البطلان فكيف يجوز ان تدعوا اليها لا حقيقة له
فانكم تقرؤن بهذا القول انه لا يحل قبول قولكم وان قلتم لها حقيقة فقد تركتم هذا هبكم قال المصنف
وقد ذكر مذهب هؤلاء ابو محمد الحسن بن موی النونجی فی کتاب الاراء والديانات وقال رأيت كثيرا من
المتكلمين قد غلطوا امر هؤلاء غلطاً مبيناً لانهم ناظروهم حالهم وراموا الحجج والمناظرة والرد عليهم ثم لم يشعروا حقيقة
الامر والمناظرة فكيف تكلم من يقول لا ادعي التكلف او لا كيف يناظر من يزعم انه لا يدري امر هؤلاء معاً وكيف يناظر
يعد الخطأ بمنزلة السكوت في الالبان وان الصحيح بمنزلة الفاسد قال شراؤه انما يناظر من يقدر بضروره و
يعترف بما رجع ما يقويه سبباً الى التصحيح عايجده فاما من لا يقرب ذلك فجادته مطروحة

ترجمہ۔ اعمش نے کہا کہ مجھ سے ایک شخص نے بیان کیا جو حق بنیاتین کرتا تھا کہ شیاطین باہم گفتگو کرتے تھے کہ جو کہ سنت نبوی کے
تبع ہیں وہ ہمارے لیے نہایت ہی سخت ہیں لیکن جو خواہش انسانی کے برخلاف ہیں ان کے ساتھ تو ہم کھیتے ہیں +
پانچواں باب شیطان کا قائد و دیانات میں تلبیس کرنا (سوفسطایہ کے لیے شیطان تلبیس کا بیان) مصنف نے
کہا۔ سوفسطایہ ایک قوم ہے جو ایک شخص کی طرف منسوب ہیں جسکو سوفسطا کہتے ہیں اس قوم کا خیال ہے کہ اشیاء کی کوئی حقیقت نہیں
کیونکہ جو چیز ہم دیکھتے ہیں بلکہ ہے کہ جیسی ہم دیکھتے ہیں ویسی ہی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے خلاف ہو علماء نے ان پر اعتراض
کیا ہے اور پوچھا ہے کہ تمہارے اس قول کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں اگر تم کہو کہ کچھ حقیقت نہیں اور اس بطلان کو جائز رکھو تو ایسا دیکھو
جسکی کوئی حقیقت نہیں کیونکہ جائز ہو سکتا ہے اس لیے کہ تم اس قول سے اتار کر کہو کہ تمہاری بات قابل تسلیم نہیں۔ اور اگر تم
یہ کہو کہ اس قول کی حقیقت تو تم نے اپنے مذہب کو چھوڑ دیا مصنف نے کہا کہ ان لوگوں کے مذہب کا تذکرہ ابو محمد
حسن بن موی النونجی نے کتاب الاراء والديانات میں کیا ہے اور کہا ہے کہ میں اکثر علماء متکلمین کو دیکھا کہ اس جماعت کو یا مین انہوں
نے صریح غلطی کی کیونکہ انہوں نے اس قوم سے بحث و مباحثہ کیا اور دلائل اور مناظرہ سے انکی تردید کی حالانکہ یہ لوگ حقیقت اور نشا
ہی کو ثابت نہیں کرتے پھر یہ شخص کہو کہ ان کا کام کرے جو کہتا ہے کہ مجھ میں معلوم تم مجھ سے کلام کرتے ہو یا نہیں اور ایسا آدمی کس طرح
مناظرہ کرتا ہے جو اتنا نہیں جانتا کہ خود وہ موجود ہے یا معدوم اور ایسا انسان کیسے خطاب کرتا ہے جو خطاب کو بمنزلہ سکوت سمجھتا ہے
دعوی کرتا ہے اور صحیح کو تسلیم نہ کرے خیال کرتا ہے جو نونجی نے کہا ہے مناظرہ وہی شخص کرتا ہے جو ایک ضرورت کا مقرر ہو اور ایک امر کا
مقرر ہو اور حکم کا مقرر ہو اس کو ایسی چیز کی صحت کا سبب قرار دے جس سے وہ منکر ہو لیکن جو شخص اس کا مقرر نہ ہو اس کا مجادل مقرر اس کا مقرر

سوفسطائے
تلبیسہ

ظ
الامر

وہذا الحصن مستنیر بالذکر مشرقاً لا یمان فیہ مراۃ صیقلة یترأ فیہا صور کما یربہ فاقول ما یقعہ الشیاطین
فی لوبغیا کثارا الدخان للسنی حیطان اُحصن وتصدأ المراۃ وشمال الفکر رد الدخان وصینقل الذکر لیل
وللعہد ومحلان فنادۃ یجل فیدخل الحصن فیکر علیہ الحارس فنجیح وربما دخل فغاب وربما اقام بغلۃ الحاد
وربما ركدت الريح الطارۃ الدخان فلتسح حیطان الحصن وتصدأ المراۃ فیر الشیطن ولا یدرک بہ وربما خرج
بغفلۃ واسر واستخمد واقیم یستنبط الخیل فی موافقۃ الھو ومساعدۃ وربما صار کما لفقہ فی الشر قال
بعض السلف رايت الشیطان قال لى قد کنت القى الناس فاعلمہم فصدا لقاہم وتعلم منهم وربما ہجم الشیطان علی
الزکی لفظن ومعه عروس الھو قد جلاھا فیتشاغل اللفظن بالنظر الیہا فیستأسرہ و
اقوی العد والذی یوثق بہ الاسر الجھل واوسطہ فی القوۃ الھو لے واضعفہ
الخفلة وما دام دراع الایمان علی المؤمنین فان نیل العدو
لا یقع فی مقتل **وعن الحسن بن صالح** یقول ان الشیطان لیفتم للعبہ
تسعة وتسعين بابا من الخیر یرید بہ بابا من الشر

ترجمہ۔ پھر وہ قلعہ ذکر خدا سے روشن اور ایمان سے پر نور ہے۔ اس میں ایک جلا کیا ہوا آئینہ ہے جس
میں جو تین نظراتی ہیں جب شیاطین رمنہ میں بیٹھتے ہیں تو پہلے دھواں کثرت سے کرتے ہیں جس سے قلعے کی دیواریں سیاہ جاتی
ہیں۔ اور آئینہ رنگ آلود ہو جاتا ہے یہ دھواں فکر کی ہوا سے زائل ہوتا ہے اور آئینہ پر ذکر الہی صقیل کا کام کرتا ہے دشمن کا حملہ
کئی طرح سے ہوتا ہے کبھی تو قلعے کے اندر آنے لگتا ہے تو پاس بان اسپر حملہ کرتا ہے اور کبھی داخل ہو کر چپ رہتا ہے اور
کبھی پاس بان کی غفلت سے قلعے میں قیام کرتا ہے۔ بسا اوقات دھوئیں کو اڑا دیتی والی ہوا ٹھیک جاتی ہے تو قلعے کی دیواریں سیاہ
رہتی ہیں۔ اور آئینہ میں رنگ ہوتا ہے۔ تو شیطان جلد آتا ہے۔ اور اس کو کوئی نہیں جانتا۔ اور اکثر اوقات پاس بان اپنی غفلت کی
وجہ سے باہر چلا جاتا ہے۔ تو قید کر لیا جاتا ہے۔ اور اس سے شیاطین خدمت لیتے ہیں اور وہ ہوا انسانی کی موافقت کر کے خوشدلی
سے شیاطین میں رہ جاتا ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ شرفساد کا گرو گھنسال بن جاتا ہے ایک بزرگ کہتے ہیں میں نے
شیطان کو دیکھا۔ اس نے مجھے کہا کہ ایک زمانہ وہ تھا کہ میں لوگوں سے ملتا تھا۔ تو ان کو تعلیم دیتا تھا اب یہ حالت ہے کہ لوگ
دھواں اور خود تعلیم لیتا ہوں اور اکثر اوقات شیطان ہوشمند اور غافل آدمی پر هجوم کرتا ہے اور خواہش انسانی کو ایک دولہن کی
صورت میں اس کی نظروں میں جلوہ گر کرتا ہے وہ شخص اس کو دیکھ کر شیطان کی قید میں پھنس جاتا ہے اور زیادہ قوی دشمن حرب
کی زنجیر میں آدمی بکڑ جاتا ہے جہل و نادانی ہے اس کے کم خواہش انسانی ہیں کو بیدار ایک دشمن ضعیف غفلت ہے جب تک ایمان
کی زرہ مومنوں پر رہتی ہے اس وقت تک دشمن کا تیر کار گر نہیں ہوتا۔ حسن بن صالح کہتے ہیں کہ شیطان آدمی کے
لیے نافر سے دروازہ سے نیکی کے کھول دیتا ہے جس سے ایک دروازہ برائی کا مقصود ہوتا ہے۔

من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوهم انه لم يكن وفيما لم يكن حتى يظن انه قد كان فقال له
النظام فشك انت في موت ابنك واعمل على نه لم يميت وان كان قد مات وشك ايضا انه قرأ
الكتاب وان كان لم يقرأه وحمل ابو القاسم البلخي ان رجلا من السوفسطائية كان يختلف ^{بعض}
المتكلمين فاقاه مرة فناظرة فامر المتكلم باخذ ابنة فلما خرج لم يردها فرجع اليه وقال سرت دج
فقال وحيك لعلك لم تات راكبا قال بلى قال فكيف قال هذا الامر اتيقنه فجعلا يقول له تذكر فقال
وحيك ما هو موضع تذكرنا الا اشك اني جئت راكبا قال فكيف تذكر اني انه لا حقيقة لشيء فان حال اليقظة
كحال المنام فوجم السوفسطائي ورجع عن مذهبه فصل قال ابو محمد النونجي وقد زعمت فوطة من المتجانبين
انه ليس لاشياء حقيقة واحدة في نفسها بل حقيقة ما عند كل قوم على حسب ما يعتقد فيه فكل من العسل
يجده صاحب المودة الصفراء مراً ويجده غيره حلوا قالوا فكل ذلك العالم قد سيم
عند من اعتقد قد ما تحدث عند من اعتقد حدثه واللون جسم عند من
يعتقده حسيما وعرضا عند من اعتقده عرضا قالوا فلو توهمنا عدم المعتقدين
وقف الامر على وجود من يعتقد قال وهو لا من جسد السوفسطائية فيقال لم اقوال الكه

ترجمہ جو اسکو پڑھا ہو اس کو ہو چکی ہوئی چیز نہیں شک پڑتا ہے یہاں تک کہ اس کو وہم ہو جاتا ہے کہ نہیں ہوئیں اور جو باتیں ہیں
ہوئیں ان میں شبہ ہوتا ہو حتیٰ کہ خیال کر لیتا ہے کہ ہو چکین نظام کہ تین میں سے صالح سے کہا کہ بچرا بتم بھی اپنے بیٹے کے مرنے
میں شک کرو اور اس پر عمل کر دو کہ وہ نہیں مرا گو کہ مر چکا اور شبہ میں پڑ جاو کہ اس نے کتاب الشکوٹ پڑھ لی اگرچہ نہیں پڑھی +
ابو القاسم بلخی حکایت کہتے ہیں کہ ایک سوفسطائی شخص کسی متکلم کے پاس آیا جایا کرتا تھا ایک بار ان کے پاس آیا اور کچھ
مناظرہ کیا ان عالم نے کسی سے کہیا کہ اس شخص کی سواری کیلئے جاؤ جب وہ سوفسطائی باہر آیا تو اپنی سواری کو نہ پایا عالم کو پکار
ایا اور کہنے لگا کہ میری سواری چوری گئی عالم نے جو اہدیا کہ یہ کیا کہتی ہو شاید تم سواری پر نہ آئی ہو گئے اُسے کہا کیوں نہیں عالم کو سوچ
وہ کہنے لگائیں اس امر کا یقین کرتا ہوں عالم نے بار بار کہنا شروع کیا کہ یاد کرو وہ کہنے لگا آپ کیا فرماتے ہیں یہ کچھ یاد کر نیکی بات نہیں مجھ کو
کامل یقین ہو کہ میں سوار ہو کر آیا ہوں عالم نے کہا پھر تم کیوں کر دعو کرتے ہو کہ شہابی کوئی حقیقت نہیں کیونکہ حالت بیداری اور حالت
یکساں سوفسطائی لا جواب ہوا اور اپنی مذہب رجوع کیا فصل ابو محمد نونجی نے کہا کہ ایک نادانوں کا جگہ خیال کرتا ہے کہ اشیاء کی حقیقت
خاص ایک نہیں بلکہ ہر شے کی حقیقت ہر قوم کے نزدیک ان کا اعتقاد کے موافق ہے مثلاً شہد صفروئی مزاج کا کوئی معلوم ہوتا ہو اور دوسرے کو
شیرین اسطرح عالم کو بھی جو لوگ قدیم ہاتھ میں آنکھ نزدیک قدیم ہاتھ جو حادث جاتی ہیں آنکھ نزدیک حادث ہوا اور رنگ کو جو لوگ جسم فرض کرتے
ہیں آنکھ نزدیک جسم ہوا جو عارض سمجھتے ہیں آنکھ نزدیک عارض ہی پھر وہ کہتے ہیں کہ اب ہم اگر اعتقاد رکھیں والو کو بھی معدوم خیال کریں -
تو اعتقاد رکھنے والے کے وجود پر تو ہونا نونجی نے کہا یہ لوگ بھی سوفسطائے کی قسم یہ ہیں ان کے جواب میں کہا جاتا ہے کہ کیا یہ تمہارا قول

وقال لمصنف قلت وقد رد هذا الكلام ابو الوفا بن عقيل فقال ان اقواما قالوا كيف تكلم هؤلاء وقتما
ما يمكن الجادل ان يقرب المعقول الى المحسوس وليست تشهد بالشاهد فليستدل به على الغائب وهو كلام لا
يقولون بالحسوس فيمكن ان يكون قال وهذا كلام ضيق العطن ولا ينبغي ان يوش من معالجته هؤلاء فاما اعمه لم يشك
من الوسواس فلا ينبغي ان يضيق عطنا عن معالجته فانهم قوم آخرتهم عوارض الخوف مزاج وما مثلنا
مشاهير لا كمثل اجل ريق ولد الاحول فلا يزال يرى القبر بصورة قمرين حتى انه لم يشك في ان في السماء قمرين
فقال له ابوه انما القمر واحد وانما السوف في عينك غط عينك لمولاء وانظر فلما فعل قال ادرى قمر واحد ولا
غطيت احدا عني فغاب احد ههنا من هذا القول شبهة ثالثة فقال له ابوه ان كان ذلك كما فكرت
فمن الصبيحة ففعل فرى قمرين فلم صحة ما قاله ابوه وعن محمد بن عيسى لنظام قال
ما ت ابن صالح بن عبد القدوس فمضى اليه ابو الهذيل ومعه النظام وهو غلام
حدث كما لم توجه له فلا منحرفا فقال ابو الهذيل لا اعرف لجزعك وجهك اذ كان
الناس عندك كما لوزع فقال صالح يا ابو الهذيل انما اجرع عليه لانه لم يقرأ
كتاب الشكوك فقال له ابو الهذيل وما كتاب الشكوك قال هو كتاب وضعته

ترجمہ مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ اس کلام کو ابو الوفا بن عقیل نے رد کیا۔ اور کہا ہے ایک جماعت کا قول ہے کہ ہم سو فیضان
سے کیا کلام کریں کیونکہ زیادہ سے زیادہ ہی ہو سکتا ہے کہ مباشرت کرنا الامعقول کو محسوس ملای اور شاید کو پیش کر کر اسکی وجہ فائز
دلیل اور حالانکہ یہ لوگ سر محسوس ہی کے قائل نہیں ابو الوفا کہتے ہیں اور یہ کلام تنگ حوصلگی پر یہ پائے کہ ان لوگوں کے سوا کسی اور کو فرائض ہو جائے
کیونکہ ان کو جو کچھ غلط ہوا وہ فقط وسواس زیادہ نہیں لہذا ایسا زبانہیں کہ ان کے تعرض سے حوصلہ تنگ کیا جاوے کیونکہ یہ
وہ لوگ ہیں جس کو گشتگی مزاج کا عارضہ لاحق ہو گیا ہے۔ ہماری اور ان کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کو خدا نے بھیجا بیٹا بخشنا ہو
ایک چاند کو دو چاند دیکھتا ہو جسے کہ اس کو اس امر میں کوئی شک و شبہ نہیں رہتا کہ آسمان پر دو چاند ہیں اس کے اس کا باپ کہتا ہے
کہ چاند ایک ہی ہے۔ صرف تصور میں آنکھ بند کر کے دیکھ جب وہ لڑکا اس طرح کرتا ہو تو کہتا ہے کہ میں ایک چاند
اس وجہ سے دیکھتا ہوں کہ ایک آنکھ بند کیے ہوں دوسرا چاند غائب ہو گیا اب اس کو ایک اور شبہ پیدا ہو گیا پھر اس کو باپ نے کہا
کہ گمیر جو قول کہے طالب اس وجہ سے ایک چاند جانا رہا۔ تو اچھی آنکھ بند کر کے نظر کر جب اس نے اس کا تو دو چاند دکھائی دیے اب
اس نے باپ کی بات کو درست دانا محمد بن عیسیٰ نظام نے کہا کہ صالح بن عبد القدوس کا ایک بیٹا مر گیا اس کو باپ نے ابو الهذیل کا لہذا ہوا
بھی ان کو ہزہ تھا اور اس زمانے میں ان کا تھا صالح نے درناک آواز سے گفتگو کی اس کی حالت تغیر و تحیر ابو الهذیل نے کہا کہ مجھ پر
یہ غم کی کوئی وجہ نہیں کھڑی کیونکہ ہمارے نزدیک وہی ایسے ہیں جیسے کہ تیری صلیح نے جو ابدیہ کہ ابو الهذیل نے غم محض اس کے لئے
ہوں کہ اگر آپ کا شکوک کہ نہ پڑا ابو الهذیل نے پوچھا کتاب الشکوک کیا ہے کہو لگا۔ ایک کتاب ہے جو میں تصنیف کی ہے

وما احسن ما قال بعض العرب ان البعير تدل على البعير فهيكلك على هذه اللطافة ومركز ستملى هذا الكثرة
اما يدلان على اللطيف الخبير تدل على الانسان نفسه نكفت دليلا وشفت غليلا فان في هذا الجسد
ما لا يسع ذكره في كتاب ومن تامل تحديدا الانسان ليتقطع وتعريض الاضراس لتقطن واللسان
تقلب المضغ وتسلط اللب على الطعم للطعام ينضج ثم ينفذ الى كل جراحة قد يحتاج اليه من الغذاء وهذا
الاصابع التي قد هيئت فيها القدر لتطوى وتنفتح فيمكن العمل فلم يوف لكثرة عملها ان لو جوفت اصدحها
الشيء القوي فكسرها وجعل بعضها اطول من بعض لتستوى اذا صمت واخفى ما في البدن ما به قوامه وهو
النفس التي اذا ذهبت فسد والعقل الذي يرشد الى المصالح وكل شيء من هذه الاشياء ينادي في الله
شك وانما يجنب المجاهد لانه طلبه من حيث الحس ومن الناس من جحد لانه ما اثبت وجوده من حيث
الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجد اصل الوجود ولو اعمل هذا فكله اعلم ان لنا شيئا لا تدارك
الاجملة كالنفس والعقل ولم يمنع احد من اثبات وجودها وهل
الخاتمة الا اثبات الخالق جملة وكيف يقال هو وما هو ولا كيفيته ولا ماهيته ومن
ترجمه کسی عربی کیا خوب کہا ہے البعير تدل على البعير فهيكلك على هذه اللطافة ومركز ستملى هذا الكثرة اما
يدلان على اللطيف الخبير تدل على الانسان نفسه نكفت دليلا وشفت غليلا فان في هذا الجسد
ما لا يسع ذكره في كتاب ومن تامل تحديدا الانسان ليتقطع وتعريض الاضراس لتقطن واللسان
تقلب المضغ وتسلط اللب على الطعم للطعام ينضج ثم ينفذ الى كل جراحة قد يحتاج اليه من الغذاء وهذا
الاصابع التي قد هيئت فيها القدر لتطوى وتنفتح فيمكن العمل فلم يوف لكثرة عملها ان لو جوفت اصدحها
الشيء القوي فكسرها وجعل بعضها اطول من بعض لتستوى اذا صمت واخفى ما في البدن ما به قوامه وهو
النفس التي اذا ذهبت فسد والعقل الذي يرشد الى المصالح وكل شيء من هذه الاشياء ينادي في الله
شك وانما يجنب المجاهد لانه طلبه من حيث الحس ومن الناس من جحد لانه ما اثبت وجوده من حيث
الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجد اصل الوجود ولو اعمل هذا فكله اعلم ان لنا شيئا لا تدارك
الاجملة كالنفس والعقل ولم يمنع احد من اثبات وجودها وهل
الخاتمة الا اثبات الخالق جملة وكيف يقال هو وما هو ولا كيفيته ولا ماهيته ومن

ترجمہ کسی عربی کیا خوب کہا ہے البعير تدل على البعير فهيكلك على هذه اللطافة ومركز ستملى هذا الكثرة اما
يدلان على اللطيف الخبير تدل على الانسان نفسه نكفت دليلا وشفت غليلا فان في هذا الجسد
ما لا يسع ذكره في كتاب ومن تامل تحديدا الانسان ليتقطع وتعريض الاضراس لتقطن واللسان
تقلب المضغ وتسلط اللب على الطعم للطعام ينضج ثم ينفذ الى كل جراحة قد يحتاج اليه من الغذاء وهذا
الاصابع التي قد هيئت فيها القدر لتطوى وتنفتح فيمكن العمل فلم يوف لكثرة عملها ان لو جوفت اصدحها
الشيء القوي فكسرها وجعل بعضها اطول من بعض لتستوى اذا صمت واخفى ما في البدن ما به قوامه وهو
النفس التي اذا ذهبت فسد والعقل الذي يرشد الى المصالح وكل شيء من هذه الاشياء ينادي في الله
شك وانما يجنب المجاهد لانه طلبه من حيث الحس ومن الناس من جحد لانه ما اثبت وجوده من حيث
الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجد اصل الوجود ولو اعمل هذا فكله اعلم ان لنا شيئا لا تدارك
الاجملة كالنفس والعقل ولم يمنع احد من اثبات وجودها وهل
الخاتمة الا اثبات الخالق جملة وكيف يقال هو وما هو ولا كيفيته ولا ماهيته ومن

ترجمہ کسی عربی کیا خوب کہا ہے البعير تدل على البعير فهيكلك على هذه اللطافة ومركز ستملى هذا الكثرة اما
يدلان على اللطيف الخبير تدل على الانسان نفسه نكفت دليلا وشفت غليلا فان في هذا الجسد
ما لا يسع ذكره في كتاب ومن تامل تحديدا الانسان ليتقطع وتعريض الاضراس لتقطن واللسان
تقلب المضغ وتسلط اللب على الطعم للطعام ينضج ثم ينفذ الى كل جراحة قد يحتاج اليه من الغذاء وهذا
الاصابع التي قد هيئت فيها القدر لتطوى وتنفتح فيمكن العمل فلم يوف لكثرة عملها ان لو جوفت اصدحها
الشيء القوي فكسرها وجعل بعضها اطول من بعض لتستوى اذا صمت واخفى ما في البدن ما به قوامه وهو
النفس التي اذا ذهبت فسد والعقل الذي يرشد الى المصالح وكل شيء من هذه الاشياء ينادي في الله
شك وانما يجنب المجاهد لانه طلبه من حيث الحس ومن الناس من جحد لانه ما اثبت وجوده من حيث
الجملة لم يدركه من حيث التفصيل فجد اصل الوجود ولو اعمل هذا فكله اعلم ان لنا شيئا لا تدارك
الاجملة كالنفس والعقل ولم يمنع احد من اثبات وجودها وهل
الخاتمة الا اثبات الخالق جملة وكيف يقال هو وما هو ولا كيفيته ولا ماهيته ومن

فبقولہ صیحیح عندنا یا اطل عند خصمنا قلنا دعواکم صحیۃ قولکم مردودۃ واقوارکم بان مذہبکم
 عند خصمکم باطل شاہد علیکم ومن شہد علی قولہ بالبطال من وجہ فقد کفی خصمہ بتبیین فساد
 مذہبہ وما یقال لم تثبتوا للمشاہدۃ حقیقۃ فان قالوا لا حقوا یا ولین وان قالوا حقیقتنا
 علی حسب الاعتقاد فقد نفا عنہا الحقیقۃ فی نفسہا وصار الکلام معہم کا کلام مع الاولین **فصل** قال
 النونجی ومن هؤلاء من قال ان العالم فی ذوب وسیلۃ قالوا ولا یکن الانسان ان یتفکر فی الشیء
 الواحد مرتین لتغیر الاشیاء دائماً فیقال لہم کیف علمتم هذا وقد انکرتم نبوتہما یوجب العلم وربما
 کان احدکم الذی نجیہ الان غیر الذی کلمنا ذکر تلخیصہ علی الہریریۃ قال المصنف
 قد اوهم الیلیس خلقا کثیرا انہ لا الہ ولا صانع وان ہذا الاشیاء کانت بلا مکنون وهو کلام لم یألم
 یدار کوا الصانع بالحق لم یستعملوا فی معرفۃ العقل حدودہ وهل یشک ذو عقل فی وجود صانع فان
 الانسان لو عمر بقاعا لیس فیہا نبیان ثم عاد فوای حاثطا مبنیا علم انہ لا بد لہ من بان بناہ فہذا
 المہاد الموضوع وھذا السقف المرفوع وھذا الابنیۃ العجیبۃ والقوین الجاریۃ علی وجہ الحکماۃ اما تل علی

ترجمہ تو وہ کہیں گے کہ ان ہمارے نزدیک صحیح ہے اور ہمارے مخالف کے نزدیک بطل ہی ہم جواب دیں گے
 کہ تمہارے قول کا صحیح ہونا مردود اور تمہاری افوا کہ تمہارا مذہب تمہارے مخالف کے نزدیک بطل ہے تمہیں حجت اور جو کسی وجہ
 اپنے قول کے بطل ہونے پر حجت لائے تو اس کا مخالف اسے فساد تک ظاہر کرنے میں کافی غالب ہو جائیگا اور ایک دوسرا جواب اس قوم کا یہ ہے
 کہ ان سے پوچھا جاوے تم مشاہدہ کے لئے کوئی حقیقت ثابت کرتے ہو یا نہیں اگر وہ کہیں کہ نہیں تو اس کا جواب اول الذکر
 جماعت میں مذکور ہو چکا اور اگر کہیں کہ مشاہدہ کی حقیقت اعتقاد پر موقوف ہے تو انہوں نے اسے شمس حقیقت کی نفی کر دی
 ابدان کے ساتھ ہی کلام ہو گا جو پہلے فرقہ کیساتھ تھا **فصل** نونجی نے کہا اس قوم میں کبھی ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ
 عالم پچھلے رہتا ہے اور پھر تازہ ہوتا ہے ان کا قول ہے کہ انسان ایک شو کو دوبارہ زمین میں نہیں لاسکتا کیونکہ اشیا ہمیشہ تغیر
 ہوتی رہتی ہیں ان کو جواب دیا جاتا ہے کہ تم کو یہ علم کہاں سے آگیا حالانکہ تم خود اسی چیز کا انکار کرتے ہو جسکی وجہ سے یہ علم آیا۔
 دوسرے جو کہ تم میں سے کیوں جواب دینگے تو وہ شخص اپنے مذہب کو جس سے ہم نے کلام کیا تھا **شیطان** کی تلبیس کا ذکر دہرہ پر
مصنف نے کہا ابلیس نے بہت سی مخلوق کو دہم میں ڈال دیا ہے کہ نعوذ باللہ کوئی مجبور اور صانع نہیں اور یہ اشیا بغیر
 کسی وجود کنندہ کے وجود میں آئیں ان لوگوں نے جبکہ صانع کو جس کے ذریعہ سونہ پایا۔ اور اسکی معرفت کے ایسے عقل کو
 کلام میں نہ لائے تو اس کی ہستی کا انکار کر بیٹھے کیا بھلا کوئی قائل آدمی صانع کے وجود میں شک لاسکتا ہو اگر انسان گذر کسی مہینہ
 ہوتا ہر چہ ان کوئی عمارت ہو پھر کبھی دوبارہ وہاں دیوار کھڑی دیکھے تو یقیناً جانے گا کہ اس دیوار کا کوئی بنانا والا ہو پھر کیا یہ فرض زمین
 یہ آسمان بلند اور عجیب بنایا ہیں اور حکمت کی موافق جاری قوانین صانع مطلق پر دلالت نہیں کرتے

الطباع الاربع

باطنة

وجواب هذا ان نقول اجتماع الطبائع دليل على وجودها لا على فعلها ثم قد ثبت ان الطبائع لا تفعل
الا باجتماعها وامتزاجها وذلك يخالف طبيعتها فدل على انها مقهورة وقد سلموا انها ليست بحية ولا
عالمة ولا قادرة ومعلوم ان الفعل المنتسق المنتظم لا يكون الا من عالم حكيم فكيف يفعل من ليس
عالمًا ومن ليس بقادرًا فان قالوا فلو كان الفاعل حكيمًا يتبع في بناءه خلق ولا وجهًا هذه الحيثية المفسدة فعمله انما
قلنا يتقلب هذا عليهم بما مد منه من الامم المنتظمة للحكمة التي لا يحصى ان يصدر مثلها من طبع فاما الخلل المشابهة
فيمكن ان يكون للابداء والارعر والعقوبة اوفى طية ضائع لا تعلم بانها اين فعل الطبيعة من شمس تطلع في
نيسان على انواع من الحبوب فتزطب الحصرم والخلالة وتنشف البرة وتلبسها وتو
طبعًا ليست الكل اورطبتة فلم يبق الا ان الفاعل المختار استعملها بالمشيئة في يمين
الادخار ونظم هذه المتناول والعجول التي وصلت اليها اليابس انما لا تلتقي جرمها
والتي رطبتة تلتقي جرمها ثمرانها تبيض ورد الخشن اش وتحرر الشقائق وتمض الرما وتخل العنب
والماء واحد قد اشاعر وجل الى هذه بقوله سبحانه يستقي بماء واحد ونفضل اضفها على اجرة في الاكل

ترجمہ خواب اس کا یہ ہے کہ ہم کہتے ہیں طبل کا اجتماع تو اسکی دلیل ہے کہ طبل نے موجود میں نہ یہ کہ وہ خود فاعل نہیں۔ پھر یہ بھی
ثابت ہوا کہ طبع غیر جسم اور باہمی آمیزش کے فعل نہیں کرتیں اور یہ خود طبل کی طبیعت کے خلاف ہے جس سے ثابت ہوا
کہ طبل نے مجبور و مقہور میں اور یہ مرسل ہے کہ طبل نے میں جیات اور علم اور قدرت نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ایک با انتظام اور
باقاعدہ فعل کسی عالم و دانای سے سرزد ہوگا پھر جب کوئی چیز خود عالم نہیں وہ دوسرے عالم فاعل کب ہو سکتی ہے اور جس میں خود
قدرت نہیں وہ ایک قادر کا فاعل کیا ہوگی اگر منکرین کہیں کہ فاعل اگر حکیم و دانای تو اسکی عمارت میں خلل نہ پایا جاتا اور یہ موزی
جوانات موجود نہ ہوتے معلوم ہوا کہ سب کچھ طبیعت سے ہے ہم جواب دینے کہ یہ اعتراض تبہیں پر لٹتا ہے کہ اس سے جو امور با انتظام
اور استوار صادر ہوئے طبیعت سے ایسے امور صادر نہیں ہو سکتے اور خلل جو تم کہتے ہو تو ممکن ہے کہ امتحان اور تنبیہ اور نر کی غرض سے
ہو یا اس خلل میں ایسے منافع پوشیدہ ہوں جنہیں ہم نہیں جانتے پھر ہم پوچھتے ہیں کہ ماہ نسیان میں آفتاب کی طبیعت کا اثر کہاں چلا
جاتا ہو کہ انواع و اقسام کے غلوان اور میوے و ترطوع ہوتا ہے پھر غورہ انگور وغیرہ کو ترکرتا ہے اور گیہوں کا عرق کھینچ کر سکوخشک کر دیتا
اگر آفتاب کا فعل طبع ہوتا تو سب کو خشک کر دیتا یا ترکرتا دالتا۔ اب فاعل ختمہ کے سوا کوئی نہ رہا جس نے اپنی مرضی کے موافق آفتاب
سے کام لیا کہ ایک کو ذخیرہ کیلے خشک کر دیا اور دوسرے کو کھانے کیلے تر رکھا۔ اور لطف یہ کہ جسکو حرارت آفتاب نے خشکی پہنچائی ہے وہ غلات
میں ہوتا ہے اور اس جسم سے حرارت ملتی نہیں ہوتی اور جسکے جسم سے ملی ہوتی ہے اس کو تر رکھا یعنی گیہوں کو خشک کر دیا اور انگور کو تر رہی چھا
پھر وہی حرارت تناسخ کر کے کھلو سفید کرتی ہے اور گل لالہ کو برباتی ہے اور انار کو کھٹ بٹھا رکھتی ہے اور انگور کو تر رہی پہنچاتی ہے حالانکہ پانی ایک
ہی ہے اور اسکی طرف اشارہ فرماتا ہے سستی ہما و دھند و فضل یستقی بعض فی الاکل یعنی ہوتا ایک ہی پانی سے اور یہ سب زمین اور ہم کیا نہیں بعض کو بعض فوائد پہنچا کر

ومن الأدلة القطعية على وجوه ان العالم حادث بدليل انه لا يخلو من الحادث وكل ما لا
ينفك من الحادث حادث ولا بد لحادث هذا الحادث من سبب وهو الخالق سبحانه والحق ان اعراض
يتناولون به على قولنا لا بد للصنعة من صانع فيقولون انما تعلقتم في هذا بالشاهد واليه تقاضيتهم فتقول
كما ان لا بد للصنعة من صانع فلا بد للصورة الواضحة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها كالخشب
لصورة الباب والحديد لصورة الفاس قالوا فلا يلزم ان تثبتون به الصانع يوجب قدم العالم والحادث
انه لا حاجة بنا الى مادة بل نقول ان الصانع اخترع الاشياء اختراعاً فاننا نعلم ان الصور قد
الاشكال المتحدثة في الجسم كصورة الدواب ليس لها مادة وقد اخترعها ولا بد لها من مصور فقد
ارينا كصورة وهي شئ جائز لا من شئ ولا يمكنكم ان ترونا صنعة جائز لا من صانع ذكرنا
تلك ليس هم على الطبايعين قال المص لما راى البليس قلة موافقة على محمد الصانع لكون العقول
شاهدة بانه لا بد للصنوع من صانع حسن لا قول ان هذه المخلوقات فعل الطبيعة وقال لمن منع
يخلو الا من اجتماع الطبايع الاربع فيه فدل على انها الفاعل

ترجمہ اللہ تعالیٰ کے وجود کی قطعی دلیل میں سے ایک یہ ہے کہ عالم حادث ہے کیونکہ وہ حوادث سے خالی نہیں اور جو چیز کہ حادث
ہو اس کی نہ ہو وہ حادث ہو اب اس حادث کے حدوث کا کوئی سبب ہونا ضروری ہی سبب خالق سبحانہ و تعالیٰ ہی **محمد بن**
زبان مازی سے ہمارے اس نقل پر اعتراض کرتے ہیں کہ صنعت کیلئے کوئی صانع ضرور ہوتا ہے وہ کہتے ہیں کہ تمہارا اس بار میں
اس دلیل کو دارالحدیث ہے اور اسی دلیل سے تم فیصلہ کرتے ہو ہم کہیں گے کہ حیطہ صنعت کیلئے صانع کا ہونا ضروری اسی طرح
اس صورت کیلئے جو صانع نے بنائی ایک مادہ کا ہونا لازمی ہے جس میں وہ صورت واقع ہو جیسے لکڑی دروازے کی صورت کیلئے
اور لوہا کلماری کی صورت کے واسطے محمد بن کہتے ہیں کہ اب جس دلیل سے تم نے صانع کا وجود ثابت کیا تھا اسی دلیل سے عالم کا قدیم ہونا
لازم آتا ہے جواب یہ کہ ہمارے وہ کوئی حاجت نہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صانع نے شیا کی ایجاد و اختراع کی ہے کیونکہ ہم جانتے ہیں
کہ جسم میں صورتیں اور اشکال متحدہ جیسے دواب کی صورت اُس میں کوئی مادہ نہیں حالانکہ صانع نے اس صورت
کو اختراع کیا ہے اور اُس کے لیے تصور کا ہونا ضرور ہے اب ہم نے تم کو ایک ایسی صورت دکھا دی جس کا وجود عدم
محض سے ہوا۔ اور تم ہم کو کوئی ایسی صنعت نہیں دکھا سکتے جو بغیر کسی صانع کے ظہور میں آئی ہو۔

شیطان کی تلبیس کا کہ طبايعين پر **مصنف** نے کہا کہ جب شیطان نے دیکھا کہ صانع کا انکار کرنے میں اُسکی
بات کمزور جاتی ہے کیونکہ عقلیں اس بات کی شاہد ہیں کہ مصنوع کے لیے صانع کا ہونا لازم ہے تو چند اقوام کی نگاہوں میں اس
عقیدہ کو زینت دی کہ یہ تمام مخلوقات صرف طبیعت کا فعل ہے اور سمجھا یا کہ دنیا میں جو اشیاء ہیں وہ سب چاروں طبیعتوں
کے جبر سے پیدا ہوتی ہیں جس سے معلوم ہوا کہ وہ طبیعتیں ہی فاعل ہیں

مختلفہ فیما يتعلق بالنور والظلمة ومذاهب سخیفة فتنہا نہ فرض علیہم سائی ان کا بد خروا لا قوت یوم
وقال بعضهم علی الانسان صوم سبع العز وترك الكذب والبخل والسحر وعبادة الاوثان والزنا والسرقة
وان لا یؤذی ذی داروح فی مذاهب طریقة اخترعوها بواقعاتهم الباردة وذكر محیی بن بشر انها من
ان قوما منهم یقال لهم الذی صانیة زعموا ان طینة العالم كانت طینة خشنة وكان تحال جسم الباری
الذی هو النار فانما ذی بها فلما طال ذلك علیه قصد تخفیفها عنه فتوصل فیها واختلط بها فتركب من بینهما
لهذا العالم النوری والظلمی فما كان من جهة الصلاح فمن النور وما كان من جهة الفساق من الظلمة وهو
یتعاون الناس ویخفونهم ویزعمون انهم یخلصون بذلك النور من الظلمة فی مذاهب سخیفة والذی
حملهم علی هذا انهم راؤا فی العالم سلا واختلافا فقلوا لا یتصور من اصل واحد شیان متضادان کما
یکون فی النار التسخین والتبرید وقد راى العلماء علیهم قولهم ان الصلوات اثنتان فقالوا لو کان اثنتان لم یجئ الیکون فاذا ذر
او عاجزین او احدهما قادر والاخر عاجز لا یجوز ان یتصورا عاجزین لان العجز یمنع ثبوت الالهیة ولا یجوز ان یتصور
عاجزین یقال انهما قاران فیتصور ان احدهما یرید تحریک هذا الجسم فی حالة واحدة یرید الاخر

النور

ترجمہ نور و ظلمت کے متعلق مختلف بیان کیے ہیں۔ اور پوچھ عقاید ذکر کیے ہیں انہیں سے ایک یہ کہ انہیں محنت و مشقت نبض
ہے اور ایک ان کی خوراک سے زیادہ ذخیرہ نہ جمع کریں بعض کہتے ہیں کہ انسان پر عمر کے ساتویں حصے کی مدت کے روز رکھنا اور چوبیس
اور بخل اور جادو اور بت پرستی اور زنا اور چوری چھوڑ دینا فرض ہے اور کسی ذی روح کو زندہ دینا چاہیے اس بائیس میں ان کی مذہب
جو انہوں نے اپنے خیالات ناقصہ سے ایجاد کر لیے ہیں یہ محیی بن بشر نہادندی نے ذکر کیا کہ انہیں سے ایک قوم ہے جسکو دیوتا کی پتھر
میں ان کا خیال ہے کہ عالم کی طینت سخت و دشت تھی پتھر ایک زمانہ تک جسم باری تعالیٰ میں جسکو نار کہتے ہیں جل کر کیسے ہی باری تعالیٰ
نے اس سے تکلیف پائی جب اسکو ایک زمانہ گزارا تو اس نے اپنے جسم سے اس طینت کو جدا کرنا چاہا وہ جسم طینت میں ملیا اور گندہ ہو گیا
اسی جسم اور طینت سے یہ عالم مرکب ہوا جو کہ نوری اور ظلمی ہے اب جو کچھ صلاح کی قسم سے ہوتا ہے وہ نور کی طرف سے ہے اور جو
فساد کی قسم سے ہو وہ ظلمت کی جانب سے ہے جن لوگوں کا یہ عقیدہ ہو وہ اسی کو قتل کرتے اور آزار پہنچاتے ہیں اور اپنے
پہرہ زیب کرنے کے لیے اس حرکت سے نور کو ظلمت سے جدا کرتے ہیں ان کو اس عقیدہ پر جس نے مجبور کیا وہ یہ ہے کہ انہوں
عالم میں شر اور اختلاف دیکھا۔ لہذا سمجھ گئے کہ ایک اصل سے دو متضاد چیزیں ظاہر نہیں ہو سکتیں جس طرح آگ میں گرمی اور
سردی ہمیں جمع ہو سکتیں۔ علماء نے ان کے اس قول کو کہ صانع عالم دو چیزوں میں رو کیا ہے کہ اگر خدا دو ہوتے تو ضرور
ہے کہ دونوں یا قادر ہوتے یا عاجز یا ایک قادر ہوتا اور دوسرا عاجز۔ اب یہ تو ممکن نہیں کہ دونوں عاجز ہوں کیونکہ عاجز کے ساتھ نہیں
کا ثبوت نہیں ہو سکتا اور یہ بھی جائز نہیں کہ دونوں میں سے ایک عاجز ہو لہذا ایک صورت باقی رہی کہ دونوں قادر ہوں اب زمین میں آتا ہے
کہ دونوں میں سے ایک قادر کسی جسم کو ایک حالت میں حرکت دینا چاہتا ہے اور دوسرا

ذکر تلبیسہ علی التوتیہ قال المصنف وہم قوم قالوا صانع العالم اثنان ففاعل الخیر نفعاً وفاعل الشر
ظلمة وھا قدیمان لم یزکلا وثنی یزکلا فویین حساسین دراکین سبعین یسیرین وھا مختلفان فی النفس والصور
متضادان فی الفعل والتدبیر فجوہ النور فاضل حسن صاف نقی طیب لیرح حسن المنظر ونفسه نفس
کرمہ حکمت نفاعہ منها الخیر واللذۃ والسرور والصلاح ولبس فیہا شیء من الضر ولاض الشر وجوہ
علی ضد ذلک من الکدر والنقص وتفن الريح وقبح المنظر ونفسہا نفس شریرة بخيلة سفیہة منتنة ضارة
منہا الشر والفساد کذلک حکاہ ابو محمد اللہ بخفی عنہم قال وزعم بعضهم ان النور لم یزل فوق الظلمة وقال
بل یزول احد الجانب الآخر وقال آکة ہم النور لم یزل مرتفعاً فی ناحية الشمال والظلمة مخطئة فی ناحية الجنوب
ان کل واحد منہما صاحباً لخاصہ قال النوحی وزعم ان کل واحد منہما لاجناس خمسة اربعة منها ابدان وھا
ہر الروح وابدان النور اربعة النار والنور والريح والماء وروحہ الشیخ لم یزل یجری فھذا لابدان وابدان
الظلمة اربعة الحرنوف والظلمة والسموم والقضایب وروحہا الدخان وسمو ابدان النور ملائکة وسمو ابدان
شیاطین وغفاریت، وبعضہم یقول لظلمة تنوالد شیاطین والنور یتوالد ملائکة وازال النور
یقدر علی الشر ولا یخیر منہ والظلمة لا تقدر علی الخیر ولا یخیر منہا **و ذکر لہم مذاہب**

ترجمہ شیطان کی تلبیس کا ذکر تو میری مصنف نے کہا ثنویہ وہ قوم ہے کہ مقلد ہے کہ صانع عالم دو میں ایک فاعل
تین جو نور بود و نور فاعل شر و ظلمت اور یہ دونوں قدیم ہیں ہمیشہ رہیں اور ہمیشہ رہیں گے دونوں قوی حساس سمیع بصیر ہیں اور دونوں کے
دونوں نفس اور صورت میں تنوع ہیں فعل اور تدبیر میں یکساں ہیں جو جوہ نور وہ صاحب فضل حسن اصاف ہے خوشبو اور خوبصورت
ہے اور اس کے ذات ہے برکت والی اور بود و کرم والی اور دانا اور رفیع راس ہے اسی سے خیال اور لذت اور سرور اور بہتری ظاہر ہوتی ہے اور
کسی قسم کی نیا رہائی اور برائی نہیں جو جوہ ظلمت ہے وہ اس کے برعکس ہر اس میں کدورت اور نقص اور گندگی اور بد حالی ہے اور اس کی
ذات مفسد و کثر ہے اور نادان اور زیان دہ ہے اسی سے جھگڑ اور فساد و کتلنا اور ثنویہ کی کتابوں کے ان کا یہ عقیدہ اور نوحی نے
اسی طرح نقل کیا ہے نوحی نے کہا بعض ثنویہ کا خیال ہے کہ نور ہمیشہ ظلمت کے اوپر رہتا ہے بعض کا گمان ہے کہ ایک دوسرے کی جانب سے
اور ان کے یہ ہیں کہ نور ہمیشہ جانب شمال بلکہ ہوتا یا اور ظلمت جانب جنوب گرتی رہی اور دونوں ہمیشہ ایک دوسرے سے علیحدہ رہے
نوحی نے کہا ثنویہ کا مقلد ہے کہ یہ دونوں سب ایک ہی پانچ ہیں شمس میں جن میں سے چار جسم ہیں اور پانچویں روح
نور کے بارہا جسم ہیں - نار - نور - وافر - بانی اور روح رشنی ہے جو ان میں سے نور ہے ہمیشہ تکرر ہوتی ہے ظلمت کے چار جسم ہیں نور شرابی
غبار اور روح وسمو ان بت انہوں نے نور کے اجسام کا نام ملائے ہے اور ظلمت کے اجسام کا نام شیاطین اور غفاریت
ہے بعض کہتے ہیں کہ ظلمت و شیاطین پیدا ہوتے ہیں اور نور سے ملا کہ تولد پاتے ہیں اور نور کو تہہ پر قدرت نہیں - اور نہ
شر اور اس سے ممکن ہے - ظلمت خیر پر قدرت نہیں - اور نہ خیر اس سے ممکن ہے **نوحی** نے اُن کے مذاہب

الکثر

اعلیٰ اکثر ما هو بذراع او اقل مما هو بذراع فان قالوا لا يمكن فهو تعجيز ولا ن ما لا يمكن ان يكون اكثر من الوجود
 جوہ علم ما هو عليه واجب لا يمكن والواجب يستغنى عن علته وقد ستر و امدهم بان قالوا الله عز وجل
 انعم العالم وهذا يجوز عند هؤلاء حقيقة لان الفاعل مرید لما يفعله وعندهم ان العالم ظهر ضرورة
 ان الله فعله ومن مدهم ان العالم باق ابدًا كما لا بد اية لوجوده فلا نهاية قالوا لانه معلول علة قد
 بان المعلول مع العلة ومتى كان العالم ممكن الوجود لم يكن قدما ولا معلولا وقد قال جالينوس لو كانت
 شمس قبل ان تقبل الانعام ظهر فيها ذبول في هذه المدة الطويلة فيقال له قد يفسد الشيء بختة
 بالذبول ثم من اين لهم ان لا تدبل فانما عندهم بمقدار الارض مائة وسبعين مرة ونحو ذلك نلو نقص
 منها مقدارا جبال ليرى ان ذلك للحس ثم نحن نعلم ان الذهب والياقوت يقبلان الفساد وقد يبقيا
 سنين ولا يحس نقصانها وانما اليجاد والاعدام بارادة القادر والقادر لا يتغير في نفسه ولا تحدث
 بصفة وانما يتغير الفعل بارادة قد تمة **فصل** وقد حكى ابو محمد الحسن بن موسى النونجي في كتابه الاراء
 الدلائل ان سقراط كان يزعم ان اصول الاشياء ثلاثة علة فاعلة والعصر والنمو قال الله عز وجل هو العقل الحقيق

مثالا

ترجمہ بلندی سے ایک آہٹا کہ کم زیادہ کر دے۔ اگر وہ کہیں کہ یہ بات ممکن نہیں۔ تو یہ ایک تو خدا کو عاجز بنانا ہے دوسرے جو چیز
 ہا بڑھنا گھٹنا ممکن نہ ہو۔ اس کا اپنی اصلی حالت پر موجود رہنا واجب نہ ہو ممکن۔ اور جو چیز واجب ہوتی ہے۔ وہ علت سے مستغنی ہے
 اس قوم نے جو یوں کہا کہ خدا اتنا عالم کا صانع ہے تو اصل اپنا مذہب چھپایا ہے عالم کا مسموع ہونا ان کے خیال میں جائز ہے
 حقیقت میں نہیں کیونکہ فاعل اپنے فعل میں ارادہ کرنا والا ہوتا ہے اور انکو نزدیک عالم کا ظہور ضروری خدا کے فعل سے نہیں ہے
 اس فرقہ کے مذہب میں یہ بھی ہے کہ عالم ہمیشہ ریگا۔ جس طرح اس کی ابتدا نہیں اسی طرح انتہا بھی نہیں ہے کیونکہ عالم علت قدیمہ
 کا معلول ہوا اور معلول اپنی علت کے ساتھ پایا جاتا ہے۔ اور جب عالم ممکن الوجود ہوا تو نہ قدیم ہوگا۔ اور نہ معلول ہوگا جالینوس
 کہتا ہے کہ مثلاً فرض کرو۔ اگر آفتاب قابل انعام ہوتا تو اس قدر مدت دراز میں اس پر پرمروگی ظاہر ہوتی اس کے جواب میں کہا
 جاتا ہے کہ بہت سی چپینوں میں پرمروگی نہیں آتی بلکہ یکایک فاسد ہو جاتی ہیں علاوہ ازیں تمہے کیونکر جان لیا کہ آفتاب
 میں پرمروگی اور کی نہیں آئی۔ کیونکہ آفتاب فلاسفہ کے نزدیک زمین سے ایک سو حصے یا اس سے کم و بیش بڑا ہے۔ پھر اگر اس میں
 پرمروگی کے برابر کم بھی ہو جائے۔ تو وہ جس سے معلوم نہ ہوگا۔ پھر ہم جانتے ہیں کہ یاقوت اور سونا فاسد ہو جاتے ہیں حالانکہ
 برسوں تک باقی رہتے ہیں ان کا نقصان محسوس نہیں ہوتا۔ پس ظاہر ہوا۔ کہ ایک بار اور اعلام اوسی قادر کے ارادہ سے۔ جو کہ اپنی
 ذات میں تغیر سے پاک ہے۔ اور اس کی کوئی صفت حادث نہیں فقط اس کا فعل متغیر ہوتا ہے جو ارادہ قدیمہ کے متعلق
 ہے **فصل**۔ ابو محمد حسن بن موسیٰ نوہی نے کتاب الاراء والدلائل میں نقل کیا ہے کہ سقراط کا خیال
 کہ مشیاء کے اصول تین ہیں۔ علت فاعلی۔ اور غرض۔ اور صورت۔ وہ کہتا ہے۔ اند غرض جو عقل ہے۔ اور غرض

فيها تسكينه ومن الحال وجو ما يريانه فان تم راد احدهما ثبتت عجز الآخر وروا عليهم في قولهم ان النور بفعل
الحيد والظلمة نفعل الشربانه لوهرب مظلوم فاستتريا الظلمة فهذا خير قد صدك من شر ولا ينبغي ما لنفسك
اللاه مع هو علا فان هذا هبهم خافات الاصل لها ذكر تلييسه على الفلاسفة وتابعيهم قال المصنف
انما اتقن ابليس من التلييس على الفلاسفة من حجة انهم انفرحوا بآرائهم وعقولهم وتكلموا بمقتضى ظنونهم
من غير التفات الى الانبياء فمنهم من قال بقول الدهرية والله لا صانع للعالم حكما النونيتي وغيره عنهم بحسب ما يحسب
لبشر النما وتنبأ ان ارسطاطليس اصحابه زعموا ان الارض كوكب في جوف هذا الفلك وان في كل كوكب عوالم كما
في هذه الارض انما واشجار كما في هذه الارض انكروا الصانعوا اكثرهم انبت علة قديمة للعالم ثم قال بتقديم العالم والله لم
موجود ام الله تعا ومعلولا له ومساقا غير متأخر عنه بالزمان مساقا المعلول للعلل والنور للشمس لذات والروية
بالزمان فيقال لهم لم انكتم ان يكون العالم حاثا با رادة قديمة اقتضت وجودها في الوقت الذي وجد فيه فان قالوا
فهذا يوجب ان يكون بين وجود الباري وبين المخلوقات زمان قلنا الزمان مخلوق وليس قبل الزمان زمان ثم يقال
لهم هل كان الحق قادرا على ان يجعل سلك الفلك

اس کے سکون خواہان ہی یہ دونوں جہل مرکا ارادہ کرتے ہیں اسکا نظرو میں آنما حال یہ کہ کوئی ایک سکلی مراد پوری ہوگی تو دوسرا عجز ثابت ہوگا۔ نہ تو یہ کہ
اس مقولہ کو کفائل خیر نور ہوا و فاعل تشریظت ہی۔ علمائے یون رو کیا ہے کہ اگر کوئی مظلوم بھلا کی ظلمت سے پناہ لے تو یہ خیر
ہے جو شر سے صادر ہوئی اس قوم کیساتھ کلام کر نہیں نفس کو راغب نہ کرنا چاہیے کیونکہ انکی مذہب محض عقائد میں جکی کوئی اصل نہیں ہے
شیطان کی تلبیس کا ذکر فلاسفہ اور اُن کے تابعین پر مصنف نے کہا کہ شیطان نے فلاسفہ کو دھوکا
دینے پر اس جہت سے قابو پایا کہ یہ لوگ فقط اپنی راہوں اور عقولوں کے مور ہے اور اپنے خیالات کی مطابق گفتگو کی انبیاء علیہم السلام
کی طرف متوجہ نہیں ہوئے ان میں سے بعض وہ ہیں جو دہریہ فرقے کے ہم مشرب ہیں اور کہتے ہیں کہ عالم کا کوئی صانع نہیں بلکہ
کایہ مقولہ تو مخفی وغیرہ نے اُن کی کتابوں سے نقل کیا ہے بن بشر نہاوندی نے ذکر کیا کہ اسطاطالیس اور اسکے اصحاب
کا خیال ہے کہ زمین ایک ستارہ ہے جو کہ اس آسمان کے جوف میں ہے اور ہر ایک ستارہ میں اس زمین کی طرح عالم ہیں اور
نہیں ہیں کہ زمین میں ان کی یہ خصوصیات کو نہیں اور انہیں سے اکثر وہ ہیں جو عالم کے لیے علت قدیمہ ثابت کرتے ہیں پھر عالم کو قدیم کہتے ہیں
اور قائل ہیں کہ عالم ہمیشہ خدا تعالیٰ کے ساتھ موجود اور اسکا معلول رہا اس کے وجود سے پہلے نہیں بٹا اسکو ساتھ ساتھ ایسا رہا
جیسے کہ حول علت کے ساتھ رہتا ہو اور شمس کیساتھ لازم ہو اور یہ لزوم بالزمانہ نہیں بلکہ بالذات اور بالرتبہ جو اس گروہ کو جو
کہا جاتا ہے کہ قدیم ارادہ کی جیسے عالم کے حادث ہونیکا انکار کیوں کرتے ہو کیونکہ ارادہ قدیمہ اس عالم کے اسبوقت موجود ہو کہ چاہتا تھا۔
جو وقت یہ عالم پایا گیا۔ پھر اگر وہ کہیں کہ اس سے لازم آتا ہے کہ وجود جاری اور وجود مخلوقات میں ایک زمانہ ہو تو ہم جواب دینگے کہ زمانہ
مخلوق ہے اور زمانہ سے پہلو کوئی زمانہ نہیں۔ پھر اس قوم سے کہہ جانا ہے کہ تم یہ بتاؤ کہ آریا میں یہ قدرت ہو کہ آسمان کے دل کو جو جو

قال هذا الذي ذكره يحيى بن بشر نقلته من نسخة بالنظامية قد كتبت منه مائتين وعشرين سنة وكولا انه قد قيل ونقل في ذكره بيان ما قد فعل ابليس في تلبيسه كان الاول الاثر عن ذكره تعظيماً لله عز وجل ان يذكر مثل هذا ولكن بينا وجه الفائدة في ذكره فصل وقد ذهب اكثر الفلاسفة الى ان الله تعالى لا يعلم شيئاً وانما يعلم نفسه قد ثبت ان المخلوق يعلم نفسه ويعلم خالقه فقد زاد مرتبة المخلوق على رتبة الخالق قال المصنف وهذا اظهر فضيحة من ان يتكلم عليه فانظر الى ما زينه ابليس به اهل الحق مع ادعائهم كمال لعقل وقد خالفهم ابو علي بن سينا في هذا فقال بل يعلم نفسه ويعلم الاشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات وتلق هذا المذهب منهم المعترلة فكانهم استكثروا المعلومات والحمد لله الذي جعلنا ممن ينفي عن الله سبحانه وتعالى الجهل والنقص نوثر من بقوله لا يعلم من خلق وقوله ويعلم ما في البزور والجو وما استغفم من رزق الا يعلم ما وذهبوا الى ان علم الله وقد تروا من هذه الجزئيات يثبتوا فيهم جوابهم ان يقال ان هو قديم واما صفات الكمال ففصل قال المصنف قد انكثرت الفلاسفة بحث الاجساد والادوار الا بالادوار وجود جنة و

ترجمہ - مصنف نے کہا ہاں تک جو کچھ ذکر ہوا وہ یحییٰ بن بشر نے بیان کیا ہے جسکو میں نے نظامیہ میں ایک نسخہ سے نقل کیا جو آٹھ سو و سترہ ص ۲۷ میں لکھا گیا تھا۔ اور اگر اس کے نقل کرنے سے ابلیس کے تلبیس کا بیان قصور نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے سبب اس بیان سے روگردانی بہتر ہوتی ایسی ناشائستہ عقائد کا ذکر کرنا زیبا نہیں لیکن ہم نے اسے ذکر کرنے میں فائدہ کی صورت بیان کر دی +

فصل اکثر فلاسفہ اس طرف گئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو کچھ علم نہیں فقط اپنی ذات کا علم ہے حالانکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہو کہ مخلوق کو اپنی ذات کا علم ہے۔ اور اپنے خالق کا بھی علم ہے۔ تو گویا انہوں نے مخلوق کا رتبہ خالق کے رتبہ سے بڑھا دیا مصنف نے کہا اتنی سی بات سراسر عقیدہ کی سخت رسوائی ظاہر ہو گئی زیادہ کلام کوئی ضرورت نہیں غور کا مقام ہے کہ ان محفون کو ابلیس کیسا فریب دیا۔ باوجودیکہ یہ لوگ کمال عقل کا دعویٰ کرتے ہیں اس عقیدہ میں شیخ ابو علی سینا ان کے خلاف ہو رہا تھا ہے کہ یہ بات نہیں بلکہ خدا کو اپنے نفس کا علم ہے اور اشیا و کلیہ کا بھی علم ہے لیکن جزئیات کا علم نہیں اس مذہب کو معتزلہ نے بھی ان لوگوں سے لیا ہے گویا انہوں نے معلومات زیادہ ہم پہنچائی الحمد للہ کہ خدا تعالیٰ نے ہم کو اس جماعت میں داخل کیا جو ذات باری تعالیٰ کے جہل اور نقص کو دور کرتی ہے اور ہم اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد پر ایمان لائے لا یعلم من خلق یعنی کیا اللہ تعالیٰ کو مخلوق کا علم نہیں وقوله ويعلم ما في البزور والجو یعنی اللہ تعالیٰ کو جو دربر کی چرپہ کا علم ہے کوئی تیار دخت سے نہیں کرتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ جاں تھا ہے اور معتزلہ اس طرف گئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا علم اور اس کی قدرت خود اس کی ذات ہی ہے یہ عقیدہ اسلویٰ رکھا تاکہ دو قديم ثابت نہ کرنا پڑیں جواب اس قوم کا یہ ہے کہ قديم فقط ایک ذات ہے جو صفات کمالیہ سے موصوف ہے

فصل - مصنف نے کہا کہ مرنے کے بعد اوٹھنے سے اور روحوں کے بدنوں میں لوٹا سہ جانے سے اور ہم

منہ ہنہ
مارتہ ہولاء

۳۰۰ تاریخ کے جمادی الثانی ۱۰۰۰ سے فلاسفہ نے انکار کیا ہے

ہوا موضوع الاول للمكون والفناء والصورة جوہر لا جسم قال اخر منهم الله عز وجل هو الملة الفاعل
 والعنصر المنفعل وقال اخر منهم العقل رتب الاشياء هذا الترتيب وقال اخر منهم بل الطبيعة
 وحكي يحيى بن بشر بن عمير انها ونديان قوم من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعاً
 متفرقاً ومتوحداً وسأكلنا علمنا انه محدث ولا بد من محدث نرى اننا ان الاشياء يقع في الماء ولا يحسن السباحة
 فيستعيت بذلك الصانع المدبر فلا يعيشت وفي النار فعلمنا ان ذلك الصانع معدوم قالوا
 يختلف هؤلاء في معرفة هذا الصانع على ثلاث فرق **الفرقة الاولى** زعمت انه لما اكمل العالم استحسنه
 ان يزيد فيه او ينقص منه فيفسد فاهلك نفسه وخلا منه العالم وبقيت الاحكام تجري بغير
 ومطوية على ما اتفق وقالت **الفرقة الثانية** بل ظهر في ذات الباري تؤول فلم يزل يجذب قوته ونوره
 حتى صارت القوة والنور في ذلك التناول وهو العالم وساء نور الباري وكان الباقي منه لسوء وزعوا انه
 سيجذب النور من العالم اليه حتى يعود كما كان ولضعفه عن مخلوقاته اهل امرهم فشاء الجور وقالوا
الفرقة الثالثة بل باري لما اتقن العالم تفرقت اجزاءه فيه وكل قوة في العالم فهي من جوهر اللاهوت
 ترجمه کون وفساد کا موضوع اول ہے اور صورت جسم نہیں بلکہ جوہر ہے۔ اسی فرقین سے دوسرے کا قول ہے اندر
 علت نامی ہے اور غرض فصل ہے تیسرا کہتا ہے کہ عقل نے اشیا کو اسی ترتیب کے ساتھ ترتیب کیا ہے جو تھے کا منقول ہے کہ عقل
 نے ترتیب نہیں دی بلکہ طبیعت کا فعل ہے۔ تیسرے بن بشر بن عمیر نے کہا کہ فلاسفین سے ایک قوم کا
 قول ہے کہ جب ہم نے عالم کو مجتمع اور متفرق اور متحد اور متفکک دیکھا تو جان لیا کہ وہ حادث ہے۔ اور حادث کے لیے
 کسی محدث کا ہونا ضروری ہے۔ چہ سمجھنے لگیا کہ آدمی یا نہیں جانتا ہے اور اچھی طرح تیز ناہین جانتا۔ لہذا اس صانع
 و مدبر سے فرمایا کرتا ہے کہ وہ اس کی فیا دہی نہیں کرتا اسی طرح کوئی آگ میں گر پڑتا ہے۔ تو ہم نے معلوم کر لیا کہ خدا
 مدبر ہے۔ یہ کہہ کر ہم صانع کے بارے میں یہ قول تین فرقین میں ایک فرقہ کا تو یہ خیال ہے کہ جب صانع نے عالم کو کامل
 اور تمام کر دیا۔ تو اسکو اچھا معلوم ہوا۔ اسلئے وہ ڈرا کہ اس میں کمین زیادتی کمی نہ آجائے جس سے وہ فاسد ہو جائے اس
 خوف سے اسنے اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالا اور عالم اس سے خالی ہو گیا۔ اور تمام احکام حیوانات اور عالم کے مطبوعات میں حاجتی
 اتفاق باقی رہ گئی۔ دوسرا فرقہ کہتا ہے کہ ایسا نہیں بلکہ باری تعالیٰ ذات میں ایک شور و غوغا ظاہر ہوا۔ اس نے اسکی قوت
 منبذ ہوتی رہی۔ اور نور گھٹتا رہا حتیٰ کہ وہ نور اور قوت اس شور و غوغا میں آگے اسی شور کو عالم کہتے ہیں اور باری تعالیٰ کا
 نور گھٹ گیا۔ اس میں ایک محدود رہا۔ اور ان کو ان کا کہنا ہے کہ عالم میں جو خراب ہو کر اسکی طرف جانکا پھر وہ صیانت
 میں ہو جائیگا اور پھر وہ دوبارہ نور میں پھر پرواز کرے اور قوت حاصل کرے۔ اسکا دوبارہ مل چھوڑ دیا اسلئے جو ر و ظلم شائع ہو گیا تیسرا فرقہ
 کہتا ہے کہ باری تعالیٰ جب عالم کو متوہر کیا تو اسکا خراج عالم میں متفرق ہو گیا۔ اور عالم میں جو قوت وہ جوہر لاہوتی ہے۔

فلا یغنیہ

سنو

و نارجسما نیتین وزعموان تلك الامثلة فدرت لعوام الناس ليقفم الثواب العقاب الروحانيين و
 زعموا ان النفس تبقى بعد الموت بقاء سريراً اما فلان لا توصف وهي لا نفس لكاملة او لم لا يوصف وهي النفس
 المتلوة وقد تتفاوت درجات الام على مقادير الناس وقد ينحى عن بعضها الام ويزول فيقال له نحن لا
 ننكر رجوع النفس بعد الموت ولذلك سمى عودها عادة ولا ان بها نعيمًا وشقاء ولكن ما المانع من حشر الاجساد
 ولم ننكر اللذات الجسمانية والجنة والنار وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادتین و الشقاوتین
 الروحانية والجسمانية واما اقامتكم الحقايق في مقام الامثال فتحكم بلادليل فان قالوا فما لابد ان يخل
 ويكمل ويستكمل قلنا القدرة لا يقف بين يديها شئ على ان الانسان انسان بنفسه فلو وضع بدن
 من تراب غير التراب الذي خلق منه لم يخرج عن كونه هو هو كما انه يتبدل الاجزاء من الصغر والكبر بالخراب
 والسمن فان قالوا لم يكن البدن ناخى ترقى من حالة الى حالة الى ان صار لحما وعرقا قلنا قد تم سبحانه
 لا تنقف على المفهوم المشاهد ثم قال قد اخبرنا نبينا عليه السلام ان الاجساد تنبت
 في القبور قبل البعث عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين
 النفتين اربعون قالوا يا باهريرة اربعون يوما قال ابنت قال اربعون شهرا

ترجمہ اور کہتے ہیں کہ یہ فقط مثالیں ہیں جو عوام الناس کے لیے بیان کی گئی ہیں تاکہ عذاب و ثواب روحانی سمجھ میں آجائے۔ اور خیال کیا ہے
 کہ نفس بعد موت کو ہمیشہ کیلئے زندہ رہتا ہے یا تو ایسی لذت میں رہتا ہے جو بیان میں نہیں آسکتی وہ کامل نفوس ہوتے ہیں یا ایسی تکلیف میں رہتا
 ہے جو بیان میں نہیں ہو سکتا ہے یہ وہ نفوس ہیں جو گناہوں میں اکودہ ہوتے ہیں اور اس تکلیف کے درجے لوگوں کے اندازوں کو موافق کم
 و بیش ہو کرتے ہیں اور کبھی بعض نفوس سے یہ تکلیف مٹ بھی جاتی اور وہ بھی جاتی ہیں اس قسم کم جواب میں کیا جلتا ہے کہ موت کو بعد وجود نفس کے ہم
 منکر نہیں اور اس واسطے نفس کے عود کو عادیہ کہتے ہیں اور نہ اس سے انکار کرتے ہیں کہ نفس کے لیے راحت اور رنج ہو مگر یہ بتاؤ خوشہ اجزا
 کو کونسی چیز مانع ہے اور ہم ہمیشہ اور دوزخ میں لذات جسمانی کا کیوں کر انکار کریں جبکہ شریعت ہمارا کی تعلیم دی لہذا ہم سعادت و
 شقاوت روحانی کو دونوں پر ایمان لاتے ہیں اور لیکن تم جو حقائق کو مقام امثال میں قائم کرتے ہو یہ بلادلیل زبردستی ہے پھر اگر وہ کہیں کہ
 ابدان بعد ریزہ ریزہ اور معدوم ہو کر پایا جانا محال ہے تو ہم جواب دینا کہ قدرت کے سامنے کوئی بات بعید نہیں علاوہ اس کہ انسان اپنی ذات
 میں انسان ہو۔ اب اگر اس خاک کے ہوا جس سے وہ پیدا ہوا ہے دوسری خاک کا بدن اسی کے لئے بنایا جاتا تو انسان انسانیت سے خارج ہوا
 نہیں ہوگا چنانچہ اس کو خور و پی سے بزرگی کی طرف اور لاغری سے زہمی بدلتے رہتے ہیں اور اگر وہ کہیں کہ بدن نہیں بلکہ ایک حالت دوسری
 حالت میں منتقل کر لیا جاتی کہ رنگ و پوست بگلا۔ تو ہم جواب دینگے کہ اللہ تعالیٰ قدرت ہجوم مشاہیر و متوفوف نہیں مصنف نے کہا کہ کبریاوی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہر ذی کبریا قبل از بعث قبروں سے اگلیں گے ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں نفیوں کو مردان
 چاہیں یا نہ چاہیں لوگوں نے کہا اسی ابو ہریرہ کیا چاہیں نہ تھا زمانہ ہوگا جواب دیا کہ مجھ پر نہیں پوچھا کیا چاہیں مینے ہوں گے۔

فی باب الزهد ترہو فضیل اللہ شایا علی ملتنا کسلا من حدنا الی الإجابة ذکر تلبیس علی اصحاب الھیاکل
 وہم قوم یقولون ان لكل روحا من الروحانیات العلویة هیكله اعم من الاجرام السماویة هو هیكله ونسبته
 الی الروح المختص به نسبة ابدنا الی الارواح فیکون هو مدبره والمتصرف فیہ فمن جملة الھیاکل العلویة السیارات
 الثوابت قالوا ولا سبیل لها الی الروح فبینه فنتقرب الی هیكله بكل عبادہ وقربان وقال الخرون ومنهم من کل هیكل
 شخص من الاشخاص لفسلیة علی صورته وجوهر فعل هو کلاء الصور ونحو الاضنام ونبو الهایوتا وقد ذکر بحین
 یشر النہا وندی ان قوما قالوا الکواکب السبعة وشی زحل والمشتري والمیرخ والشمس والزهرة
 عطارد والقمر هی لمدبرات لهذا العالم وهن یصدرن عن امر الملائكة الاعلی وتصبوا لھا الاضنام علی
 صلوحتا وقبول الكل واحد منها ما یشتقی من حیوانات فجعلوا الزحل صناعا عظیما لانک اعمی تقرب الیہ بنور مستقیم
 بہ البیت تحتہ محفورا وفوقہ درایزین من حديد علی تلك الخفرة فیضرب النور حتی یدخل البیت ومیثی علی ذلك
 الدایزین من الحديد فتعوض بید او درجلاه هناك ثم توقد تحتہ النار حتی یحترق ویقول المتقربون
 مقدس انت ایها الاله الاعلی المطبوع علی النور الذی لا یفعل خیرا قویا لک ما تشتهی

فتقبل منا واكفنا شر لعد وشر اواحک المحدثه

ترجمہ نورابن جاتے ہیں اس ہم اللہ تعالیٰ سے التجا کرتے ہیں کہ ہم کو ہمارے مذہب پر قائم رکھے اور ہمارے دشمن سے ہمیں بچائے
 ہیکل رستمنو پیر ایس کی تلبیس کا بیان پہلے پرست وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ علوی روحانیات میں ہر ایک روحانی کے لیے
 ایک پیر یعنی اجرام فلکی میں سے ایک جرم اسکی صورت ہو اور ایک روحانی کی طرف جو اسکے ساتھ مختص ہو منسوب ہو جس طرح ہمارے
 روحانی نسبت ہمارے ابدان کی جانب ہو وہی روحانی اوسکا مدبر ہے اور وہی اس میں تصرف کرتا ہے یہ عمل ہر اکمل علویہ کے ثوابت اور سب
 میں اس گروہ کا قول ہے کہ ہماری رسانی خاص روحانی تک نہیں ہو سکتی اس لیے ہم اوسکو پیکر کی پرستش کرتے ہیں اور پھر آج چاہتے
 ہیں اس قوم کا دوسرے فریق کہتا ہے کہ ہر پیکر آسمانی کے لیے اسی کی صورت اور جوہر کا ایک شخص شخص خاص غلی میں سے ہے لہذا
 فریق نے صورتیں بنائی ہیں اور بت تراشے ہیں اور ان کے لیے مکان تیار کیے ہیں یہی بن بشر نہاوندی نے ذکر کیا ایک قوم کا
 قول ہے کہ سات ستارے زحل اور مشتری اور مریخ اور شمس اور زہرہ اور عطارد اور قمر اس عالم کے مدبرین اور ملا علی کے حکم سے صدویہ
 ہیں اس قوم نے ان ستاروں کی صورتوں پر بت نصب کیے ہیں اور ان میں ہر ایک کی ایک حیوان جو اس سے مشابہ ہو چڑھا اور مقرر کیا ہر زحل
 کو اسطے ایک بت کو شرم سپے کا بنایا ہوا سیر ایک بڑھیل چڑھایا ہوا اس میں ایک گڑبہ پس لاتے ہیں جو نیچے کودا ہوتا ہے
 گڑبے کو اوپر ہے کی درازین ہوتی ہیں بل کوارتے ہیں یہاں تک کہ وہ اس گڑبے میں اخل ہو جائے اور اس درازین پر چلتا ہو جس کو کمانہ
 پاؤں جڑ جاتے ہیں پھر اس کے آگ دشمن کی جاتی ہے حتی کہ بیل جگر رہ جاتا ہو یا زچر تاتے والے کہتے ہیں کہ اے معبود دنیا تو پاک ہے یہ تیری
 طبیعت میں وہ خسر ہے کہ کسی شے میں نہیں کرتا ہے جمہورہ چیز جانی جو تجھے غلبہ ہے اسکو قبول کر اور پھر پھر اپنا رخ خیشکی برائی

انک
 الارب
 یعنی شیشہ ۱۲

وزیادۃ وما قد حکى لهؤلاء عن الفلاسفة من حمد الصانع محال فان اکثر القوم یثبتون الصانع ولا
 ینکرون النبوات وانما اهلوا النظر فیها وسلم منهم قلیل فاتبعوا الدهرۃ الذین ظہر فساد فہم بمرآ
 وقد رأینا من المتفلسفة من امتینا جماعة لم یکسبہم التفلسف الا التحیر فلا ہم یعملون بمقتضاه
 ولا بمقتضی الاسلام بل فیہم من یصوم ویصلی ثم یاخذ فی الاعتراض علی الخالق وعلی النبوات یتکلم فی انکار
 بعث الاجناس ولا یحکمہم برکھ احد الا وقد ضربہ للفقر فاضربہ فہو متعانا نہ فی لخط علی الاقدار والاعتراض علی الحق وحق
 لبعضہم ان الاخصام الا من فوق الفلک وكان یقول اشعا کثیرۃ فی هذا المعنی فمنہا قولہ فی صفۃ النبا
 اترها صنعتہ من صانع ام تدامیہ من غیرہام ومنہ قولہ واجبتنا من وجہ ما یقولہ منا اختیارا ولا علم ففتبس
 کانه فی عنائہما یخلصنا منہ ذکوالاین ولا شرہ ونحن فی ظلمات مالہا قریض فیہا ولا شمس ولا قمر موہبین
 حیث قد تکیفنا کلہا لجهنما فی وجہہ عبس فالفعل فیہ بلاریب کلاعل والقول فیہ کلام کلہ ہوا
 فصل لما کا الفلاسفۃ قریبا من زمانہما شر یعینا والرهبة کذلک صد بعض اهل ملتنا بیدا الی التمسک بہذا
 بعضہم ملیدا الی التمسک لہذا فکثر کثیرا من المحققین اذا نظروا فی باب الاعتقاد تفلسفوا واذ انظر وا

ترجمہ اور مکمل سے زیادہ بھی ہیں اور ان لوگوں کو جو حکما سے انکار صانع کی خبر ملی ہے تو محض دروغ اور محال ہی کہیں گے کہ انہیں سو صانع کو ثابت
 کرتے ہیں اور بتوتوں کے سنکر نہیں الا انکہ اُس میں غور کرنا بیکار جانا۔ ان میں سے معدودے چند بچے کہ دہریہ کے تابع ہو گئے جب تک کہ ہوں گا
 فلاں کی مرتبہ ظاہر کیا جا چکا کہ ہم کو اپنی اس کے تفلسف پیشوں میں سے اکثر کو دیکھا کہ ان کو اس تعلق سے سب سے گروانی کے کچھ حاصل نہیں
 اب نہ وہ مقتضائے فلسفہ ہی سمجھتے ہیں اور نہ مقتضائے اسلام جانتے ہیں بلکہ بہت سے انہیں ایسے ہیں جو روزہ رکھتے ہیں نماز پڑھتے
 ہیں اور پھر خالق اور بتوتوں پر اعتراض کرنا شروع کر دیتے ہیں اور شرع احکام کے انکار میں بحث کرتے ہیں اور جھگڑا دیکھتے فقر و فاقہ کی
 مصیبت میں گرفتار ہے وہ عام طور پر فضا و قدر سے ناراض ہے جنی کہ مجھے بعض متفلسف نے کہا کہ ہم تو اوس سے مخاصمہ کرتے ہیں
 جو اسان پر بجا اور اس باب میں بہت سے اشعار پڑھتا تھا چنانچہ انہیں سے ایک شعر کا ترجمہ یہ ہے۔ جو دنیا کی صفت میں ہے۔ کیا تم دنیا
 کو کسی صانع کی صنعت خیال کرتے ہو یا تم اس کو ایسا تیر سمجھتے ہو جس کا کوئی پھینکنے والا نہیں۔ ان ہی میں سے چند شعر کا ترجمہ یہ ہے
 افسوس دنیا میں ہمارے لیے بھلائی کو نہ اختیار پیش کرتا ہے نہ علم سے حاصل ہوتی ہے پھر تحصیل علم سے کیا فائدہ ہے۔ ہم نہ انے کلا
 ماتھوں سے ایسی مصیبت میں گرفتار ہیں جس سے نہ عقل ہی نجات دے سکتی ہے اور نہ نرمی اور نہ تند خوئی۔ ہم ایسی تاریکیوں میں
 پڑے ہیں جن میں نہ کوئی چاند چمکتا ہے نہ آفتاب روشن ہے اور نہ کوئی چنگاری سلگتی ہے ہم سر اسیمہ و حیران ہیں جبل نے ہم کو گھیر رکھا ہے جو کہ
 ہم پر شرور کی کرتا ہے۔ بیشک نہ مانے میں عمل کرنا محض بیکار ہے اور کسی قسم کی گفتگو کرنا بالکل ہوس ہے فصل چونکہ ہمارے زمانہ
 سے فلاسفہ اور ربان دونوں کا زمانہ قریب ہی لہذا ہمارے اہل ملت میں بعض نے تو انکا دامن پکڑ لیا۔ اور بعض نے انکی اطاعت
 کی اسی کو ہم اکثر حق کو نہ دیکھتے ہو کہ جب اعتقاد کے باب میں غور کرتے ہیں تو تفلسف میں پڑ جاتے ہیں اور جب مذہب کی بار میں فکر کرتے

شعطا ما حنة يقدمونها بين يديها ونيا فتدخلها ايتها الالهة الماحنة اتيناك قربانا بياض كبياضك ومباحنة
 كجنانك وظرفا اطرفك فتقبلها ثم ياتون بالخطب فيجعلونه حوالا العجوز ويضرمون فيه النار امان يحترق
 فيجتون رما دها في وجه الصم ويقرن بول عطار شبابا اشمر حاسبا كما تبا متادايلا تون به بحيلة وكذا يفعلون بالكل
 يخذعونهم وينتقمونهم وليستقونهم ادوية تزيل العقل وتخسر السنة فيقدم من هذا الشاب الى الصمهم طارده يقولون
 ايها الرب الطريف جئناك بشخص ظريف وبطبعك اهينك فتقبل منا ثم ينشر لشاب نصفين ويريم واحد على
 اربع خفيات حوله ويضرم في كل خشية النار حتى يحترق ويحترق اربع معها ويجتون رما دها في وجهه
 ويقرن بول المقهر جلا ادم كيد الويجه يقولون يا بريدك الالهة وخفيف الاجرام العلوية ذكر لك بليلتين
 علي عباد الاصدا قال المص كل محنة لبس بها ابليس على الناس فيسبيل الميلا الحسن الاعراض عن مقتضى العقل
 ولما كان الحسن يابس بالميل دعا ابليس خلقا كثيرا الى عبادة الصلوة واطبل عنده هو لعل العقل يعمى فتمت من
 حسن له تالاهة وجدها ومنهم من وجد فيهم قليلا فظنة يعلم انه لا يوافقهم على هذا فزين
 ان عبادة هذا اتقرب الى الخصال

ترجمہ اس طرح کہ اس اوجھ عورت کو زہرہ کے رو برو کر کے اس کے گرد پکارتے ہیں کہ اسے میاں مجھ وہ تم سے لئے وہ قربانی کرتے
 ہیں جس کی سفیدی تیری سفیدی کے مشابہ ہے جبکی میاں کی تیری میاں کی سے ملتی ہوئی ہے جبکی نظر بازی تیری نظر بازی کی مانند
 ہماری تیری قولہ پھر لکڑیاں لاتے ہیں اس عورت کو گردانہ رنگا رنگ سلگاتے ہیں حتی کہ عورت جگر خاک ہو جاتی ہے۔ اس
 کی رکھ لیکر اس بت کو مونہ پر ملتی ہیں عطار و پر ایک جوان آدمی خوشخام لکھا پڑھا جاسا بدن آداب سے واقف پڑھاتے ہیں اس کو کھلی
 سے پھانس لاتے ہیں اور ہر لک کو جس قدر مذکور ہوئے اسی طرح مکر و فریب میں پھانستے اور لالچ دیتے اور اسی دوائ میں کھلانے میں
 جس سے عقل زائل اور زبان بند ہو جاتی ہے اس جوان کو عطار کے رو برو کر کے کہتے ہیں کہ (اے ظریف مجھ وہ تم سے لئے وہ قربانی کرتے
 شخص ظریف لائے ہیں۔ اور ہم نے تیری طبیعت کو بچان لیا۔ اب ہم اس نیاز کو قبول کرے) پھر اس جوان کو تیرے گرد و گھڑے پھر چار
 کر ڈالتے ہیں اور بت مذکور کو گرد چار لکڑیوں پر بٹھوایا جاتا ہے کوئی ہر لکڑی ایک لکڑی پر ہوتا ہے) پھر ہر لکڑی میں آگ لگاتے ہیں وہ جلنے
 لگتی ہو اس کیساتھ چوٹھائی لکڑیاں بھی مل جاتا ہے اسکی رکھ لیکر بت کو منہ پر ملتے ہیں اور قمر کے لئے ایک مرد کو منہ گون بڑے چہرہ
 چڑھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے موجود کو ہر لکڑی اور بالائی اجرام کے بلکہ بت پرستوں پر تبسلیں تبسلیں کا بیان ہے صنف نے
 کہا کہ ہر امتحان جس سے ابیس نے لوگوں پر شبہ ڈالا۔ تو اسکا سبب یہ کہ خواہش جو اسکی طرف جھکو۔ اور عقل جس کو مقتضی ہو اس سے بھی
 لیا اور اس کا میلان اپنے مثل کی طرف ہوا کرتا ہی۔ لہذا ابیس نے بکثرت مخلوق کو صورتوں کی ہوجا کرنے کی طرف بلایا۔ اور ان لوگوں میں عقل
 کا عمل ایجاب کی شادیا پس انہیں سے بعض کو تو یہ سمجھایا۔ کہ یہی صورت خود تمہاری موجود ہی اور وہ حق مان گئی اور بعض نہیں سمجھ سکی اور
 دانائی تھی جس سے وہ جانتا تھا کہ یہ لوگ مجھے اس بات پر موافقت نہ کریں گے تو ان کیلئے یہ رچایا کہ اگر اس صورت کی بندگی کرو تو تم کو حاق

و یقربون للمشترے صبیاطفلو ذلک انهم یشترون جاریۃ فیطأھا السنۃ للانصار السبعة فتمحل
ونزلت حتی تصنع ویاتون بها وبالصلی علیہا ابن ثمانیۃ ایا مفتحہ بالمسأل والایروہی تبکی علی یدک ویقولون
ایھا الی الخیر الذی لا یغفر الشر قد قربناک من لا یغفر الشریح انساک فی الطبیعة تمقبل قرباننا ولما لکننا خیر
وخیر منک الخیرة ویقربون للمریخ رجلا اشقر غشل بیض الرأس من الشقرة یاتون بہ فیدخلونہ فی حوض عظیم لیشد
فیوہ الی اوتاد فی حوض علین حوض یتأخڑ بقی السجل فیہ قائما الی حلقہ ویخلطون بالزبت الادویۃ المقویۃ للعصبۃ
للملح حتی اذا راعی الحول بعد ان یغذی بالاذیۃ المعفۃ للملح والجلد فیصیر علیہ اسہ فیسلخو اعصابہ من جلده ولفو
تحت لاسۃ فاتوا بہ الی صنمہم الذی کھو علی صورة المریخ فقالوا ایھا الالہ الشریر ذو الفتن والحوکم قربنا الیک ما لتشتہیہ
لتمقبل قرباننا ونکفنا شرک وشر منک الحلیۃ الشریرۃ ویزعمون ان الرأس بقی فیہ الخیرۃ سبعة ايام کلہم
یعلمہما یمایصیہم تلک السنۃ من خیر وشر ویقربون للشمس تلک المرآۃ التی قتلوا ولدا ہا للمشترے
ویطوفون بصورة الشمس ویقولون مسبحۃ وھللۃ ایہما الالہۃ النورانیۃ قربناک ما لتشتہیہ فتمقبل
قرباننا وادرنقینا من خیرک و اعیلنا من شرک

ترجمہ مشتری پر ایک شیر خوار لڑکا چڑھاتے ہیں اسکا طریق یہ ہے کہ ایک لونڈی خریدتے ہیں اس سے ساتون تون کے مجاور وطن
کرتے ہیں وہ حاملہ ہوجاتی ہے وضع حمل تک اسکو نہیں چھیڑتے بعد اسکے لاتے ہیں آٹھ روز کا بچہ اس کی گردن ہوتا ہے اس بچہ
جسم میں سویان اور کانٹھی چھوتے ہیں وہ لونڈی نہامت کے مارے روتی ہے یہ نیاز پڑھا کر کہتے ہیں کہ اے معبود خیر جو کہ مشتری باؤن
ہی عنے تجھے ایسے شخص کو چڑھایا ہے جو شر کو مطلق نہیں جانتا طبیعت میں تیرا بھجنس ہے ہماری نیاز قبول کر اور اپنی ارواح نیک کی خیر
ہمکو نصیب کر ہم تجھ پر ایک آدمی بھوری رنگ کا سفید داغوں والا جس کا سر بھور پن کی وجہ سفید ہوتا ہے چڑھاتے ہیں اس آدمی کو
لاتے ہیں اور ایک بڑے حوض میں داخل کرتے ہیں اور حوض کی تہ میں مینخین گاڑ کر اس کو باندھ دیتے ہیں پھر حوض کو روغن زیتون سے
بھردیتے ہیں وہ شخص اس میں گرا تک ڈوبا ہوا کھڑا رہتا ہے اور زیتون میں ایسی دوائیں ملاتے ہیں جو اعصاب کو قوت پہنچائیں اور
جسم پر گوشت بڑاؤں جب ایک سال گزر جاتا ہے اور فزہی بخش غذاؤں سے موٹا تازہ ہوتا ہے تو اس کی چربی کھال سچی جدا
کرتے ہیں اور اس کے سر کے نیچے پیٹتے ہیں پھر اس بٹ کے پاس لاتی میں جو مرغ کی صورت پڑا ہے اور کہتی ہیں اے معبود شریر خدا
فتنہ و فساد دہشتہ تجھے وہ نیاز پڑھائی جو تیرے مشابہ ہماری نیاز قبول کر اور ہم کو اپنے اور اپنی ارواح شریرہ و خبیثہ کی شرک
محفوظ رکھ کہ ان کا خیال ہے کہ اس کے سر میں سات دن تک حیات باقی رہتی ہے وہ اسے گفتگو کرتا ہے اور اس سال جو خیر و شر
اسکو پہونچنے والا ہو وہ جانتا ہے شمس پر اس عورت کو چڑھاتے ہیں جس کے بچے کو مشتری کے لیے مار ڈالا تھا شمس کی
صورت کا طواف کرتے ہیں اور کہتی ہیں انورانی معبود تو قابل مدح و ثناء ہے ہم نے تجھ پر وہ چڑھا و اچھا کیا ہے جو تیری مشابہ
ہماری نظر قبول کر اور ہم کو اپنی خیر نصیب کر اور اپنی بُرائی سے پناہ دے زہرہ پر ایک بیباک ادھیر ٹہپا عورت چڑھاتی ہیں

نالوا ما عظم اولونا هؤلاء اولا وهما يرجون شفاعتهم عند الله فبذلهم وعظمهم واشتد كفرهم فبعث
 له اليهم ادریس فدعاهم فكلد بوا فرقة الله مكا ناعليا ولم يزل امرهم ليشد فيما قال کلمی
 صلح عن ابن عباس حتى ادرك نوح فبعثه الله نبيا وهو يومئذ ابن اربعائة وثمانون سنة
 ندعاهم الى الله عز وجل في بقعة عشرين ومائة سنة فقصص ولذيق فامس الله عز وجل ان
 يصنع الفلك فصرغ منها وركبها وهو ابن ستائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلث
 مائة وخمسين سنة وكان بين ادم ونوح الفاسنة ومائتا سنة فاهبط الماء هذه
 الاصنام من ارض الى الارض حتى قد فها الى ارض جدل فلما انصب الماء بقيت عن
 الشط فسفت الريم عليها حتى اارتها قال الکلبی وكان عمرو بن جاحكاهنا وكان
 یکنی ابانامة له نری من الجن فقال له عجیل المسیر واطعن منی تها والبشر بالخذرو
 السلامة ایت صف جدا تجد فیها اصناما معدة فاوردوها تهامة ولا تهاب ثم ادع العرب الی
 عبادتها فاته نهر جدا فاستتارها ثم حملها حتى ورد بها تهامة

ترجمہ تو کہنے لگے کہ ہم سارے لوگ جو ہمارے بزرگ تھے بیفادہ انکی تعظیم نہیں کرتے تھے بلکہ اس لیے تعظیم کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک انکی شفاعت (سفارش) کے امیدوار تھے پس یہ لوگ ان مورتوں کو پوجنے لگے اور انکی شان بزرگ قرار دی اور کفر شدید ہو
 پس اللہ تعالیٰ انکی طرف ادریس علیہ السلام کو رسول کر کے بھیجا اور ادریس نے انکو توحید کی طرف بلایا تو انہوں نے ادریس کو جھٹلایا اور اللہ تعالیٰ
 نے ادریس کو مقام بلند میں اٹھالیا۔ اور کلبی کی روایت ابی صالح عن ابن عباس میں ہے کہ بت پرستوں کا معاملہ سخت ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ نوح
 کے اوراک کا زمانہ آیا اور وہ چار سو اسی (۴۵۰) برس کے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو پیغمبری عطا کی پس نوح انکو ایکسویس برس تک اپنی قوم کے
 زمانہ میں اللہ تعالیٰ کی جانب بلایا۔ انہوں نے زمانہ۔ اور نوح علیہ السلام کو جھوٹا ٹھہرایا پس اللہ تعالیٰ نے نوح کو حکم دیا کہ کشتی بناوے پھر جب نوح کشتی
 بنا کر فارغ ہوئی اور اسی پر سوار ہو چکی تو چوتھو برس کے تھے اور طوفان میں جو غرق ہوئے ادریس علیہ السلام اسکی ہمراہ
 تھے پچاس برس تک زندہ رہے اور آدم علیہ السلام نوح علیہ السلام تک دو ہزار دو سو برس کا فرق تھا۔ اور پانی طوفان ان تینوں کو ایک جگہ
 نمودار ہوا اور ایک زمین پر آگیا اور پانی کے پانی کے پھیروں نے انکو جہنم لگاؤ والا جب پانی خشک ہوا
 تو یہ تین کناری ساحل پر پڑی رہیں اور ہوا انکو کھونکوں سے ریگ بیابان اور کراستہ اور پیر پیری کیہ ریگ کو بچھو کلبی نے کہا کہ اگر
 بن لٹی ایک کاہن تھا اسکی کبت ابو نامہ تھی اور ایک جن اسکا موکل تھا اسکا ہونک لوجین اوس کا عجیل المسیر واطعن من تھاف
 بالعدل والسلامۃ۔ ایت صفتہ جدۃ۔ تجد فیہا اصناما معدة فاوردہا تها متولا تھب ساد تها۔ ثم ادع العرب
 للعبادۃ تها یعنی تہا کہ وہ کس کو علیہ اپنی کچھ سلاست میں پہنچا پھر جدہ کے کناری جہان میں جھک کر کھڑی ہوئی مورتیں میں کی انکو تہا تہا لڑا لڑا
 یہاں کے سرداروں سے خوف نہ کیا پھر وہ کو انکی عبادت کیلئے بلائے عمرو بن لٹی نے جاکر نہر جدہ میں نشان ڈھونڈ کر انکو نکالا پھر لاد کر تہا تہا

فَقَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَيْنَا اللَّهَ زُلْفَىٰ ذِكْرُ بَدَايَةِ تَلْبِيسِ عَالِمِ الْأَصْنَامِ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّكَبِيِّ
الْكَلْبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَوَّلُ مَا عَبَدَ الْأَصْنَامُ أَنْ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَمَاتٍ جَعَلَهُ يَبُوشَيْثُ بْنُ أَدَمَ فِي مَقَارَةِ
فُلْجِيلِ الَّذِي هَبَطَ عَلَيْهِ أَدَمُ بَارِضُ الْهِنْدِ وَيُقَالُ لِلْجَبَلِ نُوْدٌ وَهُوَ أَخْصَبُ جَبَلٍ فِي الْأَرْضِ قَالَ هِشَامُ فَأَخْبَرَنِي
أَبُو عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَكَانَ يَبُوشَيْثُ يَا قَوْمَ جَسَدِ أَدَمَ فِي الْمَقَارَةِ فَيُعْظَمُونَ وَيَذْهَبُونَ عَلَيْهِ
فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قَابِيلَ يَا بَنِي قَابِيلَ إِنَّ لِبْنِي شَيْثَ دَوًّا رَأَيْدُورُورٍ حَوْلَهُ يُعْظَمَانَهُ وَلَيْسَ لَكُمْ نَفْسٌ
فَعَفَّتْ لَهُمْ صَنَا وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ عَلَّمَهَا قَالَ هِشَامُ وَأَخْبَرَنِي أَنَّ قَالَ كَانَ وَدُوصَاعٌ وَيَعُوثٌ وَيَعُوقُ
لَسْمًا قَوْمًا صَالِحِينَ فَمَاتُوا فِي شَهْرِ رَجَبٍ عَلَيْهِمْ ذُوقُوا قَارِبَهُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي قَابِيلَ يَا قَوْمَ هَلْ كُمْ أَنْ أَعْلَمَ لَكُمْ خَمْسَةً مِمَّا
عَلَى صُورٍ خَيْرٌ لَنَا قَدْ أَنْ جَعَلْنَا فِيهَا أَرْوَاحًا قَالُوا لَمْ نَفْعَتْ لَمْ خَمْسَةً صُنَاعٍ صُورُهُمْ وَنُصْبُهُا لَمْ تَكُنِ الرَّجُلُ يَا أَخَا وَدُوصَاعٍ وَابْنُ عَمِّهِ
لِيُعْظَمَ وَلَيْسَ عَمُّهُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ الْقَرْنُ الْأَوَّلُ وَعَمِلَتْ عَلَى عَمْدٍ يَزِيدُ بْنُ مَهْلَايِلَ بْنِ قَيْسَانَ بْنِ أَوْشٍ بَنُوشَيْثَ
ابْنِ أَدَمَ ثُمَّ جَاءَ قَرْنٌ آخَرُ فَعُظِمُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْ تَعْظِيمِ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ ثُمَّ جَاءَ مِنْ بَعْدِهِمُ الْقَرْنُ الثَّلَاثُ

ترجمہ کی جناب میں تقریب دلاوے کی چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد نکام قول ہے۔ لَمْ تَكُنْ قَوْمًا يَبُوشَيْثَ لَمْ يَلْبِسْ قَوْمًا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى (ترجمہ) ہم ان عورتوں کو
ہمیں پوجتے مگر اس لئے کہ اندہم کے نزدیک یہ ہم کو تقریب دلاوے کی بات پرستوں پرستوں کی ابتدائی تلبیس کا بیان (ہشام بن محمد
ابن السائب الکلبی نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے خبر دی کہ بت پرستی کی بنیاد اس طرح شروع ہوئی کہ جب آدم علیہ السلام نے انتقال کیا۔ تو
شیت بن آدم کی اولاد نے اکی لاشس اس پہاڑ کو غار میں رکھی جس پر بت سوار تارے گئے تھے وہ پہاڑ سرزمین ہندوستان میں ہی اور
اوس کا نام نودا ہی۔ اور وہ کو زمین کے پہاڑوں سے زیادہ سرسبز ہے ہشام نے کہا کہ پھر میرے باپ نے مجھے خبر دی کہ بت پرستوں کے ابتدائی تلبیس کا بیان (ہشام بن محمد
ابن عباس کا بیان عباس بیان کرتے تھے کہ شیت کی اولاد اس پہاڑ کے غار میں آدم کی لاش یاں جایا کرتی ہیں اس کی تعظیم کرتے اور
اوپر ترحم کرتے تھے یہ دیکھ کر قایل کی اولاد میں ایک نے کہا کہ اے بنی قایل دیکھو بنی شیت کی پاس ایک چیز ایسی ہے جس کے گھومتے
اور اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ اور تمہارے پاس کچھ نہیں ہے۔ پھر ان کے لیے ایک مورت گڑھی۔ اور یہی پہلا شخص ہے جس نے مورت بنائی
ہشام نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے خبر دی کہ وود اور سواع اور یعوث اور یعوق اور نسریہ سب بندگان صالح
تھے۔ پھر ایک ہی جینے میں سب نے انتقال کیا۔ تو ان کی برادری والوں کو ان کی وفات سے بڑا صدمہ ہوا پس بنی قایل میں سے ایک نے
اس نے کہا کہ اے قوم کیا تم پہانتے ہو کہ میں ان کی صورتوں کے پانچ صورتیں لگوں گھر دوں (تو گوواہ تمہاری سامنے ہونگے) سو اترتی بات
کے کہ مجھے یہ خدمت نہیں کہ ان کی روحیں انہیں پہناؤں انھوں نے کہا کہ ان ہم چاہتے ہیں اس نے ان کو پانچ بت گڑھ دیے جو ان کی
صورتوں کے موافق تھے اور عمان نصب کر دیے پس آدمی اپنے بھائی وچچا وچچیرے بھائی کی مورت پاس آتا اور اس کی تعظیم کرتا تو
اس کو گرو پھرتا اور ان کی شانخت بڑا یزید بن مہلایل بن قیسان بن اوش بن شیت بن آدم مہوئی تھی۔ پھر یہ پہلی صدی گزر گئی اور
دوسری صدی آئی تو اول مسلمان سے بڑھ کر انھوں نے ان مورتوں کی تعظیم و تکریم کی پھر ان کے بعد تیسرا قرن آیا

یہ سب سب کے سب
ہیں جن کی
شیت بن آدم کی
جگہ میں رہتے
بنی قایل کی

بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار ثم اتخذها ظالم بن اسعد
كانت بواحد من نخلة الشامية فوق ذات عرق وبنوا عليها بيتا وكانوا يسمعون منه الصقار ^{من} عن ابن عباس قال
كانت الغري شيطانة ياتي ثلاث سمرات ببطن نخلة فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة
جث خالد بن الوليد فقال ثلث بطن نخلة فانك تجد ثلث سمرات فاعضد الأولى فانها افضلها فلما
جاء اليه قال هل رأيت شيئا قال لا قال فاعضد الثانية فانها افضلها فلما افتتح النبي صلى الله عليه وسلم فقال
هل رأيت شيئا قال لا قال فاعضد الثالثة فانها افضلها فافادها لحيمة نافسته شعرها واضعة يديها على عاتقها تقرب
إليها وخلفها دنية السلة وكان شأنها فقال خالد كفرانك لا سبحانك في رأيت الله قد هانك ثم
ضربها فقلق رأسها فاذا هي حمة ثم عضد الشجرة وقتل دنية السنان ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبر فقال
تلك الغري ولا غري بعد للعرب قال هشام وكانت لقرش منام في جوف الكعبة وحولها واعظمها عند
هبل كان فيما بلغني من عقيق لمر على ظهره انسان مكسوا ليد اليمن ادركته قرش كذلك فجعلوا له يدا من ذهب
كان اول من نصبه خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكان جوف الكعبة وكان قد امه سبعة اقهار

ترجمہ ہو ستر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغیرہ بن شعبہ کو بیچا۔ انہوں نے اسکو منہدم کر کے آگ سے بھونک دیا پھر اسکو ظالم بن اسعد نے بھاگا
اور ذات عرق سے اوپر نخلہ شامیہ کو وادی میں نصب کر کے اُسپر کوٹھری بنائی اور یہ لوگ اُس سے آواز سن کرتے تھے ابن عباس
سے روایت ہے کہ حج ایک شیطانہ عورت تھی جو بطن نخلہ کے تین درخت لیکر پکارتی تھی پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ
فتح کیا تو خالد بن الولید سے فرمایا کہ تو بطن نخلہ میں جا وہاں تجھے لیکر کے تین درخت ملیں گے انہیں سے تول درخت کو جڑ سے کاٹ ڈالنا۔
خالد نے وہاں جا کر ایک درخت کو جڑ سے کھود پھینکا۔ اور واپس آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے کچھ دیکھا تھا خالد نے عرض
کیا کہ جی نہیں آپ نے فرمایا کہ پھر جا کر دوسرے کو جڑ سے کاٹ دے خالد نے حکم کی تعمیل کی جب واپس آئے تو پھر آپ نے پوچھا کہ تو نے
کچھ دیکھا تھا۔ خالد نے کہا کہ جی نہیں آپ نے فرمایا کہ پھر جا کر تیسرے درخت کو بھی جڑ سے کاٹ دے پس خالد وہاں پہنچے تو دیکھا
کہ وہ بال بکھیرے اپنے دونوں ہاتھ دونوں کندھوں پر رکھے اپنے دانت لٹکاتی ہے۔ اور اس کے پیچھے ذیہ السلی کھڑا ہے جو اُس کا
دربار تھا خالد نے کہا کہ تجھے کفریہ تعریف کیونکہ میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے خوار کیا پھر اسکو تلواری تو اسکا منہ کاٹ دے ہو گیا اور دیکھا
تو وہ کوئلہ ہی پھر خالد نے درخت مذکور کاٹ ڈالا اور ذیہ دربان کو بھی قتل کر ڈالا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھد مست میں حاضر ہو کر
حال عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ جی عی عی اب آئندہ عرب کو واسطے عی نہوگی ہشام بن الکلبی نے بیان کیا کہ قریش کے بیت ربیع
خاندان کعبہ کے اندر اور اسکو گہر دیا ہر تھے۔ اور سب بڑا ان کے نزدیک ہبل تھا۔ اور مجھ خبر ملی ہے کہ وہ سرخ یا قوت کا تھا۔
اسکی پیٹ پر ایک آدمی بنا ہوا تھا کسادیاں ہاتھ ٹوٹا تھا قریش نے اسی صورت اسکو پایا تھا۔ پھر اسکا ہاتھ سونیکا بنا کر لگایا سب
اول اس بیت کو خزیمہ بن مدکر بن الیاس بن مضر نے نصب کیا تھا اور یہ بیچ کہہ رہا تھا۔ اور اس کے آگے سات لکڑیاں پہل تیر کی شکل

نستق

ثم انه مرض مرضا شديدا فقبل له ان يلبق من لشام حينئذ اتيته ابرأت فانها فاستجى بها فبرأ ووجداه لها
 بعد الاصنام فقال ما هذا فقالوا نستق بها المطر ونستصبر بها على العلى فساها من يعطونها ففعلوا ففعلوا
 مكة ونصبها لالهة ولتخذت العرب الاصنام وكان اقدمها مناة وكان مصنوعا على ساحل البحر من ناحية
 بقديدين مكة والمدينة فكان العرب جميعا تعظمه وكانت الاوس والخزرج ومن يذل مكة والمدينة وما قرب من
 يعظمون ويذبحون له ويبدلون له ولم يكن احدا شدا عظما له من الاوس والخزرج وعن ابن يساق قال كانت الاوس
 والخزرج ومن يأخذ باخذهم من عرب اهل يثرب وغيرها يجيئون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون
 رؤسهم فاذا نفروا اتوا فحلقوا عند رؤسهم واقاموا عند لا يرون لمجتهم تماما الا بذلك وكانت مناهذيل و
 خراة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما فهدما عام الفتح ثم اتخذت اللات واللات والطائف وهو احد
 من مناهذيل وكانت صخرة مربعة وكانت سدنتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت قريش وجميع
 العرب يعظمها وبها كانت العرب يسمى زيد اللات وتيجر اللات فكانت
 في موضع منارة مسجد الطائف البس اليفعل نزل كذلك حتى اسلمت ثقيف

ترجمہ پھر غلامی سخت بیمار ہوا تو اس سے کہا گیا کہ بقا شام میں ایک گرم چشمہ ہے اگر تو جا کر اس میں نہاے تو بچا ہو جائے۔
 وہ منحوس و بان کا رہنمایا اور اچھا ہو گیا اور دیکھا کہ وہاں کے لوگ موتیں پوچھتے ہیں اس نے پوچھا کہ یہ کیا چیز ہیں۔ انھوں نے
 کہا کہ ہم ان سے بارش پاتے ہیں انکی مدد سے دشمنوں پر غالب ہو جاتے ہیں ابن لحي نے اسے ایک بت مانگا۔ انھوں نے دیدیا۔ وہ
 اسکو مکہ میں لایا اور خانہ کعبہ کے گرد بٹھایا اور عرب نے توں کو معبود بنالیا۔ اور سب پر ایزت مناتہ تھا وہ جو قلام کے کنارے شکل کے
 ایک جانب قدیدہ میں مکہ و مدینہ کو درمیان میں بنایا گیا تھا۔ اور عرب سب اسکی تعظیم کرتے اور اوس و خزرج اور جو کوئی مدینہ و مکہ
 اور یثرب و جوار کو مانتے ہیں رہتا سب اسکی تعظیم کرتے اور اس کی واسطے قربانی کرتے اور اس کیلئے نیچے رہتے تھے اور یوں تو یہ
 سب لوگ اسکی تعظیم کرتے لیکن اوس و خزرج سے بڑھ کر کوئی اس کی تعظیم نہ کرتا ابن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اوس و خزرج اور
 جو کوئی ان کے مسلک پر چلتا تھا خواہ یثرب (مدینہ) کا ہو یا دوسری جگہ کا ہو یہ لوگ حج کرنے آیا کرتے اور ہر ایک موقوفین کو کون
 کے ساتھ کھڑے ہوتے لیکن اپنا نہ نہیں منڈاتے تھے پھر جب مکہ سے روانہ ہوتے تو مناتہ کے یہاں جا کر اس کے پاس اپنا ہر منڈاتی
 اور وہاں ٹھہرتے تھے اور بدو ن اس کے اپنا حج پورا نہیں جانتے تھے اور بت مناتہ قیدہ ذیل و خراہ کا تھا۔ اور مکہ فتح کرنے کے سال
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو بھیجا حضرت علی نے اسکو توڑ کر منہدم کر دیا پھر مناتہ کے بعد لوگوں نے لات کو نکالا تھا وہ منامکی
 نسبت بدیدہ تھا اور طایف میں ایک بڑی مریض پھر پنا یا گیا تھا۔ اور اس کے دربان قبیلہ ثقیف کے لوگ تھے۔ انھوں نے اس
 پر عمارتیں بنائی تھیں۔ اور قریش اور جمیع عرب اس کی تعظیم کرتے تھے۔ اور عرب اسی کی نسبت زید اللات اور تیم اللات
 وغیرہ نام کہتے تھے اور اب جہان سجد طائف ہوا سکوا میں منارہ کو قاپر تھا پس وہ برابر اسی حالت پر رہا یہاں تک کہ ثقیف سدان

اس میں فرق
 دو بھائی تھے
 جن کی اولاد
 میں انصار
 ہیں ۱۲

ذو نواس فلم تزل هذا الا حذام تعبد حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فامس يهد مها وعن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت الى النار فرأيت عمرو بن لحي قصيد الحمير اذ ريق يخرق قصبه في النار قلت من هذا قيل هذا عمرو بن لحي اول من بخر البجيلة ووصل الوصيلة وسيد السائبية وجمي الحمير وفيدون اسماعيل وسمي العرب عبادة الاوثان قال هشام وحدثنا ابي وغيره ان اسماعيل عليه السلام لما سكن مكة وولد له بها اولاد فلبسوا حاتم ملكوا مكة ونفرا من كان بها من العماليق ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم المحروب والعداوات واخرج بعضهم بعضا فتنفسوا في البلاد والتماس المعاش وكان حملهم على عبادة الاوثان والحجادة انه كان لا يظعن بين مكة ظلعين الا احتمل معه حجار من حجارة الحرم تعظيم الحرم وصباية مكة فحيث ما حلوا وضعوا وطافوا به كطوافهم بالكعبة يتيمنا منهم بها وصبايا الحرم وهم بعد يظنون الكعبة ومكة يحجون وغيرهم وعلى ارض ابراهيم واسماعيل ثم عبد ما استحسنوا ولسوا ما كانوا عليه واستبدلوا

ترجمہ کرتے رہے یہاں تک کہ ذو نواس نے ان لوگوں کو مودی بنایا اور ان میں کی برابر پرستش ہوتی رہی یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو آپ (علیہ السلام) انکے منہم کفر کیا کہ فرمایا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم میرے سامنے کی گئی تو میں نے عمر بن لحي کو دیکھا کہ ایک شخص پست قد سرخ رنگ کر رہا ہے وہ آگ میں اپنی آنتیں گھسیٹتا پھرتا ہے میں نے پوچھا کہ یہ کون شخص ہے تو مجھ سے کہا گیا کہ یہی عمرو بن لحي ہے جس نے سب سے اول بچہ اور وصیلہ اور سائبہ اور حاتم کو نکالا اور حضرت اسماعیل کا دین بگاڑا اور عرب کو بت پرستی کی طرف بلایا بتوں کے نام پر بھیجے گاں بہا کر چھوڑتے اور وصیلہ زوادہ جینے والی یاد دوز کے بعد تیسری مادہ یا برعکس جنتی توبت کے نام پر چھوڑتے اور اسکی دوسری صورتیں بھی تعذیب میں مذکور ہیں اور سائبہ بیسے سائبہ اور عامی ایک مدت تک نزاونٹ کی جنتی لینے یا لانے کے بعد بت کے نام پر آزاد کرتے هشام بن الکلی نے کہا کہ مجھ سے سیکر یا پ محمد بن سائبہ اور دوسرے نے بیان کیا کہ جب اسماعیل علیہ السلام میں ساکن ہوئے اور ان کی اولاد پیدا ہو کر بڑے ہوئے تو مکہ کے مالک ہو گئے اور وہاں سے قوم غالفہ کو نکال دیا تو کثرت ہونے سے مکہ میں انکی گنجائش نہ رہی اور باہم ان میں لڑائیاں عداوت واقع ہوئی اور بعض نے بعض کو نکال دیا آخر دوسرے ملا دیں پھیلے اور روزی کی تلاش میں بھی تلخے پر جہش سے انھوں نے اول بتوں و پتھروں کی پرستش شروع کی یہ ہو کر انہیں سے جو کوئی مکہ سے باہر جاتا تو وہ ضرور اپنے ساتھ حرم سے ایک پتھر لے جاتا کہ مکہ وہ لوگ حرم مکہ کی تعظیم کرتے تھے تو جہان کہیں منزل اختیار کرتے وہاں اسی پتھر کو رکھ بیٹے اور طواف کعبہ کی طرح اسکا طواف کرتے کیونکہ اسکو متبرک سمجھتے اور اس لئے کہ حرم کو مسکون جانتے اور اس سے محبت کرتے تھے اور باوجود اسکے انہیں مکہ و کعبہ کی تعظیم بدستور باقی رہتی تھی چنانچہ حضرت ابراہیم و اسماعیل کی شریعت پر غافہ کعبہ کلج و عمرہ ادا کیا کرتے تھے پھر رفتہ رفتہ اپنی پسند کے موافق پوجنے لگے اور طریقہ قدیم کو بھول گئے۔ اور دین ابراہیم و اسماعیل کے بدلے دوسرا

مکتوب اچھا صریح والاخر مصلحت فاشکوا فی مولیٰ اھل والہ ہدیۃ ثم ضربوا بالقدح فان خرج صریح مکتوب
اکن مصلحت لغوی وکانوا انا اختصموا فی امر اماراد واسقرا فاستقسموا بالقدح عندک وهو الذی قال لہ ابوسفیان
یوم اعدا علی ہبل وغلاذیک وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اعلم واجل وکان لہم اساف وناثلة
وعن ابن عباس ان اسافا وناثلة رجل وامرأة من جرہم یقال لہ اساف بن یعلیٰ وناثلة بنت زید من
جرہم وکان یتعشقھا امرؤ من الیمین فاقبلوا حجابا فدخلوا البیت فوجدوا عطفہ من الناس وخلوة من البیت
فخرجوا البیت فسموا فی اصبحوا فوجدوا سبیلہ فخرجوا فوضعوا فعبدا تہما خرافہ وقریش ومن حجر البیت بعد
من العرب قال هشام لما سئلا حجر بن وضعا عند الکعبة لیتعظ الناس بہا فلیا طال مکثہما وعبدا الصنام
مما وکان احدہما یلصق الکعبة والاخریٰ فی موضع زفر فقلتا قریش لکیا یلصق الکعبة الی لاخر فکانا یخبرون ویزعمون
عندہما وکان من تلک الامم ذوالخلصة وکامروہ بیضا منقوشة علیہا کھیمۃ التاج وکتابتا لہین مکہ والیمین علی سیرۃ
سبع لیال من مکہ وکانت تعظہما وتهدی لہما لیسر وکان بموضع من ارض سیایا یقال لہ بلنج تصیدہ
حیدر ومن والاھما فلم یزل یعبد ونہ حتی ہو دھم

ترجمہ پری تین ایک میں صریح اور دوسری میں ملحق کھا ہوا تھا۔ اور لوگ جب کسی بچہ میں شک کرتے تو ہبل کے نام چڑھا لیا کرتے
پھر ان تیروں سے پانسہ پھینکتے اگر صریح نکلتا تو اس بچہ کو الفت سے لیتے اور اگر ملحق نکلتا تو دفع کرتے اسی طرح جب کسی امر میں
یاسفر کا قصد کرتے تو ہبل کے پاس جا کر پانسہ پھینکتے تھے اور ابوسفیان بن حرب نے اُحد کی لڑائی کے دن اسی بت کو کہا تھا کہ
اعل ہبل یعنی اویس بن تیردین بلند ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اعلیٰ واجل یعنی اللہ تعالیٰ بزرگ اور بزرگتر ہے
مصنف نے کہا کہ شہر کون کے بن میں سر اساف وناثلة بھی تھے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ اساف وناثلة قبیلہ جرہم میں سے
ایک مرد ایک عورت تھی انکو اساف بن علی اور ناثلة بنت زید کہتے تھے یہ دونوں جرہم کی نسل سے تھے اور دونوں کا عشق زمین میں
شرع ہوا تھا پھر قافلہ کے ساتھ دونوں حج کو آئے اور ایک رات دونوں خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو وہاں خالی گھر پایا کوئی آدمی نہ
تھا پس اساف نے نائلمی بدکاری کی تو مسخ ہو کر پتھر ہو گئے صبح کو لوگوں نے انکو سچ پا کر خانہ کعبہ میں باہر نکال کر قائم کیا بعد ازاں قریش
وزراہ و دیگر بنے حج کو آتے تھے ان دونوں کو پوجا شروع کیا بشام بن الکلبی نے کہا کہ جب یہ دونوں مسخ ہو کر پتھر ہو گئے تو کعبہ کو باہر اس غر
سور کو گئے تھے کہ لوگوں کو عبرت ہو جب نیاہ مدت گذری اور بنوں کی پوجا شروع ہوئی تو بنوں کے ساتھ انکی بھی پوجا ہونے لگی اور
پہلے ایک تکریم مصلحت تھا اور دوسرا زفر کے مقام پر تھا پھر قریش نے کعبہ کو پاس والا بھی آٹھا کہ دوسرے سے ملایا اور انکی پاس
قوانی کی بھینٹ چڑھایا کرتے تھے منجملہ بنوں کے ایک ذوالخلصۃ تھا سفید دو دھیا پتھر کا بنا ہوا تھا۔ اور اسبتاج کی سی صورت
نقش تھی اور کمرسات ہند کے رستہ پر بن اور کہ کے درمیان ایک مکان میں رکھا تھا اسکی بھی تنظیم ہوتی اور پھر وادے کی قربانی بھی
جاتی تھی و نسر ایک بت زمین باکو موضع ملج میں تھا جو قبیلہ خزیمہ اور اسکی حلیف دوست پوجتے تھے اور برابر اس بت کی پوجا

بدین ابراہیم و اسماعیل غید لا عبید الاوثان و صا والوا ما كانت عليه الامم من قبلهم استخرجوا ما كان يعبد قوم
نوح و فہم علیٰ ذلک بقایا من عہد ابراہیم اسماعیل یتسکون بھا من تعظیم البیت و الطواف بہ و الحج و العمرہ و
الوقوف بعرفۃ و المنردلفۃ و اهداء البکاء و الالہلال بالحج و العمرہ و كانت نزار تقول اذا ما اهلّت
لبیک الیوم لبیک لا شریک الا شریکا هو ذلک تمکک و ما ملک و کا اول من غیر دین اسماعیل فضرب
الاوثان و سید لساجدہ و وصل الوصلۃ عمر بن ربیعہ و هو لحن بن حارثہ و هو ابو خراعة و كانت امرؤ القیس
تسبح فہی ذبذبت علیہ بن الحرف و کان الحارث هو الذی لے امر الکعبۃ فلما بلغ عمر بن لحن نازعہ فی الولاۃ و
قاتل جرحہ و دفن اسماعیل فطفر بہم و اجدلہم عن الکعبۃ و نفاہم من بلاد مکہ

ترجمہ دین انھیں نے یہاں سے پہلے استوں کا حال ہو چکا تھا اور انھوں نے وہ
بت نکالے جن کو قوم کی قوم بتی تھی اور باوجود اس کے انہیں بعض امور شریعت ابراہیم و اسماعیل سے ایسے باقی رہے جنکو نہیں چھوڑا جیسے بت
کی نشانی و اسکا طواف کرنا و حج و عمرہ و رواف و مزلعہ اور اوثان و غیرہ و قرانی کا ہدیہ بھیجنا اور حج و عمرہ کے لئے تیسہ کہنا۔ اور قبیلہ
نزار کے لوگ جب سام باوند سے توبہ اس طرح کہتے ہیں اللھم لبیک لا شریک الا شریکا هو ذلک تمکک و ما ملک یعنی لبیک الی لبیک
لبیک تیرا کہی شریک نہیں ہے سوائے ایسے شریک کے کہ وہ تیری ہی توبہ اسکا اور اس کی ٹوک چیراں کا مالک ہوتے تو اسولے
ایسے انھیں نہ و انھیں طرف سے تیرا شریک کر لیا۔ پھر جب سے پہلے جس نے دین اسماعیل کو بدلا اور بت کرتے گئے اور ساتھ چوڑے۔ اور
وصایا کی سمجھائی وہ عمر بن ربیعہ اور ربیعہ بن لحن بن حارثہ ہے اور یہی حارثہ قبیلہ خراعہ کا جد اعلیٰ ہے اور عمر بن لحن کی ماں کا نام فہیرہ
بنت عامر بن الحارث ہے اور یہی حارث خانہ کعبہ کا متولی تھا پھر جب عمر بن لحن یا فہیرہ کا متولی بنو نہیں حارث سے جھگڑا کرنے لگا آخر قبیلہ
جربہ نے اولاد اسماعیل سے قتال کیا اور قریب بکر بکرانکو کہنے متولی ہونے سے بکڑ بنا دیکہ سے خارج کر دیا۔

مصحوفی الفارسی ص ۱۲۰ د باب اد انفلت الدابة فی الصلوة لحدیث الثانی من ذلک الباب و هو حدیث طویل أخر
طرفہ و لقد رایت جہم یحطم بعضها بعضا حین رایتہ فی تلخوت و رایت فیہا عمر بن لحن و الحدیب السواء اھ قوله عمر بن لحن یضم
اللام و فتح المہملۃ و شدۃ النجیۃ و یسبی فی قصۃ خراعتہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رایت عمر بن عامر الخراعی یحرق قصب النار کان اول من سبب
وہی جہم سائتہ وھللت کانا یدیبونہا الا لہم فدیہم علیہا شیء اکرانی قسطانی و ایضا فی البخاری ص ۲۹۹ باب قصۃ قال ابو ہریرۃ قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم رایت عمر و عامر الخراعی یحرقون النار و کان اول من سبب السواء عمر بن عامر فیلہم من اعام بن قمعہ فان قلت تقدم فی باب
انفلت الدابة فی الصلوة و رایت فیہا عمر بن لحن (کان الاصل ہنہا مشکو کالم یقرہ) عہ بخاری ص ۲۹۹ باب قصۃ خراعتہ عن
ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عمر بن لحن بن قمعہ بن خندف الخراعی اھلی بغم اللام و فتح المہملۃ و شدۃ اللام ابن قمعہ یفتح
القاف و اللیم و تخفیفہا و یا ہان العین و قبل بکسر القاف و شدۃ الیم یفتح کسر ہا و قبل یفتح و سکون الیم یفتح و سکون النون
کسر اللام و فتح و یا الفاء و لم القبیلۃ فلا یفتح و قمعہ منسوب الالام و ما فاءہ اسم الیاس بن مض و اسم الخندف لیلی و یخندف لقبہا

و انفلت الدابة فی الصلوة لحدیث الثانی من ذلک الباب و هو حدیث طویل أخر طرفہ و لقد رایت جہم یحطم بعضها بعضا حین رایتہ فی تلخوت و رایت فیہا عمر بن لحن و الحدیب السواء اھ قوله عمر بن لحن یضم اللام و فتح المہملۃ و شدۃ النجیۃ و یسبی فی قصۃ خراعتہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رایت عمر بن عامر الخراعی یحرق قصب النار کان اول من سبب و وہی جہم سائتہ وھللت کانا یدیبونہا الا لہم فدیہم علیہا شیء اکرانی قسطانی و ایضا فی البخاری ص ۲۹۹ باب قصۃ قال ابو ہریرۃ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رایت عمر و عامر الخراعی یحرقون النار و کان اول من سبب السواء عمر بن عامر فیلہم من اعام بن قمعہ فان قلت تقدم فی باب انفلت الدابة فی الصلوة و رایت فیہا عمر بن لحن (کان الاصل ہنہا مشکو کالم یقرہ) عہ بخاری ص ۲۹۹ باب قصۃ خراعتہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عمر بن لحن بن قمعہ بن خندف الخراعی اھلی بغم اللام و فتح المہملۃ و شدۃ اللام ابن قمعہ یفتح القاف و اللیم و تخفیفہا و یا ہان العین و قبل بکسر القاف و شدۃ الیم یفتح کسر ہا و قبل یفتح و سکون الیم یفتح و سکون النون کسر اللام و فتح و یا الفاء و لم القبیلۃ فلا یفتح و قمعہ منسوب الالام و ما فاءہ اسم الیاس بن مض و اسم الخندف لیلی و یخندف لقبہا

فاضل انت ناما تكون لك ولعقبك فبني بيتا نار فهدول من غضب النار وعيها قال الجاحظ وجاء ذرا دشت من
بلخ وهو صاحب المجوس فادعى ان الوحي ينزل عليه على جبل سيلان
قد عا اهل ملك النواحي البائدة الذين لا يعرفون الا البرد واقتل بانه لم يبعث
الا الى اهل الجبال فقط وشهر لاصحابه التقي بالاولاد وغنيان الامهات وتظيم النيران مع امرهم فقال ومن قول
بني دشت كان الله وحده فلما طالت وحده ففكر فتوكل من فكره ابليس فلما مثل بين يديه اراد قتله فامتنع منه فلما
امتنعه ادعى الى مداه وقد بنى عابدين النار لها بيوتا كثيرة **فأول** من رسم لها بيتا افريدون فاتخذ لها بيتا
بطرسوس واخر بيجارا واتخذ لها مئمن بيتا بسجستان واتخذ لها بيتا
ابوقباز بن احيه بخارا وبنيت بعد ذلك بيوت كثيرة وكان ذرا دشت
قد وضع نار اذع منها لجاءت من السماء فاكلت قربانهم وذلك انه بنى بيتا وجعل في وسطه ناراة ولفا القربان
على طوطى عليه الكبد فلما استوت الشمس فكبد السماء قابليت كوكبة قد جالما في ذلك البيت فدخل شعاع الشمس
على المرأة فاعكس على الحبل فوقع فيه النار فقال لا تطفئوا هذا النار **فصل قال المصنف** وقد حصل بليس قوا

ترجمہ وہ آگ کی خدمت کرتا تھا اور اس کو پوجتا تھا اب تیرہ ہی آگ سیکر تو آئندہ تیرے لئے اور تیری اولاد کے لئے دیکار سا رہی۔ پس اس
نے ایک آتشخانہ بنایا اور آگ کو پوجنے لگا **جاحظ** نے بیان کیا کہ ذرا دشت جس کو مجوسی اپنا پیغمبر مانتے ہیں وہ بلخ سے آیا۔ اور
وہ عوی کیا کہ وہ کوفہ سیلان پہنچا وہاں اسپر جی نائل ہوئی اور یہ ملک بہت سرد ہے وہاں کے لوگ سو سردی کے کچھ نہیں جانتے
میں اور اقرار کیا کہ وہ نقطہ ان پہاڑوں کے سوائے کسی کی طرف پیغمبر کر کے نہیں بھیجا گیا ہے اور جن لوگوں نے اسکو مانا ان کے
لئے اس نے ایسے پیغمبر اور سے فرج متعدد کی جیسے اقسام شیب سے وضو کرنا اور راول (پیشوں و پہلوں) سے وہل کرنا اور لاگ
کی پوجا کرنا وغیرہ اور ذرا دشت مذکور کے اقوال میں سے یہ ہے کہ اندر کیلا تھا جب تنہائی کو مدت ورا گذر گئی تو اسے غور و فکر
کر کے ابلیس کو بنایا جب ابلیس اس کے روبرو آیا تو خدا نے اس کو قتل کرنا چاہا ابلیس نے روکا اور اناج ہوا تو جب خدا نے دیکھا کہ وہ قابو
میں نہیں آتا تو ایک مدت کیلئے اس سے صلح کر لی۔ **واضح** ہو کہ آتش پرستوں نے آگ کی پوجا کرنے کے لئے بہت آتشخانے
بنائے چنانچہ سب سے اول افریڈوں نے آگ کی پوجا کر کے مسوس میں آتشخانہ بنایا اور دوسرے بخارا میں بنایا اور بہمن نے سیستان میں
بنایا اور بوقادز بن بنیالینا اور اسکے بعد کثرت آتشخانے بنائے گئے اور ذرا دشت ذرا دشت ایک آگ کہی تھی جسکی نسبت وہ مدعی تھا کہ یہ
آسمان سے اترتی ہے اور اسی نے ان کے مذراؤں کو بنایا وہیں اور اسکی صورت یہ ہوئی کہ اس نے ایک حاملہ بنایا اور اسکے درمیان میں ایک شیشہ
نصب کیا اور مذراؤں کا جانور ایک بکری پر لٹکا یا جسپر گوگرد لگا ہوا تھا جب شیشہ کو دھوپ کو سورج سر پر آیا اور چیت کر دشتان سے سورج
کی کرن اس شیشہ پر پڑی تو گوگرد کی تیزی سے کڑھیں میں لگی۔ ذرا دشت نے کہا کہ اب تم لوگ اس آگ کو بجھنے نہ دینا +

فصل مصنف نے کہا کہ ابلیس نے چند اقوام کے خیال میں + + + + +

وبین یدہ تحرّیہ فیہا لو اؤ وقصّہ فیہا بیل یعنی حبّۃ قال واجابت عمر بن لحي مضر بن نزل فذفع الی رجل من
 ھذیل یقال لہ الحارث بن تیمم بن سعد بن ھذیل بن مدرکہ بن الیاس بن مضر سواغا فکان بارضی یقال
 لہا رھا طیر نخلة یعیہ من یلبہ من مضر فقال رجل من العرب تراهم حول قبلتھم عکوفاً کما
 عکفت ھذیل علی سواع، یقال جبابہ صر لدیہ عناؤ من ذخائر کل راع واجابہ مذبح فذفع الی انعم بن عمرو
 المرادی یغوث وکان مالکۃ بالیمین یعیہ مذبح من والاھا واجابہ ھذان فذفع الی مالک بن مرثد بن خثعم یعوق وکان
 نفیرتہ یقال لہ خیوان یعیہ ھذان ومن والاھا من الیمین واجابہ حمید فذفع الی رجل من ذی دؤین یقال لہ
 معد یکرب صنعہ من صنعہ وما خیل الیہم من الاغنام تشفع فحال لیس فیہ شجۃ تتعلق بہا ذکر
تبلیس ابلیس علیہ السلام النار والشمس والقمر قال المصنف قد ابلیس ابلیس علیہ السلام یحسن عبادة النار قال
ابو جعفر لا یستغنی العلم عنہ ومن ھما ذین عبادة النفس ذکر ابو جعفر بن جریر الطبری انہ لما قتل قابیل ھابیل وھن من اہل
 آدم الی یزناہ ابلیس فقال لہ ان ھابیل انما قبل قربانہ واکلته النار لانه کان یحزم النار ویعبداھا

ترجمہ اور کے ایک بڑے بطور جنڈ کے لئے ہوئے تھا اور ترکش میں تیرتے۔ کلی نے کہا کہ مضر بن نزل نے بھی عمر بن لحي
 کا کہنا مان لیا تو اس نے ذیل کے ایک شخص کو جس کا نام حارث بن تیمم بن سعد بن ھذیل بن مدرکہ بن الیاس بن مضر تھا ایک بت دیا
 جس کو سواع کہتے تھے اور وہ بطن نخل کی زمین رعاط میں تھا اور اس کے قرب وجوار کے مفراس کی عبادت کرتے تھے ہنہ و عرب کے ایک
 شاعر کے اشعار سے ظاہر ہے کہ وہ انکو دیکھ کر اپنے قبیلہ کے گرد عبادت میں ایسے جھکے ہیں۔ سب سے ذیل کے لوگ سواع کے گرد پوجا
 کے لئے جھکے جتے تھے۔ ہمیشہ اسکی درگاہ پر بنار دیکھو۔ کہ ہر ایک رعی کے ذخیرہ کے خناس میں کھلے لئے کہا کہ نزع نے ہی اسکا کہنا بول
 کیا تو اس نے انعم بن عمرو المرادی کو وہ بت دیا جس کا نام یغوث تھا تو ایک ایک پیر تھا اور نزع خاس کے عیف تو میں اس بت کی
 پرستش کیا کرتے تھے۔ اور ھذان نے اسکا کہنا مان لیا تو اس نے مالک بن یزید بن حاتم کو وہ بت دیا جس کا نام یعوق تھا وہ ایک
 کا دل میں کہا گیا جس کا نام خیوان تھا اسکو قبیلہ ہمدان واسکے یعنی عیف پوجا کرتے تھے۔ قبیلہ حمیر نے اسکا کہنا مانا تو اس نے ذی
 دؤین کے ایک شخص کو جس کا نام معد یکرب تھا ایک ساختہ بت دیا جو اسکا بنا ہوا تھا۔ بہر بت پرستوں کے خیال میں جو یہ اعتقاد جم
 گیا ہے کہ بت ہماری سفارش کیا کرتے ہیں تو یہ محض خیال ہے۔ جس میں کوئی مناسبت بھی بتوں کے ساتھ نہیں ہے۔
آگ و سورج و چاند پوجنے والوں پر ابلیس کی تبلیس کا بیان المصنف نے کہا کہ ایک جماعت
 پر ابلیس نے تبیس سے یہ رچایا۔ کہ آگ کی عبادت کریں اور کہا کہ آگ ایسا جو ہر ہے کہ عالم کو اس سے چارہ نہیں یعنی عالم کے
 لئے یہ ضروری ہے اور اسی سے آفتاب کی پوجا بھی رچائی۔ امام ابو جعفر بن جریر الطبری نے ذکر کیا کہ جب قابیل ذابیل کو قتل کیا اور اپنے
 باپ آدم علیہ السلام کے پاس سے بھاگ کر یمن کو چلا گیا۔ تو ابلیس نے اس کے پاس آکر کہا۔ کہ
 ذابیل کا نذرانہ اس جہت سے قبول ہوا۔ اور آگ نے اس کو کھا لیا۔

العیشرۃ الاف لا یكون اقل من هذا ولا اکثر من لیجل معه ذلک لم یتیم حجه فیلقیه فی صندوق عظیم
هناک ویطوفون بالصنم فاذ ذهبوا قسم ذلک المال فثلثه للمسلم وثلثه لعمارة المدینة وحصونہا
وثلثه لشدنة الصنم ومعالجہ قال المصنف قلت انظر کیف تلاعب الشیطان بھؤلاء ذہب یعقوہم

فتحتوا بایں ہر ماعبدہ وانا احسن ما ابالحق غروجل اصناہم فقال الہر جل عیشون بہا ام لہم اید
یدشطون بہا ام لہم اعین یصرون بہا ام لہم اذان یسمعون بہا وکان الاشارة الی انہم تمشون ویطشون و
یتصرون وتسمعون والاصنام عاجزة عن ذلک وھو حجاجا وھم حیوان فکیف عبد النام الناقص ولوتفکروا
لعلوا ان لا ھو یصنع الاشیاء ولا یصنع ویجمع ویسبغ عجم و تقوم الاشیاء بہ ولاحقہم بہا وکان من تلک الاصنام والخالصة لہ نظیر
لہا ختم وبجملہ فقال الرسول اللہ علیہ السلام لا تکفیت ذلک الخالصۃ فوجہ الیہ فسا الیہ با جمیع بلتہ ختم
بأھلہ فظفر بہم وھدم بینان ذی الخالصۃ واخرم فیہ النار وذی الخالصۃ الیوم عتبۃ باب مسجد

ترجمہ سے دس ہزار تک کے درمیان جس سے ہر کے نذر چڑھا دی اور اس سے کم یا زیادہ نہیں ہو سکتا تھا اور جو کوئی اس قدر نذر ادا
نہیں لایا تو اس کا حجر پورا نہ ہو گا پھر جو کوئی مال لئے ہوئے درشن کو آتا وہ مال پہلے ایک بڑے صندوق میں ڈال دیتا جو وہاں رکھا تھا
یہ بیت کا طواف کرتا جب درشنی لوگ پہلے جاتے تو وہ صندوق کھولا جاتا اس میں سے تہائی مال مسلمان کا حق تھا اور ایک تہائی
اس شہر کا قلعہ جات وغیرہ کی مرست میں خرچ ہوتا اور باقی ایک تہائی اس کے مجادروں و خدمتیوں کا حق تھا مصنف نے کہا
کہ ذرا غور کرو کہ کس طرح ان لوگوں کو شیطان نے اپنا سمجھہ بنایا اور انکی عقلیں گم کیں کہ جس چیز کو اپنے ہاتھوں سے گڑیا تھا اسی کی
پوجا کر نیکی اور امداد میں ان مسخرہ کے بتوں کی بہت اچھی ندرت فرمائی ہو بقولہ تعالیٰ اہم رجلا عیشون بہا ام لہم اید ببطشون بہا ام لہم
اعین یصرون بہا ام لہم اذان یسمعون بہا یعنی کیا ان بتوں کو یاؤں میں بن سکتے ہیں یا انکو ہاتھ میں کر بن سے گرفت کرتے ہیں یا انکی آگلیں
ہیں جن سے دیکھتے ہیں یا انکے کان ہیں جن سے سنتے ہیں وہ یہ بت پرستوں کی طرف اشارہ ہے یعنی تم لوگ پیروں سے چلتے و ہاتھوں سے
گرفت کر سکتے ہو اور دیکھتے و سنتے ہیں اور یہ تہا ہے بت نعم ان سب باتوں کی عاجز میں اور یہ پوجان جادات ہیں اور تم لوگ حیوان کا قیام ہو
تو کو کو پوری خلقت کے جاندار نے ناقص جادات کو اپنا معبود بنایا ہے اور اگر یہ بت پرست فدا غور کرتے تو اس قدر ضرور جان لیتے کہ
معبود خدا تو چیزوں کا بنانے والا ہوتا ہے اور وہ خود نہیں بنایا جاتا ہے اور وہی جمیع کتاب ہی وہ خود نہیں جمیع کیا جاتا اور کل ہشیاء کا قیام
اور سی کی قدرت سے ہوتا ہے اس کو کوئی قائم نہیں کر سکتا تو اس تعالیٰ کی پرستش کرنا چاہئے جو سب صہورت سے کامل ہو نہ وہ کہہ سکتا
کچھ قدرت نہیں انہیں متوں میں سے نہ کلمہ تھا نہ ختم و جملہ کی تعظیم کرتے تھے پھر قرآنی بھلا تھو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام رضی اللہ عنہ
سے فرمایا کہ تو مجھ اس ذی الخالصۃ سے کفایت نہیں کرتا پس جبریل سواران احسن (۱۵۰) کے کر روانہ ہوئے تو ختم و ہا ہلہ دونوں
قبیلوں نے جبریل کو روکا اور جبریل نے مقابلہ میں ان کو بھگا دیا۔ اور ذی الخالصۃ کی عمارت میں آگ لگا دی۔ اور

منہدم کر ڈالی اور ذی الخالصۃ اب مسجد

میں

کشتہ

عینہ

میں

قال فی زمان یرد عبد الاصلنام ورجع من رجع عن الاسلام وعن محمد بن ميمون قال سمعت ابا
العطاء يقول لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمعنا به لحقنا بمسيلة الكتاب لحقنا بالنار قال كنا
نشد الحجر في الجاهلية فاذا وجدنا حجر احو احسن منه نلقه فالحق نأخذ فاذا لم نجد حجرا جعنا حشيت من تراب
ثم جئنا بغنم فخلبناها عليه ثم طقنا به وعن رجاء العطاردة قال كنا نعد الى الرمل فنجده ونخل عليه
فنعبده وكنا نعد الى الحجر الايض فنعبده زمانا ثم نلقه وعن ابو عثمان النهدي يقول كنا في الجاهلية نعبد حمدا
فسمعنا مناديا ينادي يا هؤلاء الرجال ان ربكم قد هلك فالتمسوا ابا قال فخرجنا على كل صعب وذلول فبينما
نحن كذلك نطلب اغزن بنا دينادي انا قد وجدنا بكم او شبهه قال فجئنا فاذا نحن في حجر فخرنا
عليه الجحز وروى عن عمرو بن عتبة قال كنت امرأ من يعبد الحجارة فنزل الحى ليس معهم
اله فيخرج الرجل منهم فياتي باربعة ابحار فينصب ثلثة لقدره ويجعل احسنها
اله ايعبده ثم لعله يجد ما هو احسن منه قبل ان يدخل فيتركه وياخذ غيرة وسئل سفيان
عن عينة كيف عبت الحرب الحجارة والاصلنام فقال اصل عبادتهم الحجارة والاصلنام
ترجمہ کہ ایک زمانہ آیا کہ گہرت پرست لوگ لوٹا کر جانیکے اور جو پھر نے والے میں دین اسلام سے پھر جانیکے ممدی بن سیمون نے
کہا کہ میں نے ابو رجاء العطارڈ سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعوث ہوئی ہم نے آپ کی بعثت کی خبر سن لی پھر
کذاب سے ٹوٹا گئے میں ڈرا اور جرات سے بیان کیا کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت میں تھیں کو جو جا کرتے تھے۔ پھر جب ہم ایک پھر سے
بہتر دوسرے پھر خوبصورت پاتے تو پہلے پھر کو پھینک دیتے اور دوسرے کو پوجنے لگتے تھے اور جب ہم کسی مقام پر پہنچتے پاتے تو ریل
کا تودہ جمع کر لیتے اور ایک بھیڑ لاکر اس پر کھڑی کر کے وہاں اسکا دودہ دودہ دیتے پھر اس تودہ کے گرد طوفان کیا کرتے اور جاب
الطاری سے مروی ہے کہ ہم بالولیکرا سکوجع کر کے اس پر دودہ دودہ دیتے پھر اسکو پوجتے اور پید پھر لیکر ایک مدت تک اسکو پوجتے
پھر اسکو پھینک دیتی ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت میں تھیں پوجتے ایک دفعہ ہم نے سنا کہ ایک پکارنا والا پکارتا ہے
کہ اے قوم و لو تمہارا رب تباہ و ہلاک ہو گیا ہے اب کوئی دوسرا رب تلاش کرو۔ تو ہم لوگ نکل کر ہر طرف اونچے نیچے میدان میں دھونڈتے
پھر تھکے کہ اتنی زمین ایک پکارنے والا نہ آئی کہ ہم نے تمہارا رب پایا ہے (یا اسطرح کوئی اور لفظ کہا) پھر ہم لوگ لوٹ آئے تو دیکھا کہ ایک پھر
پایا ہے پھر اس پر نوٹ کی قسم پائی گئی ابو رجاء العطارڈ و ابو عثمان و دونوں کسیر نامی تھے مگر وہ بن متبول کہا کہ میں بھی ان ہی لوگوں کا
جو پھر پوجتے تھے پھر جب کہ وہ خاندان جا کر کہیں رہا تو انکو ساتھ سمجھو (پھر) بنین ہو تو آدمی امین بن نکلا جاتا اور چار پھر لایا
تین پھر دسوا نڈی کا چو لھانا تا اور چوتھا پھر جو سب اچھا ہوتا اسکو معبود بنا کر کہتا اسکی پوجا کرتا پھر سی پانی پر سیراؤ کرتا نہ ہی
میں شاید وہ کبھی اس خوبصورت پھر پایا تا تو پہلے پھر کو پھینک دیتا اور دوسرے کو معبود بنالیتا سفيان بن عیینہ سے پوچھا گیا کہ
عرب پھروان و بنون کی پوجا کیونکر شروع کی تو فرمایا کہ وہ لوگ اصل بن تھیں عربی عبادت کیا کرتے تھے اور اس کی وجہ یہ تھی۔

تباہ وہاں دوسرے صمہ یقال لہ الکفین فلما اسلموا بعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطفیل بن عمرو فخرقہ وہاں لبنی الحارث بن یثکر صمہ یقال لہ ذوالشری وہاں لقضاء ولحم وجنام وعطفان صمہ فمشط الشام یقال لہ الاقصہ وہاں لمزیتہ صمہ یقال لہ بعم وہاں كانت تسمى عبدہم وہاں لعنہ صمہ یقال لہ سعیر وہاں بطی صمہ یقال لہ الفلس وہاں لاهل کل دار من مکة صمہ فی دار یعیل نہ فاذا اراد اصمہم السفر کان اخر ما یضع فیہ لہ ان یتیمم بہ اذا قدم من سفر وہاں اول ما یضع اذا دخل منہ لہ ان یتیمم بہ وہاں من اتخذ بیتا من لم یکن لہ صمہ ولا بیت فصب حراما استحسن شطاف بہ وسموها الاضواء وہاں الرجل اذا سافر فزل منہ لہ اخذ اربعہ ارجل فظلم الی احسنہا فاخذ کتباً وجعل ثلاثاً اثناً فی لحدہ کا واذا التحل ترکہ فاذا نزل منہ لا اخر فعل مثل ذلک ولما ظهر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی مکة دخل المسجد والاضواء منصوبة حول الکعبة فجعل یطعن لبسینة قوسہ فی عینہا ووجوہها ویقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل کان زھوقاً ثم امر بها فکففت علی وجوہها ثم اخرجت من المسجد وعینا علیہا

ترجمہ تباہ کہ چوکٹ ہے (یعنی اس بت کو چمکت بنا دیا گیا) اور قبیلہ دوس کا ایک بت تھا جسکو ذوالکفین کہا کرتے تھے جب وہ لوگ اسلام لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طفیل بن عمرو (ذی النور الاذوی) کو بھیجا انہوں نے اس کو جلا دیا اور بنی حارث بن یثکر کا ایک بت تھا جس کو یثشری کہتے تھے اور قضاء ولحم وجنام وعطفان کا ایک بت ملک شام کے مشرقی حصہ میں تھا اسکو اقصہ کہتے تھے اور مزیتہ کا ایک بت بنام بعم تھا اور اسی کے نام پر اس کے پرچے والوں کے نام لئے جاتے تھے۔ اور قبیلہ عمنہ کے بت کا نام سعیر تھا اور قبیلہ طی کے بت کو فلس کہتے تھے اور مکہ کے ہر حاطہ میں ایک ایک بت رہتا تھا اس کو اسی حاطہ والے پرچتے تھے اور جب اس حاطہ والوں میں سے کوئی سفر کو جانا یا ہٹنا تو سب پہلے کام اس کا یہ تھا کہ اس بت کو چھوے اور جب سفر سے آتا تو سب پہلے اس حاطہ میں داخل ہو کر یہ کام کرتا کہ اس بت کو چھو تا بعض ان میں ایسے تھے کہ انہوں نے بت کا گھر بنایا تھا یعنی بت کو کوٹھری میں رکھتا تھا اور بعض جس کے پاس کوئی صورت نہ تھی اس نے اپنی نظر سے کوئی اچھا پتھر سی تلاش کر کے رکھ لیا تھا پھر اس کا طواف کیا اور شکر میں انکو انصاب کہتے تھے اور جب کوئی شرک سفر کو جانا اور کسی منزل پر اترا تو چار پتھر تلاش کر کے لاتا ان میں سے جو پتھر اس کو اچھا معلوم ہوتا اس کو اپنا رب بنالیتا اور باقی سے اپنی مائذی کا چولہا بنالیتا اور جب وہاں سے کوچ کرتا تو اسکو چھوڑ جاتا پھر جب دوسری منزل پر اترا تو وہاں بھی ایسی ہی کرتا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پر غالب ہوئے تو سب اللہ والوں میں گئے وہاں خانہ کعبہ کے گرد سورتیں رکھیں تیس اور آپ مکان کی نوک پر انکی آنکھوں وچھروں پر چوتھے جاتے اور یہ کہتے جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل کان زھوقاً۔ یعنی حق آگیا اور باطل مٹا اور باطل تو ہمیشہ ہی نیست ہوتا ہے۔ پھر حکم فرمایا تو سب بت اور پتھر گرائے گئے پھر سب سے نکلوا کر پھونک دے گئے ف بعض کتب السیر میں ہے کہ جس بت کی طرف اشارہ کرتے وہ اونڈا اگر جاتا تھا۔ اور یہ اقرب ہے اگرچہ اسناد میں کچھ کلام ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

ذکر تبلیسہ علی الجاہلیۃ قال المصنف قد ذکرنا کیف

لبس لبیس علیہم فی عبادۃ الاصلنام ومن اقبل تبلیسہ علیہم فی ذلک تقلید الاباء من غیاب
نظرفی دلیل کما قال عزوجل واذ اقبل لہم اتباعا ما انزل اللہ قالوا بل نتبع ما الفینا علیہ اباءنا
اولو کان اباءہم لا یعقلون شیئا ولا یحسدون فان المعنی یتبعونہم ایضا وقل لبیس علی طائفۃ
منہم وقلوا بذاہب لدہرۃ وانکروا الخالق وحدوا البعث وھؤلاء الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم ما ہی الا حیاتنا
الذین غفوت وخیامو ما یمکننا الا الدھر وعلی اخرین منہم فاقروا بالخالق لکنہم محدوا الرسل وابتغوا
وعلی اخرین فرعون الملکۃ بنات اللہ وامالی اخرین منہم الی مذہب الیہود والنصارۃ و
اخرین الی مذہب الجحیم وکان ہذا فی تہمتیم منہم ذرۃ بن حداس القیمی وابنہ جاب ومن کان
ترجمہ اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت والوہیہ ابلیس کی تبلیس کا بیان مصنف نے
کہا ہے بیان کر دیا کہ ابلیس نے کیونکر ان لوگوں پر بت پوجنے میں تبلیس کی۔ اور سب سے بڑھاس معاملہ میں اس کی تبلیس ان جاپوں
پر یہ تھی کہ بغیر دلیل کے بے سوچے سمجھے اپنی باپ دادوں کی تقلید کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واذ اقبل لہم

اتباعا ما انزل اللہ قالوا بل نتبع ما الفینا علیہ اباءنا اولو کان اباءہم لا یعقلون شیئا ولا یحسدون
یعنی جب ان لوگوں سے کہا جاوے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اُتارا ہے اس کی پیروی کرو۔ تو کہیں کہ نہیں بلکہ ہم تو اس کی
راہ چلے چلے گئے۔ جس پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے تو کیا باپ دادوں کی تقلید پر اڑے رہتے گے۔ اگرچہ ان کے
باپ دادے نہ کچھ سمجھتے اور نہ راہ پاتے تھے ہ اور ان میں سے ایک گروہ پر شیطان نے ایسی تبلیس کی کہ دوسرے کے طریق
اعتبار کر لیں اور خالق اور مقرر سمجھیں جی اٹھنے کا انکار کیا اور کہا کہ کوئی پیدا کرنا والا نہیں۔ کبھی ہر دنیاوی جاپوں اور اسی فرقہ کے حق میں اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ان ہی الا حیاتنا الدنیا وما نحن بہدعوئین مینی کچھ نہیں ہی فقط ہماری دنیا کی زندگی ہے اور ہم کبھی
لوٹنے نہ جائیں گے وما یمکننا الا الدھر اور ہم کو یہی زمانہ کی گردش ہلا کر دیتی ہے ف مترجم
کہتا ہے۔ کہ اس زمانہ میں تو بکثرت دہرے موجود ہیں۔ لیکن دنیا میں ہمیش کی زندگی بسر کرنے میں ایک انتظامی
قانون کے پابند ہیں مصنف رحمہ اللہ نے کہا کہ ان میں سے ایک فرقہ پر ابلیس نے تبلیس کی کہ
خالق کا اپنی رائے سے اقرار کیا۔ لیکن رسولوں اور قیامت سے انکار کیا۔ اور ایک فرقہ پر یہ تبلیس کی کہ
لاکھ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں۔ اور ایک فرقہ کو دین ہو و نصارے کی طرف مائل کیا۔ اور ایک
فرقہ کو مجوسی دین کی طرف مائل کیا۔ اور یہ عقیدہ عرب کے اکثہر بنے تبلیس
میں تھا۔ چنانچہ زرارہ بن حداس القیمی اور اس کے بیٹے حاجب بن زرارہ
کا یہی عقیدہ تھا۔ اور بعض عرب ایسے تھے +

قال المصنف واكثر هؤلاء لم ينزل عن الشرك وانما عسك منهم بالتوحيد ورفض الاصنام القليل
 نقس وزيد وما زالت الجاهلية تبتدع البدع الكثيرة فمنها النسيء وهو تحريم الشهر الحلال وتحليل
 الشهر الحرام وذلك ان العرب كانت قدامسكت من ملة ابراهيم عليه السلام بتحريم الاشهر الاثني
 فاذا احتاجوا الى تحليل المحرم للعرب اخروا تحريمه الصفر ثم حياجرن الصفر ثم كذلك حتى
 سدا فاع السنة وكانوا اذا جأوا قالوا لبيك لا شريك لك الا شريكنا هولاك تملكه طوك ومنها توليت الذك
 دون الانثى ومنها ان احد هو كان اذا مات وورث نكاح زوجته اقرب الناس منه
 ومنها الجحيرة وهي الناقة تتلد خمسة ابطن فان كان الخامس انثى شقوا ذنبها وحرمت
 على النساء والسائبية من الانعام كانوا يسيبون بها فلا يركبون لها ظهر او لا يجلبون
 لها لبنا والوصيلة الشاة القتلد سبعة ابطن فان كان ذلك السابع ذكرا
 انثى قالوا وصلت اخاها فلا تدبج وتكون منافعا للرجال دون النساء فان ماتت
 اشترى فيها الرجال النساء والحم الفلانية من ظفر عشرة ابطن فيقولون قدامي ظفر لا يسيبونه لاصنامهم

ترجمہ مصنف نے کہا کہ انہیں سوا شریک تھے کہ برابر شریک پر ہی اور بہت کم ایسے ہوئے کہ توں کو جھوڑ کر فقط خدا کو مانا ہو جیسے
 قیس بن ساعدہ از زید بن عمرو بن نضیل اور زمانہ جاہلیت کے لوگ ہمیشہ بکثرت نئی نئی بدعتیں نکال کر تے منجملہ ان بدعات کی انسی
 ہو یعنی حلال مہینے کو حرام کر دینا اور حرام مہینے کو حلال کر دینا اور بات یہ تھی کہ عرب والے ملت براہیم میں چار ماہ (رجب - ذوالقعد
 ذوالحجہ - محرم) کی حرمت پر تمسک رہے۔ لیکن جب قبائل میں خانہ جنگی ہوتی اور محرم میں لڑائی کی ضرورت ہوتی تو اسکو حلال کر لیتے
 اور اسکی تحريم کو صفر پر نسی کہتے یعنی بٹا کر تاخیر کرتے پھر اگر صفر میں بھی لڑائی ختم نہ ہوتی تو صفر کو اسکا آئندہ تاخیر کرتے چلے جاتے
 یہ بات کہ سال پلٹ جاتا اور ان لوگوں کا یہ حال تھا کہ جب حج کرتے تو تلبیہ اسطرح کہتے لبيك لا شريك لك الا شريكنا هولاك
 تملكه واما مملکت یعنی ایک تیر کوئی شریک نہیں ہو سوا اس شریک کے جزیرہ تو اسکا اور اسکے مملوکوں کا مالک ہی منجملہ بدعتوں کے
 مرد و نکویراٹ دینا اور عورتوں کو محرم رکھنا منجملہ ان کے کہ جب کوئی مرنا تو اسکی زویہ کے نکاح کا وارث وہ مرد ہوتا جو میت پر اقربا
 ہیں جسکا زیادہ قریب ہے ف مگر باپ یا بیٹا نہیں بلکہ جس سے نکاح ہو سکتا ہو منجملہ ان کے بھائی کی رسم نکالی یعنی وہ انکی
 جو پانچ مہینے پس اگر پانچواں مہینہ مادہ جینی تو اسکا ان پچاس مہینے اور عورتوں پر اسکا کھانا حرام کیا سائبیہ نکالی یعنی اوٹ کا
 بجوی گئے قسم سے جانور کو آزاد چھوڑ دیتے نہ اسکی پیٹھ پر کوئی سواری لیتا اور نہ کوئی اسکا دودھ دھ دھ سکتا تھا وھیلہ
 کی رسم مقرر کی وھیلہ وہ بکری جو سات مہینے اگر ساتواں مہینہ دو بچے ایک نر اور دوسرا مادہ ہو تو کہتے کہ اس نے مادہ کے ساتھ
 اس کا بھائی ملاو یا تو وہ زوج نہیں کی جاتی اور اسکا نفع (دودھ مال وغیرہ) فقط مردوں کے لیے ہوتا اس میں عورتوں کے لیے کچھ نہ تھا اور اگر جانا تو اس میں مرد
 عورتیں دونوں شریک ہوتے حام نکالا یعنی وہ جس بختی کھلا کوس پیٹ جاتا تو کہتے کہ اسنے اپنی پیٹھ کی حمایت کر لی اور اسکو توں کو نام پر سنانکی طرح

بقرب الخاق والابتداء والاعادة والثواب والعقاب عبد المطلب بن هاشم وزید بن عمرو بن نفیل
وقیس بن ساعدة وعامر بن الظرب وكان عبد المطلب قد رأى ظالم لم تصبه عقوبة فقال تالله
ان وراء هذه الدار لدار الجحی فیها الحسن والمسی و**منهم زید بن اسلم القاتل** یؤخر
فیوضع فی کتاب فیدخل یوم الحساب او یجعل فینقم ثم اسلم و**منهم زید الفوارس بن**
حسن ومنهم القلس بن امیة الکنانی کان یخطب بفناء الکعبة وكانت العرب لا تصلا عن
مواسمها حتی یخطبها ویوصیها فقال یوما یامعشر العرب اطیعونی ترشدوا قالوا وما ذالك قال انکم
تفردتم بالهة شئنی انی لاعلم ما الله بكل هذا اراض وان الله رب هذه الالهة وانه لیجبان
لعبد وحده فتفرقت عنه العرب ذلک العام ولم یسمعوا مواعظته کان فیهم قوم
یتولون من مات فربطت علی قبره راحلته وتركته حتی تموت حشر علیها ومن لم یفعل به ذلک
حشر ما شیا وحمی قاله عمر بن زید الکلبی عبد المطلب بن هاشم وزید بن عمرو بن نفیل و**قیس بن ساعدة**
مترجمه کہ خالق کا اقرار کرتے اور کہتے کہ اسے ابتداء میں کیا۔ اور آخر بعد موت کے دوبارہ پیدا کرے گا اور ثواب و عذاب بھی ملے گا
اور ان میں سے عبد المطلب اور زید بن عمرو بن نفیل اور قیس بن ساعدة و عامر بن الظرب بھی تھے اور روایت ہے کہ عبد المطلب نے
ایک ظالم کو دیکھا جو سکودنیامین اوس کے ظلم کی سزا نہیں پہنچتی تو کہا کہ خدا کی قسم اس دنیا کے سوائے دوسرے جہان نیک
بدلو اپنا عوض نہیگا۔ اسی فرقہ میں زید بن سلی بھی تھا جس کا قصیدہ سب سے معلقہ میں موجود ہے اور اسی کا یہ شعر ہے۔
یہ یوخر فیوضہم فی کتاب فیدخل لیوم الحساب او یجعل فینقم یعنی جب خدا کے نزدیک تہا رسی دلی بد
نیتی معلوم ہے اور چپ نہیں سکتی تو وہی صورتیں ہیں یا تو وہ عذاب میں تاخیر کرے گا۔ تو نااہل اعمال میں لکھ کر ذخیرہ رکھی جائیگی۔
روز حساب کے لئے یا بالفعل ہی تم سے انتقام لیا جائیگا کہ عذاب دیا جاوے گا یا یہ شخص یہ بھی اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ تعالیٰ دل کے
بھید رب جانتا ہو مصنف نے کہا کہ پھر یہ شخص نہانا سلام میں مسلمان ہو گیا اور اسی قسم میں زید الفوارس بن حصین تھا اور اسی قسم میں
قلس بن امیہ الکنانی تھا اور یہ شخص کہیں کو سایہ میں کھڑا ہو کر غظنا کیا کرتا تھا اور عرب کے قبائل مواسم حج سے بغیر اس کا خطبہ سننے
ہوے اور وہ سب سے واپس نہیں آتے ایک روز اس نے کہا کہ اے قوم عرب میری بات سنو۔ اور انو تم سلاح پاؤ گے عرب نے کہا کہ وہ کیا بات
اس نے کہا کہ تم لوگوں میں سے ہر کس نے الگ الگ بت بنائے ہیں اور جدا جدا ہو گئے ہو اور میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان سب
راضی نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ ان سب ٹھاکر و ناکار پروردگار ہے اور وہ یہی چاہتا ہے کہ فقط اسی کی عبادت کی جاوے سیکر عرب کے لوگ اس
متفرق ہو گئے اور اس کی نصیحت کچھ نہیں سنی عرب میں بعض قوم ایسی تھی جس کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص مرے اور اس کی قبر پر اسکا نوٹ
باندھ دیا گیا اور چھوڑ دیا گیا یا تاک کہ وہ بھی مر گیا تو یہ شخص حشر میں یہ سواری پاوے گا اور اگر ایسا نہ کیا جاوے تو وہ پیدل حشر میں جائے گا
اور اسی قوم میں سے عمرو بن زید الکلبی تھا عبد المطلب بن ہاشم اور زید بن عمرو بن نفیل اور قیس بن ساعدة تھے

وقد حکى ابو محمد النونجى في كتاب الاراء والديانات ان قوما من الهند البراهمة اثبتوا الخلق والاسل
 ولجنة والنار وزعموا ان رسولهم ملك اتاهم في صورة البشر من غير كتاب له اربعة ايدي
 اثنا عشر راسا من ذلك راس انسان ورأس اسد ورأس فرس ورأس فيل ورأس خنزير ورأس
 ذلك من رؤس الحيوان وانه امرهم بتعظيم النار ومنها هم عن القتل والذبلع الاما كان
 للنار ومنها هم عن الكذب وشرب الخمر وابعاح لهم الزنا وامرهم ان يعبدا البقر ومن
 ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه وحجته وحاجباه واشفاه عينييه ثم يذهب
 فيسجد للبقر في هزيات يضيع الزمان بذلك كما قال لمصنف وقد اتى ابليس
 البراهمة ست شبهات الشبهة الاولى استبعا اطلاع بعضهم على ما خفي عن بعض فقالوا ما هذا
 الا بشر مثلكم والمغى كيف اطلع ما عنكم وجواب هذه الشبهة انهم لو ناطقوا العقول شخص شخص بخصائص
 يعلم بها على انفسهم بل انفسهم لثقفوا ان ليس كل احد يصح له ذلك قد علم الكل ان له شيئا ركب لا مزج مفاد
 الخرج الوجودية تقا وما يجر من الفضايل البتة فاذا الملتفات ولا يحتاجوا كل صلاح ابدا خلقت للفناء ههنا وللبقاء والدار
 الآخرة

ترجمہ۔ اور شیخ ابو محمد نونجی نے کتاب الاراء والديانات میں ذکر کیا کہ بندہ و برہمنوں کی ایک قوم نے ثابت کیا کہ خالق ہے۔
 اور رسول آئے ہیں اور بہشت و دوزخ ٹھیکے اور کہتے ہیں۔ کہ اُن کا رسول ایک فرشتہ آیا تھا جو آدمی کی صورت میں تھا لیکن اُس
 کے پاس کوئی کتاب نہیں تھی اور چار ہاتھ اور دس سر تھے ان میں ایک سر آدمی کے سر کی طرح تھا۔ اور باقی تیر گھوڑے یا تھی سور غول
 حیوانات کے سروں کی طرح تھے۔ اور اُس نے اُن کو حکم دیا کہ آگ کی تعظیم کریں۔ اور قتل و زنج سے منع کیا سوار اس کے کد آگ کی تعظیم
 کے لیے جانور ماریں اور اُن کو جھوٹ و شراب خواری سے منع کیا اور زنا اپہ سباح کر دیا اور اُن کو یہ حکم دیا کہ گائے کی پوجا
 کریں اور جباغین سے کوئی شخص مرتد ہو جاتا ہے۔ تو اس کا سوار وارسی و موکھین و بھوٹین و پلکین سب موٹہ ڈالتے ہیں پھر
 اُس کو لیجا کر گائے کا سجدہ کراتے ہیں اسی قسم کی یہودہ ہندیان کی باتیں بہت ہیں کہانٹک اُس کے بیان سے وقت ضائع کیا جائے
 مصنف نے کہا کہ ابلیس نے برابر چھپے چھپے شہید ہوا لیکن یہ کہ ایک شخص گاؤں چنوں پر طبع ہونا از بس بعید ہو جاوڑن معنی رکھی گئی ہیں چنانچہ وہ کہا
 کوئے تھے ہانڈا لا بشکر طلب یہ کہ عبادت و شکر پوشیدہ ہو ایک شخص کیونکر ظاہر ہو سکتی ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اگر وہ لوگ انسانی عقلوں
 سے بات کرتے تو اُن کو بتلاتے۔ کہ ان کی جنس میں ایک شخص میں ایسے عمدہ فضائل ہوتے ہیں جن کی وجہ سے وہ سب پر فوق
 رکھتا ہے میں ان خاص فضائل کے وجہ سے وہ اس لائق ہو سکتا ہے۔ کہ اس کو وحی حاصل ہو اور ہر ایک آدمی اس لائق
 نہیں ہو سکتا۔ اور سب لوگوں کو یہ بات معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرما کر فرمائے ہیں اور انہیں بہت فرق پیدا کیا ہے اور
 بہت سی دوائیں پیدا فرمائیں جو بدن کے فساد کو اصلاح پر لاتی ہیں۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے نباتات و پتھر پتھر ایسی خاصیت
 پیدا کیں جن سے اس بدن کی اصلاح ہو جاتی ہے جو حقیقت میں اسے دار فنا میں مٹ جانے کے لیے رکھا گیا ہے تو دار آخرت

و لا جعل علیہم یقولون ان الله امرنا بهذا فذلك معنى قوله تعالى ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب
 ثم ان الله عز وجل رد عليهم فيما حرموا من البجعة والسائبة والوصيلة والحام وفيما اخلوه بقولهم خالصته ذلك هو
 ومعهم علماء ولا جاف قال قل الذکر حرم الام انثیین المضان کان حرم الذکرین فکل الذکر حرام وان کان حرم الانثیین
 فکل الاناث حرام ولا ینکح حرم ما اشتملت علیہ ارحام الانثیین فانما تشتمل علی الذکور والاناث فیکون کل
 چیز حرام و ازین ہم ابلیس قتل اولادهم فالانسان منهم یقتل ابنته و یغیر و کلہ و من جملة ما لبس علیہم
 ابلیس انہم قالوا لو شاء الله ما اشرکنا اى لولم یضرب شرکنا حال بیتنا و بینہ فتلحقوا بالمشیة و ترکوا
 و مشیة الله نعم الکائنات و امره لا یم مراد انہ فلیس کحدان یتعلق بالمشیة بعد و رد الامر و ما ہبہم السخیفة
 الی ابتدعوها کثيرة لا یصلح تصبیع الزمان بذکرها ولا ہی محتاج الی تکلف رد ذکر تلبیس ابلیس
 علی جاحک النبوت قال المصنف قد لبس ابلیس علی الباطنة و الهند و غیرہم فرین لم یجد النبوت
 طریق ما یصلح لہ و قد اختلف اهل الهند فمنہم دہریہ و منہم ثنویہ و منہم علی منہب
 الباہنہ و منہم من یعتقد نبوة ادم و ابراہیم

ترجمہ اور اس کچھ لاد ابھی نہ جاتا پھر شرکین یہ دیکھ کر تے کہ اللہ تعالیٰ نے ہکوان رسول کا حکم دیا ہے اور یہ جھوٹ
 تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیکن الذین کفروا یفترون علی اللہ الکذب لیکن جو لوگ کافر رہیں وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بہتان مقرر
 ہیں پھر شرکوں نے جو بکرہ و سائبہ و وصیلہ و حام کو حرام ٹھہرایا۔ اور جس قدر حلال بتلایا کہ خالص مردوں کے لیے حلال ہے نہ عورتوں
 کے لیے تو اللہ نے اس کو رد کیا بقولہ قل الذکر حرم الام الانثیین الایہ یعنی اگر زہونی کی وجہ سے ان جانوروں میں حرمت تو جو جانور زہونہ کا وہ چرام
 ہو جائیگا اور اگر وہ ہونگی جہت سے حرمت ہے تو جو مادہ جانور ہو حرام ہوگی اور مادہ کے جھول میں انیسے حرمت ہوتی ہے تو ساکھ پیٹ میں نہ مادہ
 دونوں آئین ہیں دونوں حرام ہوں گے پھر معلوم ہوا کہ یہ سب شرکوں کا جابلانہ اقتراہ منجملہ قباہم کو ابلیس نے عجب گوار دینے اولاد کا قتل کرنا
 رچایا جنانچہ ہمیں بہت ایسے تھے کہ اپنی دختر کو مار ڈالتا اور کڑوا سا گوشت کھلا کر پالتے اور منجملہ جہالتوں کے جس ابلیس اپنے تلبیس کی
 ایک یہ تھا کہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا قالوا لو شاء الله ما اشرکنا یعنی شرکوں نے جھگڑا ہون سے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہم لوگ شرک نہ کرتے یعنی اگر وہ
 ہمارے شرک سے راضی نہ ہوتا تو ایسا رخصہ ڈال دیتا کہ ہم اس کے ساتھ شرک نہ کر سکتے دیکھو ان جہالتوں نے اللہ کی مشیت کو کچھ اور حکم چھوڑ دیا اور مشیت
 کائنات کو شامل ہوا اور حکم سے عام اور نہیں ہوتی تو حکم خاص آجائے کہ بعد کیسے رو انہیں یہ کہ مشیت کی حجت پر کڑے واضح ہو کہ شرکوں کی ہون
 زمین اور وہی طریقہ جو انہوں نے نکالا تھے وہ بہت کثرت میں کہانٹا انکی بیان سے وقت ضائع کیے گیا اور وہ ایسی بیہودہ ہیں کہ ان کو رد کرنے میں
 تکلف و محاشی ضرورت بھی نہیں ہے نبوت منکر و پیر تلبیس ابلیس کی بیان مصنف نے کہا کہ ابلیس نے برہمن سبڈوں وغیرہ پر اپنی
 تلبیس کا پردہ ڈالا تو ان کے لیے یہ رچایا کہ نبوت منکر ہو گیا کہ اس تلبیس جو فیض زمست پر پختا اس کا راستہ بند کر دیا اور سبڈوں کو فرستے
 بہت مختلف ہیں بعض دہریہ ہیں اور بعض ثنویہ ہیں اور بعض برہمنوں کی مذہب پر ہیں بعض فقط آدم ابراہیم علیہما السلام کی نبوت پر

یَسْطُرُوا إِلَيْهِ وَيَأْتُوا بِهِ وَيَفْهَمُوا مِنْهُ ثُمَّ قَالَ وَلِلْبَنَاءِ عَلَيْهِمْ مَا يُلَبِّسُونَ أَيْ كَحَلَطْنَا
 عَلَيْهِمْ مَا يَخْلُطُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَشْكُوا فَلَا يَدْرُونَ أَمَّا كَ هُوَ أَيْ كَوَالِ الشَّبِيهِةِ الثَّلَاثَةِ
 قَالُوا نَرَى مَا يَدْعُوهُ الْإِنْبِيَاءُ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ الْمَجْزَاتِ وَمَا يُلْقَى إِلَيْهِمْ مِنَ الْوَحْيِ يَظْهَرُ جَنْسَهُ عَلَى
 الْبُكْهَةِ وَالسُّحْرَةِ فَلَمْ يَنْفِي لِنَادِيلٍ تَفَرِّقُ بَيْنَ الصَّيِّحِ وَالْفَاسِدِ وَالْجَوَابِ أَنْ يَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ بِالْحُجْرِ
 لِدَافِعِ الشَّبِيهِةِ وَكَلَفِ الْعَقْلِ لِفَرَقِ فَلَا يَقْدَرُ سَاحِرَانِ عَلَى مِثْلِهِ وَلَا أَنْ يَخْرُجَ مِنْ حِجَّتِهِ وَإِنَّمَا الْكَاهِنُ فَقَدْ
 يَدْعُوهُ عَلَى خِلَافِ الْبَيِّنَاتِ الَّتِي لَا خَطَأَ فِيهَا بَوَاجِهِ الشَّبِيهِةِ الرَّابِعَةِ قَالُوا لَا يَخْلُوانِ يَحْجِي لَإِنْبِيَاءَ مَا يَوَاقِقُ الْعَقْلَ وَبِمَا
 يَخَالِفُهُ فَإِنْ جَاؤُوا بِإِخْلَافِهِمْ لَمْ يَقْبَلْ وَإِنْ جَاؤُوا بِإِثْبَاتِهِ فَالْعَقْلُ بَعْضُ الْجَوَابِ أَنْ تَقُولَ قَدْ بَيَّنَّتَ أَنَّ كَثِيرًا مِنْ
 النَّاسِ يَخْرِجُونَ عَنْ سِيَاسَاتِ الدِّيْنِ حَتَّى يَخْتَارُوا إِلَى مَتَمِّ كَالْحُكْمَاءِ وَالسُّلَاطِينِ فَكَيْفَ بَأَمْرِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْآخِرَةِ
 الشَّبِيهِةِ الْخَامِسَةِ قَالُوا قَدْ جَاءَ الشَّرَاحُ بِأَشْيَاءٍ يَفْرُقُهَا الْعَقْلُ فَكَيْفَ يَحْجِي أَنْ تَكُونَ صَحِيحَةً مِنْ ذَلِكَ إِلَّا لِكُلِّ جَمْعٍ وَالْجَوَابُ
 الْعَقْلَانِيَّةُ إِلَّا لِكُلِّ جَمْعٍ بَعْضُهُمَا أَدْلَى مِنَ الْآخَرِ وَلَا يَلَايَمُ بَيْنَ الْعَقْلِ اعْتَرَاؤِ بَيِّنَاتٍ أَنَّ الْعَقْلَ قَدْ عَرَفَ حِكْمَةَ الْخَلْقِ

ترجمہ جعلنا رجلا یعنی اگر ہم فرشتہ کو رسول بنا دیں تو اس کو مادی صورت میں بنا دیں یعنی تاکہ اس کو دیکھ کر مانوس ہو کر اس کی ہدایت کو سمجھیں
 پھر فرمایا وَلِلْبَنَاءِ عَلَيْهِمْ مَا يُلَبِّسُونَ یعنی جو شبہ یہ لوگ اپنے اوپر ڈالتے ہیں وہی ایمان پر ڈالیں یعنی اگر وہ فرشتہ بصورت مرد آدمی ہو گا۔ تو نہ
 جانیں گے کہ یہ فرشتہ ہے کہ حقیقت میں آدمی ہے **ف** اور اگر وہ کھائے نہ پیئے اور نہ نکاح کرے تو اس قسم کے شرائع ان کو کیسے معلوم ہوں
 اور یہ آدمی کے جامہ میں یہ خواہش اس میں مرکب ہو تو وہی کیفیت ہوگی شبہ سوم منکروں نے کہا کہ انبیاء و جن مجزات کا دعویٰ کرتے
 ہیں اور جو علم الغیب بتلاتے ہیں اور جو وحی انہیں آتی ہے تو ہم دیکھتے ہیں کہ اس قسم کے آثار کا ہنوں و ساحروں سے ظاہر ہوتے ہیں تو کس
 دلیل سے ہم فرق پہچانیں کہ یہ مجرہ ہے اور جادو نہیں ہے۔ تو صیح و فاسد میں فرق کی دلیل نہ رہی جو **ا** ہے کہ کہا جاتا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے شبہ دھکنے کی تحنن بیان فرمائی ہیں۔ اور عقول کو پابند کیا کہ دونوں میں فرق کر لے۔ تو جادو گر کو یہ قدر نصیب
 ہے کہ مرے گزندہ کر دے یا عصا سے اڑا دھالے یا کابین تو وہ کبھی ٹھیک کہتا کبھی غلط یعنی ستور میں سو ایک بات صحیح کہتا ہی اور باقی جھوٹ کہتا
 ہے۔ برخلاف نبوت کے کہ اس میں کچھ غلطی و خلاف نہیں ہے **ف** اور خصوصاً آسمانی چاند کو دو منکرے کرنا کسی ساحر سے ممکن
 نہیں ہے شبہ چہارم یہ کہ منکروں نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام جو کچھ لائے وہ عقل کے خلاف ہے تو قبول نہیں ہے۔ اور اگر عقل
 کے موافق ہے تو عقل ہی کافی ہے جو **ا** یہ کہ خوب ثابت ہو گیا کہ بکثرت آدمی اپنے دنیاوی معاملات سیاست سے عاجز ہیں حتیٰ کہ
 ایک مخمض و سلاطین کی ضرورت ہوتی ہو تو بھلا امور الہی و آخرت سے کیونکر عاجز نہ ہونگے **ف** یعنی اس میں کل عاجز
 ہیں تو وحی الہی کی ضرورت ہے شبہ پنجم یہ کہ شریعت میں چند چیزیں ایسی آتی ہیں جن سے ہماری عقل نفرت کرتی ہے جیسے جانا
 کو قتل کرنا تو یہ شریعت کیسے صیح ہو سکتی ہے جو **ا** یہ بیشک عقل اس سے منکر ہے کہ ایک حیوان دوسرے حیوان کو دھک
 دے اور جب خالق نے ایسا حکم دیا تو عقل کو اعتراض کی جگہ نہیں رہی اس جو اسکا شرح بیان یہ کہ عقل کو نزدیک ثابت ہو گیا۔ کہ خالق

ساحر

ثبت

تو وہ کبھی ٹھیک کہتا کبھی غلط

لم یبعد ان یخص اشخاصاً من خلقه بالحكمة الباقية والدعاية اليه اصلاحاً لمن یفسد في العالم بسوء
 الاخلاق والافعال ومعلوم ان المخالفين لا یستتکرون ان یختص قوام بالحكمة لیسکنوا فورات
 الطباع الشريرة بالموعظة وكيف ینکرون امداد الباری سبحانه یفضل للناس رسائل ووصایا یصلح بها العالم
 ویطیب خلافتهم ویقیم بها سیاساتهم وقد اشار غفر جل الخذلک فی قوله تعالی کان للناس عجباً ان اوحینا
 الی رجل منهم ان انذر الناس النشأة الآتیة قالوا هلا ارسل ملکاً ان الملائكة الیه اقرب ومن الشک فیهم بعد
 الامم یون یجئ الی ریاسته علی جنسهم فیوقع ذلک شکاً وجواب هذا من ثلثة اوجه احدها ان فی قوی الملائكة
 قلب الجبال والصخر فلا یمکن اظهار معجزته دل علی صدقهم لا المعجزة ما خرفت لعداوتهم وهذه عادة الملائكة وانما المعجزة
 الظاهرة علیهم لبشر ضعیف یمکن دلیلاً والثانی ان الجنس الی الجنس امیل فصالح ان
 یرسل الیه من جنسهم لئلا ینفروا ولیعقلوا عنه شر تخصیص ذلک الجنس بما عجز عنه جنسه
 دلیل علی صدقه والثالث ان ینبسط فی قوی البشر رؤیة الملک وانما الله تعالی یقوی
 الانبیاء بما یرزقهم من ازاله الملائكة ولهذا قال الله تعالی ولجعلناه ملکاً لجعلناه رجلاً

ترجمہ میں باقی رکھنے کے لیے ضرورت ناید ہے تو کچھ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات میں سے کچھ اشخاص کو حکمت بالغہ کیساتھ خاص کرے
 جسکے ذریعہ وہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے اور مخلوقات میں جنکے اندر بسبب برا اعمالوں بد اخلاقیوں کے فساد ہو گیا ہے انکو اصلاح
 پر بلاوے اور یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ نبوت میں مخالفت کرتے ہیں وہ اس کے انکار نہیں کرتے کہ کچھ قومیں حکمت کیساتھ مخصوص
 تاکہ شریر طبیعتوں کے جوش کو اچھی نصیحت سے ٹھنڈا کریں تو پھر کوئی کر سکا ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو ایسی رسالت و وصیت سے
 مخصوص فرمادے جس سے وہ لوگ عالم کی اصلاح کریں اور انکے اخلاق درست کریں اور انکی سیاست ٹھیک کریں اور اللہ تعالیٰ
 نے بھی اسکی جانب اشارہ فرمایا بقولہ تم کان للناس عجبا ان اوحینا الی رجل منهم ان انذر الناس النشأة الآتیة یعنی کیا لوگوں کو اس امر سے تعجب ہو
 کہ ہم نے انہیں سے ایک مرد کو یہ بھیجی کہ لوگوں کو ڈراؤی و شبہہ دوم یہ کہ متکروں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرستو تو رسول کر کے کیوں نہ بھیجا کیونکہ
 ملائکہ اس اقرب ہیں اور انہیں شک ہونا بہت بعید اور آدمیوں میں یہ خصلت ہو کہ اپنی جنس کے آدمیوں پر سردار ہو جانا پسند کرتے ہیں
 اس و شک پیدا ہو گا جواب اسکا تین جہتوں سے دیا گیا (اول) یہ کہ ملائکہ کی قوت میں یہ ہو کہ برے پیار و کواکب دین تو ایسا کوئی معجزہ نہیں
 ہو سکتا جو انکی پجائی پر دلیل ہو سکتا کیونکہ معجزہ وہ ہوتا ہے جو اس جنس کی عادت کے خلاف محال ہو اور ملائکہ کی یہ عادت ہے تو معجزہ صرف
 کمزور آدمی ہی کے ہاتھ سے ظاہر ہو کر اسکی نبوت کے صدق دعویٰ پر دلیل ہو سکتا ہو (دوم) یہ کہ ہر جنس کو اپنے ہم جنس کی طرف زیادہ
 میلان ہوتا ہے تو یہ لائق ہوا کہ لوگوں کی طرف انکی جنس سے آدمی بھیجا جاوے تاکہ اس سے نفرت نہ کریں اور اسکی باتوں کو سمجھیں پھر اسی
 جنس کو خاص کر ایسی چیز بطور معجزہ دی جاتی ہے جس سے اس جنس کے مایوس ہوں تاکہ اس صدق دعویٰ پر دلیل ہو جاوے (سوم) یہ کہ آدمی یہ ظاہر
 نہیں ہو کر فرشتہ کو دیکھ کر نہ ہر سکا اور انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ نے خاص کر ایک قسم کا اور انکے نصیب کرتا ہے اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولجعلناه ملکاً

وہی
سک

فانہ لم یبق شیء من العقاقیر الا وقد ضحت خواصها وادان سترها فلو ظفر واحد منہ لیسفی واطهر خاصیۃ لوقوع
الاکثر من العلم ببلک الخواص قالوا هذا الیشک انما هذه خاصیۃ فہذا نعم ان المعجزات لیست وعاہل ہی بین
صخرۃ خرجت منہا فادۃ وعصا انقلب حیدہ وحجر یخروج عنہا وهذا القرآن اللہ لہ منذ نزل دؤین الست مائۃ سنۃ
فلا سماع تلذکہ ولا فکارتدیرہ والتحدیک علی اللہام ولم یقل احد علی مائۃ سنۃ منہ فاین هذا والخاصیۃ ^{البحر}
الشعبۃ قال ابو الوفاء علی بن عقیل رضی اللہ عنہ طینت قلوب اهل الاحاد لاستنار کلمۃ الحق وتبویست
الشراعی بین الخلق والا ^{البحر} شمال لایمزها کا بن الریوندی ومن شاکیہ کما العلم
ثم مع ذلک لایرون لمقالہم من اہل الجوامع تتدقق زحاما ولا ذنات
تملأ اسباعہم بالتعلیم لسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاعتزاز بواجبہ وانفاق
الاموال والا نفس فی الجمع مع رکوب الاحظار ومعاناة الاسفار ومفاوۃ
الاهل والاولاد

ترجمہ اس لیے کہ نباتات کے خواص و منافع مدت دراز سے بخوبی ظاہر ہو چکے اور بھید کھل چکا ہے پھر اگر کسی شخص کو کوئی پیچیدہ یا کڑی ٹھاتی
اور وہ اسکی خاصیت ظاہر کرتا (مثلاً موسیٰ کے عصا میں کوئی خاصیت ہوتی) تو ان چیزوں کے جاننے والے اسی وقت کہتے کہ یہ آپکا معجزہ
نہیں ہے بلکہ اس کڑی یا پیچیدگی خاصیت ہی ہے۔ پھر معلوم ہے کہ معجزات کچھ ایک ہی قسم کے نہ تھے بلکہ اقسام میں جیسے پہاڑ سناؤ، نکلنا اور موسیٰ
کا عصا بالکل بدل کر اُردا ہو گیا اور پیچھے شے جاری ہو اور یہ قرآن عظیم معجزہ کبریٰ ہے کہ قریب چھ سو برس کے ہو چکے جب نازل ہوا اور کلام
اسکو سنتے ہیں اور افکار اس میں غور کرتے ہیں اور اس تحدی کی گئی کہ اسکی ایک سورۃ کو مثل بنا کر لاؤ اور یہ تحدی قیامت تک باقی رہی
پھر کسی کو یہ قدرت نہ ہوئی کہ ایک آیت بھی اسکی علاوہ کہیں سے بنا کے لاتاں بلکہ اب تو عقلاً محال ہو گیا اسی لیے کہ عرب عربا جو کامل فصیح
اہل زبان تھے جب لاکھوں نے عاجزی کا اقرار کیا تو اب جو کوئی مدعی ہو وہ قطعاً وہی ہو گا ذہب بنی خاص جبکہ اہل زبان بھی ہوا اور عرب
میں یہود و نصاریٰ موجود تھے۔ اور عراق و بحرانی بنی تغلبہ دست تک اسلام نہ لاؤ اور رومیان رومی مصنف نے کہا کہ پھر کہاں یہ عظیم
ادب کہاں خاصیت و معجزہ شیعہ ابو الوفاء علی بن عقیل رحمہ اللہ نے کہا کہ محدثوں کی جبلت کا خمیر یہ ہے کہ دل سے چاہتی ہیں کہ سید طح
کل حق چھپ جاوے مخلوقات میں شریعت کا ثبوت نہ رہے اور اسکی احکام پر عمل نہ کریں انہیں محدثان میں سے ابن الروندی فیلسوف و ابو العلاء
الاشعری شامل ہیں بلکہ نہایت میں (جیسے انزوی ملی روافض تھی) اور باوجود اس کوشش کہ ان محدثوں کو اپنی گفتگو کی کچھ قدر نہیں دکھائی دیتی
اور نہ کچھ فرماتے ہیں بلکہ ان خبیثوں کی امید کہ برخلاف جامع معجزین لوگوں کی کثرت ازدحام سے لیر نہ ہوتی ہیں ادبیا بچوں وقت عام مسجد نہیں
بنگاہن حق کی انواروں کو ان محدثوں کے کانوں میں سوراخ ہوتے ہیں کہ شنگاہن باری تعالیٰ جل و علا اس کے رسول مصطفیٰ سید الانبیاء
صلی اللہ علیہ وسلم کر شان والاک تعظیم کرتے جو نعمت ہدی آپ لایوصاف گوایں اسکا اقرار کرتے ہیں اور حج میں انبی جانین و مال خرچ
کر قیام باوجودیکہ سفر میں ہر طرح کے خطرات و شقت و رآل و اولاد و سفر و قرت برداشت کرنی پڑتی ہے لیکن حکم شریعت کی تعظیم کا

تجدید سے سب سے پہلے

سبحانہ لا یموت ولا یغفل فیہا ولا یغفل علیہ ہذا المعرفة التسلیم لما یخفی عنہ ومتما شنبہ علینا امر
فرع لم یخزان بحکمہ علی الاصل بالبطلان ثم قد ظهرت حکمتہ ذلک فاننا علم ان الحيوان يفضل علی
الإنسان الناطق افضل ما لیس ناطق بما اوتی من الفهم والفطنة والقوة النظرية والعملية وجماع هذا
الناطق الى بقاء مهمة ولا یقوم وبقائه القوی مقام اللحم والضعف ولا یستطیع يتناول القوی الضعیف وما
فیہ فائدة عظيمة لما قلت فائدة واما خلق الحيوان البہم الحيوان الکريم فلعل یذبح کذا وضاق به
المرعى ومات فیتأذى الحيوان الکريم بحیفة فلم یکن لا یجاءه فائدة فلما لم الذبح فانه لیسیر وقد
قیل لا یوجد اصلا لان الحس لا لام اغشية الدماغ لان فیہ الاعضاء الحساسة ولذلك
اذا اصابته آفة من صرع أو سکتة لم یحس لان انسا بالما اذا قطعت لا وداج سرعوا لم یصل الی الجسم الی
محل الحس لهذا قال علیہ السلام اذا ذبح احدکم فلیجد شفرة ولیدع ذبیحته الشبهة الشکاسة قالوا وما
یکون اهل الشراع قد غفروا لخاص من جماعة وخب وکجاب ان هذا الکلام ینبغ ان یستحی من اهل الذکر

ترجمہ اور میں کہ عقل و نفس نہیں ہو اور جب یہ معرفت عقل کی تو اس پر لازم ہے کہ خالق کو سب احکام تسلیم کریں
اگرچہ بعض کی حکمت اس پر بھی رہی ہو اور اگر کسی شاخ کی حکمت پر مشتبہ ہو تو بھی یہ جائز نہیں کہ ہم بڑے جلیل ہونیکا حکم لگا دیں پھر ہم کہتے ہیں کہ
اس حکم کی حکمت بھی ظاہر ہو گئی چنانچہ ہم کہتے ہیں کہ جمادات پر حیوانات کو فضیلت ہے اور حیوانات میں غیر ناطق پر ناطق کو فضیلت ہے اور ناطق پر کو ناطق
کو فہم و فطنت دی گئی۔ اور فہمی و عقلی و تہن عقل کی گئی ہوں اور ناطق باقی رہتا ہے بہت غیر ناطق کے زیادہ اہتمام کے قابل ہے۔ اور ناطق
کی یہ تہن باقی رہنے میں گوشت کے قائم مقام اور کھانے میں نہیں ہے تو کوہ مضامین نہیں ہے کہ جس قسم کا فائدہ عظیم ہے وہ کہ فائدہ ملے
کو کھائے اور کھرو کو قوی تناول کریں۔ اور یہاں حیوان تو بزرگ حیوانات اشرف المخلوقات کے لئے پیدا ہوئے ہیں پھر اگر ہمارا فہم نہ
کئے جائیں تو بہت کثرت سے بڑے جانور اور چرواہہ و کھیتی باڑی کی گجائش زہر اور مرین تو ان کے مردار کی بدبو سے اشرف المخلوقات
کو بہت ایذا ہو رہا کہ اسکی قوائی مفید میں خلل ہو جاوے تو ہمارا کے ایجاد کا کچھ فائدہ بھی نہ رہے۔ اور یہ جو ہم کہتے ہو کہ ذبح کرنے میں و کھانے میں
یہ بہت خفیف ہے اور بعض حکماء نے کہا کہ درد بالکل محسوس نہیں ہوتا کیونکہ درد کا محسوس ہونا دماغ کی حسیوں کو ہوتا ہے اسوقت
کہ اسی میں اعصاب حساس ہوتے ہیں اسی وجہ سے جب دماغ کو صرع یا سکتہ ہو پڑتا ہے تو انسان کو کچھ درد محسوس نہیں
ہوتا اور ذبح میں جب تیزی سے شاہ کی گئی کاٹ دی گئیں تو درد دایسے کل دن نہیں پڑتا جو محسوس ہو اسی کی کمی محض صلی اللہ علیہ
وسلم نے حکم دیا کہ تم میں سے جب کوئی ذبح کرے تو چھری تیز کر لینا چاہئے اور ذبح کو آرام دینا چاہئے اور اگر حیوان کو فائدہ
ہو جائے میں مصیبت ہوتی تو حکیم مطلق غرویل درندہ جانور و کو خشکی و تری میں ایسی حقیقت پر پیدا کرتا کہ ساگ پات کھائے یا اسے
دات پونجی ہوتے کیونکہ انسان میں اگر عقل ہے تو درد و نہیں نہیں فاقہ شہید شہر شہر کی سگڑوں کی گار شاید صاحبین شریعت کو بعض تھرو
گئی کہ جو اس معلوم ہو گئی ہوں بی اسکر ذریعہ سے سبزو بنایا جو اب یہ کہ شہید وارہ کرنے والوں کو کچھ شرم نہ آئی چاہیے تھی۔

خود میں ہم مزل صوفیہ ان فلا نانا ہو بانائے المدجہلۃ فامتلا ذہبا فصا هذا كالعلة بطریق
الکرام من المتصوفین و بطریق العاقا فی حق المنجین و بطریق الخصاص فی حق العیالین و بطریق الکھانۃ
فی حق المعزین و العدا فین فای حکمہ لقلہ عیسے فانبت کراما تاكلون و ما تذخرون
فی بیوتکم و ای خرق بقی العادات و هل العادات الاستمرار الوجہ و کثرة المحصول و اذ انبہم
العاقل المتدین علی ما فی هذا من الفسار قال الصوفی اتنکر کرامات الاولیاء و قال اهل الخصاص تنکر
المقناطیس الی یجذب الحديد و النعامۃ تبغ النار فیسکت عن حمد الم یکن لاجل ما کان قول
الحق معہم هذا و الباطنیۃ من جانب و المنجی من جانب مع ارباب المناصب یعتقدون و لا یحسبون الا
بقیالہم فیسکان من یحفظ هذه الملة و یعلی کلمتہ لکن ان کل الطوائف تحت قهرها اقبلا من
غریب حرامات النبوت و قعلا اهل الحال فصل و من اهل السراقة قوم قد حسن لهم البلیین یتقربوا
یا حراق نفوسہم فیحفظ لافسائہم اخذ و د و یجتمع الناس فیجئ مضغی بالخلوق و الطیب و یضرب
المعارف و الطبول و الصنوج و یقفون لوان صلی فی هذه النفس الی تعلی الی عالی الجنۃ

ترجمہ میراں کی طبعی صوفیہ سے ایک جماعت کو اپنے کیرن مالک کیل کیا جو بیان کرتے ہیں کہ غلام بزرگ زمانے میں ایک طرف جھکا کر سونے سے بھر لیا اور یہ طور
کرامت کے صوفیوں کے یہ کرامات عادت ہوئی اور جن کو حق میں بطور طوط کے ہوا اور عیسے کے یہ طریق خواص غیا کو ہوا اور ال عسیت یعنی عالموں اور ان کے طرف بطور کرامت
ہو تو اب میرے قول و ان کے طوطا کو ان کے طرف میں تو کرامت کیا ہوئی تو یہ تو بار کے لئے ہوتا اور عادت اس کی کہتے ہیں کہ وہ پیر یا پادری ہے اور اگر پانی جائے
پھر جب کسی پانیل دیندار نے انکو پوچھا کیا کہ اسمین یہ فساد ہو تو صوفی مکار بھگت نے لکھا ہے کہ کیا اب ادیا ہاں کی کرامت سے انکار کر دے تو ہو
اور طبعی کہتا ہے کہ کیا تم خواص سے منکر ہو کہ مقناطیس ہے کہ جذب کرتا ہے اور شہر میں مال کی نگاری لگے گا پھر تو آخر وہ اصل بات و حق
کی ہے ان کی جمونی باتوں سے بھی سکوت کرتا ہو تو یہ زمانہ ہے کہ اسمین حق کے معتقد کو ان محدود سے پریشانی ہے اور ایک طرف باطنیہ جلا
ہیں اور ایک طرف ظہریں مع ارباب مناصب کے یعنی امراء و سلاطین و وزراء و غیر جو مل و عقبہ کے مالک ہیں۔ اور ان ہی کی باتوں پر
چلتے ہیں باوجود اس عظیم و پاک ہے حق سبحانہ و تعالیٰ جو اس ملت حنیفیہ کی حفاظت فرماتا ہے اور اس کا کلمہ بلند رکھتا ہے یہاں
تک کہ یہ سب کھامس کے قہر کے نیچے مقہور ہیں کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے نبوت کے احکام کی نگہبانی رکھی اور ملاحظہ جملہ گروں کو فرو
اور نابود کیا۔ فصل ہندوستان کے رہنمون میں سے بعض قوم ہے جن پر شیطان نے یہ رچایا کہ اپنی جان
جلا کر خدا کے یہاں تقرب حاصل کریں۔ چنانچہ جب کوئی آمادہ ہوتا ہے۔ تو اس کے لئے ایک گڑھا کھودا
جاتا ہے۔ یعنی آگ بھری جاتی ہے۔ اور لوگ بجزرت جمع ہوتے ہیں۔ اور اس کو خوشبو لگا کر غلطی سے لٹھ
کرتے ہیں۔ اور دھول و نقارہ و جھانجھ بجاتے ہوئے یہ کہتے ہوئے لاتے ہیں۔ کہ اس جہو کے مبارک ہو۔ کہ اب
بیکتہ کے اوسے درجہ پر چڑھ جائے گا

فجعل بعضهم من اهل النقل فيضع المفاسد على الاسانيد ويضع السيرة والاحكام وبعضهم من ما يقارب
 المعجزات من فكر خاص في احكام وخوارق القضاة بعض البلاء واخبار على القلوب عن كثير من الكهنة والمجنين وبائع
 في تقرير ذلك حتى قالوا ان سطيحا قال في حق الله خبأ له حبة في احليل امرأه ولا سواها يعطون يقولوا انهم
 قبل كونه وهؤلاء اليوم مغرمون بكلمة الحق الذي في بطن الجنون في كلهم بما كان
 يكون وما شا كل ذلك من الخرافات قد مرى مثل هذا قال بقلّة عقله وقلة تلخيه بقصد هؤلاء
 الملحد ولما جاء به النبوة الاقارب هذا وليس قول الكاهن في احليل امرأه وقد خفيت هذه الاخفاء بالكثير من قولنا انكم
 بما تاكلون وما تدرّون في بيوتكم وهل بقره لعل وقع في القلوب وهذا التقويم ينطق باللعن من الركوب اليوم وهل تروا تلخ
 هذه الا الغيبة والله ما قصدوا بذلك الا قصدا ظاهرا ولحميا محاسليا ففعلوا اتعالموا
 نكته المحالات على البلاء والا شخاص والنجوم والخواص فلا يخالف مع اكثر مصادقه
 الاتفاق لواحدا من هذا فيصدا بها الكل يبيط ل ما جاء به الانبياء خرقا للعادات

ترجمہ پھر ان محدون کے مکر کو دیکھو کہ بعض تو یہ کرتے ہیں کہ علماء نقل کے بیان کسی فاجر
 کو لالچ دیکر جھوٹی سند اور سواہی بات بنا کر انکی کتابوں میں خفیہ دخل کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نانی کے حالات اور صحابہ
 کے واقعات میں جھوٹی سیرت و خبریں بنا کر اس طرح علما نقل کے بیان دخل کرتے ہیں اور بعض محدون نے یہ کام اپنی ذمہ لیا ہے کہ معجزات کے
 مشاہیر جنہر نقل کرتے ہیں کہ بعض ملگون میں ایسا پتھر ہوتا ہے جسکی یہ خاصیت ہے یعنی اس خرق عوات ظاہر ہوتے ہیں اور بہت کچھ کاہنوں و نجوم
 سے غیب کی خبریں نقل کرتے ہیں اور اس کے انداز میں بہت مبالغہ کرتے ہیں یہاں تک کہ ان محدون نے بیان کیا کہ طبع کاہن کے امتحان کے لیے
 ایسے پتھر کے نہ رکھے کہ کوئی نہ گونگا نہ رکھ دیا تھا اور طبع سے پوچھا کہ جو کچھ میں پوچھتی کیا ہے وہ بتلاؤ تو اس نے کہا کہ جتنی سنی احلیل مھر
 یعنی پتھر کے آذرہ میں گونگا نہ ہو اور اسود و غشی حالت و غم میں بعض بات جو بی نیوالی ہے قبل وجود کا بتلاؤ تھا اور آج کل یہاں بہت
 مال موجود ہیں جو اس جی سے باتیں کرتے ہیں جو نجوم کے پیٹ میں ہوتا ہے۔ تو وہ ان کو بہت سی بیوقوفی باتیں بتلاتا ہے شیخ ابو الوفاء نے کہا
 کہ یہ لوگ اسی قسم کے خرافات بہت بیان کرتے ہیں اور جس نے یہ دیکھا تو اپنی کم عقلی سے ان محدون کا اصلی فتنہ نہیں سمجھتا اور کہنے لگتا ہے کہ نبوت
 ذکر میں جو اس قسم کی گھنی باتیں بتلائے گا حال آیا ہے تو کیا اسکے قریب پہنچتا ہے بلکہ نبوت میں فقط اس قدر آیا ہے و انبیکم بما تاكلون و ما تدرّون فقیہ
 میں تو آگاہ کرتا ہوں جو تم کو پتھر و نمین کھاؤ جو اوپر چھپا رکھے ہو اور کیا اب اسکی کچھ وقعت و لوٹنیں باقی رہی اور یہاں پر عادت ہی تو ہو کہ ایسی
 وقوع منہ نہیں ہوا شیخ نے کہا کہ دیکھو اس غبی کی کسا اٹھا یا جو اسلن لوگوں نے جو کچھ قصدا کیا وہ ظاہر ہو اور بعد اشارہ کیا وہ کھلا ہوا ہے چنانچہ
 کہتے ہیں کہ آؤ ہم تم کو بکثرت ملگون و شخصوں و نجوم و خواص کے حوالی بتلا دیں۔ اور اس کثرت سے خود ظاہر ہے کہ آخر
 کوئی ایک امر تو سچ ہو گا اور جب ایک بات سچ مانی گئی تو پھر سب سچ مانی جا دیں کیونکہ سب ہی یکساں ہیں تو پھر یہ دعویٰ
 کہ جو اسیا لائے تھے وہ فرق عادت تھا یہ دعویٰ باطل ہو گیا۔

واخرج معاك بيده ومنهم من ياخذ الصخر فيرضها جذا حتى يموت والناس يقولون طوبى لك والحمد لله
 نعمان فيخرج اقوام من عباده يوم عيدهم وهذا لاجال فياخذون ما على الجبال من الشيا وبسطهم
 افق طوعهم نصفين فربما يكون احد المتصفين نصف النصف الاخر في نهر ويزعمون انها سحابة الى الجنة ومنهم
 من يخرج الى ابراج ومعها جماعة يدعون له ويهنون به منية فاذا الصخر جلس وجمع سباع الطير من كل
 جهة فيتحد من ثوبه ثم يمتدوا للناس فيطرون اليه فتبدرك الطير فتاكله فاذا انفقت الطير جاء الجحش
 فاخذوا من عظامه واحرقوها وتبركوا بها في نعال طويلا قد ذكرها ابو محمد النوبختي يوضح الزمان في كتابها
 والعجبان الهند وخذ عنهم الحكمة ولهم دقائق الاعمال فسيح من اعمى قلوبهم حتى قادهم بليس هذا المقام
 قال وفيهم من يزعم ان الجنة شتان وتلثون مرتبة وان مكث اهل الجنة في احدى مرتبة منها اربع مئاة الف
 ثلثة وثلثين الف وستمئة وعشرين سنة وكل مرتبة اصفا اصفا فلهوا النار اثنتان وثلثون مرتبة
 منها ستة عشرة مرتبة فيها الزمهرير وصنف عذابه وست وعشرة مرتبة فيها الحريق وصنف
 عذابه ذكر تلبيس بلليس على اليهود قال الامتداف قد ليس عليهم في اشياء كثيرة

ترجمہ انہو ماتہ سے اپنی آئین نکال دالے اور بعض انہیں وہ ہے جو ہر تہہ پر کیرا سنبھل کر لے کر جاتا ہے اور لوگ اسکو مبارکباد دیکر
 جاتے ہیں ہندو میں دو دریا ہیں اور جو فقیر لوگ غاروں وغیرہ میں ٹھہرے ہیں وہ عید کے روز نکھر کر ان آسمین اور کچھ لوگ وہاں
 سقر ہیں وہ ان جو گیون اور عابدوں کے کپڑے وغیرہ اوتار لیتے ہیں اور انکو پٹ لگا کر دو ٹکڑے کاٹ دالتے ہیں ایک ٹکڑا ایک دھار
 میں اور دوسرا ٹکڑا دوسرے دریا میں ڈال دیتے ہیں اور ان لوگوں کا دعویٰ یہ ہے کہ یہ دونوں دریا ایک جگہ ملتے ہیں جاتے ہیں +
 بعض ان میں سے نکھر کر آفتاب میں جاتے ہیں جہاں دھوپ کے سوا سایہ نہیں ہے اور کچھ لوگ اسکے ساتھ دعاوی اور مبارکباد
 کہتے جاتے ہیں جب صحرا میں جاتے ہیں تو بیٹھ جاتا ہے اور شکاری چڑیاں ہر طرف اکٹھی ہوتی ہیں پھر وہ نگاہوں کو کر لیت جاتا ہے اور لوگ
 اسکو دیکھتے ہیں اور شکاری چڑیاں ہر طرف سے اسپر هجوم کر کے اسکو کھاتی ہیں جب وہ چلی جاتی ہیں تو لوگ اگر کسی بیدیاں
 لیا کر جلاتے اور اسکی رکھ تبرک بناتے ہیں شیخ ابو محمد فوجبختی نے اس کے ساتھ بہت طویل افعال ذکر کیئے ہیں ان کے
 کچھ میں توضیح اوقات تعویذ کی بات یہ کہ ہندوستان سے مسافر لوگ حکمت کی باتیں لے جاتے ہیں اور انہیں باریک اعمال میں
 باوجود اس کے پاک ہے حتی سبحانہ تعالیٰ کہ میں نے ہندیوں کو ایسا اندبا کر دیا کہ شیطان نے انکو اس طرح نالکھا جس کا
 نمونہ بیان کیا گیا۔ ابو محمد فوجبختی نے لکھا کہ بعض ہندی دعویٰ کرتا ہے کہ جنت کے ۳۲ درجات ہیں اور اگر کوئی جنتی اس کو سب
 سے نیچے دجو میں چار لاکھ تینتیس ہزار چھ سو بیست سال رہا تو اوپر بڑھیکر اور ہر بالائی مرتبہ پر نسبت اول کو دو چند کرے اور جہنم میں
 ۳۲ درجہ ہیں از انجملہ ۱۶ مرتبہ میں زمہریر وغیرہ طرح طرح کے عذاب ہیں اور باقی ۱۶ مرتبہ میں جلن اور طرح طرح کے عذاب ہیں +
 یہود و تہلیل بللیس کا بیان ان مصنف نے کہا کہ انیس نے یہودی کو بھی طرح طرح کے تہلیل بللیس کے عذاب بیان کیے

وبقول هولیکم هذا القرآن مقبولاً ویکون ثواب الجنة ثم یلقى نفسه فی الاخذ وینقی فان حرباً نابذاً ونفوا
 وتبدأ وامنه حتی یعود ومنهم من یحلی العنق فلا ینال یلزم صخرة صخرة حتی یقرب جوفه ویخرج معاه فیتم
 ومنهم من یقف قریباً من النار الی ان یسیدل ودک فیسقط ومنهم من یقطع من ساقه وفخذ
 قطعاً ویلقی بالی النار والناس یزکونه ویمدحونه ویسألون مثل مرتبة حتی یوت ومنهم من یقف
 فی اخشا البقرة الی ساقه ویسجل فی النار فیجترق ومنهم من یعبد الماء ویقول هو حیاة کل شیء فیکف
 ومنهم من یخفر لیل اخذ قریباً من الماء فیقع فی الاخذ ودک اذا التهب قام فانفس الماء ثم رجع
 الی الاخذ ودک حتی قات وهو بینہما خزن اهلہ وقالوا حرم الجنة فامات فی حدھا شہد والہ الحیة
 ومنهم من ینہق نفسه بالجوع والعطش فیسقط اولاعن المشی ثم عن الجکوس ثم ینقطع کالفة ثم
 تبطل حواسه ثم یبطل حرکتہ ثم یخمد ومنهم من یحیی الارض حتی یوت ومنهم من یفرق نفسه النہر ونام
 من لا یأوالنساء ولا یأوالا العورة ثم یجثا تحت شجرة وعند رجل یدک کتاب یقرأ فیہ طویلین اذ فی هذا الجبل اوجع بطنہ
 ترجمہ ہوا کہتا ہے کہ تمہاری یہ قربانی مقبول ہو اور یہ انواب جنت ہو پھر وہ اپنے آپ کو اس خندق میں لے دیتا ہے اور جل کر خاک سیاہ ہو جاتا
 اور اگر وہ آگ میں نہ کودا اور بھاگ کھڑا ہوتا تو اس کو تھکاتے اور نکالتے اور اس سے قطع تعلق کرتے ہیں آخر وہ لاچار ہو کر پھر جلنا اختیار کرتا ہے
 بعض کے لئے ایک پتھر سخت گرم کیا جاتا ہے اور اس کے پیٹ پر لگایا جاتا ہے اور اسی طرح دوبارہ کیا جاتا ہے اور برابر اسی طرح اس کے پیٹ سے
 پتھر گرم لگائے رہتے ہیں یہاں تک کہ اس کے پیٹ بھٹ جاتا ہے اور آتین نکل پڑتی ہیں تب وہ مرتابا ہوا بعض اس قدر آگ سے نزدیک کھڑا ہوتا
 کہ اس کی چربی ٹپک رہتی ہے تب کر کر جل جاتا ہے اور بعض کی پٹلی اور ٹان سے ٹپکے ٹپکے کاٹ کر آگ میں ڈال جاتے ہیں لوگ
 اس کی تعریف کرتے جاتے ہیں اور اس کے مش مرتبہ مانگتے ہیں آخر وہ مر جاتا ہے اور بعض لگے کے گوبر میں (یعنی کڈوں میں) ساق
 تک کھڑا ہوتا ہے اور اس میں آگ لگادی جاتی ہے اور وہ جل کر مر جاتا ہے بعض ہندو پانی پر جتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسی جاندار کی
 زندگی ہے پس اس کو سجدہ کرتے ہیں اور بعض کے لئے پانی کے قریب خندق میں کھودی جاتی ہیں تو وہ خندقوں میں گر پڑتا ہے یہاں تک
 جب آگ مشتعل ہوتی ہے تو وہ اٹھ کر پانی میں غوطہ مارتا ہے اور پھر وہ پانی سے خندقوں کی طرف لوٹتا ہے یہاں تک کہ مر جاوے پھر اگر وہ پانی خندق
 کے درمیان میں گر گیا تو اس کی لوگ ٹپکے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ جنت محروم را اور اگر وہ پانی یا خندق میں مرا تو گواہی دیتے ہیں کہ وہ
 جنت میں پہنچ گیا بعض ان میں بھوک پیاس سے تڑپ کے جان دیتا ہے پس پہلے تو جلنے سے عاجز ہو کر بیٹھ جاتا ہے پھر بیٹھنے
 سے عاجز ہو کر دھکی طرح لیٹ جاتا ہے پھر بات نہیں کہتی پھر غاس میں خلل ہو کر تڑپنے لگتا ہے پھر تڑپنا بھی موقوف ہو کر مر جاتا ہے بعض ان
 میں سے زمین میں آواز ہو کر غوطہ پڑتا ہے اور بعض ان میں سے اپنے آپ کو دریا میں غرق کر کے مر جاتا ہے اور بعض ان میں سے عورت
 کے پاس نہیں جاتا اور بالکل تنہا پڑتا ہے فقط ایک چٹ سی لگوٹی باندھ ہے پڑتا ہے ۱۰ میں ایک بلند پہاڑ ہے اس کے نیچے ایک
 درخت ہے وہاں ایک شخص کذاب لئے پڑتا اور کہتا ہے کہ مبارک ہو اس کو جو اس پہاڑ پر چڑھ کر اس پست پہاڑ کو

وغير اعتياده وتوهم يدايه مغلوله ومن تلبسه عليهم انهم قالوا لا يجوز نسخ الشرائع وقد علموا ان من دين ادم جواز نكاح
الاخوات وذوق الحرام والعمل في يوم السبت لم ينسخ ذلك بشراية من قالوا لا يجوز هذا امر الله بشئ كان حكمة فلا يجوز
تغييره قلنا قد يكون التغيير في بعض الاوقات حكمة فان قلب الادعي من صحة المرض الى موكله حكمة وقد
عليكم العمل يوم السبت واطلق لكم يوم الاحد وهذا من جنس ما انكرتم وقد امر الله ابراهيم بنوح ابنته ثم نها
عن ذلك ومن تلبسه عليهم انهم قالوا انتمس النار الاياما معدودة وهما يوم الاثنين وعبدنا فيها الجبل ونصا لهم
كثيرا ثم حملهم البليس على العنا المحض فجدوا ما في كتابهم من صفة نبينا صلى الله عليه وآله وغير ذلك وقد امروا ان
يؤمنوا به ورضوا به جزاء لآخر فعلموا انهم عاينوا حكام قلوبهم فلو انهم لم يجدوا في قلوبهم شيئا من هذا امروا به وخرقوا وادوا بما يريدوا فان البعثة
من تترك الامر ويحل بالحق ثم انهم كانوا في الفون موسى ويعبثوا به حتى قالوا لا والله وانهم يقتل هارون
وانهم اداؤهم بوجه اوريا وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ اللہ مغلولہ یعنی یہود کو دینے سے اسکا تھ بند ہے بین از انجملہ یہود پر ابلیس نے یہ تبلیس رچائی کہ تم لوگ یہ دعویٰ کرو کہ شریعت منسوخ نہیں ہو سکتی ہے باوجودیکہ یہودی خوب جانتے تھے کہ آدم علیہ السلام کی وقت میں بینوں سے اور عورتوں سے نکاح روا تھا اور پیچھے کے مذہب مباح کام کرنے جائز تھے پھر موسیٰ کی شریعت میں یہ امر منسوخ ہو گیا لیکن یہودیوں نے ابلیس کی پیروی میں یہ دعویٰ کیا کہ جب خدا نے کسی چیز کا حکم دیا تو وہ حکمت پر مبنی حکمت کو منسوخ کر دینا نہیں جائز ہے درخص یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی شریعت قیامت تک منسوخ نہ ہوگی ہم انکو جواب دیتی ہیں کہ بعض اوقات میں اسکو بدل دینا حکمت ہوتا ہے چنانچہ آدمی کو صحت سے مرض کی طرف بدل دینا اور مردہ کو دینا سب حکمت ہے اسی طرح تم پر پیچھے کے دن دنیاوی کام کرنا حرام کیا گیا۔ پھر اتوار کے دن اختیاریا روایا گیا۔ اور یہ اسی قسم کی بات ہے جس سے تم انکار کرتے ہو۔ اور یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم ؑ کو اپنے فرزند کو ذبح کرنے کا حکم دیا تھا۔ پھر اس سے منع کر دیا از انجملہ ابلیس نے یہودیوں کی کہ یہودیوں نے یہ دعویٰ کیا کہ کن قسمنا النار

الایاما معدوۃ یعنی ہم لوگوں کو آگ نہیں چھوٹے گی سوائے گنتی کے چند دنوں کے ۱۰ اور یہ چند دن وہی مین جن میں ہم نے گونا گونا گویا جاتھا۔ یہودیوں کی ناشائستہ باتیں بہت مین پھراہلیس نے یہودیوں کو خالص عداوت پر آمادہ کیا۔ چنانچہ ان کی کتاب میں حج صفت ہمارے بنی صلح کی مذکور تھی اس جان بوجھ کر انکار کیا اور اس صفت کو بدل ڈالا حالانکہ کتاب تو رب مین انکو تاکید می حکم تھا کہ اس پیغمبر آخر الزما پر ایمان لاوین لیکن بد بخت آخرت کو عذاب پر راضی ہو گئے پس انکا پڑھے لکھوں دشمنی پیکر پابندی اور جاہلوں نے اپنے عالمانہ کی تقلید پر اصرار کیا یہ تعجب تو یہ ہے کہ جو کچھ انکو حکم دیا گیا تھا وہ تو بگاڑ کے بدل ڈالا اور جو کچھ انکی حاجت تھی اسکو دین بنایا تو بھلا ایسی شخص کو حق مین خدا کی بندگی کہنا رہی جس نے علم الہی چھوڑ دیا اور اپنی جی کی پیروی کر لی پھر واضح ہے کہ یہودی تو حضرت موسیٰ و سلمیٰ علیہ السلام کے نبی تھے بلکہ انکو عیب لگانا چنانچہ کہتر کہ انکو نفاق کا مرض ہو اور اتہام لگایا کہ انہوں نے مانگو تو قتل کیا یہی اور یہی طبع کا وہو علی نسبت اتہام لگایا۔ کہ ان سے اور اور دیا کی جو روایت آسنائی ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز یہودی کی

فلا ترونها بئذ تليستدل بها على تلك فمن ذلك تشييدهم الخلق بالخلق ولو كانت شبههم حالها على ما
يحيى عليهم وحلى ابو عبد الله بن حازم من اصحابنا ان الاله المعبود رجل من نور على كبر من نور
لا تسليج من نور وله اعضاء كالأدميين ومن ذلك قولهم عزيزنا الله ولو فهم ان حقيقة النبوة لا يمكن
الا بالتعويض والحق ليس به ابا خلا لا يشيخون لم يثبتوا نبوتهم ان الولد مغنى للوالد فلا غير لا يقيم الا بالتمام ولا
من قامت به الاشياء لا من قام بها والله تعالى هو المخلص من جملهم بالحقائق انهم راوه قداما بجلاله وقرأ التوراة من حفظه
بذلك من ظنهم الفاسد وليد على القوم كانوا في الجحيم لذهن انهم لما راوا ان القدر في فرق البحر ثم مروا على اصنام
طلبوا مثلها فقلوا الجعل لنا الهام كما لهم الهة فلما رجعوا مع ذلك بقى في نفوسهم فطرا المستور بجاتهم العجلى
الله جلهم هذا شيان احدهما جعلهم بالحقاق واثنائه انهم ارادوا ما يسكن اليه المحسن لخلية المحسن
عليهم وبعد الخلق عنهم ولو جعلهم بالمعبود ما احبوا واعليه بكلمات البقية كقولهم ان الله فقير

ترجمہ اس ذہیری میں سے ایک نثری نمونہ ذکر کیا جاتا ہے۔ جس سے باقی پر قیاس و دریا بیاستنا ہے از انجملہ یہ کہ یہودی خالق کو
مخلوق سے مشابہ کیا۔ اور یہ نہ سمجھ کر اگر تشبیہ حق ہوتی تو جو باتیں مخلوق پر جائز ہوتی ہیں وہ اس پر بھی جائز ہوتیں شیخ ابو عبد اللہ
بن حازم نے ذکر کیا کہ یہود کا زعم ہے کہ اندر یہود ایک نور کا شخص ہے وہ نور کی کرسی پر نور کا تاج رکھ ہوئے بیٹھا ہے اور آدمیوں کو احضا
سطح اس کے اعضاء ہیں از انجملہ یہود نے دعویٰ کیا کہ عمر محمد خدا کا بیٹا ہے اگر یہودی سمجھ رکھتے ہوتے کہ فرزند ہونا حقیقت میں ہی
طرح ہو سکتا ہو کہ بیٹا اپنے باپ کا جزو ہونے سے بچر حماقت میں نہ پڑے اس کو کہ خالق غرور کی یہ شان نہیں ہے کہ اس کے مخلوق کی تو سبکیں
یا بعض جنس ہو سکے اس لئے کہ وہ کچھ مرکب نہیں ہے تو اپنی حماقت سے اس کا بیٹا نہ بنائے کچھ بیٹا بھی باپ کے معنی میں ہوتا ہے۔ حالانکہ
عمر محمد بنیہ کھانے پینے کے قائم نہیں رہتے تھے اور اللہ نہ جو جس سے مخلوق اشیا کا قیام ہے اور وہ نہیں کہ جس کا قیام اللہ تعالیٰ سے
ہے۔ واضح ہو کہ یہودی خالق سے بھی واقف نہ تھے اور باوجود اس کے یہ قول جوا نہوں نے کہا تو اس کا باعث یہ ہوا کہ انہوں نے
عزیز کو دیکھا کہ موت کے سو برس بعد زندہ ہو کر آئے اور تمام تورات اپنے غلط سوسنائی تو (پچھلے زمانہ کے) یہود نے اپنے یہود قیاس سے
(نظر ان کی مشابہت کر لیں) عزیز کی نسبت یہ لکھ کہا۔ اور اس قوم کی بھدی سمجھ پر دلیل یہ ہے کہ ان مخلوق اللہ کی قدرت و کھلی کہ سطح اسے سوسنی
اسرائیل کی لڑی سمندر چھاڑ دیا۔ پھر جب بار ہو کر ایک قسم کے توفان گزرا تو حضرت موسیٰ سے درخواست کی کہ ہماری لڑی بھی ایسے ہی مبتدنا دیں
میں ان کے واسطے بت میں پھر جب موسیٰ علیہ السلام نے انکو جھڑکا تو جب انکو دلنشین بخشی ہو ایش باقی رہ گئی جو سامری کو گوسالہ بنانے
پر انکی عبادت کو نہ ظاہر ہوئی اور چونچے نران لوگوں کو ایسی افسانہ پرا مادہ کیا وہ دو باتیں تھیں ایک یہ کہ یہ لوگ اپنی خالق غرور کی شان
جاہل تھے اور دوسم یہ کہ انہوں نے چاہا کہ انکا یہود وہ ہو جو انکو جو اس میں آدمی ایسے کہ جو اس پر غالب تھے اور غلط یہ لوگ در پر پڑی تھے
ف یہی حال آئنگ جمع یہود و نصاریں صاف ظاہر ہے۔ اور اگر یہ لوگ اپنی یہودی جاہل نہ ہوتے تو کبھی اسکی ستائیں یہی
کلمات ناشائستہ کہنے کی جرأت نہ کرتے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہود نے کہا ان اسفر و نخی اغنیانا اللہ عنہ و ن

اور اگر یہ لوگ اپنی یہودی جاہل نہ ہوتے تو کبھی اسکی ستائیں یہی

قال فظنر الى وانما من حشرم سنا فقال ان يستقد هذا الغلام عر يدركه قال سلة فوالله ما ذهب
 الليل والنهار حتى اجبت الله رسول صلى الله عليه وسلم وهو حي بين اظهرا فاما به وكفره بفيلو حسدا فقلنا ويلك
 يا فلان المست قلت لنا فيه ما قلت قال بلى ولكن ليس في كذا بل ليس على كذا قال الصنف
 تلبس عليهم كثير من ذلك انا واهمهم ان الخالق سبحانه جوهرا فقالوا ليعقوبية اصحا يعقوب وللكنية
 اهل دين الملك والنسبوتية اصحاب لسطوين ان الله جوهر واحد اقايم ثلاثة فهو احد
 في الجوهرية ثلاثة في الاقنومية واحد الاقنوم عندهم الاب والابن والابن والابن والابن والابن
 يقول الاقنوم خاص وبعضهم يقول صفات وبعضهم يقول اشخاص وهو لا قد سنا
 انه لو كان الاله جوهر الجبار عليه ما يجوز على الجواهر من التحيز بمكان والتحيز
 السكون والاوان تتسول لبعضهم ان المسيح هو الله قال ابو محمد انه في جنتي زعت الملكية و
 اليعقوبية ان الله ولدت مريم هو الاله وتسول الشيطان لبعضهم ان المسيح ابن الله وقال
 بعضهم المسيح جوهران احدهما قديم والاخر محدث مع قولهم هذا في المسيح يفترون

ترجمہ یہودی نے نظر دوڑا کر مجھے دیکھا کہ میں انہیں سب سے چھوٹا ہوں۔ تو کہا کہ اگر یہ لڑکا اپنی عمر تک بچ گیا تو اس سے تم
 کا ناپاویگا۔ مسلم نے کہا کہ واند کچھ نہایت دن نہیں گزری تھے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث
 فرمایا۔ اور وہ یہودی ابھی تک ہماری مجلس میں زندہ موجود تھا۔ تو ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور اس
 یہودی نے بغاوت و سد سے انکار کیا۔ تو ہم نے اس سے کہا کہ اری بخت تو وہ نہیں ہے۔ جس نے ہم سے فلان روز اس پیغمبر
 کے بارہ میں ایسا ایسا کہا تھا۔ اس نے کہا کہ ہاں میں نے کہا تو تھا لیکن یہ وہ پیغمبر نہیں ہیں۔ نصاریٰ پر تلبس الہیں کا بیان۔
 مصنف نے کہا۔ کہ الہیں نے نصاریٰ پر پت سی تلبس کر دی ہے ازراہ اجماع اس نصاریٰ کے وہم میں یہ جہاد کیا کہ خالق
 سبحانہ تعالیٰ جو ہرے چنانچہ نصاریٰ کے فرقہ یعقوبیہ نے (جو یعقوب کے شاگرد ہیں) اور ملکیت نے (جو بادشاہی دین پر کہلاتے تھے)
 اور لسطویہ نے (جو لسطور کے تابع تھے) ان سب گمراہوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ جو ہر واحد ہی تین اقنوم والا ہے وہ جو ہر ہونیمین
 ایک ہی اور اقنوم ہونے میں تین ہے اور ان تین اقنوم میں سے ایک باب ہے اور دوسرا بیابا ہے اور تیسرا روح القدس ہی چھ
 بعض نے کہا کہ اقنوم خواص میں اور بعض نے کہا کہ صفات میں اور بعض نے کہا کہ اشخاص میں اور ان لوگوں کو یہ نہیں
 سوچا کہ اگر اللہ تعالیٰ جو ہر ہوتا تو جو چیزیں جو ہر کے لوازم ہیں وہ اللہ تعالیٰ پر جائز ہوتیں جیسے کسی مکان میں بگڑنا اور جہش کرنا
 اور ساکن ہونا اور کسی وقت درانہ میں ہونا پھر الہیں نے بعض نصاریوں پر تلبس کی کہ مسیح ہی اللہ ہی شیخ ابو محمد فوجتہ رح نے
 کہا کہ ملکیت اور یعقوبیہ نے کہا کہ مريم نے جسکو جنم دیا وہی اللہ ہی اور بعض پر شیطان نے تلبس کی کہ مسیح خدا کا بیٹا ہے اور بعض
 نے کہا کہ مسیح مرنے والا ہے اور دوسرا حادث ہے اور باوجودیکہ یہ لوگ مسیح کو بائبل میں یہ زعم بیان کرتے ہیں پھر بھی ان کے دین کہ اسکو

بیت المقدس فقال اخرجوا الى اعدائكم فقالوا عبد الله بن صويحخر خلايه فناشد يدينه وعانعه الله
عليهم واطعمهم من المن والتسلو وظالمهم من الغامر تعلم اني رسول الله قال اللهم نعم وان القوم ليخرجون
ما اخرجوا واصفقت ونعتك مبین في التور وكنهم حسدا قال فما يمنعك انت قال اكونه خلاف قومي وعساک
ينبعثوا ويسلوا فاسلم وعمر بن الخطاب بن مسعود قال كان لبلع من يهوذا في بني عبد الاشهل قال فخرج علينا يوما من بيت قبله
صلی اللہ علیہ وسلم حتى وقف على مجلس عبد الاشهل قال سلمة وانا يومئذ احدا من قدام سنا على برقة مضطجها فيها ابنا
فذكر البعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار فقال لك تقوم اهل شرک واصحابنا اوزان لا يوزان ابنا
فقال له ويحك يا فلان ترے هذا كائن ان الناس يبعثون بعد موتهم الى ارضها جنة ونايخرجون فيها باعماهم
نعم الذي يخلف به ليو باحد هم ازل له لحظة من تلك النار اعظم تنور والدار تحبونه ثم قد خلونه اياه قطب قوت
عليه ان يخوض تلك النار عدا قالوا لله الحمد ما اية لك قال يبعث من اهل هذا البلاد وسلايل قومك واليهن قالوا فنتراه

ترجمہ مدرسین تشریف لگے اور فرمایا کہ جو تم میں سے بڑا عالم ہو اس کی میرے سامنے لاؤ انہوں نے کہا کہ وہ عبد اللہ بن صویحخر تھے
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو نہا بلایا اور مالک اسکو اس کے دین کی قسم دلائی کہ بعض اُس حق کے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر انعام کیا اور میں سلوی کھانے کو
دیا اور بادل سے اُن پر سایہ کیا تو سچ بتلا کہ تو یہ جانتا ہے کہ میں رسول اللہ ہوں عبد اللہ بن صویحخر نے کہا کہ ان اللہ میں جانتا ہوں اور یہ قوم
سب میری طرح آپ کو پیغمبر پہچانتے ہیں اور بیشک آپ کی صفت و تعریف تو ریت میں مانی صاف مذکور ہے لیکن لوگ اسے جھڑکتے ہیں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن صویحخر سے کہا کہ پھر خود تجھ کو کیا چیز مانع ہے اُس نے کہا کہ مجھ کو اپنی قوم سے مخالفت کرنا گوارا نہیں ہے اور اسے کہ عنقریب
یہ لوگ آپ کے تابع ہونگے اور اسلام لائیں گے تب میں بھی مسلمان ہو جاؤں گا سلمہ بن سلامہ بن قش سے روایت کیا کہ اسلام سے پہلے بنی عبد
الاشہل کے محلہ میں ہمارے پڑوس میں ایک یہودی رہتا تھا۔ ایک دن اپنے گھر سے نکل کر ہماری پاس آیا اور یہ واقعہ اس وقت کا ہے کہ ابھی نبی صلی اللہ
وسلم مبعوث نہیں ہوئے تھے الغرض وہ یہودی بنی عبد الاشہل کی مجلس میں اکڑا ہوا اور مسلمہ نے کہا کہ وہ ان کے لوگوں میں اسوقت میں سب سے چھوٹا
تھا۔ اور میں ایک چادر لپیٹے اپنے لوگوں کے گھر کے صحن میں بیٹھا تھا پس اُس یہودی کی موت کے بعد مذکور کے اوٹھائے جانے کا اور قیامت کا
اور میزان و جنت و دوزخ کا ذکر کیا۔ اور یہ قوم اس زمانہ میں اہل شرک و بت پرست تھی موت کے بعد زندگی کی قائل تھی تو کہنے لگے کہ اے فلان
بھلا تو سمجھتا ہے کہ یہ بات ہونے والی ہے کہ بعد موت کے لوگ زندہ کر کے اٹھائے جاویں گے ایسے ملک میں جہاں جنت و دوزخ ہے وہاں
اپنے اپنے اعمال کے موافق بدلادیے جاویں گے اُس یہودی کہا۔ کہ ان اور قسم ہے کہ چھٹی اُس دن آرزو کرے گا کہ کاش اس جہنم کی آگ ایک لٹ
انکال کر ایک بت بڑے نور میں ڈالاجا دے۔ تم لوگ یہاں بڑے سے بڑا نور تصور کرو۔ جس کو تم خوب آگ جلا کر گرم کرو۔
پھر اُس کو اس میں ڈال کر اوپر سے بند کر دو تو وہاں جہنم کی آگ سے بچ کر اس نور میں رہ نہو نے کی آرزو کرے گا۔
قوم نے یہودی سے کہا کہ ارے جو کچھ تو کہتا ہے اس کی کیا دلیل ہے اُس نے کہ دین کی طرف اشارہ کر کے کہا۔ کہ انہیں مکوں
سے ایک پیغمبر مبعوث ہونے والا ہے۔ قوم نے کہا کہ تیرے نزدیک وہ کب تک مبعوث ہوگا۔

دکرتبیس علی الصابین قال المصنف اصل هذا الکلمه اعمی الصابین من قوم صابین اذا خرجت من
 شئ الى شئ وصبا النجوم اذا ظهرت وصبا نابه اذا خرج والصابون الخارج من نبله دين وللعلماء في هذا هبة مشرق
 اقوال الصحاح انهم قریب من النصارى والمجوس رواه سالم عن سعید بن جید ولیث عن جاهد والثانی انهم نزل الیه
 والمجوس رواه ابن نجیر عن جاهد الثالث انهم نزل الیه والنصارى رواه القسم بن یحیی عن جاهد الرابع انهم
 صنف من النصارى الذين قولا منهم رواه ابو صالح عن ابن عباس والخامس قوم من المشرکین لا کتاب لهم
 رواه القاسم ایضاً عن جاهد السادس نعم کالمجوس قاله الحسن والساج انهم فرقة من اهل الکتاب یقربون
 الزبور قاله ابو العالیة والخاص انهم قوم یصلون القبلة وعبادة الملائكة ویتقون الزبور قاله قتادة ومقاتل
 والناسخ طائفة من اهل الکتاب قاله السدوسي والخامس نعم کانا یقولون لا اله الا الله ولیهم علی ولا کتاب ولا نبی الا وکالا الله
 قال ابن یزید وقال المصنف هذا اقوال المفسرین مثل ابن عباس لقاسم الحسن ثم انما الملة کلها فقالوا ما ذهب الصابین یختلف فہم من
 ان هناك هیول کان لم یزل یصنع العالم من ذلك الخبیث وقال اکثرهم السلام

ترجمہ صابی فرقہ پر تبیس المیس کا بیان مصنف نے کہا کہ صابین کی اصل اس محاورہ سے ہے کہ صبا
 یہ اس وقت کہتی ہیں جب تو ایک چیز کو فکر دوسری چیز میں چلا جاوے دصبات النجوم اسوقت بولتی ہیں جب
 ظاہر ہو جاوے صبا نابه جب کچھ کو انت نکل آوے صبا یون وہ لوگ جو ایک دین کو فکر دوسرے دین میں چلا جاوے
 صبا یون کو مذہب کے بارہ میں علماء کو اس اقوال میں قول اول یہ کہ صابیہ ایک قوم ہے جو مجوس و نصاریٰ کے درمیان
 میں ہے اسکو سالم نے سعید بن جبیر روایت کیا اور لیث بن ابی سلیم نے مجاہد روایت کیا قول دوم یہ کہ وہ یہود و مجوس کے درمیان
 قوم ہے اسکو ابن ابی نجیر نے مجاہد سے روایت کیا قول سوم یہ کہ صابیہ یہود و نصاریٰ کے بیچ میں اسکو قاسم بن ابی ہریرہ نے
 مجاہد سے روایت کیا چارم وہ نصاریٰ میں ہے ایک قوم ہے جو کچھ قول یہ نسبت نصاریٰ کے ہے اسکو ابو صالح نے ابن عباس سے
 روایت کیا پنجم یہ ایک قوم مشرکین میں ہے ان کے واسطے کوئی کتاب نہیں ہے اسکو بھی قاسم نے مجاہد سے روایت کیا ششم
 یہ کہ صابیہ مثل مجوس کے ہیں یہ حسن بصری کا قول ہے ہفتم یہ کہ یہ اہل کتاب ہیں ایک فرقہ ہے جو زبور پڑھتے ہیں یہ ابو العالیہ کا قول
 ہے ہشتم یہ کہ صابیہ قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور ملائکہ کی عبادت کرتے اور زبور پڑھتے ہیں یہ قتادہ و مقاتل کا قول
 ہے نہشتم یہ کہ اہل کتاب میں سے ایک گروہ ہے یہ سدی کا قول ہے دہم یہ فرقہ فقط لا اله الا الله کہتا ہے اور نہ کچھ کام و عمل کرتے
 ہیں اور نہ ان کے واسطے کوئی کتاب ہے اور نہ پیغمبر ہے فقط لا اله الا الله قول ہے یہ ابن زید کا قول ہے مصنف رحم
 نے کہا کہ یہ اقوال مفسرین مثل حضرت ابن عباس و قاسم و حسن و غیر ہم سے مروی ہیں اور تھکین نے کہا کہ صابیون
 کے مذاہب مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہاں فقط ایک ہیولی ہے وہی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا بنائے والا
 ہی ہیولی سے عالم کو بناتا ہے اکثر صابیہ کہتے ہیں کہ عالم قدیمی ہے

بجاءه الى الطعام ولا يخلفون في نه صلب لم يقبل على دفع غرضه ويقولون انما فعل هذا بالناس فهل لا دفع
الناس ما فيه من اللذات ثم ليس عليهم امر نبينا صلى الله عليه وسلم حتى يحدوا بذكره في الانجيل ومن
الكنائس من يقولون غرضنا صلى الله عليه وسلم انه نبى لا انه مبعوث الى العرجا صة وهذا التلبس من ابليس
استغفلم فيه لانه متى ثبت انه نبى فالله لا يكذب **وقال** بقت الى الناس كافة وقد كتب الى قيصر وكسرى وسائر ملوك
الاعلم **ومن** تلبس ابليس على اليهود والنصارى اخفوا لولا ايحدثنا الله لاجل اسلافنا انما الانبياء والاولياء فاجاب عن
عنهم بذلك نحن انباء الله واجاؤا له انبياءه غريبين وكشف هذا التلبس ان كان شخص يطالب بحق الله عليه ولا يفتنه
ذوقه بربه ووثقته المحبة للشخص لم يفتنه بوضع القرابة لتعكس الغضب **وقال** نبينا صلى الله عليه وسلم
لا يمتد فاحلة لا اغنى عنك من الله شيئا وانا افضل الحبيب بالمقوى فمن عدم ما عدم المحبة فم ان محبة الله تعالى
للعبد ليست تشغف حجة الادميين بعضهم بعضا اذ لو كانت كذلك كان الامر محتملا

ترجمہ: کھانے پانی کی ضرورت تھی اور سب کو سب یہ کہتے ہیں کہ مسیح کو سولی دی گئی اور وہ قتل سے اپنے آپ کو نہ بچا سکا۔
اور اس کا جواب یہ دیتی ہیں کہ یہ ناسوت کے ساتھ کیا گیا یعنی جو جزا سمین مخلوقیت کا تھا وہ سولی دیا گیا یہ جواب رد کیا گیا کہ اسمین
جو مہوت کا جز تھا نہ اس نے ناسوت سے یہ ملا کیوں نہ دفع کی پھر انجیل میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر صاف تھا۔
مگر شرط ان پر نہیں کی تو ہمت بھی نکال کر گئے اور کائنات میں سے ہر ایک کو جہنمی صلح کے بارے میں کہنے لگے کہ وہ نبی ہر نقطہ عرب کے واسطے بھیجے گئے ہیں
اور یہ ابلیس نے اپنے عجیب تلبس کی اور غفلت میں ڈبو گیا کہ جب معلوم ہوا کہ وہ نبی ہیں تو نبی جھوٹ نہیں بولتا اور بیشک آپ
نے فرمایا کہ میں تمام جہان کے سب لوگوں کی طرف رسول بھیجا گیا ہوں اور کچھ شک نہیں کہ آپ نے قیصر و کسری و دیگر ملوک عجم
سے کہ ہم ہدایت کو فرمان لکھے تھے ابلیس نے یہود و نصاریٰ دونوں پر تلبس کی اسمین سے ایک تلبس یہ کہ ان دونوں نے
دعویٰ کیا کہ ہمارے بزرگوں کی وجہ سے خدا کا عذاب نہیں کریگا۔ کیوں کہ ہم میں نبی اسرائیل کے انبیاء و اولیاء گزر رہے ہیں چنانچہ اللہ
تعالیٰ نے ان کا زعم قرآن میں بیان فرمایا نحن انباء الله واجاؤا له۔ یعنی ہم تو خدا کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں مطلب یہ کہ ہم
خدا کے بیٹے اور عین ہیں اور عین میں تمہیں کا پردہ اس طرح کھلتا ہے کہ اگر کسی شخص پر اللہ تعالیٰ کے حق کا مطالبہ ہوتا ہے (جیسے نماز روزہ) تو
کوئی قراہتی اوس کے ذمہ سے خدا کے حق کو دفع نہیں کر سکتا اور سمجھنے کی بات ہو کہ اگر کسی شخص سے محبت ہو اور وہ اس کی وجہ سے غیر
پر جاوے جو محبوب کا قراہتی ہے تو عداوت و بغض بھی اسی طرح متعدی ہوگا۔ یعنی جس کا فرسے بغض ہے۔ وہ بغض بھی
مسکو قراہتی پر جاوے اگرچہ وہ مومن ہو یعنی یہ صریح باطل ہے اور بیشک ہمارے نبی صلعم نے اپنی صاحبزادی فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ
اذا غنم عندك من الله شيئا يعني من تجدد سمع الله عذابا فممن فم من الله عذابا يعني من تجدد سمع الله عذابا فممن فم من الله عذابا
فضيلة تقوى بذكر الله غير مستوحى پس تو تقویٰ نہیں کر سکتا اس کے لئے محبت بھی نہیں ہے پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی محبت بندہ کو کھانا
کچھ شغل نہیں ہوتی ہمیں اس کی محبت باہم ہوا کرتی ہے کیونکہ اگر محبت ایسی ہوتی تو امر متل تھلا

والا رشاد المصلح الا ان ذلك المتوسط ينبغي ان يكون روحانيا لا جساميا قالوا افنح نفضل لانفسنا مناسبة قدسية
بيننا وبينه فيكون ذلك وسيلة لنا اليه وهؤلاء يكدون بعت الاجساد ذكر تلبس بلبس على الجسد قال الخبيث
بشر النفاق كان اول ملوك الجوس كومت فجاءهم بدينهم ثم تابع المدعيون للنبوة فيهم حتى شئت بهما زادت
وكانوا يقولون ان الله عز الشخص وحاظهم وظهر معه شياء روحانية تامة فقال لايتها الغديان يبدع مثل
هذا الله ابتدعها فتولد من فكرته هذه الظلمة لما كان فيها محموقا قدس غيرة فقامت الظلمة
تعاليمه وكان من لاهل النار نزلت عبادة النار والصلوة الى الشمس سرتا ولون فيها انها ملكة العالم وال
التي تأتي بالنهار وتذهب بالليل وتحبي النبات والحيوانات وتود الحشرات الى اجسادها وكانوا
لا يدفون موتاهم في الارض تعظيما لها ويقولون منها نشو للحيوانات لا تقة ها و كانوا
لا يغتسلون بالماء تعظيما له وقالوا الان به حياة كل شئ الا ان يستعملوا قبله بول
البقر وخنوخ ولا يبرقون فيه ولا يدون قتل الحيوانات ولا ذبحها وكانوا يغسلون وجوههم
ببول البقر تبركا به واذا كان عتيقا كان اكثر بركة وليستحون فروج الامهات

کیومرث

نشت

ترجمہ کر دی۔ اور جو یوں کی طرف ہریت کرے لیکن شریط ہے کہ یہ درمیانی واسطہ کوئی جسمانی شخص نہ ہو بلکہ روحانی ہو پس
ہم اپنے واسطہ اپنے اوصاف کو درمیان مناسبت ہمہ سہ تلاش حاصل کرتے ہیں تاکہ وہ ہمارے اوصاف کے درمیان وسیلہ ہو جاوے اور اس تک
پہنچاوے اور یہ لوگ جسمانی حشر سے انکار کرتے ہیں جو جس پر تلبس الیس کا بیان کیجئے بن بشر نہا وندی نے کہا کہ جو جس
کا پہلا بادشاہ کیومرث تھا۔ اسی نے ان کو یہ دین بتلایا۔ پھر ان میں پے در پے نبوت کے مدعی پیدا ہوئے یہاں تک کہ آخر میں
زرادشت مشہور ہوا۔ اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ معاذ اللہ ایک شخص معانی ہے وہ ظاہر ہوا۔ تو اس کے ساتھ روحانی چیزیں پوری
ظاہر ہوئیں پھر اس نے کہا کہ کوئی دوسرا اس طرح ایجاد نہ کر سکے جیسے میں ایجاد کرتا ہوں پس اس نے اپنے فکر سے یہ تاریکی پیدا
کی۔ تاکہ غیر کی قدرت سے انکار ہو سکے پھر اس تاریکی نے اٹھ کر سپر غلبہ پانا شروع کیا منجملہ ان امور کے جو زرادشت نے
جو سیوں اور آتش پرستوں کی ایک شاخ کی پوجا ہے اور آفتاب کی جانب مان ہے اور اسکی دلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ آفتاب اس عالم
کا بادشاہ ہے جو ہی دن کو لاتا اور رات کو لے جاتا ہے اور نباتات کو زندہ کرتا اور حیوانات کو بڑاتا اور انکرا اجسام میں حرارت کو پھیر
لاتا ہے اور مردوں کو تعظیم زمین کی وجہ سے اسمیں دفن نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس سے پیدائش حیوانات ہے ہم
اس کو گندہ نہیں کریں گے۔ اور پانی کی تعظیم کی وجہ سے اس سے نہاتے نہ تھے۔ اور کہتے کہ اسی سے ہر چیز کی زندگی ہے۔
لیکن اگر اس سے پہلے گائے وغیرہ کا پیشاب استعمال کر لیتے تو پانی استعمال کرتے۔ اور اسمیں تھوکتے نہ تھے اور
حیوانات کا قتل و ذبح جائز نہ رکھتے تھے اور اپنا مومنہ گائے کے پیشاب وغیرہ سے بطور تبرک کے دھوئے اور جنتید
گائے کا پیشاب پڑانا ہوتا اسی قدر اس میں زیادہ تبرک سمجھتے تھے اور اپنی ماؤں کی فرج اپنے واسطہ طہاں سمجھتے

لیس بحدت و سما لکوا کبلا تک تو سماها قوم منهم الهة و عبدوها و بنوا لها بیتا عجبات و هم
 يدعون ان بليت الله الحرام واحد منها و هو بیت زحل و زعم بعضهم انه لا یوصف الله الا بالنفع و
 الاثبات ینقال لیس بحدت و لاموات و لا جاهل و لا عاجز و لا لثالیق نسبیه و لهم تعبدات
 مثل نعم منها انهم یزعمون ان علیهم ثلاث صلوات فی کل یوم اولها ثمان رکعات و ثلاث سجعات فی کل رکعة
 اذ فی سبعة ایام اولها تسبیح یقین من کانون الاول و سبعة اولها الثمان لیال تحض من شیطا و یختون صیاهم بالصدقة و الذیاح
 و حمو الحیم الجور و خرافا یضیع الزمان بذکرها و زعموا ان الارواح الخبیثة تصعد الی الکواکب الثابتة و الی الضیاء و ان الشیطان یتردد الی
 خرافا یضیع الزمان بذکرها و زعموا ان الارواح الخبیثة تصعد الی الکواکب الثابتة و الی الضیاء و ان الشیطان یتردد الی
 السفال الارض الی الظلمة و بعضهم یقول هذا العالم لا ینفی و ان الثواب و العقاب فی التناسخ و مثل هذا
 المذاهب لا یحتاج الی تکلف ردها اذ هی عاویلا دلیل و قل حسن البلیس قوام من لصائبین انهم
 الکمال فی تحصیل مناسبه بنهم و بین الروحانیة العلویة باستعمال الطهارات و قوانین و دعوات و اشتغلوا
 بالتجسیم و التشنید و قالوا لا بد من متوسط بین الله و بین خلقه فی تحریف المعارف

ترجمہ یہ انہیں ہوا اور ستاروں کو یہ لوگ ملا کہ کہتے ہیں اور انہیں سے ایک قوم نے ستاروں کا نام لے رکھا۔ اور ان
 کی عبادت کرتے ہیں اور ان کے لیے عبادت خانے بناتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ان میں سے ایک خانہ جو زحل کا خانہ
 ہے وہی خدا کا بیت الحرام ہے بعض نے زعم کیا کہ خدا کی صفت نفی سے بیان ہو سکتی ہے اثبات سے نہیں ہو سکتی چنانچہ یوں
 کہہ سکتے ہیں کہ وہ مخلوق نہیں ہے اور وہ ہمیں وہ جاہل نہیں ہے۔ وہ عاجز نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ ہم نے اس لیے کہا کہ مشاہدات اور نسبت ثابت نہواں انہوں
 نے اپنی عبادت کے طریقے بنا لیے ہیں از اجماع کہتے ہیں کہ انہیں ہر روز تین نمازیں ہیں اول نماز آٹھ رکعات اور ہر رکعت میں تین سجدے
 ہیں اس کا وقت طلوع آفتاب کے وقت ختم ہوتا۔ دوم پانچ رکعت ہیں اور سوم بھی پانچ رکعات ہیں اور اپنی ایک ماہ کے روزی
 ہیں ان کا شروع ماہ آٹھ راتیں گزری ہوتا ہے اور سات دن کے روزی اس وقت تک کا ہوں کہ اول سات روز باقی رہیں ستر دن کے روزی اور پھر چکی ایشیا کا آٹھ راتیں گزریں
 اور پانچ روزوں کے ختم پر صدقہ دیتے اور تباہی کرتے ہیں اور اونٹ کا گوشت حرام رکھتے اور اسی قسم کے دیگر خرافات ہیں۔
 جن کے بیان میں تفصیل اوقات ہے اور صابہ کا گمان یہ ہے کہ نیک روحین ثوابت تاروں کی جانب چڑھ جاتی ہیں اور نور ہیں
 پیوستگی ہیں اور شریر روحین زمین اوتار کی گھیراؤ میں جاتی ہیں بعض صابہ کہتے ہیں کہ یہ عالم فنا ہو گا۔ اور ثواب عذاب
 بذریعہ تناسخ کے ملتا ہے یعنی جسے بند و آواگون کہتے ہیں اور ایسی مذاہب کی تردید میں زیادہ تکلف کی ضرورت نہیں اس لیے کہ یہ
 سب بلا دلیل کے محض دعویٰ ہیں ابلیس نے بہت سے صاحبین کو یہ لہر اچھا دکھایا کہ کمال اس طرح حاصل کریں کہ انہیں
 اور عالم بالا کی روحانیت میں بذریعہ طہارتوں کے مناسبت حاصل ہو اور چند قوانین و دعاؤں کا اور و کریں اور یہ لوگ نجوم
 کی تعلیم و تسبیح میں پڑ گئے اور کہتے ہیں کہ اسد تعالٰی و مخلوق کے درمیان میں کوئی درمیانی واسطہ ضرور ہونا چاہیے جو معارف کی شناخت

و بحال من عظامہ و الجرم ابوالہر و دماغہ و تبع الجوس بجل فی زمان انتقال دولۃ بنی امیۃ الی بنی العباس
 واستغوی خلقا و جرت لہ قصص یطول الامریذ کرہا فہو اخر من ظاہر الجوس و ذکر بعض العلما انہ کان الجوس
 کتبا بدسوتا و انہم احد ثوادینا فوفعت کتبہم و من اظہر فتلیس بلیس علیہم انہم راوی لافعال خیرا و شر و سوا
 لہم ان فالہ الخیر لا یفعل الشر فابتوا الہین و قالوا احدہا نور حکیم لا یفعل الا الخیر والاخر شیطان ہو ظلمۃ لا یفعل
 الا الشر علی نحو ما ذکرناہ من الثنویۃ قال المصنف وقد ذکر شہر مہم وجوہا و قال بعضہم
 الباری قدیم ولا یكون منه الا الخیر و الشیطان محدث ولا یكون منه الا الشر فیقال لہم اذا اقررتم بان النور
 خلق الشیطان فقد خلق راس الشر و زعم بعضہم ان الخالق هو النور تفکر فکرتہ و دیتہ فقال اخاف
 ان یحدث فی ملک من یضاد فی وکانت فکر تہ دیتہ فحدث منہا ابلیس فرضوا ابلیس ان یتسب الی الوداء
 بعد اثبات انہ شریک و حکى النوحی ان بعضہم قال ان الخالق شک فی شئ و کان الشیطان من ذلک الشک

ترجمہ اور پہاڑ انکی ہڈیاں ہیں۔ اور سمندر ان کے پیشاب و خون سے جمع ہوا ہے۔ جب بنی امیہ سے دولت اسلامی منتقل ہو کر بنی
 عباس کے ہاتھ میں آئی تو اس زمانہ میں ایک شخص مجوس کے دین کا تابع پیدا ہوا اور اس نے بہت مخلوق کو گمراہ کر دیا اور اس کے متعلق
 بہت سے وقائع پیش آئے جن کا ذکر طویل ہے اور یہ آخری شخص ہے جس نے مجوس کا دین ظاہر کیا بعض علماء نے بیان کیا کہ مجوس
 کے واسطے آسمانی کتابیں تھیں جنکو تلاوت کرتے اور پڑھتے پڑتے تھے پھر انہوں نے نیا دین نکالا وہ کتاب بنی اہلبائی گئیں اور منجملہ
 عجائب تلبیس کے جو ابلیس نے مجوس پر ڈالیں یہ اطراف ہے کہ مجوس نے افعال میں نیک و بد دیکھے پھر ابلیس نے
 ان کو تلبیس میں ڈالا۔ کہ نیکی کا پیدا کرنے والا برائی نہیں پیدا کرتا ہے۔ تو انہوں نے دو نداد ثابت کئے۔
 اور کہا کہ ان میں سے ایک نور ہے۔ وہ حکیم ہے۔ وہ فقط خیر پیدا کرتا ہے۔ اور دوسرا شیطان ہے۔ وہ تاریکی
 ہے وہ فقط بدی و برائی پیدا کر سکتا ہے۔ جیسے ہم نے ثنویہ کے مذہب کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ مصنف
 نے کہا کہ وہ ان میں نے ان کے شبہات و جوابات ذکر کر دئے ہیں بعض مجوس نے کہا کہ باری تعالیٰ قدیم ہے۔
 اس سے سوائے بہتری کے کچھ نہیں ہو سکتا اور شیطان مخلوق ہے اور اس سے سوائے بدی کے کچھ نہیں ہو سکتا جواب
 یہ کہ ان سے کہا جائے کہ جب تم نے اقرار کیا کہ نور (یزد) نے شیطان کو (اہرمن کو) پیدا کیا تو اس نے بدی کا پتلا مجسم پیدا
 کر دیا (یعنی اس سے زیادہ بدی کیا ہوگی) بعض مجوس نے کہا کہ خالق نور ہے۔ وہ روی منکر سوچتا ہے۔ چنانچہ
 اس نے سوچا۔ کہ ایسا نہ ہو۔ کہ میری بادشاہت میں کوئی ایسا پیدا ہو۔ جو میرا مخالف ہو جاوے۔ اور یہ فکر
 اس کی روی تھی۔ اس سے ابلیس پیدا ہو گیا۔ پھر بعد شریک ثابت ہونے کے ابلیس فقط اتنی بات پر
 راضی ہو گیا۔ کہ وہ روی چیزوں کی طرف منسوب رہے شیخ نو بختی نے ذکر کیا ہے کہ بعض مجوس
 نے کہا۔ کہ حنق نے کسی بات میں شک کیا تھا تو اس شک سے شیطان پیدا ہو گیا۔

فقال لا بد لي من تسكين شهوة له واذا مات نروح المرأة فابته اولى بالمرأة فان لم يكن ابن اكرى رجل
من مال الميت ولجوزون للرجل ان يتزوج بامته والى الف واذا ارادت الحائض ان يغتسل دفعت خيطها
الى امرئ فيحملها الى بيت النار ويقسمها الى اربع وينصفها لسايبته واظهر هذا الامر منذ
ايام قبا وابعاح النساء لكل من شاء وكلم نسل قباذ ليقنتك به العامة فيفعلون بالنساء مثله
فما يبلغ الامر نوشيروا قال لقباذ اخرجها الى فانك ان صنعتي شهوة لم يتم ايمانك ففهم يا خراجها
فجعل نوشير يسكي بين يديك مزدك ويقبل يديك مزدك ويقبل بجله بين يديك ابيه قباذ ويسأله ان يهب امة
فقال قباذ لمزدك الست تزعم ان المئ من لا ينبغي ان يشر عن شهواته قال بلى قال فلم
تدنا نوشير وان عن شهوة قال قد وهبتها له شر اطلق للناس في اكل الميتة فلما ولي نوشير
افضل من حكمة قال ومن قلا الجوسل ان الارض لا نهاية لها من اسفلها وان السماء حبل من جلود
الشياطين والرعدا تمام حركة خمر خرة الحفارت المحبسة في الافلاك الماسورة تنفح

اور کہتے کہ مان کی شہوت بجھانے کی کوشش کرنے سے
کامیابی بیٹے پر زیادہ ہے اور جب شوہر ہر جاوے تو بیٹا اس عورت کا زیادہ مستحق ہے اور اگر بیٹا نہ ہو تو میت کے مال سے کوئی
مرد کو ایہ پر کر لیا جاتا تھا۔ اور مرد کے واسطے جائز رکھتے کہ وہ سو عورتوں و ہزار عورتوں سے نکاح کر لے جب حایضہ عورت غسل
کرنا چاہتی تھی تو ہر بد (داروغہ آتش خانہ) کو ایک اشرفی دیتی۔ وہ اسکو آتش خانہ میں لے جاتا۔ اور جانور کی طرح چار پاؤں
پر اسکو کھڑا کر کے اپنی انگلی سے اس کے اندام شرم میں اندر رفت کرتا اور یہ قاعدہ بادشاہ قباد کے وقت میں مزدک
نے ظاہر کیا اور عورتیں اس نے ہر مرد کے واسطے مباح کر دیں کہ جو مرد جس عورت سے چاہی وہی کرے اور قباد کی عورتوں
سے خود وہی کی تاکہ باقی سب لوگ اس فعل میں اس کی اقتدارین چنانچہ عورتوں کے ساتھ یہی طریقہ عمل میں آنے لگا۔
یہاں تک کہ جب نو شیر وان کے مابین آپس میں شہوت قباد سے کہا کہ نو شیر وان کی مان کو میرے پاس بھیج دے اگر تو انکار کر دیا تو میری
شہوت پوری نہ ہونے دیکھا تو تیرا ایمان درست نہ ہو گا قباد نے قصد کیا کہ اسکو بھیج دے جب یہ خبر نو شیر وان کو
پہنچی تو اسنے مزدک کے سامنے رونا شروع کیا اور باکیہ ماموزوں کے دونوں ہاتھوں پاؤں چومتا رہا۔ اور درخواست کی کہ میری مان کو
مجھے بخش دے تو قباد نے مزدک کو کہا کہ آپکا قول یہ نہیں ہے کہ مومن کو اسکی شہوت سے روکنا چاہی کہ مان ہے تو قباد نے کہا کہ پھر
آپ کیون نو شیر وان کو اسکی شہوت سے روکیں میں مزدک نے کہا کہ اچھا میں نے اکی مان اسکو ہرہ کر دی پھر مزدک لوگوں کو موار کھا
کی اجازت دیدی جب قباد کے مرنے کے بعد نو شیر وان بادشاہ ہوا۔ تو اسنے مزدکیون کو یکھم قتل کر کے میت کر دیا نہاوندی
نے کہا کہ مجھ سے اقوال میں یہ بھی ہے کہ زمین کی کچھ انتہائی نیچے کی طرف نہیں ہے اور آسمان جو نظر آتا ہی تو شیاطین کی کھال میں
ایک کھال ہی اور گرج فقط ان غفرتوں کی خمر غہ کی آواز ہی جو افلاک میں قید ہیں۔ اور لڑائیوں میں قید ہوئے ہیں

من الشرير وكيف اطاع الشيطان العادلين وقد عصه ربه وكيف يحون الفتك على الاله وهذا خرافات
كولا التفريق فيما صنعوا ليس باعقول ما كان لذكرها مع ذكر تلبیس بلایس علی المنین و
اصحاب الفلك قال ابو محمد النخعي ذهب قوم الى ان الفلك قديم لا صانع له وحق جالینوس
عن قوم انهم قالوا زحل وحده قديم وزعم قوم ان الفلك طبيعة خامسة ليست فيه حرارة ولا برودة
لا رطوبة ولا يابسوتة وليس بخفيف ولا ثقيل وكان بعضهم يرى ان الفلك جوهر نادر انه اختطف من الارض
بقوله وادسية وقال بعضهم الكواكب من جسم تشابه الحجارة وقال بعضهم هي من غيم تطفئ كل يوم وتستند بالليل مثل الفخ يشعل
وقال بعضهم جسم القمر مركب من نار وهواء وقال الآخرون الفلك من الملمع والريح والنداء وانه بمنزلة الكسرة وانه يتحرك
حركاتين من المشرق والمغرب ومن المغرب الى المشرق قالوا زحل يدور الفلك في نحو ثلثين
سنة والمشتري في نحو ثلث عشرة سنة والزهرة في نحو سنتين والشمس الزهرة وعطارد في سنة
والقمر في ثلثين يوما وقال بعضهم هو افلاك الكواكب سبعة فلكا يلبس فلك القمر ثم فلك عطارد
ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشتري ثم فلك زحل ثم فلك الكواكب الثابتة واختلفوا في مقدار حركتها

کے جسم اس شہر بعض سے صادر ہو گئی اسی طرح ان لوگوں سے کہا جاوے کہ جب شیطان نے اپنے خدای کی نافرمانی کی تو پھر ان دونوں
درمیان کی عادلوں کی اطاعت کیسے کرے گا اور کہا جاوے کہ اگر غلبہ کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور یہ سب باتیں خرافات ہیں انہی ذکر کرنا بھی
کچھ طلب نہیں تھا سوار اسکو کہ لوگوں پر یہ ظاہر ہو کہ شیطان کس طرح عقول پر تسلط کیا ہے فلكیات النون اور منجمون تلبیس بلایس کا
بیان شیخ ابو محمد نوعمی نے کہا کہ ایک قوم کا مذہب یہ ہے کہ فلك قديم ہر اس کا بنانا والا کوئی نہیں ہے اور جالینوس نے ایک قوم سے نقل کیا کہ ان کا یہ دعو
تھا کہ فلك زحل قديم ہے اور ایک قوم کا یہ گمان ہے کہ فلك کی پانچویں طبیعت یعنی نہ حرارت نہ رطوبت نہ سردی نہ خشکی ہے
بلکہ ان چاروں کے علاوہ پانچویں طبیعت ہے اور نہ بھاری ہے نہ ہلکا ہے اور بعض کی یہ رائے تھی کہ فلك ایک آتش جو ہرے
اور قوت دورانیہ کے ساتھ وہ زمین سے لیا گیا ہے بعض نے کہا کہ ستارے پتھر کے مشابہ جسم سے بنے ہیں اور بعض نے کہا یہ بلی
سے ہیں ہر روز زمین میں کچھ جاتے ہیں اور رات میں روشن ہو جاتے ہیں جیسے کوئلے میں آگ لگتی ہے شعلہ ہو جاتا ہے اور پھر کچھ جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ فلك جسم آگ
سے مرکب ہے اور مشرق لگا کہ فلك غنی اور عاقل اور آگ سے بنا ہے اور وہ فلك گند کے ہو اور وہ دو کہتے ہیں کہ ہر ایک مشرق کی طرف ہے اور دوسری مغرب
مشرق کی طرف ہے اور ان لوگوں کا قول ہے کہ زحل ستارہ قریب تیس سال میں آسمان کا دور ختم کرتا ہے اور مشتری قریب بارہ سال میں
ختم کرتا ہے اور مریخ قریب دو سال کے دورہ پورا کرتا ہے اور سورج وزہرہ و عطارد ایک سال میں دو کرتے ہیں اور چاند تیس دن دور کرتا ہے
بعض نے کہا کہ کواکب کے سات افلاک ہیں۔ پس یہ فلك جو ہم سے نزدیک ہے۔ چاند فلك ہے پھر فلك عطارد
پھر فلك زہرہ۔ پھر فلك آفتاب۔ پھر فلك مریخ۔ پھر فلك مشتری۔ پھر فلك زحل ہے پھر ان چارے ہوئے ستاروں
کا فلك ہے۔ اور کواکب کی بڑائی چھٹائی میں یہ لوگ اختلاف کرتے ہیں

قال وزعم بعضهم ان الاله والشيطان جمان قديمان كان بينهما تضام وكانتا الدنيا سبيلا من
اقد والشيطان بمغل عنها فاحتمل ابليس حتى خرق السماء فخرج فهرب الرب فمحل عن قوتهم بلائكم فابتدعه
ابليس حتى حاصره وحاربته ثلثة الاف سنة لا هو يصل اليه ولا الرب يدفعه ثم صالحه على ان يكون ابليس
جنه في الدنيا سبعة الاف سنة ورا الرب ان الصلاح في احتمال مكروه ابليس الى ان ينقض البشر
فالداس في البلايا الى انقضائه فربيعون النعيم وشرط ابليس على ان يمكنه من اشياء رديه فوضعها
هذا العالم واهملها فامر شرطها اشهد اعدلين ودفعها سيفيها الى اعدلين وكلمته نكث قلناه بسيفه
عند يانات كشيء يضع الوقت بذكرها فتركنا هالذالك وتذكر كما انتهى تلبس ابليس ليه ما اشرنا ذكر
شي من هذا التخليط والعجائب لم يجعالي الخالق خيرا ثم ينعمنا انه حدث منه فكرة ردية فعلى قولهم
يجوز ان يحدث من فكرة ابليس ملك ثم يقال لهم اني ان يبقى الشيطان فيما نحن فان قالوا لا قيل
لهم فلا يليق بالحكمة استبقاءه وان قالوا نعم مستأثروا ابو حبيص

الوفاء المحمود

ترجمہ اور کہا کہ بعض محسوس کا یہ زعم ہے کہ آلہ و شیطان دو جسم قدیم ہیں۔ ان دونوں میں موافقت تھی اور دنیا آفت سے پاک تھی۔
اور شیطان اس سے الگ تھا پھر ابلیس نے چالاکي سے تیزی نکال کر آسمان پھاڑا اور اپنے لشکروں کو لیکر چڑھ دوڑا تو آلہ ان کی
قوت سے خوف کر کے اپنے فرشتوں کو ساتھ لیکر اٹھا اور ابلیس اس کا چھ کر کے محاصرہ کر لیا اور تین ہزار برس تک لڑائی رہی نہ تو ابلیس ہی آلہ تک
پہنچ سکا اور نہ آلہ ہی نے اس کو دفع کیا پھر آلہ نے اس شرط پر ابلیس سے صلح کر لی کہ سات ہزار برس تک ابلیس اس کے لشکر دنیا
میں رہیں اور آلہ نے اچنی بہتری دلجی کہ ابلیس کے کردہ کو برابر داشت کرتا رہے یہاں تک کہ شرط کی میعاد پوری ہو جاوے اور دنیا
کے لوگ اس مدت کے گزرنے تک اذیت ملائیں میں جب یہ مدت گزر جائیگی تو پھر عیش میں ہو جائیگی اور ابلیس نے آلہ یہ شرط کی
تھی کہ اس کو رومی سپہر سپہر قابو دیگا۔ تو اس نے اس عالم میں رومی چیزیں رکھ دیں اور یہ جو سی کہتی ہیں کہ جب آلہ و شیطان
ان شرط سے فارغ ہوئے تو دو عادیوں کو اس پر گواہ کر لیا اور دونوں نے اپنی تلواریں انہیں دونوں عادیوں کے حوالے کیں اور
و کہ کیا کہ تم میں جس کسی نے عہد توڑا ہم اس کو قتل کر دیں گے اسی قسم کی بیوہ باتیں بہت سی ذکر کیں جن کو کہنے میں وقت لگانا
بوتا ہی اس لئے ہم نے انکو چھوڑ دیا اور ہم اس خط کو بھی دیا کہ تم آلہ کے یہاں نہ رہو کہ ابلیس کی تلبس کا اثر
ہو اور اس قوم احمق سے تعجب یہ کہ یہ لوگ خالق کو خبر دیتے تھے کہ اس فکر رومی سرزد ہوئی جس شیطان پیدا
ہو گیا یہی جو کہ بدی کی جڑ ہے اور ان لوگوں کے قول پر یہ جائز ہوتا ہے کہ ابلیس کے فکر سے فرشتہ پیدا ہو جاوے۔ پھر ان لوگوں کو کہا
جاوے کہ تمہاری سہنے کے موافق پہلایہ ہو سکتا ہے کہ شیطان نے جو عہد کیا وہ پورا کرے اگر یہ لوگ جواب دین کہ وہ نہیں پورا کر سکتا
ہو تو کہا جاوے کہ پھر اس کو باقی رکھنا حکمت سنائی ہو اور اگر کہیں کہ ان وفادار کو کہا جاوے کہ تم نے فرار کر لیا کہ عہد پورا کرنے کی بھی خصلت

الجواب عن شبهة الأولى ان ضعف المادة في الثاني وهو التراب يدفع كون انبعاثية من نقطة ومضغطة وعلاقة ثم اصل الأديمن هو آدم من تراب على ان الله سبحانه لم يخلق شيئا مستحسنا الا من مادة ضعيفة فانه اخبر هذا الأدمي من نقطة والطاوس من البيضه المدورة والبطاوة الخضراء من الحبة العفنة فالنظر ينبغي ان يكون الى قوة الفاعل وقد رآه الا الى ضعف المواد والنظر الى قدرته يحصل جواب الشبهة الثانية ثم قد ارانا كما لا نود في جمع المتفرق فان خالة الذهب المنقرقة في التراب الكثير اذا اتى عليها قليل من زيلق اجتمع الذهب مع تبده فكيف بالقدرة الالهية التي من تاثيرها خلقت شيئا لا من شيء على ان لو قد رانا ان هدام التراب غير ما استحالت اليه الا بالان لا بد من الأدمي بنفسه لا بد منه فانه ينفرد بولدهم ويتغير من صفه الى كبر وهو هو ومن اعجب الأدلة على البعث ان الله تعالى اقلنا ظهر على ايدي انبيائه ما هو اعظم من البعث وهو قلب العصالحيوانا واخراج ناقة من حفرة واظهار حقيقة البعث على يد عيسى وقال المصنف وقد مرنا هذا نشرح في الرد على الفلاسفة فصل وقد ليس على اقام شبهة اقدرة الخالق سبحانه

ترجمہ اول شبهہ کا جواب یہ ہو کہ دوسری زندگی میں جس مادہ یعنی خاک کو تم ضعیف سمجھتے ہو وہ غلط ہے کیونکہ ابتدائیں انسان نطفہ پیر خون کو تھکے پر تو تھری سے پیدا ہوا تھا پیر آدمیوں کی جو اصل بری یعنی آدم وہ تو خاک ہی سے بنا تھا گئے تو وہ ملاوہ برین امسہ فر جو نہ بصورت خلقت پیدا کی وہ ضرور کسی ضعیف مادہ سے بنائی چنانچہ اس کے آدمی کو نطفہ سے بنایا اور طاوس کو گول اندر کر بنایا اور سنبری کا کچھا ایک گندھڑی دانہ سے نکالا پس چاہئے کہ پیدا کر سنبر الی کی قوت و قدرت پر نظر ہو اور مادہ کی کمزوری و متفرق ہونے پر نظر نہیں ہونا چاہی اور قدرت پر نظر کرنے سے دوسرے شبہ کا بھی جواب نکل آتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ہم کو متفرق ذروں کی جمع ہو جانیکا نمونہ دکھلادیا چنانچہ جب سونے کے ریزے بہت سی خاک میں متفرق ملے ہوتی ہیں تو جب اسپر تھوڑا سا پارہ ڈالا جاوے تو سب سولے کے ذرات جو متفرق تھے جمع ہو جاتے ہیں پر ہذا قدرت الہیہ میں کیا تردد ہو سکتا ہے جس کے اثر سے بدون کسی چیز کے خلقت موجود ہو جاتی ہے علاوہ برین اگر یہ فرض کریں کہ دوبارہ پیدا کر نیکی صورت میں اس خاک کے حوائے دوسری خاک سے جسم پیدا ہو گئی تو یہی کچھ مضرت نہیں ہی اس واسطے کہ آدمی تو اس روح کا نام ہی اس بدن کا نام نہیں ہے کیونکہ آدمی بدستور باقی رہتا ہی اور جسم کہی گل جاتا ہی اور کہی موٹا ہو جاتا ہی اور پچھن سے بوڑھا ہو جاتا ہے۔ حالانکہ وہی آدمی رہتا ہی اور سبب سے عجیب دلیل جس سے بعث ثابت ہوتا ہے یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے ماتون سے ایسے امور ثابت فرمائے جو دوبارہ زندگی سے بہت بڑے ہوئے ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام کی لٹائی کو بد کر ڈرنا حیوان بنادیا۔ اور پہاڑی کے جوف سے نادر فطیم پیدا کر دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کے ماتون سے دوبارہ زندگی خلیقیت میں نکلا دی مصنف نے لکھا کہ ہم نے فلاسفہ کی تردید میں اسکی توضیح زیادہ بیان کی ہے فصل بعض اقوام نے خالق سبحانہ کی قدرت مشاہدہ کی ہے

فقال أكثر الفلاسفة اعظم اجزاء الشمس هو نحر من مائة وستة وستين مرة مثل الارض والكواكب الثابتة
مقلد لكل واحد منها نحو من اربعة وتسعين مرة مثل الارض المربع نحو مرة ونصف مثل الارض قالوا ومن كل
موضع من احوال الفلك الى ان يعود اليه مائة الف فرسخ الف فرسخ واربعة وستين فرسخا وقال بعضهم الفلك حي
والسما جوفان وفي كل كوكب نفس قال قدماء الفلاسفة والنجوم تفعل الخير والشر وتعطى وتمنع على حسب طياتها من
النفوس والسعد وتؤثر في النفوس والابدان وانما حجة فعالة ذكر تليسل بليلس على جاحدي
البعث قال المصنف قد ليس على خلق كثير فيجوز البعث واستحقاق الاعادة بعد البلى واما
لهم شبهتين احدهما انه اراهم ضعف المادة والثانية اختلاط الاجزاء المتفرقة في اعماق الارض
قالوا وقد ياكل الحيوان الحيوان فكيف يربى اعادته وقد حكى القرآن شبهتهم فقال في الاول ايعدكم

انكم اذا ممت وكنتم تترابا وعظاما انكم تخرجون هيئات هيئات لما توعدون وقال في الثانية اءذا
ضللنا في الارض ائنا لنفى خلق جديد وهذا كان مذهب اكثر الجاهلية قال قائلهم يخبرنا الرسول
باتا سيخبر، وكيف حياة اصلاعوها م وقال اخو حياة ثم موت ثم نشوئها خرافة ايام عمرو

ترجمہ۔ اکثر فلاسفہ نے کہا کہ آفتاب کا جرم سب سے بڑا ہے اور زمین سے قریب ایک سو ساٹھ گونہ کو زیادہ ہے اور جو کواکب ثابتہ یعنی بی حرکت جڑی
ہو کر ہیں وہ ہر ایک زمین سے قریب چار سو گونہ کے زیادہ ہیں اور مریخ قریب دیر گونہ زمین کے ہے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ اعلیٰ فلک کو ہر مقام سے
دہاں ہو کر نو تک ایک لاکھ ایک ہزار چونسٹھ فرسخ ہیں اور بعض نے کہا کہ فلک زندہ ہے اور آسمان جاذا رہا ہے اور ہر ستارہ میں طالع ہے پڑنے فلاسفہ
نے کہا کہ ستارے کی وہ بی کے کا کرتے ہیں اور ہر ایک ستارہ اپنی نیک یا منحوس طبیعت کی موافق عطا کرتا ہے یا روکتا ہے اور جان و جسم میں ان کا اثر
ہوتا ہے اور وہ سب زندہ ہیں اپنا اپنا کام کیا کرتے ہیں مردہ ہونے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے سے منکر وہ تیلیسل بلیلس کا بیان مصنف نے
کہا کہ ابلیس فریب سے لوگوں پر تلیسل کی تو ادونون فریب سے بعد زندگی سے انکار کیا اور سرگل جانیکے بعد دوبارہ اعادہ کو محال تصور کیا
ابلیس نے اپنے دو شیخ ذال دیے ایک یہ کہ اس زمانہ کو کوکب ملوہ کا ضعیف ہونا کہلا دیا دوم یہ کہ لایا کہ بدن کے اجزای متفرق زمین کی تہ میں
ہو گیا اور انہوں نے کہا کہ کبھی ایک حیوان دیکھو ان کو کہا دیتا تو کیسے اعادہ ہو سکتا ہے اور قرآن شریف میں ان کے دونوں شیخوں کو زور فرمایا کہ چنانچہ
اول شبہ کی نسبت فرمایا ايعدکم انکم اذا ممت وکنتم تترابا وعظاما انکم تخرجون هيئات هيئات لما توعدون یعنی کا فرد نے آپس میں کہا کہ کیسے تم کو دوبارہ پیغمبر و وعدہ دیتا ہے کہ جب تم مرے اور خاک ہو گئے
اور ہڈیاں ہو گئے تو پھر تم نکالے جاؤ گے جس کا تم وعدہ دے جاتے ہو یہ بہت دوسری اور دوسری شبہ کی نسبت فرمایا۔

اذا ضللنا في الارض ائنا لنفى خلق جديد یعنی کیا جب ہم زمین میں گم ہو گئے تو کیا ہم نئی خلقت میں
پیدا ہونگے۔ یہی اکثر زمانہ کیا بلایت والوں کا مذہب تھا اس میں جاہلیت والوں کے اشعار ہیں ہم کو رسول خبر دیتا
کہ ہم پر زندہ ہونے جاؤ گے بلا مری ہوئی پریشان چہ کچھ منکر زندہ ہو کر جاہل کا شیوہ حیات ہے یہ موت پر زندگی ہے۔ اہم عربیہ خرافہ کی کہانی

والتفسر ہی الہیوں الا صغر والعقل الرب الا کبر والہیو هو ایضا کبر وان الا نفس امارت لدنیا
صارت الی الرب الا صغر و هو الہیو المکبة فانکانت محنة صافیة قلبہا فی طبعہ فصعابا حتی یخرج
الالہیو الا صغر و هو النفس حتی تصیر الی الرب الا کبر فتخلص الالہیو الا کبر فان کان محسانا لم یحس
انہ عندہ فی العالم البسیط وان کان محسانا ید تلم العادة الی الرب الا کبر فیرعیب الی الرب الا کبر
الہیو الا صغر فیرعیب الہیو الی الرب الا صغر الی الرب فیخرجہ ما زج الشعا حقیقۃ حشیثہ
یا کلہا الانسان فتقول انسانا ویولد ثانیۃ فی العالم وھذا لیکون حالہ کل موتۃ میوتہا واما المسیح
فانہ لما بلغت نفوسہم الی الہیو الا صغر لتعلست فصار حشائش یاکلھا البھاثر فی صیر الروح فی
بیتہ ثم تلثم فریجت الی الخ عند متا تلك البہیمۃ فلا ینزل منہا متدرجۃ الی العلک و یجھا کل الفسۃ
الاصغر الانسان احسن فی صورۃ الانسان الخ بالمحسنین قال لمصنف قلت فانظر اھذا التلیسا التی رہا لھم
الطیغ ما عن کہ لا یستند انشی وھذا مذہب یاطل بالذیل العقلیۃ والثقلیۃ عن الخ علی نطیف التکلم قال لا یحضر بعد اد
فلا تفرح بالیونین فلا یستند ادخل جھنم من بواہی بالتشیع ثم صار یقول ہذا مذہب الی اللہ سبح

العلل
الاشی

مرکبہ اور نفس ہی مادہ اصغر ہے اور قل رب کبر (ربا) ہے اور وہی مادہ البرہی ہوا اور نفوس جب دنیا چھوڑتے ہیں تو چھوڑے رب کا پاس جاتی
ہیں اور وہی مادہ مرکب ہو پس اگر نفس نیک صاف ہو وہ اسکی اپنی طبیعت میں قبول کرتا ہے پھر اسکو صاف کر کے مادہ اصغر کے یہاں نکالتا
ہے اور وہ نفس ہے یہاں تک کہ وہ رب الکر کے یہاں جاتا ہے وہ اسکو رب الکر کے یہاں پہنچاتا ہے وہ اسکو مادہ الکر کے یہاں بھیجتا ہے۔ پھر اگر
وہ نیک ہیں پورا تھا تو عالم بسیط میں اس کے پاس رہتا ہے اور اگر وہ نیک میں پورا نہ ہوا تو وہ دوبارہ رب الکر کے پاس واپس کرتا ہے پھر رب الکر اسکو
مادہ اصغر کے پاس بھیجتا ہے پھر مادہ اصغر اسکو رب کے پاس پھر دیتا ہے تو وہ اسکو نورانیت سے غلو ط نکالتا ہے حتی کہ ایسا سا کر دیتا ہے
جسکو آدمی کھاتے ہیں تو وہ انسان کی صورت میں بدل جاتا ہے۔ اور دوبارہ اس عالم میں پیدا ہوتا ہے اور یہی حال اسکا ہر موت کو وقت
ہوتا جب وہ یہاں مرتا ہے۔ ربی وہ لوگ جو بد کردار ہیں تو انکی نفوس جب مادہ اصغر کے پاس بھیجی جاتی ہیں تو انکے پاس رہ جاتی ہیں۔
لیکن ایسی گھاس پھاس جسکو جانور کھاتے ہیں تو اس کی روح کسی جانور کی صورت میں جاتی ہے پھر اس جانور کے رہنے پر کسی دوسرے جانور کو
فہر پہنچاتی ہے اسی طرح ہمیشہ تنازع سے صورتوں میں پھرتی رہتی ہے۔ اور ہر تراز پر کسی بعد انسانی صورت میں پھر جاتی ہے پھر اگر انسانانی
صورت میں نیک نیت یا کسی تو کہ نہیں مل جاتی ہے ~~مقتضیٰ~~ کہہ کہ ان گناہوں کے واسطے کہ طرح الہیوں نے یہ تبلیغات تریب دیکر
پھر وہی میں کہیں کسی دلیل سے کہ انھوں نے تبلیغات قبول کر لیں حالانکہ عقلی و نقلی سب طرح کی دلیلوں سے یہ مذہب بطل ہے
ابو الحسن علی بن نطیف المتکلم نے بیان کیا کہ بعد اومین ہمارے پاس فرقہ نامیہ کا ایک پیشوا جس کو ابو بشر بن الفلاس
کہتے تھے۔ آیا کرتا تھا۔ اس سے ہم سے بیان کیا۔ کہ میں ایک شخص کے پاس جایا کرتا تھا جب کہ میں شیخ
جاتا تھا ایک مدت کے بعد میں ملے دیکھا۔ کہ وہ تنازع کا قائل ہو گیا۔

تو اعتراضت لہم القسبتان اللتان ذکرناهما فرجہ وافی البعث فقال قائلہم ولتخرجت الی ہر دو کج
خیرا منہا منقلباً وقال العاص بن وائل لاوتیز ملا دو لدا وانما قالوا هذا کوضع شکم ولبیس علیہم البلیس
ذک فقالوا انکما لفتن علی جان من اقم علینا فی الدنیا بالمال لا یمنعناہ والاخرۃ وقال المصنف وهذا
غلط منہم لانہ لا یجوز ان یکون الاسماء استدرجاً وغتہ ولا لتناقض لجمی ملا ویطلق فی الشہول عند
ذکر البلیس علی القائلین بالتناسخ قال المصنف وقلیس البلیس اقوام فقالوا یا لکناسخ وان
ارواح اهل الخیر اذا خرجت دخلت ابدان خیرۃ فاستداحت ارواح اهل الشر اذا خرجت دخلت ابدان شرۃ
فقیل علیہا المشاکوہ واللذہب ظہر فی زمن فرعونؑ وقد ذکر ابو القاسم البلیح ان ارواح التناسخ
لما رآوا المرء الاطفال والسباع والبهائم استحال عندهم ان یرکبوا
لہا لیمکن بہ غیرہا ولیعوض او لمعنی اکثر من انہا مملوکہ فصیح عندهم ان ذلک
لذنوب سلفت منہا قبل تلك الحال و ذکر یحیی بن بشیر بن عمار النہاوندی ان الہند
یقولون الطبا انہا راجع الی مرکبہ وفسر وعقل وھی مرسلة فالمرکبۃ ہما الرب الاصغر

وند

ترجمہ پھر انکو یہ دونوں شہی مذکورہ عارض ہوئے۔ تو ان کو دوبارہ زندگی میں ترودہ ہو گیا چنانچہ انہیں ہر ایک نے کہا ولکن رددت
الی ربی لا جدن خیرا منہا منقلباً یعنی بطور شک کہ کہا کہ کیا اگر میں اپنے رب کے یہاں لوٹا یا گیا تو اس سے بہتر مرجع پاؤں گا۔
عاص بن وائل نے کہا کہ لاوتیز ملا دو لدا یعنی طعن سے کہا کہ وہاں بھی کیر واسطے مال واولاد وغایت ہوں گی یہ ان کا
قول بوجہ شک کرتھا۔ اور ابلیس نے اپنی اس معاملہ میں تلبیس ڈال دی او کہنے لگے کہ اگر وہاں دوبارہ زندگی ہوئی تو ہم ہی اچھے
ریں گے کیونکہ جسے ہم کو دنیا میں نعمت مال واولاد دی ہے وہ آخرت میں بھی ہم کو مکرم رکھیں گے مصنف نے کہا کہ یہ ان کی غلطی
ہے اس لیے کہ وہ لوگ یہ کیوں نہیں سمجھتے کہ شاید دنیا میں ہم کو یہ چیزیں استدرج و عذاب و کڑو پروردی گئی ہوں کیونکہ آدمی کبھی اپنے
فرزند کو پرہیز کرتا اور اپنے غلام کو اس کی خواہشوں میں مطلق العنان کرتا۔ تناسخ (آواگون) والو نیز تلبیس میں کیا بیان مصنف نے کہا کہ ابلیس نے
بسن اقوام پر تلبیس کی کہ وہ لوگ آواگون کو قائل ہو گئے کہ نیلون کی روحیں جب بدن سے نکلتی ہیں تو اچھے بدن میں داخل ہوتی ہیں پس مال و دولت
سے پیش کرتی ہیں اور بدکاریوں کی روحیں جب نکلتی ہیں تو برے اجسام میں داخل ہوتی ہیں تو اشرشتقین ڈالی جاتی ہیں یہ مذہب زمانہ
فرعون و موسیٰ سے ظاہر ہوا ہے ابو القاسم البلیح نے ذکر کیا کہ ان لوگوں نے یہ مذہب اس خیال سے تیار کیا کہ جب انہوں
نے دیکھا کہ چون درندوں و جانوروں کو دکھ حاصل ہوتا ہے تو انکی سمجھ میں یہ بات کسی طرح نہ آئی کہ انکی دکھ سے بغیر انکا امتحان کیا جائے
یا ان کو ثواب و عوض دیا جائے یا کسی غیر معنی سے ہو سکا اتنی بات کہ یہ چیزیں مملوک میں تو انہوں نے اپنے رعم میں یہ صحیح
سمجھا۔ کہ اس حالت سے پہلے ان سے کچھ گناہ مرزد ہوئے ہیں جن کی یہ سز ہے نیکی بن عمیر النہاوندی
نے کہا کہ ہندو کہتے ہیں کہ طبعیت میں چار ہیں مادہ مطلقہ۔ مادہ مرکبہ نفس عقل۔ پس مادہ مرکبہ چھوٹا ہے۔ + + +

بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امه وانا على اثارهم مقتدون قال اولو جئتمكم بابعدا كما وجدتم على آباءكم
 الحنا تتبعوهم وقد قال الله تعالى انهم القوا آباءهم ضالين فهم على اثارهم يبعون وقال المصنف
 ان المقلد على غير شقة فيما قد فيه في التقليد ابطال منفعة العقل لانه انما خلق للتأمل والتدبر
 بمن اعطى شقة ليستضي بها ان يطبقها ويمشي في طمعه واعلم ان عموم اصحاب المذاهب يظلم في قلوبهم الشخص
 فتبعوا قوله من غير تدبر بما قال وهذا اجنب الضلال لان النظر ينبغي ان يكون الى القول لا الى القائل
 كما قال علي عليه السلام للحارث بن حوط وقد قال له انتظن انا نظن ان طلحة والزبير كانا على باطل
 فقال له يا حار انه ملبوس عليك ان الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف اهله ولا يحد جنبل يقول من
 ضيق علم الرجال يقل في عقائه ولا هذا الخ لا حد قوله في الحديث قولك بكذا لا يصح فان قالوا فالعوام لا يعرفون الله فكيف لا
 يتلذذوا بالحق ان لم لا اعتقاد ظاهر علم ائمتنا البتة ذكر الدهرية وذل لا يخفى على عاقل واما الفروعيات فانها لما كثر حواشها وعلما
 على احوالها وقرب له الخطا فيها كان اصل ما يفعلها لعاقلها التقليد ملق ستر ونظران اجتمعا في اختيار مقلد

ترجمہ یعنی کفار نے کہا نہیں بلکہ ہم نے اپنے باپ دادو کو ایک طریقہ پر پایا اور ہم ان پر اس کے قدم کی اقتدا کرتے ہیں پیغمبر نے
 کہا کیا تم تقلید ہی کیے جاؤ گے اگرچہ میں اُس سے بہتر ہدایت لایا ہوں جس پر تم نے اپنے باپ دادو کو پایا ہو۔ یعنی کیا ایسی صورتیں بھی
 تم نہیں کرنا ہوں گی پیری کر گئے وبقولہ تعالیٰ انہم القوا آباءہم ضالین اللہ یعنی کافروں نے اپنے بزرگوں کو گمراہ پایا تھا تو یہ
 بھی اُن کو نشان قدم پر دوڑی جاتے ہیں وہ مصنف نے کہا کہ یہ بات جان لینا چاہیے کہ مقلد نے جس بارہ میں تقلید کی اس میں اعتما پر
 نہیں ہوتا اور تقلید کرنا عین عقل کی منفعت بھی زائل کرنا لازم ہے اس لیے کہ عقل تو اس لیے پیدا کی گئی کہ غور و تامل کرے اور شخص جس
 خدا نے شمع دی ہو جس سے روشنی ہوتی ہے وہ اگر شمع کو بجھا دی اور اندھیر میں چلے تو اُس کی یہ حرکت قبیح ہے واضح ہو کہ جتنے
 اصحاب مذاہب ہیں اُن کے ذہن میں ایک شخص بڑی شان کا تصور ہو گیا تو جو کچھ اس نے کہا اُس کو بوجھ سمجھ ماتو اور اس کی پیروی کرتے
 ہیں اور یہی عین گمراہی کیونکہ نگاہ حقیقت بات پر چاہیے اور بات کہنے والے پر نہیں چاہیے چنانچہ حارث بن حوط نے حضرت علی رضی
 سے کہا تھا کہ کیا آپ گمان کرتے ہیں کہ ہمارا گمان یہ ہے کہ طلحہ وزیر ہلال پر تھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اُس سے فرمایا کہ اسی حارث
 نے جو عالمہ مشتبہ ہو حق کا پہچانا لوگوں سے نہیں ہوتا ہے بلکہ حق کو پہچان لے تو حق والے لوگ بھی پہچان جائیگا۔ اور امام احمد بن حنبل کہا کرتے
 تھے کہ آدمی کی تنگی علم سے یہ ہے کہ اپنے اعتقاد میں کسی شخص کی تقلید کر لے اور اسی وجہ سے احمد نے حد کے مسئلے میں ابو بکر الصديقؓ کا قول چھوڑ
 دیا اور زید بن ثابت کا قول لے لیا اگر کوئی اعتراض کرے کہ عوام تو دلائل نہیں جانتے ہیں تو کہیں تو تقلید نہ کریں گے جواب یہ کہ اعتقاد کی دلیل ہر
 ظاہر ہے جیسا کہ ہم نے دہرہ ہر فرقہ کی تردید میں اشارہ کیا ہے۔ اور اسی واضح دلیل کسی پر مخفی نہیں ہو سکتی جس کو عقل دی گئی ہو ہے
 مسائل فرعیہ تو یہ چونکہ بکثرت نئے نئے واقع ہوتے ہیں اور عوام پر انکا پہچانا دشوار ہوا اور دھوکا کھانا قریب ہے اس لیے ان مسائل میں
 عامی کو تقلید کرنا بہتر ہے ایسے شخص کی تقلید کرے کہ جسکو علم و نظر حاصل ہو علاوہ برین علمی کا اختیار اسکا ہر تہہ پہنچے کسی شخص عالم کی تقلید کرے۔

فوجدتہین یدلہ ستورا السود وهو عیسیٰ ویحیٰ بن عینیہا وراسہا وعینہا تدمع کما جرت عادۃ السنائر
 بذلک بکی بکاء شدیداً فقلت لہ لم تبکی فقال ویحیٰ ما تسمیٰ هذه السنور تبکی کما مسحتہا هذه
 امی لاشک وانما تبکی من رؤیتہا الی حیرۃ قال واخذ یخاطبہا خطاب من عندہا انہا تفرہم
 عنہ وجعلت السنور تعجیم فیلدا فیلدا فقلت لہ فہی تفرہ عنک ما تخاطبہا بہ فقال نعم فقلت انفرہم
 انت عنہا صیحا فقال لا قلت فاذا انت للنسوخ وہی لانسان ذکر تلبیس بلیس علی متنافی لفتا
 والسیاقا قال المصنف دخل بلیس علی هذه الامۃ فی عقائدہا من طریقین أحدهما التقلید للاباء ولا سلا
 والثانی الخوض فیما لایدری غوۃ ای یضرب الخاضع عن الوصول الی عمقہ فاقع اصحاب هذا القسم فی فنون من
 التخلیط فاما الطریق الاول فان ابلیس زین للمقادیین ان الادلۃ قد تشبہ والصواب قد یخفی والتقلید سلیم
 وقد ضل فی هذه الطریق خیر كثير وبہ هلاک عاقۃ الناس فان الیہود والنصارى قلدوا اباہم وعلماءہم و
 كذلك اهل الجاہلیۃ وانما علم ان العلة اللتہ بما مدحوا التقلید بہا یدم لانہ اذا كانت الادلۃ تشبہ والصواب
 یخفی وجب بطل التقلید لئلا یوقع فی ضلال وقد مدح المسلمانہ الواقفین مع تقلید اباہم واسلافہم فقال تعال

ترجمہ چنانچہ ایک درمیں نے دیکھا کہ اسکے سامنے ایک سیاہ بلی بیٹھی ہو وہ اسکو پیار کرتا اور اسپر ہاتھ پھیرتا اور اسکا سر آٹکھین
 کھلاتا ہے۔ اور بلی کی آنکھوں میں آنسو بھری ہوئے ہیں جیسے عموماً بیوں کی عادت ایسی حالت میں یونی جاری ہو اور وہ شخص
 بہت روتا ہے۔ میں نے اس سے کہا کہ آپ کیوں روتے ہیں اسنے کہا کہ وہ کیسا تجھے یہی نظر آتا ہے کہ جسقدر میں اس پر
 ہاتھ پھیرتا ہوں یہ روتی ہے یہ بلا شک میری ماں ہو اور مجھ دیکھ کر حسرت سے روتی ہے اور اس سے اس طرح باتیں کرنا لگا
 جیسے کوئی اپنے نزدیک سجدہ سے باتیں کرتا ہو اور بلی نے آہستہ آہستہ میوں میوں کرنا شروع کیا میں نے کہا کہ تم جو کچھ
 کہتے ہو یہ سمجھتی ہے۔ کہہ لگا کہ ان۔ میں نے کہا کہ تم بھی اس کی بولی سمجھتے ہو کہا کہ نہیں میں نے کہا کہ پھر تو تجھے میں متاخم ہوا
 اور وہ انسان ہے تلبیس بلیس کا بیان اس امت پر عقائد اور دیانات میں مصنف نے کہا کہ ابلیس دو طریقوں
 سے اس امت کے عقائد میں داخل ہوا (ایک) باپ دادوں کی تقلید (دوم) ایسی بات میں خوض کرنا جسکی تہ نہیں مل سکتی ہو یا
 غور کریں والا اسکی تہ کو نہیں پہنچ سکتا ہو پس ابلیس نے دوسری قسم کے لوگوں کو طرح طرح کے خراب غلط ملط میں الدید رکھا یعنی اول تو ابلیس
 نے مقتدہ پیروں پر پایا کہ وہ ایمین کبھی شبہ ہوتی ہیں اور راہ صواب مخفی ہو جاتی ہے تو تقلید کر لینا سلامت راہ ہے اس راہ تقلید میں بکثرت مخلوق
 گمراہ ہوئی اور عموماً سی سے لوگوں پر تباہی آئی بیشک یہود و نصاریٰ اپنی باپ دادوں کی اور اپنی پادریوں اور پوپوں کی تقلید کی اور
 اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت ولسے ہی اسی تقلید میں پڑے تھے اور واضح ہو کہ جس دلیل سے انہوں نے تقلید کی تھی اسکی مذمت کرتی
 ہے کیونکہ جب دلیلین متنبہ ہیں اور صواب مخفی ہے تو ضرور تقلید کو چھوڑ دینا چاہئے تاکہ ضلالت میں نہ پڑ جاویں اور بیشک امتم نے
 ان لوگوں کی مذمت فرمائی جو اپنے باپ دادوں کی تقلید میں پڑے تھے بقولہ تعالیٰ فاما انما وجدنا اباہم اعلیٰ امروانا علی انما ہم مقتدون اور

هو المسلمي وغير المسلم فاشهد ان من اهل الكلام ولا دين له قال وحكي في اهل الكلام ان يضربوا بالجر يد و
يطأ بهم العشاء والقبائل ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة واخذ في الكلام وقال احمد بن حنبل
لا يفتح صاحب كلام ابدا علماء الكلام زيادة وقال المصنف قلت وكيف لا يذم الكلام
افضله بالمعزة الى انهم قالوا ان الله تعالى يجعل حل الاشياء ولا يعلم تفاسيلا وقال بهم نصفوا
علم الله وقدرته وحياته محدثة وقال ابو محمد النخعي عن جهم انه قال ان الله غر وجاليس بشي وقال
ابو علي الجبائي وبوهاشم ومن تابعهما من البصريين المعدوم شئ وذات ونفس جوهر وبياض وحمرة و
صفرة وان الباري لا يقدر على جعل الذات ذاتا ولا العرض عرضا ولا الجوهر جوهر او انها مواد على
الذات اهل الوجود وحكي انهم اهل في كتاب المقتبس في العلم والمعرفة للنعيم اهل الجنة وعقاب اهل النار
لا يوضع الله بالقدرة على رفعه ولا تضيء الرغبة حينئذ اليه ولا الهبة منه لانه لا يقدر اذ ذلك على جبر ولا على شئ ولا
لا ضرر قال ويقي اهل الجنة جحيم اسكنوا لا يفيضون بكلمة ولا يتحركون حركة ولا يتغيرون شيئا من ذلك ولا
الحوادث كلها لا بد لها من اخر تنتهي اليه لا يكون بعده شئ وقال المصنف قلت واذكر

ترجمہ میں سی ہے یا غیر سی ہے تو سمجھ لے کہ کلام دالون میں سے ہے اور اس کا کچھ دین نہیں ہے اور اہل کلام کو حق میں نقل
کیا کہ پھر یوں سے پتے جاویں اور انکو محلہ محلہ اور قریبہ قریبہ میں پھرایا جاوے اور پکارا جاوے کہ یہ ایسے شخص کی سزا ہے جس نے
قرآن وحدیث چھو کر علم کلام میں غوص شروع کیا احمد بن حنبل نے کہا کہ کلام دالاکسی منسلح نہیں پایا دگا۔ اور کلام جانوروں والی
بلکہ زندیق ہوتے ہیں مصنف نے کہا کہ کیونکر علم الکلام کی مذمت نہ کی جائے تم دیکھتے ہو کہ اُسے معتزلہ کی نوبت ہاں تک
پہنچائی کہ انکا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ چیز کو مخلو جانتا ہے۔ اور تفصیل سے نہیں جانتا ہے جہم بن صفوان نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
کا علم و قدرت حیات سب پیدا ہوئی ہیں ابو محمد نخعی نے جہم کا یہ قول نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ کچھ چیز نہیں ہے ابو علی الجبائی اور
ابو ہاشم اور ان کے تابعین معتزلہ نے کہا کہ معدوم ایک شے ہے اور ذات ونفس جوہر میں اور فیدی و سخی و زردی عرض
میں اور اللہ تعالیٰ کو یہ قدرت نہیں کہ ذات کو ذات بنادی یا عرض کو عرض بناوے یا جوہر کو جوہر بنا دے بلکہ یہ قدرت ہے کہ فقط ذات
عدم سے وجود میں آوے قاضی ابو علی نے کتاب المقتبس میں نقل کیا کہ جبے علما المعتزلہ نے کہا کہ جنت دالون کی نعمت
کا احبہم دالون کے عذاب کا آخہ زمانہ ہے اللہ کا یہ وصف نہیں جو سنا کہ وہ اسکو دفع کرنے پر قادر ہے۔ اور ایسی
صورت میں اس کی جانب رغبت صحیح نہیں ہے اور نہ اُس سے خوف کرنا چاہئے۔ کیونکہ وہ اس صورت میں کسی بھلائی یا
برائی پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور کسی نفع یا ضرر پر قادر ہے اور اس کی مانند اہل جنت جب سکوت میں پڑے رہیں گے کوئی
کلمہ بول سکیں گے۔ اور نہ جنبش کر سکیں گے۔ اور نہ کسی چیز پر قادر ہونگے اور نہ انکا رب ان میں سے کسی بات پر توجہ دے گا۔
اس لئے کہ سب مبادی مکملہ آخرت ہاں ضرور ہے کہ دانستگ پہنچ ختم ہو جاوے پھر اس کے بعد کچھ نہ ہو مصنف نے کہا کہ

یصلح

اذا درکہ
جہم

فصل واما الطرق الثانی فان ابلیس کما تمکن من الاغلیه فوطهم فی التقليد ساقم سوق الیہا ثم
 دای خلقایہم نوع نکاد و فطنہ فاستغواہم علی قد تمکنہ منهم فہم من فہم عند الجوع علی التقليد و احرا
 بالنظر ثم استغواہم کلا من ہوا و فہم من رآہ ان الوقف مع ظواہر الشرائع عجی فساقتہم الی مکار
 الفلاسفہ ولم یزل یثکلا حتی صراحت الاسلام و قد سبق ذکرہم فی الدل علی الفلاسفہ فی ہذا من ہوا احسن
 ان لا یعتقد الاما درکتہ حوا فیقال ہوا لہ بالحواس علم صحۃ قولکم فان قالوا نعم کابر و لا ان حواسنا لم تدرک
 قالوا اذا ما یدکر بالحواس لا تقع فیہ خلل وان قالوا بخر الحواس نقضوا قولہم و فہم من تفرع ابلیس عن التقليد
 حسن الخوض فی علوم الکلام و النظر فی اوضاع الفلاسفہ لیس فیہ منہ عن علل العہد قد تنوعت احوال المتکلمین و
 الکلام بالکثرہم الی الشکوک و بعضہم الی الالحاد ولم یسکت القدماء من فقہاء ہذاہ الامۃ عن
 الکلام عجز و لکنہم راوا انہ لا یشفی علیہم ثم یرا الصبیح علیہ فامسکوا عنہ و نہ یوئلی الخوض فیہ حتی قال الشافعی
 البذلک ما غی اللہ عنہ ما علما الشرک خیر لہ من ان ینظر فی الکلام قال و اذا سمعت الرجل یقول الام

عجزوا

ترجمہ فصل جاننا چاہی کہ دو سراطین قابل تفصیل کیونکہ ابلیس نے جس طرح احمق کو حق بومین لاکر محض تقلید کے گرداب میں ڈال دیا۔
 اور جانوروں کی طرح انگوٹوں کے متبع کے پیچھے ہانک لیگیا۔ تو غبی لوگوں کے بر خلاف جن میں اُسے کچھ ذہن کی تیزی بھی اُن کو
 بھی بتنا پسند تھا وہ پوچھا کہ کیا چنانچہ بعض کو اُسے سمجھایا کہ محض تقلید پر جم جانا قبیح ہے اور انکار اُس کی ایک عقائد سلام میں غور کریں
 پھر اُسے اُنہیں سے ہر ایک کو ایک طریقہ سے گمراہی میں ڈالنا چاہئے بعض نے دیکھا کہ ظاہر شریعت پر ٹھہرنا عجز ہی ہے تو
 ابلیس ان لوگوں کو گھینچ کر فلاسفہ کے مذہب میں لے گیا اور برابر انکی خیالات کو دوڑاتا رہا یہاں تک کہ آخر یہ لوگ اسلام نکل گئے اور
 فلاسفہ کے رومین ان کا تذکرہ ہو چکا ہے بعض کے خیال میں یہ بچایا کہ فقط اُسی بات پر اعتقاد جماد جو حواس کو ادراک میں آوے
 ان گمراہوں کو بوجھا جاوے کہ کیا تم نے حواس سے اپنے قول کی صحت پہچانی ہے اگر کہیں کہ ہاں تو جو بھگڑا ہوا ہوئے کیونکہ ہمارے
 حواس نے تو اسکو صحیح نہ جانا جو وہ اپنے حواس سے ادراک کرنا بیان کرتے ہیں کیونکہ حواس سے جو چیز پہچانی جاتی ہے اُس میں جھگڑ
 لوگا یہ حواس رکھتے ہیں کوئی اختلاف نہیں کرتا ہے اور اگر کہیں کہ مجھے اس حواس کے علاوہ دوسری چیز سے ادراک کیا تو خود اُنہوں نے
 اپنے قول کو توڑ دیا بعض کو ابلیس نے تقلید سے نفرت دلانی اور یہ رہایا کہ علم کلام میں غرض کریں اور فلاسفہ کے اوضاع دیکھیں اور
 وہ اس سے اپنے زعم میں سمجھتا ہے کہ میں عوام کے غول سے نکل آیا۔ اور فرقہ بنو تکلمین کے حالات طرح طرح سے بگڑے اور
 اکثر و ناکا انجام یہ ہوا کہ کلام سے اُن کو دین حق میں شکوک پیدا ہو گئے اور بعض ننگ کر بیٹھ گئے اور واضح رہے کہ دین اسلام کو قدیم
 نے جو علم کلام سے سکوت کیا تو کچھ غامضی سے نہیں تھا بلکہ اُنہوں نے کمال عقل سے دیکھ لیا کہ اس سے بیمار کو صحت نہیں ہوتی اور
 انہیں اس کی بیانیں سمجھتی ہے بلکہ انہوں نے اس سے باز رہے۔ اور سب کو اس میں غرض کرنے سے منع کر دیا امام شافعی نے کہا
 اگر آدمی سواد شرک کے باقی ہر گناہ میں مبتلا ہو تو اس سے بہتر ہے کہ علم کلام میں نظر کرے اور کہا کہ جب تو کسی شخص سے سنو کہ وہ کہتا ہے کہ

لہ
 یعنی حواس اُس کو
 پہچان لیتے ہیں
 تو اُن حواس جیسے
 ہون سب کو اپنی
 حکم بنو اپنی جیسے
 ۱۱

وقال المصنف قلت وتبع ابو عبد الله محمد بن كرام فاختر من المذاهب ما رواها ومن لا حاشيا ضعفها
 وقال في التشبيه وانما حلول الحوادث في ذات الابداني غريبنا وقال ان الله لا يقدح على عادة الاجسام والجواهر
 انما يقدر على ابتداءها وقالت السالكين ان الله لا يقدح على عبادته الا في ما لا يقدر عليه الا في ما لا يقدر عليه
 ولكن حنيا وقالوا لله سر او اظهر بطل التبرير قال المصنف قلت فاعوذ بالله من منظر علوم او حجت
 المذاهب لبقية ثم قد علم ان باب الكلام انه لا يتم الايمان الا بمعرفة ما دينوه وهو لا يعلم على الخط
 لان الرسول صلى الله عليه وسلم امر بالايان ولم يامر بحت المتكلمين ودرجته الصالح الذين شهد لهم الشك
 بانهم خدوا الناس على ذلك وقد ورد ذلك على ما قد اشرنا اليه فقد نقل اليها اطلاق منطق المتكلمين
 عن ما كانوا عليه لما رواه من قبلهم غوايهم كما حدثنا ابن الاشعث قال سمعت احمد بن سنان قال كان
 الوليد بن ابان الكلابسي خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنية التعمق ان لعل علم الكلام مني قالوا لا قال فتنهوا قالوا لا
 قال فاني وصيكم اتقبلون قالوا نعم قال عليكم بما عليه اهل البيت فاذ رايت الحق معهم وكان
 ابو المعالي الحسيني يقول لقد دخلت اهل الاسلام وعلومهم وردت كبت البحر الاعظم

ترجمہ مصنف نے کہا کہ ابو عبد اللہ محمد بن کرام نے تعلیق کی تو سب مذاہب میں یہودی مذہب لیا اور احادیث میں یہ سب سے
 ضعیف احادیث ہیں اور خالق کی شہادت جائز رکھی بلکہ ذات باری تعالیٰ میں حوادث کا حلول جائز رکھا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کو یہ قدرت نہیں ہے
 کہ اجسام و جوارہ کو دوبارہ پیدا کرے بلکہ فقط ابتداء میں ان کو پیدا کر سکتا ہے مسا لیبہ فرقہ کا قول ہے کہ قیامت کرور اللہ تعالیٰ ہر فرقہ و
 ہر چیز کے لئے اسے معنی میں غلی ہو گا چنانچہ آدمی تو اس کو آدمی دیکھ کر اور جن کو جنی دیکھے گا اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے لئے
 کہ اگر کسی کو ظاہر کر دی تو بتایہ میٹ جادو مصنف کہتا ہے کہ میں اندسہ ایسی علم سے پناہ مانگتا ہوں جو ایسی وسیع مذاہب لیطرف لجاؤ
 متکلمین نے اپنے زعم میں یہ مقرر کیا کہ ایمان ہی پورا نہیں ہوتا جب تک اسے مرتبہ کی ہوتی قواعد نہ جانے یہ لوگ بالکل غلط ہیں اس لئے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ایمان کا حکم دیا اور متکلمین کی ان بحثوں کا حکم نہیں ملا و صحابہ رضی اللہ عنہم اسی پر تھے جن کا درجہ مطابق
 شہادت اللہ و رسول کے سب اولین و آخرین سے افضل ہے اور کلام کی مذمت وار ہوئی ہے جیسا کہ ہم اوپر اشارہ کر چکے ہیں اور ہم
 کو نقل پہنچی کہ متکلمین نے اپنے طریقہ سے جس پر وہ چلے تھے آخر نیزاری کی اور بالکل الگ ہو گئے کہ انھوں نے اس کو قبیح فساد کا انجام
 دیکھ لیا چنانچہ ہم سے ابن الاشعث نے بیان کیا کہ میں احمد بن سنان سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ولید بن ابان الکلابسی میرا مومن تھا جب اس
 کی موت کا وقت آیا تو اس نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ کیا تم لوگ علم کلام میں مجھ سے بڑھ کر سیکو جانتے ہو انھوں نے کہا کہ نہیں تو اس نے کہا کہ پھر تم
 مجھے اپنے حق میں دروغ گوئی وغیرہ سے متہمت نہ ہو انہوں نے کہا کہ نہیں اس نے کہا کہ تم کو بھی وصیت کرتا ہوں تم میری وصیت قبول کرو گے مہنوں کی کہا
 کہ ان تو فرمایا کہ تم فرض ہو کہ اس طریقہ کو اختیار کرو جس پر حدیث جانے والے علماء ہیں کیونکہ میں نے حق انہیں کیساتھ دیکھا +
 ابو المعالی جوینی (دام غلالہ) کو استاد یہ کہتے تھے کہ انھوں نے اہل اسلام اور اہل علوم کو چھوڑا اور بڑی ستمدین چلا اور ان کو طم

کتاب

سنة
الشمس

ابوالقاسم عبداللہ بن احمد بن محمد البلیخی فی کتاب المقالات ان ابا الہذیل سمع محمد بن الہذیل الخزاز
 وهو من اهل البصرة من عبد القیس موافقاً لہم فافترج بان قال اهل الجنة یفصی حركاتہم فیصیدون
 الی سکون دائم وان لم یقدلہ اللہ علیہ نہایتہ ولخرج الی الفعل ولن یخرج استحال ان یوصف اللہ
 القدرۃ علی غیرہ وكان یقول ان علم اللہ ہما لہ وان قدرۃ اللہ ہما لہ وقال ابوہاشم من ثلث
 کل شیء الا انہ شرب جرعة من خمر فانیض کعذاب اهل الکفر ابداً وقال النظام ان
 لا یقدر علی شیء من الشر وان ابلیس یقدر علی الخیر والشر وقال ہشام الغوطی ان اللہ لا یوصف بانہ عالم
 لم یزل وقال جضر المعزی لہ یخبر علی اللہ سبحانہ انہ لا یلکذب الا انہ لم یقع منہ وقالت المجبرۃ قدۃ اللاری
 بانہ عالم بالماستلک الاختیار والفعل وقالت المرجئیۃ ان من اقرب الشہاتین وانہ کل العالم یدلنا علی
 وخالفوا الاختیار الصحیح فی اخرج الموحّدین من النار قال ابن عقیل انہ اشبه بالکون واضع لا جملہ نہایتاً
 صدق العالم بانہ ان الوعد اعتقاد الخواء فالمرجئیۃ لالم یکنہم محمد الصانع لما فیہ من نفور لنا من مخالفة العقل
 قائلاً الاثبات والخشیۃ والمراقبۃ وهذا مواسیا سستہ الشرع فهو شرطاً لثبوتہ علی الاسلام

ترجمہ ابوالقاسم عبداللہ بن احمد بن محمد البلیخی نے کتاب المقالات میں لکھا کہ ابو الہذیل محمد بن ہذیل غلافی جو اہل بصرہ میں
 قوم عبد القیس کا غلام تھا اور فرقتہ معتزلہ میں ہوتا تھا اُس نے نہایت قول نکالا کہ اہل جنت کی حرکات ختم ہو جائیں گے تو آخر
 وہ ساکن ہو کر ہمیشہ کی نسبت کی طرح سے سکون میں پڑے رہیں گے اور اگر اُس کی نہایت مقدر نہ ہو تو بالفعل قدرت سے
 خارج ہو اور یہ نہیں ہو سکتا تو غیر متناہی پر قدرت بھی محال ہے اور شخص کہہ کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علم خود اس کی
 قدرت خود اس ہے ابو ہاشم معتزلی نے کہا کہ جس شخص نے برگناہ سے توبہ کی ولیکن اُس نے ایک گہوڑہ تیر رہی تو اُس کی
 وجہ سے ہمیشہ کے لیے کافروں کی طرح عذاب میں بڑا رہیگا نظام معتزلی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو کسی بُرائی پر کچھ قدرت
 نہیں ہے اور ابلیس کو بُرائی و بھلائی دونوں پر قدرت ہے ہشام الغوطی کہتا تھا کہ اللہ کا یہ وصف نہیں ہو سکتا کہ ہمیشہ کے لیے
 عالم ہے بعض معتزلہ نے کہا کہ خدا سے جھوٹ سرزد ہونا جائز ہے ولیکن یہ بات اُس واقعہ نہیں ہونی فوق مجیر نے کہا کہ آدمی کو
 کچھ قدرت نہیں ہے بلکہ وہ جمادات کی طرح ہے نہ اُس کو کبھی اس پر قدرت ہے نہ اختیار ہی فرقہ مرجئیہ نے کہا کہ جسے اللہ تعالیٰ
 الا اللہ و اشہد ان محمداً عبداً و رسولہ زبان سے کہا پھر وہ سب قسم کے معاصی کرتا رہتا تو وہ ہرگز جہنم میں داخل نہیں ہو سکتا ان
 لوگوں نے صحیح حدیث سے انکار کیا جنہیں مذکور ہے کہ اہل توحید جہنم سے نکلے جائیں گے امام ابن عقیل نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جسے مرجئیہ مذہب
 وہ کوئی زندیق تھا اس لیے کہ عالم کی صلاحیت اسی پر موقوف ہے کہ عذاب کی آیات سے ڈرے اور ثواب کے امیدوار ہوں پس جب مرجئ
 دیکھا کہ صانع غرض سے انکار کرتا مکن نہیں ہے اس لیے کہ لوگ شیئر قدرت کرتے ہیں اور عقل کو بھی مخالف ہے تو صانع غرض کی ثابت کہ
 سہو فائدہ تھا اس کو مٹا دیا یعنی اس خوف کرنا اور گناہ کی وقت کو مٹا دیا نظر جاننا اور انھوں نے شرعی سیاست کو مٹا دیا پس لوگ ہلاک

یذکر فیقول قائل ہل شغف با یصال النفع ہل عاہ دلیع الی افاضۃ الاحسا ومعلوم ان
الداعی عوارض علی الذات وتطلبات من النفس ما یعتقد انک الالذات یدخل علیہا اخل من شوق الی
تحصیل ما لم یکن لہا وہی الیہ محتاجہ فاذا وجد ذلک لغرض سکن الشغف وفقد الداعی وذلک
الحاصل لیس غنی والقدیم لم یزل موصوفا بالغیض عونا بالاستقلال بذاتہ الغنیۃ عن استزادہ او غنی
ثم اذا نظرنا فی نعاصر آیاتہ مستحکم بالانقص الالام وادعی حیوانات فاذا رام العقل ان یعمل بالانعام
لجاء تحقیق النظر فرأی ان لفاعلا قادر علی الصفا واصفا وراۃ ضررہا با دلة العقل عن الجمل الموجب لمنع
بقدر علی تحصیلہ وعن الخیر عن دفع ما یعرض لہذا الموجدات من النفس ان اذا عجز عن التعلیل کان التسلیم
وانما دخل الفسادی من الخلق اقتضوہ للفوائد وقمع البضار علی مقتضی قدرتہ واخر حوا مع ذلک العلم
بانہ حکیم لاقتضوا نفوسہم للتسلیم بحسب حکمہ فاعلموا فی جہنم التوفیق بلا اعتراض فصل
وقد وقفا قوامہم الظواہر فحوا علی مقتضی الحقیق بالاضہ ان اللہ جسم وهذا مذہب ہشام بن الحکم علی
ابن ہشام ومحمد بن الخلیل ویون بن عبد الرحمن ثم اختلفوا فقال بعضهم جسمہم کالاجسام ومنہم من قال

ترجمہ مذکور ہو تو کسی کہنے والے نے کہا کہ کیا نفع ہو چنانچہ شوق شہید تیری ولین پیدا ہوا تھا یا کوئی اور دیگر داعی ہوا کہ تو احسان چاہتا ہو
یہ معلوم ہو کہ شوق وداعی تو ذات کے عوارض میں اور نفس کے خواہشات میں اور یہ بات جسم عقل میں نہیں آتی سو اسی ذات کو جس
میں شوق اسی جسم میں نہ ہو بلکہ جسم کو حاصل نہ تھی اور اب اس ذات کو اس چیز کی امتیاز ہی ہے جس سے غرض حاصل ہو جائے تو
اس کا شوق تمہارے عوارض سے ہو جائیگی اور ایسے جسم کو غنی کہتے ہیں اور ذات باری تعالیٰ قدیم سے موصوف ہو کہ وہ غنی ہو
اور مستقل بالذات ہو اس کو کسی مرید کی یا عارض کی کچھ حاجت نہیں ہی ہے جس سے اس کے انعام میں نظر کرتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ یہاں فقیری
اور دکھ اور ایدائے حیوانات بھری پڑی ہیں پس اگر عقل نے پامالہ قیید کر لی علت اس کا انعام نادے تو تحقیق کی نگاہ نے اگر دیکھا
کہ قائل قادر ہے کہ باطل صافی انعام دے جس سے بزرگ صافی امکان میں نہیں ہے اور وہ قائل عقلی دلیل سے قائل ہو پاکی ہو اور عقلی
ایسی چیز تھی کہ جس چیز کو حاصل کرنا اس سے منع کرے اور وہ عاجزی سے پاک ہے جو فساد و فحشاء ان موجودات کو عارض ہوتی ہے اس کو دفع نہ
کے سکے تو اب یہاں عقل عاجز ہوئی کہ مخلوقات کو پیدا کرتے ہیں میں انعام کی علت نہیں نکال سکتی ہے پس عقل نے عاجز ہو کر اس علت کو چھوڑا
اور اس پر واجب ہوا کہ گردن جھکا دے اور ان لوگوں میں فساد و فساد سے داخل ہوا کہ انہوں نے فوائد کا پیدا کرنا اور فساد تو ان کا دور کرنا
صرف اس کی قدرت کے مقتضاد پر رکھا اور اگر اس کی مانتو یہی ملائے کہ وہ پاک غروب حکیم ہے تو ان کے نفس کے دین جھکا کر اس کے لیے
حکمت کا لکھ لکھ کر تے اور پھر اعتراض کے وسیع بیان غرض میں چھی طرح زندگی بسر کرتے فضل چنانچہ قوام نے ظاہری آیات و احادیث
پر وقوف کیا اور انہیں ظاہری حواس کے مقتضی پر قبول کیا چنانچہ بعض نے کہا کہ اندھا جسم اور یہ شام بن اکرم علی بن مضور
بن لیلیٰ و یونس بن عبد الرحمن کا مذہب پھر ان لوگوں نے باہم اختلاف کیا تو بعض نے کہا کہ وہ جسم مانند دیگر اجسام کے ہے اور بعض نے کہا

و غصہ اللہ ہو اعنہ کل ذلک فی طلب الحق و ہوا من التقلید و الا ان فقد رجعت عن الكل الى كلمة
 الحق علیکم بدین العجائز فان لم یکن الحق بلطفی برة فامتن علی دین العجائز و یختم عاقبة امری عند التراجیح
 بکلمة الاحصاف و لیل ابن الجونی و کان یقول لا یصلیہ الا یصلیہ ان لا تشغلوا بالکلام فلو عرفت ان الکلام یبلغ ما
 یبلغ ما تشاخذت و قال ابو الوفاء بن غفیل لبطل صحابہ انا اقطع ان الصلوة ما تواو و لم یفر الجوه و العرف فان
 رضیت ان تكون مثلهم فکی وان رأیت ان طریقة المستکملین اولی من طریقہ البی بک و عرف بکس ما رأیت
 قال و قد افضی الکلام باہلہ الى الشک و کثر منهم الی الحلاشم و انما الحاد من فلتات کلام المتکلمین
 اصل ذلک انهم ما قنعوا بما قنعت بید الشریع و طلبوا الحقایق و لیس فی قوتہ العقل ادراک ما عند الله من الحکم التي
 انفرجها و لا اخرج الباری الخلق من علمه ما علمه هو من حقائق الامور قال قد بلغت فحلا و طول عمری
 ثم عدت لقهقهی الی صرہیل لکت انما قالوا ان هذا العجائز اسم لانهم لما انتهوا الی غایة المتدقیق و القطع
 لم یسئلوا ما فی العقل من التغلیب و التاویل و قفوا مع مراسم الشرع و جنحوا عن القول بالتعلیل و اذعن
 العقل بان فوقه حکمة الہیة فسلم و بیان هذا ان القول احب ان یعرف اراد ان

ترجمہ جہان نجویں کرتے تھے یہ سب اس قصد سے کیا تھا کہ حق تلاش کروں اور تعلید سے بھاگوں اور اب میں ہر چیز میں پھیر کر کلمہ
 حق کو لیا اور تیرے واجب کہ بوڑھی عورتوں کے یقین پر جم جاؤ اور اگر حق تعالیٰ سنا ہی لطف و احسان سے مجھے سرفراز کیا کہ میں ہر مضمون
 کے دین پر مرون اور سوکے وقت کلام انداس پر یہ خاتمہ بخیر ہو تو جو بی کے حق میں ہلاکت سے اور اپنی شاگردوں سے فرماتے کہ تم لوگ علم کلام
 میں مشغول نہ ہو کیونکہ اگر میں یہ جانتا کہ کلام سے یہاں تک نوبت پہنچے گی جہاں تک پہنچی تو میں بھی اس میں مشغول نہ ہوتا شیخ ابو الوفاء بن غفیل
 نے اپنے بعض شاگردوں سے فرمایا کہ تم قطعاً جانتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے انتقال کیا اور یہ جانا کہ جو یہ کیا چیز ہو اور عرض کیا یہ ہو پھر اگر تجھ پر یہ
 منظر ہو کہ ان کی مثل ہو جائے تو وہی طریقہ اختیار کر اور اگر تیری رائے میں یہ سماو کی مستکملین کا طریقہ حضرت ابو بکر و عرضی اللہ عنہما کو طریقہ
 سے بہتر ہے تو بہت بری بات تیرے خیال ناقص میں سمائی ابن عقل نے کہا کہ میں نے خوب دیکھا کہ علم کلام سے آخر تک میں کے بعض لوگوں نے
 شکوک پیدا ہو گئی اور بکثرت انہیں لمحہ ہو گئے پھر انہوں نے متکلمین کے لایعنی کلمات کے ذریعہ سے الحاد کو رواج دینا شروع کیا اصل اس
 کی یہ کہ انہوں نے اس حد پر قناعت نہ کی جہاں انکو شریعت نے ٹھہرایا تھا۔ اور بڑھ کر حقائق کو اپنی خواہش طلب کرنے لگے حالانکہ ان کی عقل
 میں یہ قوت نہیں کہ اسد خا کے نزدیک جو حکمت ہو اسکو دریافت کر لیں کہ وہ حکمت فقط اسد تعالیٰ ہی کی واسطے مسخر فرماؤ جو حقائق امور وہ
 جانتا ہو اسنے خلوق کیلئے اسکے دریافت کا طریقہ نہیں پیدا کیا ہے ابن عقل نے کہا کہ اول میں بہت مدت تک میرے کلام میں مباہلہ
 کیا پھر اٹے پاؤں بوٹ کر کتابوں کے مذہب پر آ گیا اور یہ جو کہا گیا کہ بوڑھی عورتوں کا دین بہت سالم ہو تو اس کو کہا کہ جب متکلمین اپنی
 نظری بحث میں انتہا متدقیق کو پہنچے تو انہوں نے تعلیمات و تاویلات میں ایسی چیز نہ پائی جسکو عقل نکالتی ہو پس شروع کر ہم پر پھیر گئی
 اور تعلیل کی گشتگو سے روک اور عقل و یقین کر لیا کہ اس بزرگ حکمت الہیہ پر تو اس میں کون جھکا دی اسکا بیان یہ ہے کہ نوح فیض کی توجہ لاکہ

کما اجسامہ لخلقوا منهم من قال هو نور ومنهم من قال هو على هيئة السبيلة ايضا هكذا كان يقول هشام بن الحكم كما يقول ان
 الاله سبعة اشبار بشير نفسه انه يوم تحت الترشيع متصلا منه بالمرئى قلت ما لتجلى الامر حجة سبعة اشبار حجة علمت ان جعله
 كالادمين والادمي طوله سبعة اشبار بشير نفسه وذکر ابو محمد النونجی عن الخط عن النظار هشام بن الحكم قال في التشبيه ستة واثم
 خمسة ما قبل قطع فيخرجها من سبعة اشبار بشير نفسه فانوا قالوا انه على هيئة السبيلة وانوا قالوا هو على هيئة البلورة الصافية الستة
 الاستدارة التي من حيث انما رايتهما على هيئة واحدة وقال هشام هو متناهى لذات حجة قال ان الحجل اكد منه له ما هيها
 هو قال المصنف هذا يلزم ان يكون له كيفية ايضا وكيفية وذلك ينقص القول التوحيد وقد استقر ان الماهية لا تكون
 الا لمن كان ذا جنس وله نظائر فحقا جرح ان يفرض منها ببيان عنها **والحق سبحانه** ليس بذي جنس ولا شل
 له ولا يجوز ان يوصف بان ذاته ارادته ومتناهية لا على معناه انه ذاهب في الجهات بل نهاية انما المراد انه ليس بم
 ولا جوه فيلزم النهاية قال النونجی قد حكى كثير من المتكلمين ان مقاتل بن سليمان ونعيم بن حازم وداود الحواري يقولون
 ان لله صورا وعضدا قال المصنف اقرى هؤلاء كيف يشترط القدمون الادميين ولم يجز عليه عندهم ما يجوز على الادميين من مرض
 وتلف ثم يقال لكل من ادعى التجسيم باى دليل ثبت هذا الاجسام في ذلك بذ لك **على ان الاله**

ترجمہ کہ نہیں بلکہ ان اجسام کی مانند نہیں ہے پھر اگر ان اجسام کے مثل نہیں ہے تو قسم کا جسم ہے اس میں انہوں نے پھر اختلاف کیا
 بعض نے کہا کہ وہ نور ہے اور بعض نے کہا کہ مفید چاندی کی مانند ہے ہی ہشام بن الحكم کہا کرتا تھا اور کہتا کہ الہ اپنی بالشت سے
 سات بالشت بڑا اور اسکی آنکھ سے شعل نورانی نکل کر تخت اثری تک پہنچ کر ہر سے متصل ہوتی ہے تو وہ اُسکو دیکھتا ہی ابو محمد نو نجی ہم
 نے باخاط سے اُس نے نظام سے نقل کیا کہ ہشام بن الحكم نے ایک ہی سال میں تشبیہ کے بار میں پانچ اقوال نکالی آخری قول حسیہ
 اُس نے یقین کر لیا وہ یہ ہے کہ خدا اپنی بالشت سے سات بالشت ہی کیونکہ ایک قوم نے کہا تھا کہ وہ گداختہ چاندی کی مثل ٹھہلا ہوا
 ہے اور ایک قوم دیگر نے کہا تھا کہ وہ صاف یو کی مانند گول ہے جدھر سے دیکھو ایک ہی صورت ہی ہشام نے کہا کہ اُسکی ذات متحد
 ہے یہاں تک کہا کہ گھوڑا اُس سے بڑا ہے اور کہا کہ اُسکی مابیت کو وہی جانتا ہے **مصنف** کہتا ہے کہ مابیت کہنے سے لازم ہی
 کہ اُس کی کیفیت بھی ہو اور جب اسکے قابل ہوں تو انہی توحید کا قول مٹا جاتا ہے۔ اور یہ بات ثابت ہو چکی کہ مابیت اُسی کی ہوتی ہی
 جنہیں کے تحت میں ہو اور اُسکے نظائر ہوں تو وہ فصل سے جدا کرنا کا محتاج ہوتا ہے کہ میرے جو جاوے اور حق سبحانہ تعالیٰ جنس والا نہیں
 ہے اور نہ اُس کا مثل ہے۔ اور نہ اُس کا وصف قنای ہی بارادہ ہو سکتا ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ سب طرف
 بے انتہا رچا گیا ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ جسم نہیں اور نہ جوہر ہے جس کو انتہا لازم ہوتی ہے۔ اور نو نجی رح نے نقل
 کیا کہ مقاتل بن سیمان ونعیم بن حماد اور داود الحواری بھی کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے صورت و
 اعضا رہیں۔ **مصنف** نے کہا کہ پھر تو دیکھتا ہے کہ یہ لوگ کس طرح اُس کے لئے قدیم ہونا ثابت کرتے
 ہیں اور آدمیوں کے لئے نہیں ثابت کرتے۔ اور مرض وتلف وغیرہ جو آدمیوں کے لئے جائز ہے وہ اپنے خدا

نزولہ علی الامام الحسن علیہ السلام بوصف به الاجسام هؤلاء المشبهة الذين حملوا الصفا على مقتضى
الحسن وقد ذكرنا جهول كلامهم كتابنا المسد بمنهج الوصول الى علم الاصول وبراہم تخيل
بعض المشبهة في رؤيته الحق يوم القيامة ما يراه في الاشخاص فمثل شخصاً نريد حسنہ علی
كل حسن فتدرا لا يتقصر من الشوق اليه ويمثل الزيادة فيزداد توقد ويصير الجواب فيخلق
بذكر الرؤية فيغشى عليه ويسمع في الحديث انه يدنو عبد المؤمن اليه فيتحايل القرب الذاتي
كما يجانس الجنس وهذا كله جهل بالموصوف ومن الناس من يقول لله وجه وهو
صفة زائدة على صفة ذاته لقوله تعالى ويبقى وجه ربك وله يدا والما صبح لقول رسول الله ﷺ
يضع السموات على اصبع وله قد لا يغفل عما تضمنته الاجاد وهذا كله انما استخرج من مفهوم الحس والصفات اذ لا
يوجد من غير تفسير فكيفها وما يؤمن هؤلاء ان يكون المراد بالوجه الذات لا انه صفة له وعلى هذا فسر الالية المحققون
ببقي ربك وقالوا في قوله يدنو ويؤمن به وما يؤمن به ان يكون اذ يقولوا قلوب العباد بين اصبعين ان الاصبع
ترجمہ اترے کو سموس چیز پر رکھا جس سے اجسام کا وصف بیان کیا جاتا ہے اور یہ قوم مشبہ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی صفات کو سموس کو لفظ
قرار دیتے ہیں۔ اور ہم نے انکا اکثر کلام اپنی کتاب منہاج الوصول الى علم الاصول میں ذکر کیا بعض مشبہ اپنے خیال میں قیامت میں اللہ
کا دیدار اس طرح جانتے ہیں جیسے اشخاص کو دیکھتے ہیں۔ کہ سامنے ہوا لہذا یہ تصور باندھتے ہیں کہ ایک شخص سامنے نظر آوے گا۔
جس کا حسن سب حسنوں سے بڑھا ہوا ہوگا۔ لہذا تم دیکھو کہ یہ شخص اس کے شوق میں ٹھٹھی سانسین بھرتا ہے اور دیدار کو تصور میں لاتا ہے
تو زیادہ جوش میں آتا ہے اور حجاب دور ہونے کو تصور کرتا ہے۔ تو زیادہ متعلق تک نوبت پہنچتی ہے۔ اور دیدار کو یاد کرتا ہے
تو اس پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ اور وہ منتا ہے۔ کہ حدیث میں آیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو من کو اپنے قریب بلاوے گا۔
پس یہ سکتہ خیالی نزدیک کو تصور میں لاتا ہے جیسے جنس آدمی سے ہوتی ہے۔ یہ سب اسکی حیالت اس لئے ظاہر ہوتی کہ وہ اللہ تعالیٰ سے
جابل ہے بعض کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے چہرہ ہے۔ اور یہ اسکی صفت ذات سے زائد صفت ہے اور دلیل یہ لاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا
وینقہ وجه ربك اور یہ شخص اس کے واسطے ہاتھ اور انگلیاں ثابت کرتا ہے کیونکہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا یضع
الاستیخ على اصبع یعنی وہ آسمان کو ایک انگلی پر رکھیگا اور کہتا ہے کہ اس کے واسطے قدم بھی ہے اور اسے سطح اور چیزیں بھی ثابت کرتا
ہے جن کا ذکر حدیثوں میں وارد ہوا ہے یعنی ان سب کو اپنے خیالی محسوس پر محمول کرتا ہے۔ اور یہ سب اس نے محاسن کے فہم
سے نکالا ہے۔ اور صحیح و صواب طریقہ یہ تھا کہ وہ آیات کو اور احادیث کو پڑھنا اور ان کی تفسیر نہ کرتا اور نہ ان میں اپنے
محاسن سے کچھ کلام نہ کرتا۔ اور ان لوگوں کو کس نے منع کیا کہ یہ معنی لیتے کہ وجہ سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے نہ یہ کہ وہ صفت زائدہ ہو
اور اسی بنیاد پر اہل حق کی تفسیر بیان فرمائی ہے چنانچہ وجہ ربک کو یہ معنی کہے کہ تعالیٰ ربک۔ یعنی نقطہ تیرے رب کی ذات باقی رہیگی
اور قولہ تعالیٰ یریدہ من یریدہ یعنی اس کو چاہتا ہے۔ اور یہ لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ دو انگلیوں میں بند ہو کر دل سے مراد ہو کہ انگلی

وترك ما اخل المحذون بعد ما قد كفوا معونته. والكل ان من سن السن قد علم ما في خلافتها من الخطا والذلال
 والتعوان السابقين الماضين عن علم توقفوا ببصيرة قد كفوا في رواية الحسن عن عمر وانهما كانوا على
 كشف الامور اقرى وما اخل الا من اتبع غير سبيلهم ودرغ بنفسه عنهم لقتل قصاصهم اقاموا حفلا
 جمع عندهم اخرون فعلموا وعن سيفان الثوري قال عليكم ما عليه الحامون والنساء البيت
 الصبيان في الكتاب من الاقرار والعلم قال المصنف فان قال قائل هذا مقام عجز لا مقام الرجال
 اسلفنا جواب هذا قلنا ان الوقوف على العمل ضرورة لان بلوغ ما يشغلي لعقل من التعليل لم يردك
 من غاص من المتكلمين في البحار ولذلك امروا بالوقوف على السبل كما ذكرنا عنهم ذكر تلبس تلبس
 الخوارج قال المصنف اول الخوارج واقبح حاله ذوالخويصرة وعزالي سعيد الخدري قال
 بعث علي بن ابي طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم بن هبيرة اديم مقروظ لم تخلص من تراجمها فسمي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بن ابراهيم بن زيد الخيل والاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة واعاص بن الطفيل
 وشاة عماره فوجد من ذلك بعض اصحابه والانصار وغيرهم فقال رسول الله لا

ترجمہ اور وہ عین چور و رہنما جو بعد کو عینوں نے لگا۔ جبکہ محنت سے انکی کفایت کی گئی تھی اور توجان رکھ کہ جس کو علم سن
 کی مامارت و وہ خوب جانتے ہے کہ طرقتہ سنت سے مخالفت کریں کسی مصلی و لغزش اور بیکار کریں جو چنانچہ انکی بزرگوں نے باوجود علم
 نہ رفت کے توقف کیا۔ اور باوجود پکھنوالی نگاہ کر گئے دوسری روایت میں عمر بن عبد العزیز نے کہا کہ سلف سابقین ان امور کو
 غلام کریں یہ یادہ قدرت رکھتے تھے اور جس کوئی بدعت نکالی یہ وہی شخص ہوگا جسے انکی راہ چھوڑ کر دوسری راہ اختیار کی اور خود ان کی
 راہ سے پیشت ہو گیا۔ اور کچھ اقوام نے انکی طرقتہ کو تباہی کی تو اپنے اوپر ظلم کیا اور کچھ لوگوں نے ان کی حد سے زیادہ بڑھ جائیں غلو کیا
 تو یہ گمراہ ہو گئے سفیان الثوری نے کہا کہ تم لوگوں پر لازم ہے کہ اس عقیدہ و یقین پر رہو جو سپہ کاشکار اور گھروں کی عورتیں اور کتب
 کے اڑے رہتی ہیں کہ ایمان کا اقرار کرتے اور عمل کی جاتے ہیں مصنف کہتا ہے کہ اگر کوئی کہو کہ یہ تو کم قتل عاجز کا کام ہے اور مردوں کا مقام
 نہیں ہے جواب ہنسنے پہلے ہی لکھ دیا اور کہنا ہی کہ عمل پر بھی جانا ضروری اس لئے کہ جن متکلمین نے سمندرون میں غوطہ مارا وہ ہرگز
 ایسی چیز تک نہ پہنچ سکے جس سے پیاس کی پیاس بجھ جاوے۔ لیکن انھوں نے سب کو نصیحت کی کہ کنارہ ٹھہرے رہو چنانچہ ہنسنے انکی اتواں ذکر
 کردی و میں خواہرج پتلیہ ایلیہ کا بیان یہ جھٹکتا کہ خواہرج میں جو شخص سب سے اول ہوا اور سب سے بدتر تھا اسکا نام ذوالخویر تھا
 ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ علی رضی اللہ عنہ میں سے کمانے ہوئے چوڑے کے تھیلے میں کافی سونا بھیجا یہ سونا خاک میں مخلوط تھا اس سے
 اصناف نہیں کیا گئی تھی اسکو حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فریاد کیا اور اقرع بن حابس اور عیینہ بن حصن اور علقمة بن علاثة یا عامر بن الطفیل جا کر یوں
 میں تقسیم کیا۔ عمارہ راوی کو شک ہے کہ علقمة بن علاثة کا نام لیا تھا کہ عامر بن الطفیل کا نام لیا تھا۔ اس وجہ سے بعض اصحاب
 انصار وغیرہ کو کچھ آزر دی ہوئی تو ان حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم

من اثبات الخلق سبحانه واثبات صفاته على ما حوت به الآيات والأخبار من غير تفسير ولا بحث عن المسألة
 قوة البشيرة إذا كان القرآن كلام الله غير مخلوق قال على كرم الله وجهه والله ما حكمت مخلوقا إنما
 حكمت القرآن وأنه المسموع لقوله تعالى حتى يسمع كلام الله وأنه في المصاحف لقوله تعالى في ررق فنشور
 ولا يتعد مضمون الآيات ولا تتكلم في ذلك برأى وقد كان أحمد بن حنبل يهين أن يقول الرجل لفظي بالقرآن
 مخلوق أو غير مخلوق لثلاث يخرج عن اتساع السلف إلى حدث والعجب ممن يدعى اتباع هذا الأمام ثم
 يتكلم في المسائل الحديثة وفي الحديث عن عمر بن دينار قال دركبت أسقة من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقولون من قال القرآن مخلوق فهو كافر قال أنس بن مالك من قال القرآن
 مخلوق فليست كتاب فان تاب ولا ضربت عنقه وعن جعفر بن برقان أن عمر بن عبد العزيز
 قال لرجل وسأعن الأيماء فقال عليك بدین الصبی الذي في الكتف الاعلى وأله عاسيها وعن عمر بن الخطاب
 قال إذا رأيت قوما ينادون في دينهم بشئ دون العاقبة فاعلموا أنهم على تاسيس ضلالة وعن
 سفیان الثوري قال بلغني عن عثمان بن كعب الخاضع له أوصيك بتقوى الله واتباع سنته رسول الله

الأمر

ترجمہ یہ ایمان آتا کہ حق سبحانہ تعالیٰ برحق ہو اور اس کی وہ سب صفات برحق ہیں جو آیات احادیث میں وارد ہوئیں یہ ان اس
 ہم ان صفات کے معانی یا قرین یا تباہت کر کے ایسی تفسیر و علم کا دعویٰ کریں جو قوت بشری سے باہر ہے اور یہ کہ قرآن اللہ تعالیٰ
 کا کلام غیر مخلوق ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ دائرہ میں نے کسی مخلوق کو اپنے دعوایہ کے دربان حکم نہیں بھیجا بلکہ میں نے تو قرآن کو
 حکم ٹھہرا ہے (وہ مخلوق نہیں ہے) اور یہ اسان لاوسے کہ قرآن باوجود اس کے عمارت سنہ میں آتا ہے یہ دلیل
 قولہ تعالیٰ حتیٰ یسمع کلام اللہ یعنی اگر کوئی مشرک نہ مانگے تو اس کو کیا وہی مانتا کہ کلام اللہ سنہ میں آتا ہے اور یہ کہ کلام
 مصاحد میں سے بدل قولہ فی ررق فنشور اور مضمون آیات اور انہیں ہو سکتا یعنی پیش ہے اور اس کی تفسیر میں آتا ہے کلام
 بنین ہو سکتا امام احمد بن حنبل اس امر سے منع کیا کرتے تھے کہ کوئی کہے کہ قرآن کرامت تو یہ اور ان مخلوق ہے یا غیر مخلوق ہے تاکہ
 سلف صالحین کی پیروی سے خارج ہو کر بدعت میں نہ پڑتا ہو اسے اسے تو ایسے لوگوں سے تعجب ہے جو اس نام کی پیروی کا دعویٰ کرتے
 اور ایسے مسائل بدعت میں گفتگو کرتے ہیں عمر بن دینار سے روایت ہے کہ میں نے ان صاحب زولہ کو پایا جو فرماتے تھے کہ جو کوئی
 کہے کہ قرآن مخلوق ہے وہ کافر ہے امام مالک بن انس رحمہ اللہ نے کہا کہ کوئی کہے کہ قرآن مخلوق ہے تو یہ کفر ہے اور اگر کوئی کہے کہ
 یہ تہذیب و ہنس کیا جاوے جو حضرت عثمان نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز کسی نے فرمایا تو وہ کہہ دیجئے کہ اس عقیدہ پر رحم کیا جائے
 ائمہ میں اس کے اور یہ بات میں اعلان ہو گئی اور ان دونوں کے سوا سب معارف ہو جائے عمر بن عبد العزیز سے روایت ہے کہ وہ کہے کہ قرآن مخلوق
 کہ کلام نام کو جو جو رکضام طور پر دین میں خفیہ شہرہ کرتے ہیں تو جاننا کہ یہ قوم کسی ضلالت میں آئے ہیں فام کی ایک غلام میں یہ سفیاء
 ان کیا ہے کہ عمر بن خطاب سے یہ روایت ہو گئی کہ انہوں نے جو بعض عالموں کو لکھا کہ میں نے تجھ کو دیکھا ہے کہ اسے تعالیٰ تعالیٰ رکھو اور سنت رسول اللہ

نکدی

و نبت منار جلائم یاخذ علیہا ان یجلا بکتاب اللہ فقال الناس قد رضینا فبعثوا عمر بن الخطاب
 فقال اصحاب علی یث اباموسی فقال علی لا اری ان اولی اباموسی هذا ابن عباس قالوا لا نرید
 رجلا منک فبعث اباموسی و آخر القضاء الی رمضان فقال عروة آویة یحکون فی امر الله الرجال
 حکم الا الله و مرجع علی من صفین فدخل الکوفة و لم یدخل معہ الخوارج فأتوا حرورا فنزل بھامنہم
 اثنا عشر الفا و قالوا احکمہم الا الله و کان ذلک اول ظھورہم و نادى منادیہم ان امیر القتال شیت بن ربیع
 التمیم و امیر الصلوة عبد الله بن الکوا الشکری و کانت الخوارج یتعبد الا ان اعتقادہم اھم
 اعلم من علی بن ابی طالب ^{مترجم} صعب و عن ابن عباس قال لما اعتزلت الخوارج دخولہ اذ ارا
 وھم ستة الاف و اجعوا علی ان یخرجوا علی ابن ابی طالب و کان لایزال یحیی انسان فیقول
 یا امیر المؤمنین ان القوم خارجون علیک فیقول دعوہم فانی لا اقاتلہم حتی یقاتلونی و سوف
 یفعلون فلما کان ذات یوم انتبہ قبل صلوة الظهر فقلت لہ یا امیر المؤمنین ابرء بالصلوة

انبتہ

ترجمہ اور ایک شخص ہم اپنی طرف سے صحیین اور ان سے عہد لین کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پر عمل کریں سب لوگوں کے کہا کہ ہم اس پر راضی
 ہیں پھر اہل شام نے عمرو بن العاص کو بھیجا اور اہل عراق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ ابوموسی اشعری کو بھیجے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ ابوموسی کو بھیج دو جو سادہ دل ہو یہ ابن عباس موجود ہے اسکو کو کیوں نہ بھیجو لوگوں نے کہا کہ
 انکو ہم نہیں چاہتے کیونکہ یہ تو آپ کی ذات کے مانند آپکا قریبی ہے آخر آپ نے ابوموسی اشعری کو بھیجا اور حکم فیصلہ میں رمضان تک
 تاخیر ہوئی پس عروہ بن آویہ نے کہا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے حکم میں لوگوں کو مالک بناتے ہو اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الحکم
 الا الله حکم نہیں ہو سکا اللہ تعالیٰ کے ہ (اور یہ شخص مع اپنے تابعین کے جماعت سے خارج ہو گیا) اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ
 مقام صفین پر واپس ہو کر کوفہ میں داخل ہوئے تو خوارج آپ کے ساتھ کوفہ میں داخل ہوئے بلکہ موضع حروراء میں اپنا جھنڈا جما
 حتی کہ مان بارہ ہزار خوارج جمع ہو گئے اور کہنے لگے کہ لا حکم الا لله اور یہی خوارج کے ظاہر ہونے کی ابتدا ہے اور خوارج کی
 لشکر میں ان کے منادی نے آواز دی کہ قتال کرنے میں شیت بن ربیع ہی سردار ہے اور ناز پر مانی میں عبد اللہ بن الکوا
 بشکر ہی سردار ہے اور واضح ہو کہ خارجی لوگ بہت عبادت کیا کرتے تھے مگر انکا حماقت کا یہ اعتقاد تھا کہ وہ لوگ علی بن ابیطالب
 رضی اللہ عنہ سے بڑے عالم ہیں اور یہی انکا سخت ہلک مرض تھا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ جب خوارج الگ ہو تو ایک طاہر
 میں جمع ہو اور وہ یہاں پہنچے ہزار تھوڑے سب نے اتفاق کیا کہ حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب پر خروج کریں اور لوگ ایک ایک دو دو
 برابر آتے اور خبر دیتے کہ اے امیر المؤمنین یہ قوم آپ پر خروج کرنے والے ہیں تو حضرت امیر المؤمنین ہنر فرماتے کہ انکو چھوڑ دو میں
 ان سے قتال نہیں کرتا جب تک وہ مجھ سے قتال نہ کریں یہ وقت قریب ہے کہ جب وہ لوگ خود ایسا کرینے پھر ایک ہفت روزہ نماز
 ظہر سے پہلے میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا اے امیر المؤمنین ذرا ظہر کی نماز میں چند وقت تک تاخیر کیجئے گا

عمر بن ربیع

ابن ابی طالب

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَا تَأْمِنُوا فِي السَّمَاءِ يَا تَنِي خَيْرُ السَّمَاءِ صَبَاحًا وَمَسَاءً ثُمَّ أَنَا هَاجِرُ الْعَالَمِينَ مُشْرِفُ الْوَجْتَيْنِ ثَابِتُ
 الْحَقِّ كِتَابُ الْحَقِّ مَسْمُومٌ لَا رَحْلُ الرَّاسِ فَقَالَ تَقِ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَرِغْ رَأْسَهُ إِلَيْهِ وَقَالَ وَيْحَكَ لَيْسَ خَيْرُ النَّاسِ
 أَنْ تَبْقَى لِلَّهِ أَنَا ثُمَّ أَدْبَرَ فَقَالَ خَالِدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَضْرِبُ عَنْقَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَعَلَّهُ يَكُونُ نَصْلُ
 فَقَالَ نَزَرْتُ مُصَلِّيًا يَقُولُ لِبِسَانِهِ مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْهَبْ أَوْ مَرَّ أَنْ تَقْبَلَ
 عَلَى قُلُوبِ النَّاسِ وَلَا تَشْقِ بَطْنَهُمْ ثُمَّ لَظَرَ إِلَيْهِ الْبَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُقَفِّ فَقَالَ هَا أَنَا
 سَيَخْرُجُ مِنْ ضَعْفَةٍ هَذَا قَوْمٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجِبُ وَرَحَابُهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّمُّ مِنَ الرَّمِيَةِ
 قَالَ الْمُصَنِّفُ هَذَا الرَّجُلُ يُقَالُ لَهُ ذُو الْخَوِصَّةِ الْتَمِيمِي لَفْظُهُ قَالَ الْعَدْلُ فَقَالَ وَبِكَ وَمَنْ يَعْدِلُ
 إِذَا لَمْ يَعْدِلْ فَهَذَا أَوْلَا خَارِجِي خَرَجَ فِي لَا سَلَامَ وَأَقْبَهُ أَنْ رَضِيَ بِرَأْيِ نَفْسِهِ وَلَوْ وَقَفَ لَعَلَّمَ أَنَّهُ لَا رَأْيَ فَوْقَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتْبَعَهُ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِينَ قَاتَلُوا أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ خَلَّكَ أَنْهَ لَمَّا طَالَتْ الْحَوْبِيَّيْنِ وَمَعَاوِيَةَ
 وَزَوْجَ حَمَّادِيَةِ الْمُصَافِي دَعَا أَصْحَابَ عَلِيٍّ إِلَى مَا فِيهَا وَقَالُوا تَبْعُونُ مَنْ دَجَلًا

ترجمہ نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ امین بنین سمجھو حالانکہ میں آسمان و المکا امین ہوں مجھ پر صبح و شام آسمان سے خیر بھیجتے ہیں تو مجھ آپ کے پاس ایک
 شخص آیا جسکی آنکھیں کسی ہوئی اور پشانی امیجی ہوئی اور گالوں کا گوشت اڑتا ہوا تھا اور داسی کا بال بیت گئے تھے اور ساق پر اونچی
 ازار (ٹٹی) باندھی اور سر گھٹائے تھا اسنے اگر کہا کہ ای رسول اللہ تم خدا کا رسول اور انصاف کرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف
 مڑ کر فرمایا کہ ار کیا خدا تعالیٰ سے تنوی کر میں سب سے بڑے میں لائق نہیں ہوں پھر وہ شخص بیٹھ پھر کھڑا تو خالد بن الولید رضی اللہ عنہ
 نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا میں اسکی گردن ہمارے دونوں آنحضرت مسلم نے فرمایا کہ شاید وہ ہمارے پڑھتا ہو تو خالد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا حضرت
 بے نیازی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ منہ سودہ کہتی ہیں جو انکے دل میں نہیں ہوتا تو آنحضرت مسلم نے فرمایا کہ مجھ پر تو یہ حکم نہیں دیا گیا کہ لوگوں کو
 دل چیرے کے دیکھوں اور نہ انکی پیٹ پھاڑوں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی طرف نگاہ کی اور وہ بیٹھ پھر کھڑا ہوا تو پھر
 فرمایا کہ تم آگاہ رہو کہ اس کے جھٹے سے ایک قوم نکلی گی جو قرآن پڑھیں گے وہ ان کے منہ سے نیچے نہیں اترے گا۔ اور دین سے ایسے
 نکل جاویں گے جیسے نشانہ سے تیر نکل جاتا ہے مصنف نے کہا کہ یہ شخص جس نے اس طرح بے ادبی سے کلام کیا تھا۔ اس کا
 نام ذوالخوِصہ غمی تھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے اگر کہا کہ عدل کرو تو آنحضرت مسلم نے فرمایا کہ اسے تیرا جڑا ہوگا
 میں بھی عدل نہ کروں تو کوئی شخص عدل کرے گا مصنف نے کہا کہ دین اسلام میں یہ سب پہلے خارجی تھا۔ اور اس کی سخت
 مخالفت یہ تھی کہ وہ اپنے نفس کی راس پر نازاں ہوا اور اگر تمہارے تاج و تاجان لیتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی راس کے اوپر
 کسی کی راس نہیں ہو سکتی ہے۔ اسی خارجی شخص کے تابعین وہ لوگ تھے جنہوں نے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے
 قتال کیا تھا اور اس کا قصہ یہ کہ جب امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کا وہی گورمیان لڑائی بہت مدت تک قائم رہی تو معاویہ کو اسکا ہتھیار
 بلند کرو اور صحاب علی رضی اللہ عنہ کو دعوت دی کہ جو کچھ صحابہ میں ہیں یا سپہ سالار تم راضی ہو جاؤ اور ہمارا ایک شخص تم اپنی لوگوں میں بھیج

ولم یسب ولم یغتم فلیکن کانوا شومین فاحل الباقی اثمهم و سبائهم و الثالث قالوا انه عمن نفسا میلو من غیر فی لیکن میلو من غیر
فانه لا میلو الا فین قلت هل عندکم غیر هذا قالوا کفانا هذا اظلمت لهم اما قولکم حکم الرجال اے اللہ انا تو اعلیٰ علیہم و کفایت
ما ینقص قولکم ترجعوا قالوا نعم قلت فان الله قد صدق من حکم الرجال فی دیم درہم من ارب و هذه الایۃ لا تقبل فی
وانتم حرم الخیر الایۃ و فی المرأة و زوجها و ان خفتم شقاق بینہما فابعدوا حکما من اہلہ و حکما من اہل الخیر الایۃ فشدتکم باللہ
هل تعلمون حکم الرجال فی اصلاح ذات بینہم فی حقن دماکم افضل امر حکمکم ارب و یضع امرأۃ فانہا یزنی و افضل
قالوا بل ہذا قلت خرجت من ہذا قالوا نعم قال و اما قولکم قاتل ولم یسب ولم یغتم فتسبیۃ امک و عشتۃ فواللہ لئن
قلتم لیست بامنا لقد خرجتم من الاسلام و واللہ لئن قلتم لنسینہا او نستحل منها ما نستحل من غیرہا لقد خرجتم من
الاسلام فانتم بین ضلالتین ان الله تعالیٰ قال النبی ولی بالمؤمنین من انفسہم و ازواجہا ما تمہم فان قلتم لیست بامنا
لقد خرجتم من الاسلام قلت خرجت من ہذا قالوا نعم

ترجمہ لونڈی غلام بنایا اور نہ انکال لیکر غنیمت جملوی ٹھیر لیا تو ہم پوچھتے ہیں کہ جن سے قتال کیا اگر وہ مؤمنین تھے تو البتہ بکوائی سے لڑنا حلال
نہیں اور نہ انکو لونڈی غلام بنانا حلال ہے اور نیزہ اعتراض یہ ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے ثالثی فیصلہ کا عہد نامہ لکھواتے وقت اہل المؤمنین کا لقب اپنے
نام سے ملا دیا پس وہ اگر اہل المؤمنین نہیں ہیں تو امیر الکافرین ہوئے یعنی کافروں کے سردار ہیں میں نے پوچھا کہ کیا کچھ اسکے سوا بھی باقی
ہے خوارج نے کہا کہ بس یہی اعتراضات بکوفی میں میں نے کہا کہ پہلا قول تمہارا یہ کہ امر الہی میں علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو حکم بنایا ہے پہلا امر میں تم پر
کتاب الہی سے ایسی آیات تلاوت کرو جن سے تمہارا قول ٹوٹ جائے تو کیا تم اپنے قول سے توبہ کر لو گے کہنے لگے کہ ہاں میں نے کہا کہ
استدعانی نے ایک خرگوش کے معاملہ میں جسکی قیمت چوتھائی درہم ہوتی ہے مزدون کے حکم پر اسکا فیصلہ راجع کر دیا اور میں نے یہ آیت
پڑھی لا تقبلوا العیال انتم حمی اللہ یعنی احرام میں شکار قتل سے معافست فرمائی اور اگر کسی نے جرم کیا مثلاً ایک خرگوش مارا تو فرمایا کہ تم میں دو عادل مرد
اس موقع پر چہاں جاؤ مارا ہے اسکی قیمت کا فیصلہ کریں اور تمہاری عورت اپنے شوہر کے نفاق کی صورت میں فرمایا دان خفتم شقاق بینہما الایۃ یعنی دو مرد
برادری سے ایک مرد اور عورت کی برادری سے ایک مرد بھیجو وہ دونوں اچھے معاملہ میں حکم کریں اب میں تم کو انکواسد تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کہ پہلا
مرد و نکاح حکم لگانا اپنی درمیانی اصلاح حال میں اور خوریزی روکنے میں افضل ہے یا کہ ایک خرگوش میں اور ایک عورت کی بارہ گوشت میں افضل ہے میں نے
کہا کہ چھائیں تمہارے اس اعتراض کو جواب باہر پوچھنے لگے کہ ہاں میں نے کہا کہ تمہارا قول ٹوٹ جائے تو کیا تم اپنے قول سے توبہ کر لو گے کہنے لگے کہ ہاں میں نے کہا کہ
تو میں نے پوچھا ہوں کہ کیا تم اپنی ہاں اہل المؤمنین غارتہ کو اپنی ملوکہ لونڈی بناؤ گے والدہ اگر تم کہو کہ وہ ہماری ہاں نہیں ہے تو تم اسلام سے خارج ہو گے۔ اور
دائدہ اگر تم یہ کہو کہ ہم اس کو ملوکہ بنا دیں گے یا اس سے بھی وہ بات حلال کریں گے جو دیگر عورتوں سے حلال ہو کرتی ہے۔ تو دائدہ تم اسلام
سے خارج ہو گے تم تو دو گراہیوں کے بیچ ہیں گھر سے ہوا دائدہ تعالیٰ فرماتا ہے النبی ولی بالمؤمنین من انفسہم و ازواجہما
لہما تم معنی مؤمنوں کے حق میں پیغمبر انکی جان سے نہا و پیلا اور خدا کے اور اسکی ازواج مطہرات انکی مائیں میں۔ پھر اب اگر تم کہو
کہ ہماری ہاں نہیں ہے۔ تو تم اسلام سے خارج ہو جاؤ تمہارا اس اعتراض کے جواب سے باہر ہوا کہ نہیں

خوارج نے کہا کہ انکواسد تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کہ پہلا

نہیں

اَعْلٰی اَدْخَلَ عَلٰی هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ فَاکَلَهُمْ فَقَالَ فِیْ خَافَ عَلَیْکَ فَقُلْتَ کَلَّا وَکُنْتَ حِلًّا حُرًّا لِحَقِّ لَا اَوْ
اَحَدًا فَاَوَّلَی فِیْ فَلِیْسَتْ حِلَّةٌ مِنْ اَحْسَنِ مَا یُکُوْنُ مِنَ الثَّمَنِیَّةِ وَتَرَحَّلْتَ فَلَخَلْتَ عَلَیْهِمْ نِصْفَ النَّهَارِ فَلَخَلْتَ عَلَیْ
قَوْمٍ لَمْ اِرْقُطْ اَشَدَّ مِنْهُمْ اَجْتَهَأَ اَحْبَاَهُمْ قَرَحَتْهُ مِنَ السَّجْدِ وَاِیْدِیْهِمْ کَانَهَا تَقْنُ لَابِلَ وَعَلِیْهِمْ تَقْصُرُ حِصَّةُ
مَشْمَرِیْنِ مَسْحَرَةٍ وَجْهَهُمْ مِنَ السَّهْرِ فَسَلَّمْتَ عَلَیْهِمْ فَقَالُوا مَرَّ حِلَابًا بِنِ عِیَاشٍ مَا جَاءَ بِکَ قُلْتَ اَتَبِیْتُکُمْ مِنْ عِنْدِ
الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَمِنْ عِنْدِ صَہْرٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَعَلِیْہِمْ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَہُمْ یَعْلَمُوْنَ بِتَاوِیْلِهِ مِنْکُمْ
فَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْہُمْ لَا تُخَاصِمُوْا قُرَیْشًا فَاِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالِیْلٌ ہُمْ قَوْمٌ خَصِمُوْنَ فَقَالَ اَتَنَازُ
ثَلَاثَةَ لَیْلِ لَنْکَلِیْنَهُ فَقُلْتَ هَا تَوَامَا نَقْتُمُ عَلٰی صَہْرٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَالْمُهَاجِرِیْنَ وَ
الْاَنْصَارِ وَعَلِیْہِمْ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَلَیْسَ فِیْہِمْ مِنْہُمْ اَحَدٌ وَہُمْ اَعْلَمُ بِتَاوِیْلِهِ فَا لَوِ اَتَلْنَا ثَلَاثًا قُلْتَ هَا تَوَامَا قَالُوا مَا
اَحَدٌ مِنْہُمْ قَا نَہْ حُکْمُ الرِّجَالِ فِیْ مَرِئِہِ وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّ الْحُکْمَ اِلَّا لِلّٰهِ فَمَا شَانَ الرِّجَالِ وَ
لِحُکْمِ عَبْدِ قَوْلِ اللّٰهِ فَقُلْتَ هَذَا وَاحِدًا وَمَا ذَا قَالُوا وَاَمَّا الثَّانِیَّةُ فَاَنَّهُ قَاتَلَ

ترجمہ میرا ارادہ ہے کہ شاید میں اس قوم خوارج کے پاس جا کر ان سے گفتگو کروں آپ نے فرمایا کہ مجھے ان کی طرف سے
تیری ذات پر خوف ہے میں نے عرض کیا کہ جی نہیں آپ مجھ پر کچھ خوف نہ کیجئے اور میں ایک شخص نیک خلق ملنا رہتا تھا کیونکہ
ہمیں دیتا تھا آپ نے مجھ کو اجازت دی تو میں نے بتیش قیمت چاہی ہنا اور روانہ ہو کر اس قوم خوارج کے بیان ہو چکا وہ دوپہر
کا وقت تھا میں نے وہاں ایسی قوم کو دیکھا جن سے بڑے بڑے عبادت میں کوشش کر رہے تھے قوم میں سے دیکھی تھی ان کی پیشانیوں میں سجدہ
کی کثرت سے زخم پڑے تھے اور ان کے ہاتھ گویا اونٹ کے دست تھے اور ان کے بدن پر حقیریت میں تھیں اور ان کی ازاریں ٹخنوں
سے بہت اونچی تھیں اور راتوں کو عبادت میں جاگنے سے ان کے چہرے شب ہو رہے تھے میں نے ان کو سلام کیا تو انہوں نے
کہا کہ حجابی ابن عباس آپ اس وقت کس غرض سے تشریف لائے ہیں میں نے کہا کہ میں تمہاری پاس مہاجرین و انصار کو پاس سے
آیا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد کے پاس سے آیا ہوں انھیں لوگوں پر قرآن نازل ہوا ہے اور یہ لوگ قرآن کے معنی تم سے زیادہ
سمجھتے ہیں میری گفتگو سن کر ان میں سے ایک قوم نے کہا کہ یہ شخص قریش میں سے ہے اور تم قریش سے منافروست کر دیکھو کہ اللہ تعالیٰ قریش
کو حق میں فرمایا کہ وہی قوم خصمی یعنی یہ لوگ جھگڑا لڑنے والے ہیں پھر انہیں سورت میں آدھیاں لکھا کہ انہیں بلکہ ہم نے مباحثہ کر کے تم میں
نے کہا کہ تم لوگ وہ باتیں پیش کرو جو تم نے عیب لگائے ہیں رسول اللہ کے داماد پر اور مہاجرین و انصار پر حالانکہ انہیں لوگوں پر قرآن نازل
ہوا ہے اور انہیں سے کوئی بھی تم میں شامل نہیں ہے اور وہ لوگ قرآن کی تاویل تم سے زیادہ جانتے ہیں خوارج نے کہا کہ وہ تو ہیں
ہیں میں نے کہا کہ اچھا انجو بیان کرو کہ نہ لگے کہ کیا یہ ہے کہ علی نے خدا کے معاملہ میں لوگوں کو تالشی فیصلہ کرنے والا بنایا اور اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْحُکْمَ اِلَّا لِلّٰهِ یعنی حکم سیدنا نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے تو اس قول الہی کے بعد آدمی کو حکم سے کیا تعلق رہا۔
میں نے کہا کہ یہ تو ایک اعتراض ہوا باقی کیا ہے کہنے لگو کہ دوسرا اعتراض یہ کہ علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے قتال کیا مگر مخالف

التي انما رها عنا ان نغفل من الامر بالمعروف ونهى عن المنكر والقول بالحق فخرجوا بنا فكتب اليهم على عليه السلام بعد
 فان اخذنا الرجلين الذين ارتضينا حكيم فهدانا كما بالله وابتعاها وهما ونحى على الامر الاول فكتبوا اليه
 انك لم تغضب لربك وانما غضبت لنفسك فان شئت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظونا فسيما
 بيننا وبينك ولا فقدنا بئنا لك على سوء السال في طريقهم عبد الله بن خطاب فقالوا هل سمعت من
 ابيك حديثا يحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنا قال نعم سمعت ابي يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه ذكر فتنة القاع في ما خسر القام والقائم فيها خير من الماشي في الماشي فخير من الساعي فان ادكت ذلت فكن
 عليه المقتول قالوا انت سمعت هذا من ابيك يحدث عن رسول الله قال نعم فقد صوة المستغفر
 المنه فضر بواغقه فسال دمه كانه شرارك فخر بقرابظ ام ولد له عما في بطنها وكانت جلي وتزاول تحت الخيل
 مواخير فسقطت بطنه فلخذها احد هم قتل بها في فيه فقال احد هو بغير حد ها ويخبر عنها لفظها ممن واختر
 اثم سيق اخذ يدها فيه خنزير لاهل الدامة فضربه به فقالوا له هذا فساد في الارض فلقى صاحب الخنزير
 فارتضا لا نبحت اليهم على عليه السلام اخرجوا اليها قاتل عبد الله بن خطاب

ترجمہ کے واسطے امر معروف اور نہی منکر اور حق بات کہنا جو مرے ابا ہم تم سب پر کل کھڑی ہوں پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے سنا تو لکھا کہ ابا بعدیہ دو
 آوی جو باہمی رضا سے کسی ٹکڑے بنائے گئے تھے انہوں نے کتاب بھی کے خلاف کیا اور اپنی خواہش نفس کی پیروی کی اور اب ہم اپنی اول حالت پرین
 خواجہ نے جواب لکھا کہ ایکو اپنے سب غرضوں کی واسطے کچھ غلط نہیں آیا بلکہ یہ اپنی نفس کی واسطے آپ کا غضب اگر آپ نے نفس پر گواہی دیں
 کہ ہم کا فہم گئی تھے اس نے سر سے توبہ کرو تو البتہ ہم اپنے اور آپ کے معاملہ میں غور کریں ورنہ ہم اعلان سے تمکو اطلاع دیتے ہیں کہ ہمارے
 تہلے در میان اثنائی قتال و خواجہ جب راستہ میں جاتے تھے تو عبد اللہ بن خطاب رہے ملاقات ہوئی انہوں نے عبد اللہ کو گرفتار کیا اور کہا کہ
 تو نے اپنی باپ کو کوئی حدیث سنی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کرتا ہو وہ ہم سے بیان کر عبد اللہ نے کہا کہ ہاں میں اپنی باپ سے سنا کہ
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فتنہ عظیم کا ذکر کیا جس میں بیٹھ جانوا لاکھڑے بہتر ہوگا اور کھڑے بہتر
 حال کے بہتر ہوگا اور جلیز والا بہتر و درینو والے بہتر ہوگا اگرچہ کو یہ فتنہ پہنچے تو چھوڑ جائیے کہ مقبول بندہ ہو جائیو خواجہ نے کہا کہ کیا
 تو یہ حدیث اپنے باپ سے سنی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کرتا تھا عبد اللہ نے کہا کہ ہاں تو خواجہ نے اسکو ہنر کے کنارے کھڑا کر کے گردن مار دیا خواجہ
 اسکو خون بہر میں اسطرح رہا جسے جوقی کا سمہ ہوتا ہوا اسکی جو روح مالہ تھی اسکا پیٹ پھاڑ دیا اور چلکا ایک ذی کے باغ میں ہاتھ پر کر
 وخت پہل کر اسکو ایک کے اپنے منہ میں ڈال لیا تو دوسرے نے کہا کہ جلیت اور بغیر دامنو اسکو کہا ہاں اسکو فوراً منہ نکال جھینکا رہی ان
 جاہلوں کی غیبت تھی کہ ایک پہل کا بہ لحاظ اور عبد اللہ بن خطاب کی خویشی کا وہ حال تھا پھر انہیں سو ایک نے اپنی تلوار نکال کر لٹائی اور ذی نظر ہوئی
 سوسمان جاتے تھے اسے ایک ہر تلوار سنانی تو دوسرے نے کہا کہ یہ ملک میں نہاد نہا ہوا میں عوام کی تو اسکو سوز و گماں کو تلاش کر کے
 اسکو جھڑپ ہو کر ماری لیا لا نوبہ میں جاتے ہیں پھر اسکو لٹائی لٹائی اس کو ماریاں دے کر اسکو کھینچا کہ جس شخص نے عبد اللہ بن خطاب کو قتل کیا ہر اسکو قصاص

قلت وما قولكم محي نفسه ميد المؤمنين فانما ايتكم من ترضون ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحجة
 كاتب المشركين اباسيفان محزون حرب ويهيل بن عمرو فقال يا ابا لي اكتب هذا ما اصطلح عليه محمد رسول الله
 المشركين والله ما فعل انك رسول الله لو فعل انك رسول الله ما قاتلتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم لك قتل في رسولك اعز يا اكتب هذا ما كتب عليه محمد بن عبد الله في الله لول الله خير من علي وقد محي نفسه
 قال فجمع منهم الفان وخروج سائرهم فقتلوا وعين جند بكلا دوى قال لما عدلنا الى الخواجر ونحن مع علي بن
 طالب فانهقنا الى عسكرهم فانما لهم دوى كدوى الخمل من قراءة القرآن قال المصنف في رواية
 اخرى ان عليا عليه السلام لما حكم انا من الخواجر نزار رقة بن البربر السحائي وحرث بن زهير السحائي
 فدخل عليا عليه فقال له لا حكم الا لله فقال علي لا حكم الا لله فقال لحرث قوس تب من خطيئتكم وارجع
 قضيتكم واخرج بنو المذلي فالتفوا لغيره فلقوا نيارا ولقي لم تبع حكمه الرجال في كتاب الله لا قاتلتكم اطلب
 بذلك وجه الله واجتمعت الخواجر في منزل عبد الله بن وهب الراسي الله والله واشتد عليه
 فنهى قال ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون الى حكم القرآن ان يكون عند هذه الدنيا

ترجمہ میں نے کہا کہ رات باریہ قول کہ علی رضی اللہ عنہ نے امیر المؤمنین کا لفظ اپنی نام سے شادی تو میں تمہارے پاس ایسے عادل گواہ لانا
 ہوں جبکہ تم مانتے ہو کہ جب حیدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرکین کیساتھ صلح خیل فی تو شرکوں کے سردار ابوسفیان بن حرب ہیل
 بن عمرو وغیرہ کیساتھ عہد نامہ لکھوایا اور علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ لکھو ہذا ما صلح علیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ صلح نامہ ہی جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور الخ
 تو شرکوں نے کہا کہ اللہ یہ ہم نہیں جانتے کہ تم رسول اللہ ہو اور اگر ہم ہی جانتے کہ تم رسول اللہ ہو تو ہم تم سے قتال نہ کرتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ آہی تو جانتا ہی کہ میں رسول اللہ ہوں۔ پھر فرمایا کہ ای علی اسکو شام سے ادویوں لکھ کہ یہ وہ صلح نامہ ہی جو محمد بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اور اہل مکہ نے لکھا ان
 اب تم دیکھو کہ واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رضی اللہ عنہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ اپنی نام مبارک جو جو کرادیا جا لکھا اس سے وہ رسول اللہ
 ہونے سے خاندن نہیں ہو گئے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے پھر خوارج میں سے دو ہزار آدمی توبہ کے کے واپس آئے
 اور باقی اپنی گراہی پر متمثل ہوئے جند ب اللادوی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب ہم لوگ حضرت علی کے ساتھ خوارج پر چڑھائی کر کے
 گئے۔ اور ان کے لشکر گاہ کے قریب پہنچے تو ان کی تلاوت قرآن کی آوازیں اس کثرت کی آتی تھیں جیسے شہد کی مکینوں کی جھنڈا
 ہوتی ہر مصنف ہوتا ہو کہ دیگر روایت میں کہ جب علی رضی اللہ عنہ نے ثانی فیصلہ پھیرا تو خوارج میں زید بن الیرج الطائی اور خروص بن ہیر السحیدی دونوں حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ لا حکم الا للہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان لا حکم الا للہ تو خروص نے کہا کہ آپ اپنی گناہ سے توبہ کیجیے اور اس توقف سے رجوع کیجیے اور کہو کہ
 دشمنو یہ جلیو ہم ان سے یہاں تک قتال کریں گے کہ اپنے رب ہم سے مل جاویں اور اگر آپ یہ لوگوں کا فیصلہ چھوڑیں گے کہ کتاب الہی
 میں حکم لگا دیں۔ تو ہم خالص رضائے الہی کے واسطے آپ سے قتال کریں گے پھر خوارج جا کر عبد اللہ بن وہب الراسی کے
 گھر میں جمع ہوئے اس اللہ تم کی عمدہ شان کی پھر کہا کہ جو قوم حضرت باری تعالیٰ پر ایمان رکھتی ہو اور حکم قرآن عامل ہو اور نبیوں کی جگہ اس دنیا

فَقَالُوا كَلِمَاتٍ مُتَعَدٍ فَنَادَاهُمْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَقُولُونَ هَذَا الْقَوْلُ فَقَالَ عَلَى لَا صَاحِبَ دُونَكُمْ
 الْقَوْمُ فَمَا بَشَرُوا قَتْلَهُمْ وَكَانُوا زَمَنًا لِقَتَالِ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَقِيئُوا لِلْقَاءِ رَبِّ الرُّوحِ الرُّوحِ إِلَى الْجَنَّةِ
 وَخُجَّ عَلَى عَلَيْهِ لِسْلَامٍ لِحَدِّهِمْ خُجَّ مِنْهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مِنْ قَاتِلِهِمْ ثُمَّ اجْتَمَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ مُلْجَمٍ بِالصَّحَابَةِ
 ذَكَرُوا أَهْلَ الْمَهْرُونَ فَتَرَجَّعُوا عَلَيْهِمْ وَقَالُوا وَاللَّهِ مَا قَتَعْنَا بِالْبَقَاءِ فِي الدُّنْيَا شَيْئًا جَدِّ خَوَاتِنَا الَّذِينَ كَانُوا لَا يَخَافُونَ
 فِي اللَّهِ لَوْ مَنَعُوا لَمْ يَفُوتُوا نَافْسِنَا لِلَّهِ وَالْمَتَسَاخَرَةُ هَذَا الْأَمَّةُ الضَّلَالُ قَتَلْنَا بِهَمِّ خَوَاتِنَا وَارْخَانِهَا
 وَعَنْ عَبْدِ سَعْدِ بْنِ شَيْخٍ لَهُ قَالُوا لَأَنْتَ بَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ مِنَ الْخَوَاجِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ مُلْجَمٍ وَالْبِرْكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَمْرُو بْنُ
 بَكْرِ التَّمِيمِيِّ فَاجْتَمَعُوا بِمَكَّةَ وَتَعَاهَدُوا وَتَعَاهَدُوا وَتَقَاتَلُوا هَهُنَا لَاءِ السَّلَاةِ عَلَى مَعُوتَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْحَالِ
 وَيَبِيحُ الْعَبَاثَةِ فَقَالَ بَنُ مُلْجَمٍ مَا لَكَ بِأَلِيٍّ قَالَ لِلْبِرْكِ أَنَا لَكَ مَعُوتَةَ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْبِرْكِ بَعْزُ فَمَاتُوا فَقَالُوا لَا يَنْكُصُ جِلْ
 مِنْهُمْ عَنْ صَبْرِهِ فَقَدْ بَنُ مُلْجَمٍ أَكْرَفَ فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الْخَامِسَةُ عَمْرُو بْنُ مُلْجَمٍ عَلَى قَتْلِهِ فِيهَا خَرَجَ عَلَى عَلَيْهِ لِسْلَامٍ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَضَرَبَهُ
 بِجِهَتِهِ الرُّقِيَّةَ وَصَلَّ إِلَى دِمَاعِهِ فَقَالَ عَلَى لَا يَفُوتُكَ الرَّجُلُ فَاخْتَفَا فَقَالَتْ أُمُّ كَلْبُومٍ يَا عَدُوَّ اللَّهِ

ترجمہ خوارج نے جواب دیا کہ ہم سب نے قتل کیا ہے پھر حضرت امیر المومنینؑ فرمائی کہ تم سب سے پہلے آواز دی اور میرا خوارج نے یہی جواب دیا
 تب حضرت ابی بکرؓ نے اپنے لشکر کو فرمایا کہ اب تم اس قوم کو لو لیں ذرا سی دیر میں یہ بیچارے مار گئے یہ واقعہ نہ وہاں ہی اور خوارج لڑائی شروع
 ہوئے کچھ وقت ایک سر کو غصہ کرتے تھے کہ اپنے رب کے لئے آراستہ ہوا اور جہنم کو چلو پھر ان خوارج کے مقتول ہونے کے بعد ایک
 جماعت دیکر خارج ہوئی تو اپنے ایک سردار کو اس کے قتل کے واسطے روانہ کیا پھر عبدالرحمنؓ ملجہم اور اس کے ساتھی جمع ہوئے اور
 اپنے بھائی غیر جو نہ وہاں میں مار دی گئے تھے رحمت بھی اور کہنے لگے کہ کباب دنیا میں زندگی کا کیا اھلک ہے جبکہ ہمارے بھائی مارے گئے جو ان کے
 کے معاملہ میں کسی ملامت کی سزا نہیں ڈرتے تھے اب ہو گیا ہے کہ خدا سے اپنی جانیں جنت کے بدلے خریدیں اور موقع تلاش کر لیں جب
 ان کے گڑھ مٹا دیں حضرت علیؓ و معاویہ وغیرہ کو غافل پادین تو اپنی بھائیوں کو عروس انکو قتل کر کے زندگان خدا کو راحت پہنچا دیں محمد بن
 سعد نے اپنی مشائخ روایت کی کہ خوارج کے تین سردار و قتل دیہات میں رہنا اختیار کیا تھا ان کا نام عبدالرحمن بن ملجہم اور برک بن عبداللہ اور
 عمرو بن البرقیعی تھے لوگ کہہ میں ایام حج میں جمع ہو کر باہم عہد و میثاق باندھا کہ جس طرح ہو سکتا ہے کو میں نبی حضرت علیؓ اور معاویہؓ کے واسطے
 کو قتل کریں اور مخلوق کو ان سے رحمت پہنچا دیں ان میں سے عمروؓ نے کہا کہ عمرو بن العاصؓ کے قتل کا ضامن ہوں اور برکؓ نے کہا کہ میں
 معاویہؓ کے قتل کا ضامن ہوں اور ابن ملجہمؓ نے کہا کہ میں علیؓ کے قتل کا ضامن ہوں پس سب نے عہد کیا کہ جس نے جس کے قتل کا ذمہ لیا
 اس میں عہد شکنی نہ کریگا پھر ابن ملجہم کو یہ میں آیا۔ اور جب وہ رات آئی جس میں ابن ملجہم نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے شہید کرنے کا عزم مصمم کر لیا
 تھا۔ تو حضرت امیر المومنینؑ رضی اللہ عنہ صبح کی نماز کے واسطے مسجد کی طرف نکلے اور ابن ملجہم مردود نے آپ کو تنواری جواپنے
 قرن مبارک سے پیشانی مبارک تک پڑی۔ اور بتقدیر ربانی دماغ مبارک تک پہنچ گئی آپ نے آواز دی
 کہ یہ شخص بچنے نپیسے۔ پس وہ پکڑا گیا پس ام کلثومؓ (آپ کی صاحبزادی) نے فرمایا کہ اے دشمن خدا تو نے

فصل قال المصنف ومن الخواص انه لا يختص لامامة بشخص لا ان يجمع فيه العلم والهدى
اجتماعا كان اماما ولو كان بنطيا ومن لای هو لاء اخذت المقترنة التحين والتقيح الى
الحقل والعل ما يقتضيه ثم حشد القدر لفرغ من الصحابة وصار معبد الجهنى وغيلان الدمشقى
طبع بن درهم الى القلوب بالقدوسية على نوال معبد الجهنى اصل بن عظم وانضم اليه عمرو بن عبيد
ذلك الزمان تحت منتهى المرجية حتى قالوا لا يضر مع الايمان معصيته كما لا ينفع مع الكفر طاعة ثم طاعت المصنف
مثل الاله والعل والنظام ومعر ولما حظ كبر الفضل مسقة في زمان ملوك المامون واستخرجوا منها فخطوا
باوضاع الشرح لفظ الجوهري والعرف والازان والمكان والكرن واول مسئلة اظهرها القول بجنه القراز وحينئذ
هذا الفن علم الكلام قلت هذا المسئلة مسائل الصفا مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر فقال قوم
معارضة على الذات ونعتها المعتزلة وقالوا عالم الذات قادر لذاته وكان ابو الحسن الاشعري على مذهب الجاهلية اقر وعمر
مبتهى الصفات ثم اخذ بعض مبتهى الصفات اعتقاد الشيئية واثبات الانتقال في الزوال ذكر تلبسته
الرافضة قال المصنف وكما ليس بليس على هؤلاء الخواص ختم قائلوا على بن المطالب حمل

ترجمة فصل مصنف في كماله خواجه كى راي يهيجى بركه امام هونايك شخص من شخص نبين بوسلنا كجرب كه اسمعيل سلم وذهبت بوجوب ده
البتة امام بولگا اگرچه ده عم كه كسانون مين س هو اور انمين خواجه كه راس س معتزله س يه قول نكالا كه جوبى در لاي كاكم لكان عقل كه
اختيار مين س اور عدل ده هر كسكو عقل مقتضى هو بچهره قدر به فرتة نكالا اس وقت صحابه رضى الله عنهم موجود تھو اور معبد الجهنى وغيلان
دمشقى وجدين درهم نى قدر به كاقول كہا (يعنى بنده سب امور كا خود مختار سى جيسا كرس ديسا ہو جاوے اور معبد الجهنى كى بناوٹ پر
اصل بن عطا سنى تاملنا اور عمرو بن عبيد بچى امين مل گيا اور اسی زمانه مين مرجيه فرتة نكالا جن كا يه قول بركه ايمان كه سابتہ كوئى
گناه ضرر نبين كرتا جسے كفر كه ساتھ مين كوئى بندگى مفيد نبين ہوتى ہے پچھر مامون عباسى وغيره كه زمانه مين معتزله س ماتد
ابواليزيل علاف اور نظام ومعر و جاحظ وغيره نے فلاسفہ كى كتابن مطالعہ كرس اسمين ہوناندر لفظ جوبہ وعرض وزمان و مكان كوئى
نكالا كدان كو شرعى مسائل مين ملایا اور پہلا مسئلہ جو ظاہر كيا وہ قرآن مخلوق ہونيكام مسئلہ هو اور اسی وقت سے اس حركت كا نام مسلم
كلام رہا اور ان دونوں مسائل كه ساتھ مين تيسر امسلہ صفات كا نكالا جسے علم و قدرت و حیات و سننا و دیکھنا چنانچہ ایک قوم نے كہا كہ
يہ سب ذات كه اوپر زائد معانى مين اور معتزله نے اس سے انكار ليا اور كہا كہ وہ اپنى ذاتكے عالم ہے اور اپنى ذات سے قادر
ہے۔ ابو الحسن الاشعري پہلے جبائى معتزلى كه مذہب پر تھے پھر اس سے جدا ہوكر ان لوگون مين آگئے جو صفات
كو ثابت كرتي مين۔ پھر بعض صفات ثابت كرنے والوں نے ہون كا اعتقاد نكالا تا شروع كيا اور انتقال و نزول كى مسئلہ
مين كرتي رض كرتا اس سے زائل ہونے كا اعتقاد نكالا و كرتليس ابليس بر روافض مصنف نے كہا كہ
جيسا ابليس نے خواجه پرتليس كى تو انہون نے حضرت على رضى الله عنه سے قتال كيا۔ اسی طرح ان كه برعكس ایک

فقال ابراهيم الخاجي قونا كفار ويحل لنا ما حكمتم وموارثهم كما كان الناس قبل الاسلام وكان
بعضهم يقول لولن رجلا كل من مال يتيم فليست وجبت له النار ولو قتله او قطع يديه وقطع
فلم يجبه الا لان الله اعلم ذلك النافذ **قال المصنف** وهو قصص طويل ومذاهيب عجيبة
لم اره التطويل يذكرها وانما المقصود النظر في حيل ابليس وتبليسه على هؤلاء الحقى الذين عملوا
بواقعتهم واعتقدوا ان علي بن ابي طالب على الخطأ وانهم على الصواب واستحلوا دماء الاطفال
ولم يستحلوا اكل ثمره بغير ثمنها وتعبوا في لعبا آسما وادجروا عن علم عند قطع لسانه من فؤاد الذكور
قل على عليه السلام شوشهروا الشيعة على المسلمين ولا اعجب من افتراء هؤلاء باعلمهم واعتقادهم انهم علم من
عليه السلام فقد قال ذو النخيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعدل فما عدلت وما كان ابليس يستند الى هذه الخفا
نفوذ بالله من الخذلان وعن ابى سعيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم فيكم
يخفون صلاتكم مع صلواتهم وصيامكم مع صيامهم وانما الكرم عاظم قرو القرآن لا يبايعوا خارجهم يخرجون من الدين كما يخرجون
من الرتبة اخرجاه في الصحيحين وعن عبد الله بن ابى وقيل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج كلاب اهل النار

ترجمہ ابراہیم الخاجی نے کہا کہ قوم کفار ہیں اور یہ لو ان کے ساتھ نکاح بیاہ کرنا اور میراث کا حصہ بان کرنا جائز ہو جیسے
ابتداء اسلام میں جائز تھا اور بعض خارجی کا قول تھا کہ اگر کسی نے یتیم کے مال سے دوپے کما لیے تو اس پر جہنم کی آگ واجب
ہوگی اس لئے اسے تعالیٰ نے اسپر آتش جہنم کی وعید فرمائی ہے اور اگر یتیم کو قتل کرے یا اس کے ساتھ کالے یا پٹ پھاٹے
تو اسپر جہنم واجب نہیں ہو مصنف نے کہا کہ خارجیوں کے قصص طویل ہیں اور عجیب مذاہب ہیں یہ کہ ان کے ذکر میں طویل
بیفائدہ سمجھا اور مقصود تو فقط اسی قدر ہے کہ ابليس نے کس طرح اپنی حیلے و تلبیس ان احمق و نیرتوئے جس سے اتنی لڑائیاں لڑی اور
یہ اعتقاد کیا کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ غلطی پر ہیں۔ اور یہ احمق خوارج راہ صواب پر ہیں اور انہوں نے چون کا خون پیا
حلال جانا اور ایک پھل بغیر دامن کے کھانا حلال نہیں جانا اور ان کو عبادت میں او بیداری میں تعبد و تکلیف اٹھانی
اور ان ثم مرد کو اس کی زبان کاٹنے جانے کے وقت اس کی گھبر بٹھ ہوئی کہ ذکر کرنا جاتا رہیگا اور اسی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا
قتل کرنا حلال سمجھا تھا پھر انہوں نے مسلمانوں پر تلوار کھینچی اور اگر ان خوارج نے اپنے علم و اعتقاد پر غور کیا کہ وہ حضرت علی سے
بڑے ہیں تو کیا عجیب ان سے بڑے کرنا کبھی اذ و الحول کیر تھا جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ تم رسول خدا نہیں کیا
یہ انصاف کرو اور ابليس کو کہاں یہ بے ادبیاں سوچتی تھیں اللہ تعالیٰ بہ نختی سے بکو پناہ دی ابو سعید خدری نے آنحضرت مسلم بن
ابی بکر فرماتے تھے کہ تم میں ایک قوم ایسی نکلیگی کہ ان کی نمانہ کے مقابلہ میں تمام نبی ماز حقیر سمجھو گے اور ان کے مدعوں کے مقابلہ میں اپنا مذہب
سمجھو گے اور ان کے اعمال کے مقابلہ میں ان کے اعمال حقیر سمجھو گے وہ لوگ قرآن پڑھیں تو ان کو حلق سے نہیں اترے گا اور وہ دیکھیں تو ان کے گناہ دیکھیں گے جیسے
نشانہ سے تیرے چھلنا ہی نہ سمجھیں میں حدیث موجودہ عبد بن ابی اوفی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ خوارج جہنمیوں کے کتے ہیں

الآخرین علی الغلو فی حبه فنادوا علی الحد فتمتہم من کما یقول صلالہ و منهم من یقول ہو خیر من الانبیاء و منهم من
 حمل علی حبه سبیلے بکرم و عتیان بعضهم کفر بالکفر و علم غیرہ لا یفر من الذل اهل السخیفة التي برعب عن تضییع الزمان
 بذکرہا و انما نشیر البعض و عن اسحاق بن محمد النخعی الاحمر کان یقول ان علیا هو الله عزوجل و بالمدائن جماعة من
 الغلاة یعرفون بالامیاتیة تنسبوا الیه قال الخطیب و وقع الی کذا یابی محمد الحسن بن یحیی النخعی من تصنیفه
 الرد علی الغلاة و کان النخعی هذا من متکلمی الشیعة الامامیة فذكر انما عقائد الغلاة الی ان قال و قد کان محمد
 الجنید الغلو فی عصرنا استحق بن محمد المعروف بالاحمر کان یزعم ان علیا هو الله و انہ یظهر فی کل وقت فهو الحسن فی
 وقت و کذا لک هو الحسین و هو الله بنت محمد صل الله علیه وسلم و قال المصنف قلت و قد اعتقد جماعة من الرافضة
 ان ابابکر و عمر کانا کافرین و قال بعضهم ان تداء بعد موت رسول الله صلی الله علیه وسلم و منهم من یقول بالیدری من
 علی و قد روینا ان الشیعة طالت زید بن علی بالکبری من خالف علیا فی امامته
 فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا الرافضة و منهم اقوام قالوا الامامة فی موسی بن جعفر
 فی ابنه علی بن محمد بن علی ثم الی علی بن محمد

ترجمہ نوم کو نہیں بن ڈالا جنہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت میں یہاں تک غلو کیا کہ حد سے بڑا دیا چنانچہ بعض رافضی نے کہا کہ
 علی اللہ ہے بعض نے کہا کہ وہ انبیاء سے افضل ہے بعض روافض کو شیطان نے ابھارا تو وہ حضرت ابوبکر و عمر کو برا کہنے لگا بلکہ
 بعض نے ان دونوں بزرگوں کو کافر کہا اور اسی قسم کے یہودہ مذاہب باطلہ ان روافض میں بہت ہیں کہ انک ان کو سیانین
 اوقات ضائع کر دیں میری غرض تو یہ ہے کہ تمہیں ظاہر کر دینے کے لیے کچھ ذکر کر دوں اسحاق بن محمد النخعی احمر کہا کرتا تھا کہ علی ہی اسد
 عزوجل ہے اور مدائن میں ایک جماعت اسی اسحاق گمراہ کی طرف منسوب خطیب نے کہا کہ مجھے ابو محمد حسن بن یحیی النخعی کی
 ایک کتاب پاتھا لی جس نے غلوہ روافض پر رد کیا تھا اور یہ شخص نوحی مصنف خود متکلمین شیعہ امامیہ میں سے ہے پس اُس نے
 غلو کر نیو اے روافض کے عقائد نقل کر فرمایا کہ اس نے لکھا کہ ہمارے زمانہ میں جو غلو کے جنون نے گھنچ
 ایک شخص اسحق بن محمد معروف باصر ہے اس کا گمان یہ تھا کہ علی ہی اسد تعالیٰ ہے اور وہی ہر وقت میں ظہور کرتا ہے چنانچہ ایک
 وقت میں جس کی شکل میں ظاہر ہوا تھا اور وہی وقت حسین کی شکل میں ظاہر ہوا اور اسی نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر کر کے
 بھیجا تھا مصنف کہتا ہے کہ روافض میں ایک فرقہ کا یہ اعتقاد ہے کہ ابوبکر و عمر کافر تھے اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ بعد رسول اللہ
 صلعم کے مقدم ہو گئے اور بعض روافض کا یہ قول ہے کہ سوائے علی رضی اللہ عنہ کے سب سے برابر ہی اسی کہتے ہیں کہ جو صحیح روایت پہنچی کہ
 شیعہ نے زید بن علی رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ آپ ان لوگوں سے تبرک کریں جنہوں نے علی رضی اللہ عنہ کی امامت میں مخالفت کی ورنہ ہم آپ کو رافض
 (زک) کہہ دیتے آپ نے اس بات سے انکار کیا۔ تو ان شیعہوں نے آپ کو چھوڑ دیا۔ اس لیے اس فرقہ کا نام رافضہ
 ہوا اور روافض میں بعض اقوام کا یہ قول ہے کہ امامت موسیٰ بن جعفر میں تھی پھر آپ کے فرزند علی بن ابی سہران کو شیخ محمد بن

انقلاباً عن شریعتہ بعد الوفاۃ ولم یبق علی دینہ الا الاصل من اہلہ فطاحت الاعتقادات وضعفت
النفوس عن قبل الروایات الاصل والحقائق فہذا من اعظم المحن علی الشریعۃ قال المصنف قلت
غلو الروافضۃ فی حب علی علیہ السلام ان وضعوا الحادیت کثیرۃ فی فضائلہ اکثرھا
تضییعہ وتؤذینہ وقد ذکرنا منہا جملۃ فی کتاب الموضوعات منہا ان الشمس غابت
فہانت علیا علیہ السلام العصر فرتلہ الشمس فہذا من حیث النقل موضوع لم یوثقہ ومن حیث المعنی فان
الوقت قد کان وعینھا علی محمدؐ فلا یدر الوقت وکذا لک وضعلی ان فاطمۃ اغتسلت ثم ماتت واوصت ان یکفہ بذلك
العسل وہذا من حیث النقل کذب و من حیث المعنی فلو کان العسل عن حدث الموت فیکف یعنی قبلہ ثم
لخرجوا فالت لا یستندونہا الی مستند ولہم مذاہب الفقہ انہم دعواھا فخالف الاجماع

ترجمہ اور اس کو مرتب ہی اس کی شریعت سے مخرب ہو گئے اور ان میں مارگو کہیں سے کوئی تابع نہ سوا نہایت کم دوچار کے جو شخص
کے گمراہ تھے تو لا محالہ رافضی کو کہہ لیا یہی تیرے کو عقائد میں جاوین اور اصل ایمان کے روایات قبول کرنے سے سب کے جی نہ ت
ہو جاوین اور ہجرات کی روایتیں نہ مابین ابن عقیل نے فرمایا کہ اس مکار فرقہ کا فقہ بھی اسلام میں سخت مصیبت ہے (متبرحم کہتا
ہو کہ ابن عقیل رہنے جس امر کا اشارہ کیا ہے تو یہ خیال ہو کہ فرقہ رافضیہ کا بانی اسطرح شیطان کچھ میں احمق ہو کہ اگر اس دین اسلام
مسلانے کا قصد کیا تو حماقت سے اسنے یہ کام کیا کیونکہ اعتقاد حق بدون قطعی روایت کی ثبوت نہیں ہو سکتا ہو اور جب متعدد چیزیں اہل بیت
میں سے مسلمان بیان کرتے ہیں تو ان میں کسی کو بھی ثبوت نہیں ہو سکتا کیونکہ افراد میں اور خود غیر کو اتنے ہجرات سے قوت دیتا ہو اور رافضی تو ان کو معارضین
باتوں کو مخرب ہو جائے گا دعویٰ ہو کہ اس پر طرہ یہ کہ قرآن بھی اہل مہدی کیساتھ غائب ہو جائے گا دعویٰ کر لیا ہو۔ تو بالکل دین سے بے نصیب ہو گیا۔
رہا یہ دعویٰ کہ اہل بیت میں سے جو سلام پر ہے یہ سب معصوم تھے۔ اس یہودہ دھوکے سے اسنے یہود و نصاریٰ وغیرہ اہل شرک پر کیا ثبوت کیا
کہ ان کو گروہ لوگ دعویٰ مان لین تو پہلا دعویٰ ثبوت ہی مان لین پس اس فرقہ سے زیادہ اہل دشمن اسلام ظاہر نہیں ہوا انھوں نے منہ شرمایا۔
مصنف نے کہا کہ فرقہ رافضیہ حضرت علیؑ کے ساتھ دوستی کا دعویٰ کا ذریعہ یہاں تک بڑایا کہ آپ کو فضائل میں اپنی طرف سے بہت سی
اوردتیں گئے ہیں جن میں انکی نادانی سے بکثرت ایسی ہیں جن سے حضرت علیؑ کی مذمت ایذا انگیزی ہے اور میں نے کتاب الموضوعات میں
اس قسم کے موضوعات بہت سی لکھی ہیں اور منجملہ انکی موضوعات کو یہ کہ آفتاب غروب ہو گیا اور حضرت علیؑ کی نماز عصر جاتی رہی پھر کھینچے
دوبارہ پھیر لیا گیا۔ اور یہیں جہت النقل ایسی حالت میں کہ کسی تشدد اوی ذرا کو نہیں بچا بیت کیا اور میں جہت المعنی بھی اہل ہر اس کے جب پہلے
آفتاب ڈوب گیا تو وقت عصر مانا پھر گزرا دوبارہ طلوع کر دیا گیا تو یہ جدید وقت پیدا کیا گیا انجملہ کہ حضرت سیدہ النساء فاطمہؑ فرخو غسل
کیا پھر انتقال کا وقت آیا تو وصیت کی کہ میرے لیے اسی غسل پر اتنا کیا جاوے اور دوبارہ غسل میت نہ دیا جاوے یہ موضوع منہ جہت نقل تو جمعوت
ظاہر ہے اور من جہت المعنی اس فرقہ کی حماقت ہو کہ موت کا وقت ہو غیبت غسل لازم آتا ہو تو پہلا موت پہلے غسل ہو گیا فائدہ ہو گا پھر اس کو ملاوۃ
خرافات بہت کثرت سے ہیں جن کے بے کچھ سند نہیں اور فقہین ان کو مذہب بدعتیہ عجیب ہیں۔ جو جماع کے خلاف ہیں

قال ابن عقيل الظاهر ان من وضع مذهباً لموافقة قصد الطعن في اصل الدين والتبوة وذلك
ان الكائن به رسول الله صلى الله عليه وسلم امر عائب غاوانا مشوق في ذلك بنقل السلف و
نظر الناظرين الى ذلك منهم فكأننا نظراً اذ نظرنا من شوق بدينه وعقله فلا قال
انما حاول ما بدا اذ ابعده موته بظلم اهل بيته في الخلافة وابتدع في ارتهاقنا هذا الا لسوء
اعتقاد في المتن فان الاعتقادات الصحيحة سيما في الانبياء توجب حفظ قوانينهم
بعدهم لا سيما في اهلهم وذريتهم فاذا قالت الرافضة ان القوم استحلوا هذا الجدة خانت
الماتل في الشرح لانه ليس بيننا وبينهم الا التقل عنهم والفتنة بهم فاذا كان هذا
محصول ما حصل لهم بعد موته حساني المنقول وزالت يقيناً فيما نحولنا علينا من اتباع
ذو العقل لم نأمن ان يكون القوم لم يروا ما يوجب تبليغه فرائضه مدة السيلو

ترجمہ ابن عقیل نے کہا کہ یہ بات ظاہر ہے کہ جس نے رافضی مذہب بنایا تو اسکی اصلی غرض یہ تھی کہ دین اسلام میں اور اصل نبوت محمدی میں رعلی
صحابہ الصلوٰۃ و السلام طعن کے ساتھ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جواقعتاً حق لائے وہ جاری نظر سے غائب چیز ہو اور ہم کو اپنی زبان سے کچھ
سنا بھی نہیں ہے بلکہ ہمارا بھروسہ فقط سلف صالحین یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین بالاسان کے منقول پر اور دیکھنے والوں کی جودت
نظر پر ہی یعنی ان بزرگمان نے اپنی خوبی نظر سے انکو بزرگ پیغمبر پایا تھا۔ تو ان کی جودت نظر پر ہی ہمارا بھروسہ ہوا ان دونوں باتوں سے ہمارا
یہ حال ہے کہ گویا ہم خود دیکھتے ہیں جب کہ ہمارے لئے ایسے اکابر نے دیکھ لیا تھا جنکی بزرگی دین نامائے عقل و جودت نظر پر ہمارا بھروسہ ہے
رافضی مذہب کے بانی نے بیکار کیا کہ چہرہ یہ وثوق و اعتماد کر تو ہو۔ انہوں نے پیغمبر صلعم کی وفات کے بعد پہلا کام یہ کیا کہ انکے خاندان
پر خلافت کا ظلم کیا۔ اور ان کی بیٹی پر میراث کا ظلم کیا۔ تو یہ بات جیسی ہو سکتی ہے کہ جس کے عین حیات میں اس کی نبوت کا اعتقاد
تھا وہ ان کی نظریں ٹھیک شخص نہ تھا۔ اس لئے کہ جب تک حق میں سچا اعتقاد ہوتا ہے خصوصاً انبیاء کے حق میں تو یہ واجب کرتا ہی
کہ ان کے مرنے کے بعد ان کے قوانین مقررہ کی حفاظت لازم سمجھی جاوے خصوصاً اسکے اہل و عیال و اولاد کے حق میں اس کے
قواعد کے موافق احترام ضروری ہوتا ہی جس وقت رافضی نے کہا کہ انہوں نے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ باتیں حلال سمجھیں تو اس
فرقہ نے گویا صاف صاف یہ کیا کہ جو شریعت تم کو پہنچی ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ پہنچی
میں ہوا منقول طریقہ کے دوسر کوئی طریقہ نہیں ہے یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہم سے نقل کیا اور ہم نے ان کے بیان پر اعتماد کیا پھر جب رافضی
کے اعتقاد پر لوگ جسکو پیغمبر بیان کرتے ہیں۔ اس کی موت کے بعد ان کے نعل کا محمول یہ ٹھہرا۔ تو ان کے منقول اعتقادات
و شریعت پر اعتبار نہ رہا۔ اور جن عقائد کے اتباع پر اعتماد کر کے شریعت پر جزم کیا گیا تھا اس سے بد اعتقادی
ہو جائیگی۔ اور یقین جاتا رہے گا۔ اور یہ دغدغہ پیدا ہو گا۔ کہ جن کے اعتماد پر شریعت کا انحصار ہے۔ شاید انہوں
نے ایسی کوئی بات نہ دیکھی۔ جس سے اتباع و ایمان فرض ہو۔ لیکن یہ مصلحت اس کے زندگی تک رعایت رکھی۔

فقلت منها مثل من خط ابن عقيل قال نقلتها من كتاب المرتضى فيما انفردت به لا مامية منها انه
لا يجوز السجود على اليسار بوضوء لا من نبات الارض فاما الصلوة والحج والوفاء فان الاستحباب لا يجوز
المول بل في الغلط خاصة ولا يجوز من مس الراس لا بياق بل بالانكسار اليد فان استأنف للرأس لملا
مستأنفا لم يجز حتى لو نشفت من لبلا احتلم الاستيناف الطهارة وانفرد والتجوز من زني
بها وهي تحت حج ابدافلو طهارة زجهالم يحرك للزني ما نكاحوا حرما والكليات فان الطلاق المعلق على شرط لا
يقع وان وجد شرطه وان الطلاق لا يقع الا بحضور شاهدين عدلين وان لم غصصوا القضاء بعض انصف
الليل وجعل عليه اذا استيقظ القضاء وان يصيبه صائم كفاة لذلك التفريط وان لم اذ اجرت شعرها
فعلها كفارة قل الخطاء وان من شق ثوبه من ثوبين له اوزوجة فعليه كفارة عین ومن تزوج امرأة
زوجه وهو لا يعلم لزمه لصلة خمسة دراهم وان شارب الخمر اذا احدث ثمانية قتلى الثالثة وتجد شار القتل
كشار الخمر وان قطع الشاق من اصله الاطباع ويبقى الكف فان شق اخره قطعته لاجل اليسر فان سرق
ثلاثة حل في الحبس ان يموت وحرموا السمك المجري وذبا لح اهل الكتب واشترطوا في الذبح
ترجمه چنانچه ابن عقيل کے خط میں نقل کیے اور ابن عقیل نے کہا کہ میں نے مرتضیٰ کی کتاب سے ان کو نقل کیا جس نے
منفردات امامیہ کے بیان میں لکھا ہے انرا کلمہ یہ کہ جو چیزیں زمین و نباتات نہ ہو۔ اُس پر سجدہ جائز نہیں ہے۔ اور اونٹ و بھیرٹی وغیرہ
کے بال و کمال پر سجدہ روا نہیں ہے۔ اور ڈھیلے سے استنجاء فقط جائز نہیں۔ پیشاب میں نہیں جائز ہے۔ اور سوا سم نہیں
جائز ہے گرامی تری سے جو تھ میں لگی رہتی ہے۔ اور اگر جدید پانی سے کرنا تھ کر لیا تو اُس سے سوا سم نہیں جائز ہے حتیٰ کہ
اگر تری نہ تھی رہی ہو تو دوبارہ وضو شروع کرے۔ اور کہا کہ اگر کسی مرد نے ایک عورت سے جس کا خاوند موجود ہے۔ زنا کیا تو یہ عورت
ازانی پر ہمیشہ کے لیے حرام ہوگئی حتیٰ کہ اگر اُس کا خاوند اُس کو طلاق دیدے تو بھی زانی اُس سے نکاح نہیں کر سکتا ہے یہ کسی مسلمان کا
قول نہیں ہے اور اس فرقے نے کتابیات کو حرام ٹھہرایا۔ اور کہا کہ اگر طلاق کسی شرط پر رکھی اور وہ شرط پائی گئی۔ تو طلاق نہیں پڑے گی
اور کہا کہ جب تک دو گواہ عادل موجود نہ ہوں تب تک طلاق نہیں پڑتی۔ اور کہا کہ جو شخص آدمی مات تک بغیر مشاڑے سوتا رہا تو اس
قضاء واجب ہوگی جب جاگے اور اس قصور کے واسطے صبح کو روزہ سے اُسٹھ تاکہ کفارہ ہو اور اگر دست سے لگا پنے بال کاٹے
تو اُس پر خطا کا کفارہ لازم ہے اور اگر کسی نے اپنی بیٹی یا زوجہ یا شوہر کی مرگ میں کپڑے پہنا دیے تو اُس پر قسم کا کفارہ ہے اور
جس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا حالانکہ اُس کا شوہر موجود تھا مگر وہ نہ جانتا تھا تو اُس پر پانچ سو کفارہ لازم ہوگا اور شراب خوار اگر روزہ
مزیہ صدارا گیا۔ تو تیسری مرتبہ قتل کر دیا جاوے اور جو کوئی قتل ہے تو اُس پر شراب خوار کی طرح حد جاری ہوگا اور جو کافر یا عیسائی
کی جڑوں کاٹا جاوے اور تھمیل باقی رکھی جاوے اور اگر دوبارہ چوری کرے تو اُس کا یا زنی یا ورن کاٹا جاوے اور اگر تیسری بار چوری کرے
تو ہمیشہ کے لیے قید خانہ میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ مر جاوے۔ اور روافض باوجود اہل کتاب و ذبا لح کو حرام رکھتا ہے اور وہ کافر ہے۔

طائین غیر کمرہین و زانا اول من سن له ذلک من بنی عبد المطلب ہولذا لک کارہ کیوڈ لو
ان مناصد الکفایہ ذلک و کان واللہ خیر من البقار رحمۃ وارافہ رافۃ
واقربہ سنا و سلا ما شیعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمیکائیل رافۃ و رحمۃ و بار اہلیم
عفو و وقار افسار بسیدۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی مضی علی ذلک رحمۃ اللہ علیہ ثم
الامر منہ عمر و کنت یمنی فاقام الامر علی منہج النبی صلی اللہ علیہ وسلم و نہ احبہ یتبع انا ہما
کایتیم الفضیلۃ اترامہ و نا واللہ یتقار حیابا لہ معانہ و المظلمین علی الظالمین لا تاحل فی اللہ لایم و ضر اللہ
علی الشا و جمل الصدق من شلتی ان کنا لنتن ان ملکنا یطو علی سنا اعر اللہ باسلامہ لاسک و جملہ اللہ القدر قولہ و قولہ
لارہمہ و قولہ المؤمنین المحبتہ شیعہ سوائہ صلی اللہ علیہ وسلم یحید فظا علیہ علی الاعمال من کون علیہ رحمۃ اللہ علیہما

ترجمہ کسی قسم کی زیر دستی نہ تھی اور بن بنی عبد المطلب میں سے پہلا شخص ہون جس نے ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت کا طریقہ شروع کیا
باوجود کہ ابو بکر کو خود اس مخالفت کی خوشی نہ تھی وہ چاہتے تھے کہ ہم میں سے کوئی شخص اس کام کی کفایت کرے اور ابو بکر کی شان یہ تھی
کہ رسول اللہ کے بعد جو لوگ باقی رہے تھے واللہ ابو بکر ان سب سے بہتر تھے رحمت کا صفت میں سب سے بڑا کریم تھے اور رافت میں
سب سے افضل تھے اور تقویٰ و دیانت میں سب سے بڑا کریم تھے اور ابدر رسول اللہ کے بن بن بھی یاقون سے بڑے تھے۔
اور ایمان لانے میں بھی سب سے مقدم تھے اور رافت و رحمت میں بن ابو بکر ایسی فضیلت رکھتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کو میکائیل سے مشابہ کیا اور عفو و تقویٰ میں ایسے بہتر تھے کہ آنحضرت نے ان کو ابراہیم خلیل اللہ سے مشابہ کیا پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم بقدم چلتے رہے یہاں تک کہ اسی طریقہ پر منزل مقصود کو پہنچ گئے اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرماو
پھر ان کے بعد عمر بن الخطاب متولی و خلیفہ ہوئے اور میں ان لوگوں میں تھا جو ان کے خلیفہ ہونے پر ابتداء سے راضی ہوئے تھے
پس عمر رضی اللہ عنہ اس معاملہ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یار غار کے طریقہ پر بہت تشکیک قائم رکھا کہ ہر معاملہ میں انہیں دو تین یا تین
کے نشان قدم پر چلتے رہے جیسے اونٹنی کے پیچھے اس کا بچہ قدم بقدم چلتا ہوا رہے شک و اندیشہ کی شان یہ تھی کہ مومنین و مومنینہ پر
رحمت رکھنے والے اور مظلوموں کے مددگار تھے اور ظالموں پر سخت و شدید تھے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت
کے لئے کی ملامت سے نہ ڈرتے اور اللہ تعالیٰ نے حق ان کی زبان پر روان کیا تھا اور صدق ان کی ہر شان سے ظاہر فرمایا
تھایہاں تک کہ واللہ ہم لوگ گمان رکھتے تھے کہ کوئی خدائی فرشتہ عرض کی زبان سے بولتا ہے جب وہ اسلام لائے تو اللہ تعالیٰ ان
سے اسلام کو عزت دیدی اور ان کی ہجرت مدینہ سے دین کا قوام ایسا مضبوط ہوا کہ مدینہ کے منافقوں کے دلوں میں مان کی طرف
سے خوف برپا گیا۔ اور مومنوں کے دلوں میں ان کی محبت بھر گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جبرئیل سے تشبیہ
ہی کی کہ دشمنان خدا اور رسول پر بہت سخت و شدید تھے اللہ تعالیٰ ان و دونوں اصحاب پر رحمت فرماوے +
ملکہ پادشاہ ہے کہ حضرت علیہ و غیو بعض نے حضرت ابو بکر سے کہا تھا کہ ہر مذکور کو آپ غیث کہتے ہیں۔ وہ بہت سخت خارج ہیں اور حضرت
ابن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نہیں۔ بلکہ میں کو آپ غیث کہیں۔ وہی ہمارا پسندیدہ ہے۔

اَتَمَنَّا نَبِيَّ عَلَيْنَا اللهُ مِنْ اَضْرَافِ لَهْمَا الْاَلْحَسَنِ الْجَمِيلِ الْخَارِصِ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِمَا تَمَنُّ نَفْضُ
 دِلْمِ الْعَرَبِيِّنَ بِكَ قَابِضًا عَلَيَّ بِكَ حَقَّ دَخْلِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّيْتُ بِرُجُلٍ عَلَيْهِ مَتَمَكَّنًا قَابِضًا عَلَى حَيْثِهِ وَهُوَ يَنْظُرُ فِيهَا وَ
 هُوَ بِيضَاءُ حَتَّى اجْتَمَعَ لَهُ النَّاسُ ثُمَّ قَامَ قَلْبُ شَهْدٍ بِخُطْبَةٍ مَوْجَزَةٍ بَلِيغَةٍ ثُمَّ قَالَ مَا يَأَلُّ اقْوَامٌ يَذْكُرُونَ
 سَيِّدًا قُرَيْشٍ وَابْنًا الْمُسْلِمِينَ مَا اَنَا مُتَنَزِّهٌ وَمَا قَاوِلٌ بِرِيٍّ وَعَلَى مَا قَالُوا مَعَاقِبُ اِمَامِ
 اللهِ فَلَقِيَ الْحَبَّةَ وَرَأَى النَّمْلَةَ لَا يَجِبُهَا اِلَّا مَوْنٌ تَقَى وَلَا يَغْضُهَا اِلَّا فَاجِرٌ رَدَى طَبَقًا لِي
 اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْوَفَاءُ بَاثِرَانِ دِينِهِمَا وَيَعَاقِبَانِ مَا لِحَاوِزَانِ فَيَا صِنْعًا
 سِرًّا يَا رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَى كَرَامًا يَهَارًا
 لَا يَجِبُ لِحَبِّهَا اِحْدَاثُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاضٍ عَنْهَا وَمُضِيًّا لِلْمُؤْمِنِينَ عَنْهَا
 رَاضِعًا لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَلَاةِ الْمُؤْمِنِينَ فَصَلَّيْتُ بِهِمْ تِسْعَةَ اَيَّامٍ حَتَّى جَاءَ رَسُولُ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَقِيَ اللهُ نَبِيَّهُ وَانْخَارَ لَهُ مَا عِنْدَهُ وَلَا اِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ذَلِكَ وَفَوْضُوهُ اِلَيْهِ الزُّكُوفَةَ ثُمَّ اعْطَوْهُ

ترجمہ جو نبی صلیم کی طرف سے ہے۔ اور جو کوئی اُن کی طرف سے سوائے بہتر و خوبی کے کوئی بات نہ ملے مگر کہ اُس پر اللہ
 کی لعنت ہے وہ دونوں تو رسول اللہ صلیم کے صحابی برادر اور وزیر تھے اللہ تعالیٰ اُن پر رحمت فرماوے۔ پھر اسی طرح
 آمیدہ روتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے اور چل کر مسجد میں داخل ہو کر منبر پر چڑھے اور اچھی طرح تمکُن سے اُس پر بیٹھ گئے اور
 اُس وقت اپنی سفید دائری ہاتھ میں لیے ہوئے اُس کی طرف نگاہ رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ لوگ اگر آپ کے گرد جمع ہوئے۔ پھر
 کھڑے ہو کر مختصر و موجز مبلغ خطبہ سے اللہ رسول کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا کہ بعض اقوام کی یہ کیا حرکت ہے کہ ابو بکر و عمر کو جو قریش
 (صحابہ) کے سردار اور مسلمانوں کے باپ ہیں ایسے نقص سے ذکر کرتے ہیں کہ میں اُس سے بری و نیراہ ہوں اور ان اقوام کو
 ایسی گفتگو پر نہ اردن گا۔ بخوار ہو جاؤ کہ قسم اُس پاک خرد و دل کی جس نے فائدہ اگایا اور انسان پیدا کیا ہے کہ ابو بکر و عمر سے وہی محبت کرو گا
 جو میں تقی ہے اور ان دونوں سے وہی بغض رکھو گا جو فاجر ردی ہے ان دونوں نے کامل صدق و وفا کے ساتھ رسول اللہ صلیم
 علیہ وسلم کا حق صحبت ادا کیا۔ پھر کبھی رسول اللہ صلیم کے رائے و حکم سے تجاوز نہ کیا اور حالیکہ علم بالمعروف کہتے رہے اور منکر سے باز
 کرتے اور غصے بھی ہوتے اور سزا بھی دیتے تھے مگر رسول اللہ صلیم کی رائے سے تجاوز نہ کرتے اور رسول اللہ صلیم بھی اُن کی رائے
 کے مثل کسی کی رائے نہیں دیکھتے تھے اور رسول اللہ صلیم ان دونوں سے جیسی محبت کرتے وہی کسی سے نہیں رکھتے تھے پھر رسول
 اللہ صلیم علیہ وسلم آخرت کو گئے حالیکہ ان دونوں سے بہت راضی تھے پھر یہ دونوں آخرت کو گئے حالیکہ سب مومنین اُن سے بہت
 راضی تھے اور جب رسول اللہ صلیم بیمار ہوئے یعنی مرض وفات میں تو ابو بکر و عمر کو حکم دیا کہ مومنوں کو ناز و پشیمان پس آنحضرت کی زندگی
 میں تو دن تک ابو بکر رضی مومنوں کو ناز و پشیمان پھر جب اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلیم کو اٹھالیا اور اپنی بیان کی نعمت آپ کے لیے فرمائی
 تو مومنوں نے ابو بکر کو اپنا ستولی و خلیفہ رسول اللہ بنایا اور (مثل رسول اللہ کے) ابو بکر کو زکوٰۃ سپرد کی اور خوشی کے ساتھ اُن کو

وہی عند العقل رموز و اشارات الحقائق خفیة وان من تقاعد عقله عن الغوص على
الحقایق والاسرار والبواطن والاعوار وقع بظواهرها كانت تحت الاغلال التي هي تكلیفات الشرع
ومن رقی الى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من اعبائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى
ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم و مرادهم ان ينزعوا عن العقائد و مرجب
الظواهر ليتقدروا بالتفكر بدعوى الباطل على ابطال الشرائع الاسم التام الاسماعيلیة قال
المصنف: نسبوا الى زعيم لهم يقال له محمد بن اسماعیل بن جعفر وزعموا ان دول الامامة انتهي
اليه لانه سابع واجتنبوا بان السموات سبع والارضين سبع وایام الاسبوع سبعة فدل على
دور الائمة ثم بسطة وعلى هذا لما ينقلون بالسبع بل تسعة فثبوتوا العباسیة عبد المطلب بن عبد الله بن عبد المطلب
الاسم التام الاسماعيلیة ثم المنصور فذكر ابو جعفر الطوسي في تاريخه قال قال علي بن محمد عن ابيه ارجا من الريوند الى الیة فذكر ان الروح كافر
منسوس كان يقال الابلق وكان ابو زكريا بالعلو و في الیة زعم ان الروح كافر عیسى بن مریم رتبه على بیطاط
في الائمة واحدا جدا حله ابراهيم بن محمد واستخلفوا في الحول وكان الروح منهم يدعوا الى المذلة فيطعمهم ويستقيمهم ويحلمهم على امراته

ترجمہ اور وہ عاقلوں کے نزدیک رموز و اشارات بحقائق خفیہ ہیں۔ اور جس شخص کی عقل ان حقائق تک نہ پہنچے۔ تو وہ
ظاہری تکلیفات شرع کے تحت میں گرفتار رہے گا۔ اور جو کوئی علم باطن تک پہنچ گیا۔ اس سے تکلیفات شرعی ماقہ ہو جاتی ہیں
اور کہا کہ قولہ تعالیٰ یضع عنهم اصرهم اللہ میں ہی لوگ مراد ہیں اور اس گمراہ فرقے کا مطلب یہ ہے کہ اس ذریعے سے جب ظاہری
احکام کا موجب نہ رہا تو شریعت کو مٹانے پر قابو حاصل ہو گا (دوم) اسماعیلیہ کیونکہ ان کا یہ زعم ہے کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کی
طرف منسوب ہیں (مترجم کہتا ہے کہ دیگر کتب میں اسماعیل بن جعفر بن محمد الباقی لکھا ہے) اور یہ لوگ مدعی ہیں کہ امامت کا دورہ
اسی بزرگ پر منتہی ہوا ہے کیونکہ یہ شخص سناؤ ان ہے اور ساتوین پر خاتمہ ہوتا ہے اس لیے کہ آسمان سات میں اور زمین سات
ہفتہ سات دن ہے۔ تو امامت کا دورہ اس پر تمام ہوا۔ و علی ہذا منصور عباسی سے اسی معاملہ کا فلعق ہوا چنانچہ عبد
الکافرنہ عبد اللہ رضی اللہ عنہما۔ پھر علی بن عبد اللہ پھر محمد بن علی پھر ابراہیم بن محمد پھر سفاح پھر منصور یعنی منصور ساتوں
پر یہ ہے پس ابو جعفر طبری نے تاریخ میں ذکر کیا کہ علی بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ راوندیہ میں سے ایک شخص ان
کے پاس آیا اور زعم کیا کہ تو ہی وہ روح ہے جو عیسے سے متعلق ہوئی تھی اور اس شخص کو اہل کہا کرتے تھے۔ کیونکہ جاہل اس
میں برص کے داغ تھے۔ پھر یہ شخص گیا۔ اور راوندیہ کو اس گمراہی کی طرف بلایا۔ اور بیان کیا۔ کہ جو روح عیسے بن مریم میں
تھی۔ وہ علی بن ابی طالب میں آئی۔ پھر یکے بعد دیگرے اماموں میں آتی رہی۔ یہاں تک کہ ابراہیم بن محمد
میں پہنچی اور اس فسقہ نے محرمہ عورتوں وغیرہ کو حلال کر لیا۔ حتیٰ کہ ان میں سے بعض شخص ایک جماعت کو
دعوت کے لیے اپنے یہاں بلاتا۔ اور ان کو کھانا کھلا کر شراب پلا کر اپنی عورتوں کے پاس پہنچا دیتا۔

وخرقا المضی علی سبیلہما من اجنبی فلیس ہما من اجنبی ہما فقد بغضنہ وانمنہ بری و لو کنت
 تقدمت الیک فامرها لعاقبت علی هذا اشد العقوبة الا ان اثبت به یقول بعد هذا الیوم فان
 ما علی الکفر الا و خیر هذه الاة بعد بلہما ابوبکر و عمر ثم از اللہ علم بالخیارین ہوا قول قولہذا و استغفر
 اللہ و لکم و فی الحدیث عن ابی سلیف التمدد غری علی قال یخرج فخر النہان قوم لم ینذیر قال لم الرضا ینقلون شیعتنا و لیس
 من شیعتنا و ایة ذلک انہم یشتون ابابکر و عمر این ہا در کہتوہم فاقولوہم فانہم مشرکون ذکر تلبیس بلیس
 علی الباطنیة قال المصنف لہا طینة قوم یعترون بالاسلام و ما لوالی الرافض و عقائدہم و عالم
 تبائن الاسلام بالمرء فخلقوہم تعطیل المصانع و بطلان النبوۃ و العبادات و انکار البعث و لکنہم
 لا یظہرون صفات فی قول امرہم بل یزعمون ان اللہ حق و محمد رسول اللہ و الدین صحیح لکنہم یقولون ذلک
 من غیر ظاہر و قد تلک انہم بلیس فبالع و حسن لہم مذاہب مختلفہ و طوائف ثانیۃ اسماء الالہام الاول الباطنیۃ سمنون
 لانہم یدعون ان لظہار القرآن و الا حایت بواطن بخیر من انظروا ہر یک الالب من القشرا انما یصوتہا توہم لکمال صور حلیۃ
 ترجمہ اور ہم کو ان ہی کے طریقہ پر اپنی منزل مقصود کو پہنچنا نصیب کرے اب ان دونوں کی مشیت تہ اسے واسطے کون ہے آگاہ رہو
 کہ جو کوئی مجھ سے محبت کرتا ہو وہ ضرور ان دونوں سے محبت کرے اور جو کوئی ان دونوں سے محبت نہ کرے تو واحد اس نے مجھ سے
 بغض و دشمنی کی اور میں بھی اس سے بیزار ہوں اور اگر میں نے پہلے سے یہ بات تم سے کہی ہوئی تو اس وقت جب میں نے بعض
 لوگوں کی بدگوئی سنی تھی تو بدگوئی کو سخت عذاب کی سزا دیتا و لیکن اب خبردار رہو کہ اگر اسے میں نے کسی بدگو کا حال سنا اور وہ ثابت ہو گیا
 فاس پر میں وہ سزا شدید قائم کروں تا کہ ہفت ساری کی حد پر پہنچاں یا کہ زور و عورت کو بہتان لگانے والوں کی سزا انہی کو مری اور آگاہ رہو کہ
 اس امت میں ابعد بنی علیہ السلام کے سب سے بہتر ابوبکر و عمر و عثمان پھر ان کے بعد امت تقابلائے کہ بہتری کہاں ہے اقول غولی
 هذا و استغفر اللہ لی و لکم حضرت امیر المؤمنین علی رضی عنہ سے روایت ہے کہ آخر زمانہ میں ایک قوم ہوگی جو ہمارے شیعہ و دستار
 ہونا ظاہر کریں گے بدگوئی کریں گے وہ رافضہ کہلا دیں گے وہ لوگ ہرگز ہمارے شیعہ نہیں ہیں اور امی کی بچان یہ ہو کہ وہ لوگ
 حضرت ابوبکر و عمر کو برا کہیں گے ان کو تم جہان کہیں یا تو قتل کرنا یا نہ کہ وہ لوگ مشرک ہیں باطنیہ فرقہ پر تلبیس ابلیس کا
 بیان مصنف یہ کہتا ہے کہ باطنیہ ایک فرقہ ہے جس نے اسلام کے پردے میں اپنے آپ کو چھپایا اور رافض کی طرہ سے جھکے اور انہیں
 عقائد و اعمال سب اسلام سے بالکل مخالف ہیں چنانچہ ان کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ صلح بنے کا رہے اور نبوت بطل ہی اور عبادت
 بے فائدہ ہیں اور بے وحش و ہوا و لیکن وہ لوگ ابتدہ باتیں کسی سے ظاہر نہیں کرتے بلکہ ظاہر یہ کرتے ہیں کہ اللہ حق ہے اور
 محمد رسول ہیں اور دین صحیح ہے لیکن باطن میں خفیہ ان سب سے منکر ہیں اور ابلیس نے ان کو اپنا سحر بنایا ہے اور پورا سحر
 کر لیا اور عجیب طرح کے وہابی مذاہب کے پیروان ہیں اور ان کے آئینہ مذہب اول باطنیہ اس وجہ کہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ فرقہ
 و حدیث کو باطنی معنی میں اور وہ غیر ہیں انہیں سنی چیلکائیں اور قرآن نے اپنی ظاہری صورت سے جا ملوں کو ان سائل میں

مشتہد
الہمدانی

الرفقہ

بہت سے لوگ اس سے
بہت سے لوگ اس سے

فلما دخل قال لبايك اخوة بابايت قد علت فلم يعهد احد فاصبر لان صبرا لم يصبر احد فقال سمع من صبر على
 المعصم بقطع يده ففطعت يمينه فسم بالدم وجهه فقال عن ذلك فقال خت ان ير في وجهي صفة ففضل اوق خت
 من الموت فقطعت اربعة ثم ضربت عنقه وضربت عليه النار فعل مثل ذلك باخيه فمات من سحر و و بقي
 من البابية جماعة يقال ان لهم ليلة في كل سنة يجتمع فيها رجالهم ونساءهم ثم يطفئون السرج ثم ينشأ حضور للنساء
 فيلب كل رجل منهم الى امرأة ويرعون ان من احتوى على امرأة استحلها بالاصطبا كان الصيد مباح الاسم الحرام
 الحرة قال المصنف سموا بذلك لانهم صبغوا ثيابهم بالحرة في ايام بابك

الاسم الساد

القراطة وقال المصنف للمؤمنين في سبب تسميتهم بهذا قولان احدهما ان رجلا من راجية خراسان قدم سود الكوفة فاعلمه الذهب
 ودعا الى امام من اهل بيت الرسول عليه السلام ونزل على رجل يقال له كرمين لقب بهذا الحرة عينيته هو بالنسبة حارس
 العين فاخذها امير تلك الناحية فحسره وترك مفتاح البيت تحت رأسه فلم فرقت له جارية فاخذت المفتاح ففتحت البيت
 واخرجته ورد المفتاح الى مكانه فلما طلب لم يوجد فادقن ان الناس به فخرج الى الشام فسمى كرمين

ترجمہ بنیاد روانہ کیا۔ اُس وقت اُس کے بھائی نے کہا کہ اے بابک تو نے وہ کام کیا جو کسی نے نہیں کیا۔ اب تجھے
 ایسا صبر بھی کرنا چاہیے جو کسی نے نہ کیا ہو۔ بابک نے کہا کہ اچھا تو میرا صبر دیکھ گا۔ پس منعم نے اُس کے ہاتھ کاٹے جانے کا حکم دیا تو اُس
 نے خون سے اپنا منہ رنگ لیا۔ لوگوں نے پوچھا تو اُس نے کہا کہ ایسا نہ ہو میرے چہرے پر زردی نظر آوے۔ تو یہ کہا جاوے کہ بابک
 موت سے ڈر گیا۔ پھر اُس کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹے گئے اور گردن ماری گئی اور آگ میں جلا دیا گیا اور اُس کے بھائی کا بھی
 یہی انجام ہوا اور باوجود اس کے اُن میں سے کسی کے منہ سے چیز کی آواز نہیں نکلی **مصنف** نے کہا کہ باکیہ میں سے ایک عات
 باقی رہی ہے اور کہتے ہیں کہ سال میں ان کی ایک رات خوشی کی مقرر ہے (یہ عید غیر خیم کے نام سے معروف ہے اس میں عورتیں اور مرد
 سب ایک مکان میں جمع ہوتے ہیں آپس میں میل کر دیتے ہیں اور ہر ایک مرد و عورت کو گرفتار کر کے اُس کے ساتھ
 لے کر جاتا ہے اور کہتے ہیں کہ حلال ہونا بطور شکار کے ہی کیونکہ شکار مباح ہے (یا پانچواں نام) حمرہ ہے۔ اس لیے کہ انہوں نے
 اپنے کے زمانہ میں اپنے کپڑے منج رنگے تھے (چھٹا نام) قراطہ اس نام کی وجہ تسمیہ موزنین کے نزدیک دو ہیں۔ ایک یہ کہ
 خراسان کا ایک شخص سواد کو ذمین گیا وہاں عابد زابد بن گیا اور لوگوں کو اہل بیت کے امام کی طرف بلایا اور ایک شخص سسی کر میہ کے
 یہاں اُتر آتا تھا۔ جس کو آنکھ کی سُرخ کی وجہ سے کرمین کہتے تھے اس لیے کہ دیہات کی زبان میں اس کے یہی معنی ہیں پھر اس فواح
 کے سردار نے اُس کو گرفتار کر کے قید خانہ میں ڈالا اور قفل کی گنجی اپنے نیچے کے نیچے رکھ لی پھر سردار کی لونڈی نے ترس
 کھا کر گنجی نکال کر قید خانہ کھول کر اُس کو بھگا دیا۔ اور دروازہ بند کر کے گنجی پرستور اپنی جگہ رکھ دی۔ صبح کو جب یہ امر مشہور
 تو لوگ زیادہ متعجب ہو کر فتنہ میں پڑے۔ اور شخص مذکور شام میں پہنچا۔ اور وہاں اپنے میزبان کرمینہ کے نام سے

انبلخ ذلک لبید بن عبد اللہ فقط لہم وصلہم فلم یرد ذلک فہم الی الیہ وعبد الوہاب جعفر
 سعد والخضراء والقوافوسم کاکھم یطیرون فلا یبلغون الی الارض الا وقد ہلکوا وخرج عجمتہم
 علی الناس فی السلاح واقبلوا یصیون یا ابا جعفر انت الاسیر الثالث السبعینۃ لقبوا
 بذلک لامرین احدثہما اعتقادہم ان ادوار الا مائۃ سبعة سبعة علی ما بینا وان الاتہاء الی السلاح
 ہوا اخر الادوار وهو المراد بالقیامۃ ارتعاقب ہذا الادوار الا اخرہ والثانی لقولہم ان تدبیر العالم
 السفلی منو بالکواکب السبعة نزل ثم المشتري ثم المریخ ثم الشمس ثم الزهرة ثم عطارد ثم القمر الاسم
 الرابع البابکیۃ قال المصنف ہو اسم لطائفة منہم تبعوا رجلا یقال لہ بابک الحرمی کا ہوا ہوا الباطن
 واصلا نہ ولدنا فظہر فی بعض الجبال بناجیۃ اذ ربیعان سنتہ احکما ومانین وتبعہ خلق کثیر وتسلل
 ارم واستباح المحظوظ وكان اذا علم ان عند احد شئاً جمیلاً او اختا طلیہا فان بعثها الیہ ولا بیئہ واخذھا و
 ملک علی ہذا عتیرین سنتہ فقتل ما فی الف ونحو مئۃ خمسين الفا وخمس مئۃ انسا وحاربہ السلطان فہزم خلقا من
 حتی جنت المعتم فسیبن فی ارب فجاء ببابک وبانحیۃ فی سنتہ ثلث وعشرین

بابک
 استحق
 کتاب

ترجمہ۔ یہ خبر بید بن عبد اللہ کو پہنچی۔ تو اس نے ان لوگوں کو قتل کر کے سولی دے دی۔ لیکن اب تک ان میں جو لوگ باقی ہیں
 ان کا یہی طریقہ ہے۔ اور ابو جعفر (منصور) کی بندگی کرتے ہیں۔ اور انہوں نے خضر ابرہہ پر چڑھ کر وہاں سے ہاتھ پھٹ پھٹائے جیسے
 چیریاں بازو پھڑکاتی ہیں۔ گویا یہ لوگ اڑتے تھے اور اپنے آپ کہتے گریا۔ اور ہنوز زمین تک نہ پہنچے تھے کہ گئے اور ان کی جماعت
 ہتھیار بن ہو کر لوگوں پر نکلے اور چلانے لگی کہ اسے ابو جعفر تم ہوتے ہو (تیسرا نام) سب سے یہ لقب دو درجہ سے دیا گیا (ایک) یہ کہ ان
 یہ اعتقاد ہو کہ امامت کا دورہ سات سات ہے جیسا کہ ہم نے سابق میں بیان کیا۔ اور ساتویں پر انتہا ہوتی ہے اور یہ آخری دورہ ہے۔ اور
 قیامت سے یہی مراد ہے اور دورے اسی طرح بے انتہا چلے جائیں گے اور تو یہ بتاتے ہیں کہ سات کو ختم پر ہوتی رہیں گی کہیں خاتمہ نہ ہو
 وجہ دوم) یہ کہ ان کا یہ اعتقاد ہے۔ کہ عالم ارضی کی تدبیر سات ستاروں کے واسطے ہے۔ یعنی زحل و مشتری و مریخ و اقرب و زہرہ
 و عطارد و قمر اور یہ اسی ترتیب سے ہیں۔ چوتھا نام۔ بابکیہ یا ان میں سے ایک گروہ کا لقب ہے یہ لوگ بابک مجوسی کے نام سے مشہور ہیں
 باطنیہ میں سے تھا۔ اور اس کی اصلیت یہ تھی کہ وہ ولد الزنا تھا اور آذربائیجان کے فواح میں ایک پہاڑ میں بسنے پجری میں ظاہر ہوا اور بکثرت
 خلقت اس کے تابع ہو گئی اور اس کا نور کثرت سے بڑھ گیا اور اس نے منمو عات کو حلال کر لیا۔ اور جب اس کو خیر بدعتی کے فرمان کے
 پاس خود بصورت دستر ہے۔ یا بہن ہے۔ تو اس سے طلب کرتا۔ اگر اس نے بھیج دی۔ تو خیر۔ ورنہ اس کو گرفتار کر کے
 مار ڈالتا۔ اور عورت کو لے لیتا۔ اور اسی سردار مزدگی پر (۲۰) بیس بیس تک ان پہاڑی قلعوں پر قابض رہا۔ اور اس
 نے دو لاکھ چھپن ہزار باغ سو آدمی قتل کیے۔ اور سلطان نے اس سے لڑائی کی۔ اور اس نے بہت سے لشکر کو کھڑا
 دیا۔ آخر معتم نے افشین سردار کو اس کی لڑائی کے لئے مامور کیا۔ افشین نے بابک کو گرفتار کر کے اس کو کھائی کر کے

فقال ذکر عہد فانی ملتزمہ فقال ان جعل لہ ولادۃ علی نفسک عہد اللہ وميثاقہ ان لا تخرج سراً ما مام
 اللہ فیہ ولا تنسہ سراً ایضا فالترم حدان عہدہ ثم اندھم اللہ فی تعلیمہ فنون جملہ حتی استغوا
 فاستجاب لہ ثم اتدب للدعاء صار اصل من اصول هذه البعثة فسمی اتباعہ القرامطة والقمرطیثم لم یزل
 بنوہ واهلہ یتوارثون مکانہ وكان اشدهم یاساً رجل یقال لہ ابو سعید ظہر فوسنت ست وثمانین
 ومائتین وقوی امرہ وقل ما لا یحصر من المسلمین وحن المشا وحرر المصلح وقدک بالجمہور لا یحی بہ سننا
 واخبرہم بما لا وكان اذا قاتل یقول قد وعت النضرة فی هذه الساکة فلما مات بنو علی قبرہ قبة
 وجعلوا علی رأسها طائر من جص وقالوا اذا طار هذا الطائر خرج ابو سعید من قبرہ وجعلوا عند
 فرسا وخلعة ثياب وسلاحاً وقد سؤل ابلیس هذا لیل الحلة انه من مات وعلی قبرہ فرس حشر الکباو
 ان لم یکن فرس حشر ما شیا وكان اصحاب ابی سعید یصلون علیہ اذا ذکر وہ ولا
 یصلون علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا سمعوا من یصل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ یقولون انا کل
 نزل علی سعید فیصل علی ابی القسم خلف جد ابیہ ابو طاهر ففعل مثل فعلہ وھم علی الکعبة فاخذ ما

ترجمہ حمدان نے کہا کہ آپ اپنا عہد ذکر کیجئے میں دل دیان سے اُس کو لانم کروں گا۔ داعی نے کہا کہ تو میرے بیٹے اور امام وقت
 کے لڑائی جانی بان پر اللہ تعالیٰ کا عہد و ميثاق رکھ کہ تو امام کا بھید جو میں تجھ سے ظاہر کروں وہ کسی سے بیان نہ کرو۔ میرا بھید بھی کسی سے
 مت کہہ حمدان نے اسی طرح عہد و ميثاق دیا۔ پھر داعی نے اُس کو وضالت کے فنون سے تعلیم دینا شروع کیا یہاں تک کہ اُس کو وہ
 گراہ کر لیا۔ پھر شخص حمدان خود اس گراہی کا ایک جاہل شیوا بن گیا اور اس بدعت کا سرغہ ہو گیا اور اس کے تابعین اسی کے نام سے
 قمرطیہ یا قرامطہ کہلانے لگے اور بجائے اس کے برابر اُس کی اولاد و نسل سے قائم مقام ہوتے رہے اور ان میں سے سخت جنگی مکار ایک
 شخص ابو سعید قمرطی تھا جو ستم سے ظاہر ہوا۔ اور اُس کا کام مستحکم ہو گیا اور اُس نے بے شمار آدمی قتل کیے اور بہت مسبین
 مہندم کین اور صد ہا مصاحف ^{میں} ~~میں~~ اور بہت سے حاجیوں کے قافلے لوٹ لیے اور اپنے لوگوں کے لیے نئے نئے طریقے
 نکالے اور بہت سی مجال باتوں کو ان کے ذہن نشین کیا اور جب لڑائی لڑتا تو کہتا کہ مجھے اسی دم فتح و ظفر کا وعدہ دیا گیا ہے اور
 جب وہ حرات و لوگوں نے اُس کی قبر پر قبہ بنایا اور اُس پر گچ کی ایک چڑیا بنائی اور لوگوں کو بھکایا کہ جب یہ چڑیا اڑے گی تو اسی
 زمانہ میں ابو سعید اپنی قبر سے نکلے گا اور ان گراہوں نے اُس کی قبر کے پاس گھوڑا و جوڑا و ہتھیار رکھے تھے اور ابلیس نے اس
 گراہ فوق کے خیال میں یہ بات جھانی کہ جو را اور اُس کی قبر کے پاس گھوڑا بندھا اور بھوک سے تڑپ کے مر گیا۔ تو وہ جب اُٹھے گا
 تو سوار ہوگا اور اگر گھوڑا نہ ہو تو پیادہ ٹھوکرین کھائے گا۔ اور ابو سعید نہ کور کے تابعین گراہ جب اُس کا نام آتا تو درود پڑھتے اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک پر درود نہ پڑھتے اور کہتے کہ ہم رزق ابو سعید کا کھائیں تو کیوں ابو القاسم پر درود پڑھیں اور اس کے بعد
 اُس کا بیٹا ابو طاهر قائم مقام ہوا اور اسی کی مانند کاربان کرنے لگا یہاں تک کہ پانک اُس نے کعبہ پر ہجوم کیا اور وہاں جو کچھ

باسمہ اللہ کے کان ناں علیہ شہ خففت فقیل قوم طقم توارث مکانہ اولادہ واهلہ والثانی ان القوم
 القبولیہ ذلنسبہ الی اجل یقال لہ حمدان قوم طقم کان احد دعائہم فی الابداع فاستجاب لہ جماعۃ
 فسموا قرامطہ وقرمطیہ وکان هذا الرجل من اهل الکوفۃ وکان یمیل الی الزہد فضانہ احد ذلہ الباطنیہ
 فی طریق وھو متوجہ الی قریہ وبنی یدبہ بقرۃ یسوقھا فقال حمدان لذلک الراعی وھو لا یشر ان مقصدہا
 فذکر قریہ حمدان فقال لہ اربک بقرۃ من ھذہ لثلاث تعب فقال انی لم اؤمر بذلک فقال وکان ذلک
 اقول الامثال نعم قال یمر من تعمل قال بامر مالک و مالک و مالک الدنیا والاخرۃ فقال ذاک اذن اللہ
 رب العلمین فقال صمد قال فما غرضک فی ھذہ القریۃ الی تقصد ھا قال امرت ان ادعوھا
 من الجھل الی العلم و من الضلالۃ الی الهدی و من الشقاء الی السعادۃ ان استنقذ ھم من وظ
 الدل والفقر وامل کھم ما یستغنون بہ عن کل کذب فقال لہ حملہ انقذ فی نقذ لہ اللہ
 فی فیض علی من العلم ما تجیبنی بہ فما اشد احتیاجی الی مثل ما ذکرہ فقال ما
 امرت انی اخرج السرا المخزون الی کل احد لا بعد الثقتہ بہ والقد الیہ

ترجمہ منسوب ہو (تاکہ سواد کو نہ والے اس نام سے وہاں پہنچ جاویں) رفتہ رفتہ مخفف ہو کر مرتہ اور معرب ہو کر قرامطہ ہو گیا اور سچا
 اُس کے اولاد و اقارب وہاں باقی رہے قول دوم یہ کہ یہ نسبت ایک شخص کی طرف ہے جس کو حمدان قرامطہ کہتے تھے اور وہ
 ابتدا میں باطنیہ کا ایک داعی تھا اس کا کہنا ایک جماعت نے مان لیا تو وہ قرامطی کہلانے اور یہ شخص پہلے تو زہد و فقر کی طرف مائل
 تھا لیکن جاہل تھا اور کوڑ کا رہنے والا تھا اتفاقاً وہاں سے ایک گاؤں کو جاتا تھا اور گاؤں کا کلہ اپنے ساتھ لیے جاتا تھا اور ان
 اُس کو باطنیہ فرقہ کا ایک شخص مل گیا وہ بھی اسی گاؤں کا قصد رکھتا تھا تو حمدان نے اس باطنی سے جو باطنیہ فرقہ کی طرف لوگوں کو
 دعوت کیا کرتا تھا پوچھا کہ آپ کہاں جائیں گے اور اُس کو یہ نہیں معلوم تھا کہ یہ جہنم میں ہے داعی نے اُس گاؤں کا نام لیا جس
 میں حمدان جاتا تھا۔ حمدان نے کہا کہ آپ ان گاؤں میں سے کسی گائے پر سوار ہو لیکن تاکہ تھک نہ جائیں داعی نے کہا کہ مجھ سے
 کا حکم نہیں دیا گیا ہے حمدان نے کہا کہ آپ کوئی کام بنیہ حکم نہیں کرتے پھر آپ کس کے حکم پر عمل کرتے ہیں داعی نے کہا کہ میں
 مالک اقبیر کے مالک اور دنیا و آخرت کے مالک کے حکم پر عمل کرتا ہوں۔ حمدان نے کہا کہ پھر یہ تو انتداب العالمین پر باطنی کذاب منافق
 نے کہا کہ ان تو نے سچ کہا حمدان نے پوچھا کہ جس گاؤں میں آپ جاتے ہیں وہاں آپ کیا مقصد ہے داعی نے کہا کہ وہاں کو لوگوں
 جہالت سے علم کی جانب اور گمراہی سے ہدایت کی جانب اور شقاوت سے سعادت کی جانب لاؤں اور ان کو دولت و فقیری کی گرد اسے
 نکالوں اور ان کو اس قدر دیدوں جس کی وجہ سے وہ گداری سے تو گم ہو جاویں حمدان نے کہا کہ خدا آپ کا بھلا کرے مجھ بھی اس گرد
 جہالت و ضلالت سے نکال لیجئے اور اسی علم کا فیضان مجھ پر فرمائیے جس میں زندہ جاوید ہو جاؤں کیونکہ جو کچھ آپ نے ذکر کیا مجھ اس کی شد
 ضرورت ہے داعی نے کہا کہ مجھ پر حکم نہیں ہے کہ حقیقت کا بھید ہر شخص سے ظاہر کروں جب تک اُس پر مجھوسہ نہ کروں اور اس غمزدار

وزعمهم ان الانبياء منحرون ومنسوت وروا محمد صلى الله عليه وسلم قد استطار في الافطار وانهم قد
عجزوا عن مقاومتهم فقالوا سبيلنا ان ننقل عقيدة طائفة من فرقهم انكم عقولا وانفسهم عيا
اقبلهم للحقا والصدق بالاكاذيب وهم لروافض فيمن بالانتساب اليهم ويتودد اليهم بالحن
على حب علي بن محمد من الظلم والذل ليمكننا شتم القديما الذين نقلوا اليهم الشريعة فاذا هان اولئك
عندهم لم يفتنوا الى ما نقلوا فامكن استدراجهم الى الاختراع على الدين فان بقي منهم معتصم بظواهر القرآن
والاخبار وانهم ان تلك الظواهر لهما اسرار وبواطن وان الاختراع بظواهرها حق وانما الفطنة في احتقا
بواطنها فثبت اليهم عقائدنا وزعم انها المراد بظواهرها عندكم فاذا تكثرنا بها فالاسهل علينا
استدراج باقي الفرق ان نشرقوا او طريقنا ان نختار رجلا ممن يساعد على المذهب يزعم انه عن اهل
البيت وانه يحب الخلق كافة متابعه ويتعين عليهم طاعته لكونه خليفة رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمعصوم من الخط والزلل من جهة الله تعالى شمل لا يظهر هذه
الدعوة على القرب من جوار هذه الخليفة الذي وسماة بالعصمة

ترجمہ : اور ان گراہوں نے دیکھا کہ نبوت و شریعت محمدی کا آوازہ چار دانگ عالم میں شائع ہے اور یہ گمراہ کسی طرح اس کا تقابلی نہیں
کر سکتے ہیں تو سب نے مل کر یہ تیسیر نکالی کہ اہل اسلام میں سے ایسے فرقہ کو چھانٹو جو عقل سے بے نصیب و راسے میں بودا ہو اور محالات کو
قبول کر تا ہو۔ اور نیز سند کے جھوٹی باتوں کے قبول کرنے میں شہور ہو۔ اور ایسا فرقہ ان کو یہ روافض مل گیا تو یہ تیسیر نکالی کہ ظاہر
میں روافض کے عقیدے میں شامل ہوں تاکہ قتل عام سے محفوظ ہو جاؤں پھر اس فرقہ روافض سے دوستی و چال چوسی پیدا کریں اور
غم و گریہ و ماتم ان واقعات مصیبت میں ظاہر کریں جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ظالموں کے ہاتھوں سے پیش آئیں ہیں اس حلیہ
سے بزرگان قدیم کو امن طعن کرنے کا پلین تیسیر نکالا ویگا۔۔۔۔۔ جن سے شریعت نقل ہو کر ان کو حاصل ہوئی ہو۔
اور جب ان ہی پر امن طعن کرنا اس فرقہ کے مقصد ہے تو ان کا نون پر آسان ہو جائے گا۔ تو جو کچھ امر شریعت و قرآن انہوں نے نقل کیا ہے اس
کا ذکر نہیں اس امتحان فرقہ کے دل سے کم ہو جائے گی تب بہت آسانی سے یہ موقع ملے گا کہ ان کو شریعت سے نکال کر باہر کیا جاوے
اور اگر باوجود اس کے بھی ان میں کوئی کوئی ایسا رہے گا جو ظاہر سے ان کا پابند ہے تو اس پر یہ حال ڈال کر بہکادین گے کہ ان ظاہر کے
اسرار و باطن میں اور فقط ظاہر پر فریفتہ ہونا حماقت ہو اور دانائی یہ کہ حکمت فلسفہ کے موافق ان کے اسرار پر اعتقاد ہو۔ پھر ہم اپنے
عقائد ان میں داخل کر دیں گے اور کہیں گے کہ ظاہر سے مراد یہی اسرار ہیں اور اس ذریعے سے باقی قرآن سے خوف کرنا آسان ہو گا۔
پھر انہوں نے غلدرآمد کے واسطے ایسے شخص کو تلاش کیا جو اپنے آپ کو اہل بیت میں سے قرار دے اور اس طریقہ رافضیہ میں
ان کا موافق ہو اور دعویٰ عام یہ رکھا جاوے کہ تمام امت پر اس کی متابعت واجب ہے کیونکہ وہ خلیفہ رسول اللہ ہے اور
و انترش معصوم ہوا نہ تھی نہ یہ غیر کی طرح اس کو معصوم کر دیا ہو اور ان لوگوں نے یہ بھی تجویز کیا کہ اس گمراہ کو معصوم خلیفہ کو قرب جوار میں اس کی

فیہا من الذخائر وقلع الحجة الاستفحالة والبلد واوهم الناس انه الله عز وجل الاسم السراج الحویة
 وحرر لفظ اعجمی بنبی عن لشیء المستند المستند الذي ينزهه الانسان ومقتضی هذا الاسم تسلیط
 الناس علی ابناء اللغات وطلیث الشهورات کیف كانت وحی بطلان التکلیف وحط اعیان الشرع عن العبادة و
 قد کان هذا الاسم لقباً للمذکاة وهم اهل الاباحه من المجوس الذين تبعوا فیما قباذوا بالحو النساء
 المحترمة واصلوا کل محظور فسمی هؤلاء بهذا الاسم لشابهتهم یاهم فی نهاية هذا المذهب ان خالفهم فی
 مقدماة الاسم لثنا من التعلیم لبقوا بذلك لان مبدأ مذهبهم ابطال الرأی وافساد تعقل العقول و
 دعاء الخلق الی التعلیم من الامام المعصوم وانه لا یدرك العلم الا بالتعلیم فصل فی ذکر السبیل الباعث لهم
 علی الدخول فی هذه البیتة قال المصنف اعلم ان القوم ارادوا الاستلال من لدین فتشاوروا بالجماعة من
 المجوس والمذکاة والنوئیة وطلیث الفلاسفة استنبطوا تدبیر یخفف عنهم ما نابهم من استیلاء اهل الدین علیهم
 حتی اخرسهم عن النطق بما یعتقدونه من انکار
 الصانع وتکذیب الرسل ومحمد البعث

ترجمہ چڑھاواتھا سب لوٹ لیا اور مجر اسود کو اکھاڑ کر اپنی شہر میں لے گیا اور لوگوں کے ذہن میں جمایا کہ وہی اللہ تعالیٰ
 ہے (ساتواں نام) جرمیہ ہے اور جرم غمی لفظ ہے جس کے معنی لذیذ عیش کی چیز جس کے واسطے آدمی کا نفس راغب
 ہوتا ہے اور اس نام سے قصیدہ تھا کہ لوگ ہر قسم کی لذت و شہوت حاصل کریں جس طرح اُن کو حاصل ہو سکے اور شرع میں جس پر پابندی
 دیا گیا ہے اسے بے انسان مہذب کیا گیا ہے یہ سب طے کر دیا اور بندوں کی شرعی خلعت اُتار ڈالی اور اصل میں یہ لفظ مجوسی مزدکیہ فرقہ
 کا تھا۔ جنہوں نے مجوس کو ہر قسم کے فواحش مباح کر دیے تھے یہ لوگ قباذ و بادشاہ کے زمانے میں لکھے تھے اور جہان کی ساری
 عورتیں ہر شخص کے لئے مباح کر دی تھیں اور ہر ممنوع چیز حلال کر دی تھی تو انہیں کی مشابہت سے اس فرقہ کا طینیہ کا نام
 رکھا گیا کیونکہ اگرچہ ابتدائی تصور میں باطنیہ و مزدکیہ میں اختلاف ہو۔ لیکن ان کے اور پہچان تھی ان کا انجام ایک ہی ہے ۔
 (اٹھواں نام) تعلیمیہ ہے یہ لقب اس لیے دیا گیا کہ ان کے مذہب کی بنیاد اسی پر ہے کہ عقل کو بالائے طاق رکھیں اور کچھ
 بھی سمجھیں کام نہیں اور جو کچھ امام معصوم کو اُسی کو قبول کریں اور اُسی کی تعلیم کی طرف تعلق کو دعوت کریں اور اسی کی تعلیم کے بغیر مسلم
 نہیں حاصل ہوتا۔ فصل اس بات کا کیا ان کے ہیکے لوگ اس بدعت ضلالت میں داخل ہوئے یعنی اس ضلالت کو ایجاد کر فرمایا
 باطنیوں کا کیا مطلب تھا۔ مصنف نے کہا۔ کہ اس قوم نے دین و شریعت سے جدا ہو جانے کا قصد کیا تو
 اس کے لیے مجوس اور مزدکیہ و ثنویہ و ملاحدہ فلاسفہ کے لوگوں سے مل کر مشورہ کیا۔ کہ ایسی کوئی تدبیر نکالیں۔
 کہ اس پریشانی سے نجات ہو۔ جو اہل اسلام کے استیلاء سے اُن پر طاری ہوئی ہے۔ کیونکہ اہل اسلام
 نے عمدہ دلائل سے انکارِ مذہبی و انکارِ رسالت و حشر میں اُن کی زبان کو بھی کر دی

او شخص بحسب الترفع عن مقامات العوام ویروم بزعم الاطلاق على الخلق اورا فخر بتدين ليسب العصاة
او محلي من الفلاسفة والثنوية والمخبرين في الدين او من قد غلب عليه حب اللذات وثقل عليه التكليف
فصل في ذكر نبذة من مذهبهم قال ابو حامد الطوسي الباطنية قوم يدعون الاسلام ويميلون الى
الرفض وعقائد هم واعمالهم تبائن الاسلام فمن مذهبهم القول بالهين قديمه الا اول لوجودهما
من حيث الزمان الا ان احدهما حلة لوجود الثاني قالوا والسابق لا يوصف بوجود ولا عدم ولا هو موجود
ولا هو معدوم ولا هو معلوم ولا هو مجهول ولا هو موصوف ولا هو غير موصوف وحدث من السابق
الثاني وهو اول مبدع ثم حدثت النفس الـ **كـ** **لية وعندهم ان النبي عبارة عن**
شخص فاخنت عليه من السابق بواسطة الثاني قوة قدسية صافية وزعموا ان جبرئيل عبارة
عن العقل الفاعل عليه لا انه شخص وانفقوا على انه لا بد في كل عصر من امام معصوم قائم بالحق
يرجع اليه في تاويل الظواهر مساوي النبي في العصمة وانكروا الملوك قالوا معنى المعاد عود الشئ
الى اصله وتعود النفس الى اصلها واما التكليف فالمنقول عنهم الا بآية المطلقة واستباحة المحظورات

ترجمہ یادہ ایسا شخص ہوتا ہے جس کے نفس میں عوام الناس کے مراتب سے بڑھ جانے اور افزون رتبہ ہونے کی خواہش ہوتی ہے۔ اور
وہ اپنے خیال میں حالات پر مطلع ہونیکا قصد کرتا ہے۔ یادہ رافضی ہے کہ اس کے نزدیک اصحاب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینا
بڑی عبادت ہے یادہ فلسفی۔ یا ثنویہ یا ماتت سے منافقانہ دین میں تخریب ہے یادہ شخص ہے جس پر شرعی پابندی بوجہ
معلوم ہوتی ہے۔ اور نفس لذات کی پاٹ رکھتا ہے (تو ایسے لوگ ان باطنیہ ملاحدہ کی دام فریب میں گرفتار و خوار ہو جاتے
ہیں) فصل ملحدہ باطنیہ کے مذہبی بعض اعتقادات کا ذکر شیخ ابو حامد الطوسی نے کہا کہ باطنیہ ایک قوم ہے جو نہ کسی
تو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ان کے عقائد بالکل بالکل اسلام سے مخالف و مبائن ہیں اور ظاہر میں رافضی کی طرف مائل
ہیں ان کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ دو زمین اور زمانے کے لحاظ سے ان کے وجود کی ابتداء نہیں ہے بلکہ ان کا وجود اس
یک ملت ہے دوسرے کے واسطے اور کہتے ہیں جو سابق ہے اس کو یہ نہیں کہہ سکتے کہ جو وہ ہے یا عدم ہے نہ موجود ہے
نہ معدوم ہے اور نہ مجهول ہے نہ معلوم ہے اور نہ موصوف ہے نہ غیر موصوف ہے اور اسی سابق سے دوسرا پیدا ہوا اور یہ اول موجود
ہے پر نفس کلید کا وجود ہوا ان کے نزدیک نبی ایک ایسا شخص ہے جس پر خدا و اول سے بواسطہ خدا و دوم کو قوت قدسیہ صافیہ فاعل
ہوتی اور کہتے ہیں کہ جبرئیل اس عقل کو کہتے ہیں جو نبی پر فاعل نفس ہوئی۔ وہ کوئی ذات نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ ہر زمانہ میں اسی نبی
کے مثل امام معصوم ضرور ہونا چاہئے جو حق کے ساتھ قائم ہو اور وہی ظاہر کی تاویل بتلایا کرے اور کہتے ہیں کہ آخرت و قیامت کوئی چیز
چیز نہیں ہے۔ بلکہ کہتے ہیں کہ مراد کے معنی یہ ہیں کہ کوئی چیز انبیاء کی طرف عور کرے اور نفس انہ اپنے اصل کی طرف توجہ کرتا
ہے اور نہ شریع سے مکلف ہوتا تو کہتے ہیں کہ ہر چیز حقائق میں ہے اور جو چیز یہ نام کسی جانی ہیں سہرا سہا جات ہیں ۔

فان قرب الدار يهتلك الاستار واذا بعدت الشقة وطالت المسافة فتنه يقدر المستجيب الدعوة
ان يقتش حائل الاموال يطعم على حقيقة امره وقصدهم بهذا اكله الملك ولا استيلاء على اموال الناس
الا انتقام منهم لما حاطوا بهم من سفك دماهم ونهب اموالهم قديما فهذا غاية مقصدهم ومبدأ
امرهم **فصل** قال المصنف وللقوم حيل في استئصال الناس فهم عيرون من يجوز ان يطع في
استدراجهم عن لا يطع فيه فاذا اطعوا في شخص نظروا طبعه فان كان مائلا الى الزهد دعوة الى الامانة
والصدق وترك الشهوات وان كان مائلا الى الخلاعة قسروا في نفسه ان العجاة بآله وان الورع حماقة
وانما الفطنة في اتباع اللذات من هذه الدنيا القابضة ويستنون عن ذي هذا هيبا يليق بمن هبته
يشك كونه فيما يعتقد فيستجيب لهم اما رجل بله او رجل من ابناء الكاسرة
واولاد الجحش قد انقطعت دولته اسلافه بدولة الاسلام او رجل يميل
الى الاستيلاء ولا يساعد الزمان فيعدونه نبيل اماله

استئصال

ترجمہ کیونکہ جس قدر گھڑ بزبک ہو اسی قدر زیادہ پروہ فاش ہوتا ہے اور جب مسافت دراز ہوگی اور تکلیف شدید لازم
اوسے کی تو جرح شخص اُس کی دعوت کرنے دہان گیا ہے کب کسی کو خیال ہوگا کہ داعی کے ساتھ جا کر مصوم امام کا حال دریافت
کرے یا اُس کی حقیقت حال سے مطلع ہو بلکہ فلسفی داعی پر کثاکرین گئے ان سب باتوں سے اس طرح فرقہ کا مطلب یہ تھا کہ
لوگوں کے مال و ملک پرستولی ہو جائیں اور جیسے قدامت اسلام نے ان ممالک کو فتح کر کے اموال غنیمت ان قوام سے حاصل
کیے اور جہادوں میں ان کے باپ دادے قتل کیے تھے تو اب حیل سے ان موجودین مسلمانوں سے انتقام لین یہ اس فرقہ کی
ابتدا اور ان کے مقصود کی انتہا ہے مترجم کہتا ہے کہ ممالک ایران وغیرہ میں بعض فرقہ روافض نے اس فرقہ اسماعیلیہ طینیہ
کے بہت مسائل و عقائد و خرافات لے کر انیو پھان دہل کیے ہیں نعوذ باللہ من ہذا و **فصل** مصنف کہتا ہے کہ
اس قوم بدکار کے حیلے لوگوں کے پھانسنے میں عجیب ہیں اور ایسے احمق کو جو اُن کے کرب میں آجائے گا دوسرے سے
تیز کر لیتے ہیں اور جب وہ اُن کی کسوٹی پر آیا تو اس جاہل کی طبیعت دیکھتے ہیں اگر دیکھا کہ وہ زہد و ترک دنیا کی طرف متوجہ
ہے تو اُس کو امانت و صدق گفتار و ترک شہوات کی دعوت کرتے ہیں اور اگر دیکھا کہ وہ بیباکی اور شہوت کی طرف مائل ہے تو
اُس کو فلسفی الجھاؤ سے قائل کرتے ہیں کہ عبادت بیوقوفی اور تقویٰ سے حماقت ہے اور نادانی یہ ہے کہ نفس کو ناحق اس دنیا
کی لذات سے محروم نہ کرے اور برہنہ سب داسے کے نزدیک اُس کے مذہب کے موافق تقریریں کر کے قائل کرتے ہیں اور جب یہ
جاہل ان کو فریب میں یہ شک کرنے لگتا ہے کہ وہ پہلے کیسے نادانی کے عقیدہ میں پھنسا تھا تو ان کی دعوت قبول کر لیتا ہے اور قبول کرنا والا
یا تو مجاہد سخت دل بیوقوف ہوتا ہے یا سابق کی ایرانی بادشاہوں یا مجوس کی اولاد میں سے ہوتا ہے جس کا باپ اسے کی سلطنت بوجہ اسلام کے
فوت کو جاتی رہی یا ایسا شخص جس کا دلی شوق یہ کہ کسی شہر یا قلعہ پر مسلط ہو جائے لیکن اُنہ اُس کی مسامت و مواخت نہیں کرتا تو یہ لوگ اسکو

نمودہ در تہذیب
و تمدن ایران
و عہد ساسانی
و ساسانیان
و ساسانیان
و ساسانیان

فيكون معهم مناظرة وانما اخترعوا اوقاعا تم ما ارادوا فان تفقت مناظرة احدكم فيقتل لهما عرفتم هذه
الاشياء التي تذكرونها عن ضرورة او عن نظرا وعن نقل عن الامام المعصوم فان قلتم ضرورة فكيف خالفكم
دعوا العقل السليمة ولوساغ للانسان ان يمتكنا بدعوى الضرورة في كل ما يهواه جاز لخصمه دعوى الضرورة في
نقص ما ادعاء وان قلتم بالنظر فالنظر عندكم باطل لانه تضرر بالعقل وقضايا العقل عندكم لا يوثق بها وان
قالوا عن امام معصوم قلنا فالذي دعاكم الى قول قول بلا معجزة وترك قول محمد صلى الله عليه وسلم المجزات ثم
ما يؤمنكم ان يكون ما سمع من الامام المعصوم له باطن غير ظاهر ثم يقال لهم هذه البواطن والتاويلات
يجب اخفاءها امرها فان قالوا يجب ظاهرها فلنا فم كتمانها محمد صلى الله عليه وسلم فان قالوا يجب اخفاءها فلنا
ما وجب رسول الله صلى الله عليه وسلم اخفاءه فكيف جاز لكم فتاؤه قال ابن عقيل هاهنا الاسلام يزيل الطائفتين للباطنية
الظاهرة فاما اهل الباطن فانهم عطلوا ظاهر الشرع بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا يبرهان لهم
عليها حتى لم يبق في الشرع شيء الا قد وضعوا وراءه مغنحة حتى اسقطوا الجواب الواجب النعم عن المنع

وقد ينكرون هذا اذا حكى عنهم وانما يقرّون بان لا بد للانسان من التكليف فاذا اطعم على باطن الظواهر بقفت
التكاليف ولما عجزوا عن هذا الناس عن القرآن والسنة صرفوهم عن المراد بهما الى مخاريق زخرفها اذ
لوصحوا بالنف الخفى تقبلوا فقالوا معنى الجنابة ميادرة المستحب بافشاء السر فمعنى الفصل تجلّيل العهد
من فعل ذلك ومعنى الزنا القاء نطفة العلم الباطن في نفس من يسبق معه عقد العهد والصيام
الامساك عن كسوف السر والكعبة هي النبي والباب على والطوفان طوفان العلم اغرق به للمفسكون
بالشبه السفينة جزيرة الكفر تحضر به من استجاب لدعوة نار ابراهيم عبارة عن غضب نمر وذلائع
نار حقيقة وذبح اهلها فمعناه اخذ العهد عليه فمعنى موس حخته ويا جوج ويا جوج هم اهل الظاهر وذكر غيره
انهم يقولون ان الله تعالى اوجدا لارواحهم فظهر لهم فيما بينهم كهم فلم يشكوا انه واحد منهم فرفوه فاول من عرف
سلمان الفارسي وللقداد وابوذراء اول المنكرين الذي يسمى ابليس عمر بن الخطاب في خرافات ينبغي
ان يسان الوقت العزيز عن التضضيع بذكرها ومثل هؤلاء علم يتمسكوا بشيئهم

ترجمہ دیکھیں جب موقع پاتے ہیں۔ اس سے انکار کر کے کہتے ہیں کہ ہمارا قول یہ ہے۔ کہ انسان کے واسطے تکلیف
ہونا ضرور ہے۔ مگر جب وہ حقائق اشیاء سے ماہر ہوا۔ حمان ظاہری نصوص کے معنی باطنی ہیں۔ تب اس پر کوئی تکلیف
ہی نہیں ہوتی ہے۔ اور چونکہ لوگوں کو قرآن و حدیث سے منحرف کرنے میں عاجز نہ تھے۔
بسمس سے کہ یہ مکر کا نشانہ ہے کہ اپنی ملیح کی ہوئی باتوں میں پھنسا کر انہیں قرآن و
حدیث سے پھیر دین اس لئے کہ اگر پہلے ہی سے قرآن و حدیث سے انکار
کی تہذیب کرتے تو عوام الناس قبول نہ کرتے۔ اور کہتے ہیں کہ جنابت بوجہ وسوسہ لازم آتا ہے اس کے معنی ہیں کہ
قبول کرنے والا مجید ظاہر کرے اور غسل سے ملو یہ کہ از سر نو اس خطا سے باز رہے اور نہ اس کے معنی یہ کہ علم
باطن کا حفظ ایسے شخص کے پیٹ میں ڈالے جس سے سابق میں عہد لیا گیا ہے۔ اور سوم (روزہ) کے معنی ہیں جسم

کھولنے سے ہی روک رکھے کہ عیب نبی ہیں اور باب علی بن۔ طوفان سے مراد طوفان علم جو جہنم کے ساتھ تھماتا ہے
کیونکہ کفر کے لئے سفینہ جہیزہ ہے جس میں فوج کی دعوت قبول کرنے والے حضور ہوئے تھے۔ نار ابراهيم سے مراد نمرود
کی منہک آگ تھی وہاں حقیقی آگ ملا نہیں ہے اسحاق کو ذبح کرنے سے یہ مراد کہ اس سے عہد جدید لیا گیا عرصہ اسے موسیٰ سے مراد
ان کی دلیل و حجت یہاں صوح ماہ صوح سے مراد عکاظا ہر مہینہ۔ واضح ہو کہ سوائے ابو حامد رحمہ کے دوسرے نے نہ ذکر کیا کہ باطنیہ
کے تفسیر کتب جبارہ کو کیا کیا۔ تو خود بھی ان میں ظاہر ہوا اور انہیں کی صورت میں ظاہر ہوا تو کسی نے شک نہ کیا کہ یہ بھی اہل کمال ایک
اور سب سے پہلے سلمان الفارسی اور مقداد اور ابوذر نے پہچانا اور سب سے پہلے اس سے عمر نے انکار کیا اس سے باطنی عہد کا نام ابلیس ہوا
اسی قسم خرافات اس مایک فرقہ میں بہت ہیں کمال میں کہاں تک تفسیر اذقات کی جاوی اور ان جیسے لوگوں نے دلیل چھوڑ کر کسی شبہ پر تکیہ کیا

فقتل السلطان بکیارق خلغامہم یحقق مذہبہم فیلغت عدلۃ القتلۃ منهم ثلثاً وینفا ونہبت أموالہم فوجد
 الاحدہم سبعین بیتاً من النکالی المحفوف وکتب بذلک کتاباً الی الخلیفۃ فمقدم بالقبض علی قوم یظن فیہم ذلک
 المذہب ولم یجاسر احد ان یشفع فیہم لئلا یظن انہ من ذلک المذہب زاد تتبع العوام لكل من ارادوا وصاد کل
 من فی نفسه شیء من انسان یرمیه بهذا المذہب فیقصد ینہب واول ما عرف من احوال الباطنیۃ فی
 ایام صلاح شاہ جلال الدولۃ انہم احقوا فصولاً صلوۃ العید فی سائر فطن بہم الشکۃ فاخذہم
 وجسمہم ثم اطلعتہم ثم اغتالوا مع ذلک من اهل ساوۃ فاجتہدوا ان یدخل معہم فلم یفعل فخافوہ ان
 ینم علیہم فاعتا لہوہ فقتلوہ فبلغ الخبر الی نظام الملک فمقدم باخذ من یتیم فی قتلہ فقتل الماتم وکان نجاراً
 وکانت اول فتکۃ لہم قتل نظام الملک وکانوا یقولون قتلہم دستا
 نجاراً وقتلنا بہ نظام الملک واستخف امرہم باصیہاں لہا مات ملک شاہ و آل
 الامر الی انہم کانوا یسرتون الانسان ویقتلونه ویلقونہ فی البیرو کان الانسان اذا نادا وقت العصر لم یعد الی منزل
 یسود منہ وقلت الناس لمواضع فوجدوا امرأۃ فی دارک التبرج فوق صلیب نازالہا فوجد تحت الحصر اربعین قتیلہ

ترجمہ تو سلطان بکیارق نے ان میں سے بہت لوگوں کو قتل کیا جنہیں باطنیہ کا مذہب ظاہر ہوتا تھا پس مقتولوں کی تعداد تین سو سے
 اوپر تک پہنچی اور ان کے اموال لوٹ لئے گئے تو ان میں بعض کے پاس ہندو متیوں کے ترخانہ ظاہر ہوئے۔ اور اس بارہ میں خلیفہ
 کو ایک عرضی لکھی گئی۔ خلیفہ نے حکم دیا کہ جنہیں اس مذہب کا گمان ہی کیا جائے ان کو فوراً گرفتار کر لیا جائے چنانچہ لوگ گرفتار ہوئے
 اور کسی کو یہ جرأت نہ ہوئی کہ اسے سفارش کرے اس خوف سے کہ سفارشی پر یہ شبہ ہو کہ ان کے مذہب کی طرف مائل
 ہے اور عوام نے جس کو جان بچانے کے لئے اسے سفارش کیا وہ بھی گرفتار ہو گیا۔ اور بلعام باجمہر نے بھی اس کی تجویز کر دی کہ اسی مذہب میں ہی تو وہ فوراً قتل
 کیا جاتا۔ اور اس کا کہ جسے سلطان جلال الدولہ ملک شاہ کے زمانے میں باطنیہ کا مال کھلا۔ کہ
 انہوں نے جمع ہو کر سارے ملک میں پھیل کر اپنے مذہب کو پھیلانے کا ارادہ کیا تھا اور اس نے انکو گرفتار کر کے قید خانہ میں ڈالا
 بعد انکو رہا کر دیا انہوں نے سارے ملک میں پھیل کر اپنے مذہب میں شامل کرنے کی بڑھ چڑھ کر کوشش کی اسے انکار کیا تو دہریہ کرنا
 شروع کر دیا لہذا اسکو دہریہ قتل کر دیا یہ خبر نظام الملک و وزیر کو پہنچی تو اس نے ان لوگوں کو قتل کرنے میں پیشقدمی کی جو اس مذہب کے ساتھ
 تھے تو چنانچہ ہر قسم لوگ قتل ہو گئے پھر ایک بڑی ہمتی تمامہ مارا گیا پھر انہوں نے ایک مدت بعد نظام الملک کو دہریہ کو مارا اور پھر اس کے کہنے کے کہ تم
 فراموش نہ ہو پھر اس نے اس کے عوض میں نظام الملک مارا اور جب ملک شاہ فراتصال کیا تو امغان میں اس فرقہ کا زور بڑھ گیا اور یہاں تک کہ وہ
 پہنچی کہ آدمی کو چھ کر قتل کر ڈالتا اور کھتی میں ڈال دیتا تو یہ ہملہ پڑا کہ اگر کسی کے گہر میں کوئی آدمی عصر کے قریب تک نہ آگیا تو اس سے
 دوس ہو جاتا اور لوگوں نے وہ مقامات تلاش کیو جان اس قسم کی کارروائیاں ہو کر قیاس میں تو انہوں نے ایک مکان میں ایک عورت کو پایا تو شہ
 یک ہونے پر بڑی ہمتی سے تھی وہاں سے نہیں گئی تھی لوگوں نے اسکو گھسیٹ کر لگایا اور پوریا اوٹھایا تو اس کے پیچھے کھتی میں چالیس مقتول پائے ۔

و اما اهل الظاهر فانهم اخذوا بكل ما ظهر من الادب من تأويله فعملوا الاسماء والصفات على ما عقولهم ولحق
 بين المنزليين وهو ان ياخذوا بالظاهر ما لم يعرفوا عنه دليل ويرفض كل باطن لا يشهد به دليل من ادلة
 الشرع قال ولوليت مقدم هذه الطائفة المعروفة بالباطنية لم اكن سالكماء طريقتهم ولا التوبيع ولا زيار
 على عقله وعقول اتباعه بان اقول ان الملوك طرقا لسلطان ووجوها توصل ووضع الامم في حجة الناس حتى و
 معلوم ان هذه الملل التي قد طبقت الارض اقربها شريعة الاسلام التي يتظاهرون بها ويطمعون في انفسها
 قد تمكنت تمكنا يكون الطمع في تحقيقها فضلا عن ان التماحقا فلما يجمع كل سنة بعرفة ويجمع كل اسبوع في الجوامع
 ويجمع كل يوم في المساجد فتمت حدثون انفسكم بتكديس هذا البحر الزاخر وتحقيق هذا الامر الظاهر في الافاق يؤد
 في كل يوم على ما بين الوصفنا برأشده ان محمد رسول الله وحاية ما انتم عليه حديث في خلوة او متقدم في
 قلعة ان نبش كلمة ترمي راسه وقتل قتل الكلاب فتمت يحدث العاقل
 منكم نفسه بظهور ما انتم عليه على هذا الامر الكلي الذي خلق البلاد فما اعرف احق
 منكم الى ان يجئ الى باب المناظرة بالبراهين العقلية **فصل قال المصنف والتهبت**
جمرة الباطنية المتأخرين في سنة اربع وتسعين واربع مائة

ترجمہ فرقتہ ظاہریہ تو انہوں نے ہر جگہ ظاہر کو لیا حالانکہ اسکی تاویل واجب ہو چنانچہ ظاہریہ فراسار و صفات میں بھی وہ معنی
 لئے جو اس سے ان کی سمجھ میں آئے اور حق مذہب دونوں مرتبوں میں دائر ہے یعنی ظاہر کو جب تک کوئی دلیل اس سے
 پھیرنے والی نہ ہو اور باطن تو جیسپر کوئی دلیل شرعی نہ ہو اسکو بھینک دی اور اگر مجھ سے اس میں فرقہ باطنیہ کے پیشوا سے
 ملاقات ہوتی تو میں اس کے ساتھ علمی طریقہ کی گفتگو کرتا۔ بلکہ اسکی سمجھ پر اور اسکی بددیہیہ باعث ملامت کرتا
 یعنی اس جلد سے بادشاہین جلے کا خیال تمہاری حماقت ہی مثلاً اس طرح کہ باطنیہ کے خاص طریقے اور
 تدبیریں بین جن سے وہ مقصود پر پہنچتے ہیں اور تم جو ان جیتاؤ میو پیر امیرا بنی ہند سے غویہ تمہاری حماقت ہے
 اور تم جان لو کہ یہ ملتیں جنہوں نے زمین کو بھر لیا ہے ان میں سب سے زیادہ قریب اور سچ شریعت اسلام ہے جس کے نام پر
 تم قوت پاتے ہو اور اپنی حماقت سے اسی کو بگاڑنے کی کوشش کرتے ہو اس کو اللہ تعالیٰ نے کامل غلبہ دیا ہو اس کے بگاڑنے کی
 کی طرح ہی حماقت ہو پہلا زائل کرنا تو دور رہا چنانچہ ہر سال اسکا ایک مجمع عظیم عرفات میں ہوتا ہے اور ہر جمعہ کے روز مساجد جامع میں اور
 ہر روز یا پنجون وقت مساجد عام میں ہوتا ہے تو تم اپنے نفوس میں یہ منصوبہ کرنا کہ اس ہندو عظیم کو گدگد کر کے اور کیسے
 اس ام ظاہر کا نور و ہند کو گدگد کر کے جو جان میں ظاہر ہے ہر روز ہزاروں منار و پیر یہ اذان دیا جاتی ہے کہ اشہد ان محمد رسول اللہ
 اور اشہد ان علی تو تمہاری انتہا پر ہو کہ کسی غیرت خاص میں اپنا کچھ منصوبہ بیان کر دیا کسی قلعہ میں چند لوگوں کو پیشوا بنجاؤ اگر تمہاری مردہ دون
 سو کوئی کھرا بے نیکی تو تمہارا سر اویا جاؤ اور کوئی طرح مار ڈالو تو کب کسی عاقل کو یہ خیال ہو گا کہ جو منصوبہ تمہارا ہوتا ہے وہ اس امر کی چسپو خفا کی گہیر یا غلبہ
 آؤ گا جس میں تو تمہارے زیادہ کوئی حق نہیں معلوم ہوا بلکہ یہ سب اس کی سوکھات کہوں یہاں تک کہ ہر پیرین عقیدہ کی سناٹا کی نوبت آوی فضلہ مصنف و کما کہ

ترجمہ فرقتہ ظاہریہ تو انہوں نے ہر جگہ ظاہر کو لیا حالانکہ اسکی تاویل واجب ہو چنانچہ ظاہریہ فراسار و صفات میں بھی وہ معنی لئے جو اس سے ان کی سمجھ میں آئے اور حق مذہب دونوں مرتبوں میں دائر ہے یعنی ظاہر کو جب تک کوئی دلیل اس سے پھیرنے والی نہ ہو اور باطن تو جیسپر کوئی دلیل شرعی نہ ہو اسکو بھینک دی اور اگر مجھ سے اس میں فرقہ باطنیہ کے پیشوا سے ملاقات ہوتی تو میں اس کے ساتھ علمی طریقہ کی گفتگو کرتا۔ بلکہ اسکی سمجھ پر اور اسکی بددیہیہ باعث ملامت کرتا یعنی اس جلد سے بادشاہین جلے کا خیال تمہاری حماقت ہی مثلاً اس طرح کہ باطنیہ کے خاص طریقے اور تدبیریں بین جن سے وہ مقصود پر پہنچتے ہیں اور تم جو ان جیتاؤ میو پیر امیرا بنی ہند سے غویہ تمہاری حماقت ہے اور تم جان لو کہ یہ ملتیں جنہوں نے زمین کو بھر لیا ہے ان میں سب سے زیادہ قریب اور سچ شریعت اسلام ہے جس کے نام پر تم قوت پاتے ہو اور اپنی حماقت سے اسی کو بگاڑنے کی کوشش کرتے ہو اس کو اللہ تعالیٰ نے کامل غلبہ دیا ہو اس کے بگاڑنے کی کی طرح ہی حماقت ہو پہلا زائل کرنا تو دور رہا چنانچہ ہر سال اسکا ایک مجمع عظیم عرفات میں ہوتا ہے اور ہر جمعہ کے روز مساجد جامع میں اور ہر روز یا پنجون وقت مساجد عام میں ہوتا ہے تو تم اپنے نفوس میں یہ منصوبہ کرنا کہ اس ہندو عظیم کو گدگد کر کے اور کیسے اس ام ظاہر کا نور و ہند کو گدگد کر کے جو جان میں ظاہر ہے ہر روز ہزاروں منار و پیر یہ اذان دیا جاتی ہے کہ اشہد ان محمد رسول اللہ اور اشہد ان علی تو تمہاری انتہا پر ہو کہ کسی غیرت خاص میں اپنا کچھ منصوبہ بیان کر دیا کسی قلعہ میں چند لوگوں کو پیشوا بنجاؤ اگر تمہاری مردہ دون سو کوئی کھرا بے نیکی تو تمہارا سر اویا جاؤ اور کوئی طرح مار ڈالو تو کب کسی عاقل کو یہ خیال ہو گا کہ جو منصوبہ تمہارا ہوتا ہے وہ اس امر کی چسپو خفا کی گہیر یا غلبہ آؤ گا جس میں تو تمہارے زیادہ کوئی حق نہیں معلوم ہوا بلکہ یہ سب اس کی سوکھات کہوں یہاں تک کہ ہر پیرین عقیدہ کی سناٹا کی نوبت آوی فضلہ مصنف و کما کہ

یدعوہ الی الطاعة وفتحہ مدادہ ان خالفہ یامرہ بالکفر عن بہت اصحابہ لقتل الامرء والعلماء فقال فی جواب
 الرسالة والرسول اصل الجواب ما تشرعتم قال للجماعة وقوف بین یدیه اریلان انفذکم الی مولاکم فی حاجۃ فمن
 ینھض لها فوثب کل واحد منهم لذلك وظن رسول السلطان انہا رسالة یعملها ایاہم فادما الی شاکھم فقال
 لما قتل انفسک فغضب سکینۃ وضربہا غلصۃ فخرمیتا وقال لا خوار من انفسک من القلعة فالتفت نفسہ فترد
 ثمة التفت الی الرسول السلطان فقال اخبرہ ان عندی من هؤلاء عشرين الفاخذ احد طاعتہم وهذا هو الجواب
 فعاد الرسول الی السلطان علت شاه فاخبرہ بما رای فغضب من ذاک وترك کلامہم وصار یأیدہم قالہم کثیرا ثم
 تلو الجماعة من الوزراء والامراء قال للمصنف وقد ذکرنا من صفة اقلہم علی القوم فی التالیف احوال عجیبة
 فلم یزل تطویل بہلہنہنا فصل وکم من زندیق فی قلبہ حقد علی الاسلام خرج فیالغ واجہد وزخود
 یلقی بہا من یصحیہ کان غور مقصدا فی الاعتقاد الا تسلا من بقۃ الدین وفی العمل نیل اللذات واستبنا
 لخطورات فمنہم بابل لکری حصل لہ مقصودہ من اللذات ولكن بعد ان قتل الناس

ترجمہ کہ اطاعت اختیار کرے اور سرکشی کے بد انجام سے ڈرایا تھا۔ اور حکم دیا تھا کہ اپنے لوگوں کو امراء و علماء کے قتل
 کے واسطے ملک میں پرگندہ نہ کرے جب ایلچی پہونچا تو اُس نے کہا کہ اس کا جواب یہ ہے جو تم آنکھوں سے دیکھو پھر اُس نے ایک
 جماعت سے جو اُس کے سامنے کھڑی تھی کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تم کو تمہارے مولے کے پاس روانہ کروں تو تم میں سے
 کون شخص اس کام کے لیے اٹھتا ہے؟ ان لوگوں میں سے ہر ایک جلدی سے اٹھ کھڑا ہوا اور سلطان ایلچی سمجھتا تھا کہ وہ
 ان کے ہاتھ پیغام بھیجا جائے۔ اور اُس نے اُس کو قتل کر دیا۔ اُس جوان نے فوراً پھری
 نکال کر اپنے دل پر بار بار پیچھے ہٹے اور بلعام نامی قوم کے ہاتھ لگا کر اپنے آپ کو قلعہ سے نیچے گرا دے وہ فوراً پہاڑی
 قلعہ سے نیچے کوڑا سے وہ گدھا جس پر کتے اور کچھڑے لگائے تھے ایلچی چڑھ کر اس قوم کے لوگ میرے پاس بیٹھ رہا میں
 نے اُس کو فرمانبرداری میری حق میں میں نے پیغام بھیجا جواب میں ایلچی نے اگر سلطان سے یہ حال بیان کیا تو بادشاہ
 نے ہوا اور ان لوگوں سے تعرض نہ کیا اور رفتہ رفتہ اس قوم کے ہاتھوں میں بہت سے قلعے ہو گئے پھر انہوں نے بہت سے امراء
 روزگار کو قتل کیا مصنف کہتا ہے کہ میں نے تاریخ میں اس قوم کے حالات عجیبہ نقل کیے ہیں یہاں بے فائدہ تطویل سے اجتناب
 کیا فصل بہت سے زندیق جن کے دل میں اسلام سے دشمنی تھی۔ وہ نکل کر اس قوم میں شامل
 ہوئے۔ اور بہت مبالغہ و کوشش سے جس کو پایا ایسے دعوے بتلائے جو محض بے بنیاد تھے۔ اور
 نتہائے مقصود ان کا یہی تھا کہ دین اسلام کے رقبے سے گردن چھڑائیں۔ اور ہر طرح کی لذات
 و تحادین۔ اور زنا و فحشاء و غیرہ محرمات کو مباح کر دیں پس ان زندیقوں میں سے ایک تو بابک جری تھا
 جس نے بہت کچھ لذات حاصل کیں اور اُسے اُس کا مقصود مل گیا لیکن کچھ اُسے بہت سی خلق خدا کو قتل کیا۔

فقتلوا المرأة واحرقوا الدار والحلّة وكان مجلس لجل ضرير على باب الزقاق الذي في هذه الدار فاذا امر اسنان
 ساله ان يقوده خطوات الى الزقاق فاذا حصل هناك سجد به من الدار واستولوا عليه فجد المسلمون وطلبهم
 باصبعان وقتلوا منهم خلقا كثيرا واول قلعة تملكها الباطنية قلعة في ناحية يقال لها الروذ باذن من نوح
 الديلم وكانت هذه القلعة لقمح صاحب ملك شاه وكان يستخفها قمتها معاذ هب القوم فاخذ
 الفاعا ثقي دينار وسلم اليهم القلعة في سنة ثلث وثمانين في ايام ملك شاه وكان مقدما لها الحسن
 بن الصبيح واصله من مرو وكان كاتبا للرئيس عبد الرزاق بن بهرام اذ كان صبيا ثم صار الى مصر
 فلحق من دعاة المذهب عاد داعية للقوم وراسا فيهم حصلت له هذه القلعة وكانت سيرته وودعا
 انه لا يدعوا لا غيبا لا يقرب بين شماله من يمينه مثالا ومن لا يعرف اموال الدنيا ويطعم الجوز الصل والشونيز
 حتى يشيطد ما غنم يذكر له حينئذ ما تم على اهل بيت المصطفى من الظلم والعدوان حتى ليستقر ذلك
 في نفسه ثم يقول اذا كانت الامم رقة والخوارج يسبحون انفسهم في القتال مع بني امية فما سبب بخلت
 بنفسه في نصرة امامه فذكر في هذه المقالة طعنه للسباع وكان ملك شاه قد نفذ الى هذا ابن صبيح

ترجمہ۔ اور اس عورت کو مار کر گھر اور محلہ جلادیا۔ اور اس احاطہ کو کوچ کے دروازہ پر اندھا بیٹھا بھیک مانگا کہ تاجب او سر
 کوئی مسلمان شخص گزرتا تو اسے درخواست کرتا کہ اللہ مجھے چند قدم ہاتھ پکڑا کر اس احاطہ تک پہنچا دے وہ مسلمان اس
 اندھے بے ایمان کو لے چلا جیسے ہی احاطہ تک پہنچا کہ احاطہ میں کھینچ لیا گیا اور محمد راحاطہ اسے غالب کیسے آخر مسلمانوں نے
 بڑی کوشش سے ان لوگوں کو تھام کر لیا اور اصفہان میں ایک بڑا ہنگامہ اور تہ تیغ ہوا۔ یہ قلعہ جو باطنیہ کے قبضہ
 میں آیا وہ قلعہ و دربار تھا جو نوح و یلم میں ہے اور یہ قلعہ ملک تہ تیغ ہوا۔ اس قلعہ میں کو اس قوم کی
 مذہب کی حماقت و اتمام کے لیے محفوظ رکھتا تھا۔ آخر اس نے ایک بڑی فوج بھیج دی۔ یہ فوج نے رمانہ ملکشاہ میں قلعہ
 اس قوم کو سپرد کیا اور انکا مقرر حسن بن الصبیح تھا جو صل میں مرو کار ہنے والا تھا۔ یہ فوج پیش جب وہ لڑا کھاتا تو رئیس عبد
 بن ہرام کا منشی تھا جو گھبرا گیا اور رمانہ داعی اسمعیلیہ سے یہ مذہب کھد کے واپس آیا اور اس قوم کا سردار بن گیا اور آخر یہ قلعہ
 کیا اسکا طریقہ یہ تھا کہ ہر ایک احمق جاہل کو جسکو دائیں بائیں کا شعور نہیں ہوتا۔ اور امور دنیا سے بالکل بے خبر ہوتا اسکو اپنی ذمہ
 تو یہ میں لیتا اور بادام اور شہد اور کوبخی کھلاتا جب اس کا دماغ گرم ہو جاتا اس سے بیان کرتا کہ حضرت مصطفیٰ کے اہل
 بیت پر ایسا ظلم و ہمدوان ہو گیا ہے۔ اور روز بروز اس قسم کا چھوٹ و سچ بیان کرتا جیسے کہ اس کے ذہن میں جم جاتا پھر کہتا
 کہ انہی روقہ و عمارت نے بنی امیہ کے قتال میں اپنی جانیں مندا کیں۔ تو کیا سبب ہے کہ تم حق پر ہو کر اپنی جان
 دینے میں بخل کرتے۔ اور امام کی مدد نہیں کرتے ہو۔ غرض کہ اس جیل سے اس کو درندوں کا لقمہ بنا تا تھا۔
 ملک شاہ سلجوقی نے اس شخص من بن الصبیح کے پاس اپنی بھیجا تھا۔

والعالم في الاذى ثم القرامطة وصاحب الزنج الذي خرم فاستغوى المماليك السودان ووجدهم الملك فذهب
وقتل وبالم وكانت عواقبهم في الدنيا اقيم ماقية فما وفي مانا الوابا ينل منهم ومنهم من لم يدرج على تغييره فقامت
الدنيا والاحوة مثل ابن الريوندي والمعري وعن ابي القسم على بن الحسن التتوخي عن ابيه
قال كان ابن الريوندي ملازم الرافضة واهل الاحاد فاذا عوتب قال انما اريد ان اعرف مذاهبهم
ثم كاشف وناظر وقال المصنف قلت من تامل حديث ابن الريوندي وجدته من كبار المحدثين
وصنف كتابا سماه الدافع نزع ان له يد مغر به هذه الشريعة فسيهان من دمنه فاحذره و هو في الشباب
وكان يعترض على القران ويدعي عليه التناقض وعدم الفصاحة وهو يعلم ان العرب
تجبرت عند سماعه فكيف بالا لكن واما ابو العلاء المعري فاشعاره ظاهرة
الاحاد وكان يبالغ في عداوة الانبياء ولم ينزل مخيطا في تعاريفه خائف من القتل الى ان مات فنجس امره
وما خلا زمان من خلف الفريقين ان جرة المنبسطين خبت لجماد الله فليس الا يا طن مستتر

ترجمہ اور لوگوں کے ایذا دینے میں حصہ سے گزر گیا۔ زمان بعد قمر مطہر بنی جس نے زندگی غلاموں کو بہار اور وعدہ کیا۔ کہ تم کو بادشاہت حاصل ہوگی۔ پھر اس نے بصرہ وغیرہ میں بہت کچھ لوٹا اور قتل و مارت کیا۔ اور ان میں سے بعض فقط اپنی برگشتہ اعتقاد پر رہا اور کہیں جان کی بہت نہ ہوئی۔ تو اس کی دنیا و آخرت دونوں برباد ہوئیں جیسے ابن الراوندی اور حمزی گزرے ہیں۔ ابو القاسم علی بن الحسین التسنوفی نے اپنے ایک روایت کے کہ ابن الراوندی پہلے رافضیوں اور محدوں کا ملازم تھا۔ جب لوگ اسکو ملاست کرتے تو کہتے تھے کہ یہ ایک بڑا ہنگامہ اور بڑا راجہ ہے۔ وہ ان کے مذہب سے واقف ہو جاؤں پھر کھالک بحث و مناظرہ کرنے لگا۔ دیکھا وہ صاف جان بانیگا۔ کہ یہ شخص بڑا ملحد تھا۔ اور اس کتاب سے شریعت اسلام کو کوفت کرتا ہوں لیکن خدائی تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے قرآن پر تاقصود اعتراض کیا۔ اور فیہ تصحیح ہونے لگا۔ یہ قطعاً معلوم ہے کہ بفار و فسخ، عرب قرآن کو سکرستہ ہو گئے تھے تو بھلا اس کو گنگے عجی کی بات کا کیا اعتبار ہے۔ جو فصاحت سے گفتگو نہیں کر سکتا ہے رہا ابو العلاء المعزی (جو معز الدولہ رافضی دیلمی کا مداح شاعر تھا) تو اس کی اشعار میں کہلا ہوا ملا ہے اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ دشمنی میں مبالغہ کرتا تھا اور نہایت ذلیل زندگی بسر کرتا تھا کہ کسی اپنی غلطی سمجھتا اور کسی انبیاء علیہم السلام پر طعن کرتا غرضیکہ اسے ضبط ہو گیا تھا۔ اور ہر دم خوف کن رہتا۔ کہ قتل نہ کیا جائے۔ آخر اسی خواری میں مر گیا۔ اور کوئی زمانہ ان دونوں فریقوں کی ذریات سے خالی نہیں رہا۔ و لیکن محمد صدیق

لانہ یرو القراءات ویراها نضل خیر ویلیسی ان هذا کذب یلزمه الله الکذابین ومن ذلك ان المقرئ المجید
 یأخذ علی ثلثین وثلاثة وعشرون من یدخل علیه والقلب لا یطیق جمع هذه الاشیاء ثم یتب خطه بانہ قد قرأ
 علی فلان بقراءة فلان وقد کان بعض المحققین یقول ینبغی ان یجمع اثنان او ثلاثة فیأخذ واحد
 واحد ومن ذلك ان اقواما من القرأتیبارون بکثرة القراءة وقد رأیت من مشائخهم من یجمع النسخ
 ویقیم شخصاً فیکرأ فی النهار الطویل ثلث خمات وان قصعرب وان اتصدق ویجتمع العوام لذلک
 ویحسنونه کما یفعلون فی حق السعاة ویرتدوا بلیس ان فی کثرة التلاوة ثوابا وهذا من تللیس لان
 القراءة ینبغی ان تكون لله تعالی لا للتحسین بها وینبغی ان تكون علی مهل وقال عز وحیل
 للمقرأة علی الناس علی مکث وقال ورتل القرآن ترتیلاً ومن ذلك ان جماعه من القراء احدثوا
 قراءة الالحان وقد کان فی الحد قریب وعلی ذلك فقد کرها احمد بن حنبل وغیرہ ولم یکرها
 الشافعی وفي الحدیث باسناد مر فوع الی الشافعی اما استماع الحد ونشید الاعراب فلا یاس
 به ولا یاس بقراءة الالحان وتحسین الصوت قال المصنف قلت وانما اشار الشافعی الی ما کان فرفضا

ترجمہ اس لیے کدہ قراءات روایت کرتا ہے اور اس کو کار خیر جانتا ہے۔ اور یہ بھول جاتا ہے کہ اس کا یہ قول بدووع ہے
 تو اس پر چھوٹوں کا گناہ لکھا جائیگا انا اجماع ہے کہ مقرئ مجید دو باتیں پر گرفت کرتا ہے اور وہ جو کوئی کہتا ہے اس سے بیان کرتا ہے
 اور قلبیان سب کو حفاظت کی راجح کرتا اور بھی کہتا ہے کہ یہ کتاب ان سے لکھتا ہے کہ مجھ سے فلان شخص نے فلان کی قراءت سے
 پڑھایا۔ اور بعض محققین کہتے ہیں کہ یہ کتاب ان سے لکھتا ہے کہ مجھ سے فلان شخص نے فلان کی قراءت سے
 سے ممتاز ہیں اور مجھے جیسے نہیں اور بلعام باجماع ہے کہ یہ کتاب ان سے لکھتا ہے کہ مجھ سے فلان شخص نے فلان کی قراءت سے
 کافی ہو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کتاب لکھی ہو وہ گدھا وہی پڑھتا ہے اور عوام وہاں جیسے ہو میں اور اس کی
 سے قریب ہے۔ اور ابلیس ان کو دکھاتا ہے کہ
 ہے۔ اور یہ اس کی تمییز ہے۔ اس لیے کہ قراءت تو خالص اللہ تعالیٰ
 ہے واسطے چاہیے نہ لوگوں کی تعریف کے لیے اور وہ بھی آہستگی سے ہو قال تعالیٰ للمقرأة علی الناس علی
 مکث۔ تاکہ اسے محمد تو اس کو لوگوں پر ٹھیکہ پڑھے۔ اور فرمایا (یٰمٰحٰمِدُ الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا) قرآن کو
 ترتیل سے تلاوت کرو۔ از اجماع ایک جماعت قراء نے الحان (در گئی) سے قراءت نکالی ہے جو صدی کے
 قریب ہے۔ اور اگر حدی کے قریب ہو تو اس میں اختلاف ہو۔ احمد بن حنبل وغیرہ نے اس کو بدوہ رکھا اور شافعی
 نے کراہت نہ کی چنانچہ ایک روایت میں جبکی سند امام شافعی تک پہنچتی ہے فرمایا کہ حدی سننا اور اعراب کے ہاں سننا تو مضائقہ نہیں
 اور الحان کی قراءت میں اور خوب آواز بنانے میں مضائقہ نہیں۔ مصنف فرمایا کہ شافعی اس صورت کی طرف اشارہ کیا جہاں کے زمانہ

وتوفكر والعلموان المراد حفظ القرآن وتقويم الفاظهم فهم ثم العمل به ثم الاقبال على ما يصلح
 النفس يظهر خلافا ثم التشاغل باللهم من اموالهم ومن الغنى الفاحش تضييع الزمان فيه
 غير الاهم قال الحسن البصري انزل القرآن ليعمل به فالتخذ الناس الاوتة ولا يعينهم انهم اقتصروا
 على التلاوة وتركوا العمل به ومن ذلك ان احدهم يقرأ في محرابه بالشاذ ويترك المشهور والصحيح
 عند العلماء ان الصلاة لا تصح بهذا الشاذ وانما مقصود هذا اظهار الغريب لا استعجاب مدح الناس و
 اقبالهم عليه وعنده انه مشتبا غل بالقرآن ومنهم من يجمع القراءات فيقول ملكك ملكك قال ك
 ملاك وهذا لا يجوز لانه اخراج القرآن عن نظمه ومنهم من يجمع العجالات والتعليقات و
 التكريرات وذلك منكروه وقد صاوير قد ان النيران الكثيرة للحزمة فيجمعون بين تضييع المال والتشبه
 بالجور والتشبه الى اجتماع النساء والرجال بالليل للنساء ويرحمه بليس ان في هذا عجزا عن الاسلام وهذا بليس
 عظيم لان اعراضا الشرع باستعمال المشروع ومن ذلك ان فيهم من يتساهل بادعاء القراءة على من
 يقرأ عليه وما كانت له اجازة منه فقال احبنا ما ليسا وهو يرى ان الامر في ذلك قريب

المسلمين

ترجمہ اور اگر یہ لوگ غور کرتے۔ تو جان لیتے کہ قرأت سے مقصود یہ ہے۔ کہ قرآن مجید حفظ کر کے ٹھیک خرج سے پھر اس کو سمجھے
پھر اُس پر عمل کرے پھر ایسی چیز پر متوجہ ہو جو معارفِ حق کی دین سے اس کا نقص نہ کرے اصلاح اور اُس کے اخلاق کو پاک
فرمادے پھر ہم امورِ شیعہ کی طرف متوجہ ہو۔ اور اپنے علم و ادب سے ان کو سادات اکابرین کے ساتھ چھوڑ کر دوسرے کام میں
مشغول ہو حسنِ بصریؒ نے فرمایا کہ قرآن اس لیے اترا ہے تاکہ ہر انسان اس سے اپنا حرام و حلال سمجھ سکے اور اللہ تعالیٰ اس کی تلاوت کو
کام نالیا یعنی لوگوں نے فقط تلاوت پر اقتصار کیا اور اس کے علاوہ کچھ نہیں کیا حالانکہ علماء کے نزدیک قرأت پر تہا ہے اور مشہور چھوڑ دیتا ہے حالانکہ علماء کے نزدیک
اور اس قاری کا مقصود اس سے یہ تھا کہ ایسی غریب چیز ظاہر کرے تا کہ وہ اس سے فائدہ لے سکے اور اس سے نصرت حاصل کرے
متوجہ ہوں اور وہ اپنے نعم میں مغرور ہے کہ میں قرآن میں تشابہات کی آیتیں از انجیل بعض قاری قرأت کرتے ہیں کہ تم کو کیا حساب
حکم ملک مالک خلافت اور یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے نظم قرآن میں خلل پڑتا ہے اور بعض سجدات و تنہیات و
تکبیرات کو جمع کرتا ہے اور یہ مکروہ ہے۔ از انجیل قادیون نے یہ دستور کر لیا ہے کہ حکم کی رات کثرت سے روشنی کرتی
میں قتال برپا داور مجوسیوں کی مشابہت کے علاوہ رات میں مردوں و عورتوں کو فتنے کے لیے جمع کرنے کا سبب بنائے گئے
اور ابلیس انکو بھٹاتا تھا کہ اس دین کی رودخت ہے اور یہ مگر عظیم بہت جگہ بھٹاتا ہے حالانکہ دین کی عزت تو ایسے لوگوں
عمل میں ملنے سے ہوتی ہے جو مشرعوں میں از انجیل بعض قاری ایسے شخص بقوات کا دعویٰ کرنے میں لیری کرنا ہی جس سے اس نے
نہیں پڑا اور کسی اسکوا جازت ہوتی ہے تو کہتا ہے کہ انجنیا اور یہ تدبیریں برا و برعہتا ہے کہ اس فعل میں اُسے نیک کام کیا

وكانوا يلحنون يسيرا فلما اليوم فقد صيدوا ذلك على قانون الاغانى وكلما قرب ذلك من مشايهة
 الغناز ادت كراهته فان اخرج القرآن عن حد وضعه حرم ذلك ومن ذلك ان قوما من القراء
 يتساحلون بشئ من الخطايا كالغبيبة للنظر او بما اتوا اكثر من ذلك الذنب واعتقدوا ان حفظ
 القرآن يدفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام لوجع القرآن في اهاب ما احترق
 وذلك من تلبس بلبس عليهم لان عذاب من يعلم اكثر من عذاب من لا يعلم اذ زيادة العلم تقوى
 الحق وكون القارى لم يحترق ما يحفظ ذنب اخر قال الله عز وجل افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق
 لكن هو اعمى وقال في ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم من يات منكفيا فاحشة مبينة يضاعف لها
 العذاب ضعفين وعز معروا الكفر قال قال بكر بن خنيس ان في جهنم لودايا يتعوز جهنم من ذلك الودا
 كل يوم سبع مرات وان في الوداى ليجئ يتعوز الوداى و جهنم من كل ذلك الحب كل يوم سبع مرات وان في
 الحب ليجئ يتعوز الحب والوداى و جهنم من تلك الحجة كل يوم سبع مرات ابتداء بفسق حجة القرآن فيقولون انى بدلت بنا
 عبدة الاوثان فيعلم ليس من يعلم كما يعلم قال المصنف فلتقصروا على هذا الامودج فيما يتعلق بالقول ٤

ترجمہ اور اس وقت خیف من کرتے تھے اور اب ہمارے زمانے میں تو اس کو رکشی کے اصول و موسیقی قواعد پر لائے ہیں
 اور جہاں تک رکشی سے قریب ہو اسی قدر کراہت زیادہ ہوگی اس لئے کہ قرآن کو اسے حد و طرح سے کمال احترام ہے از انجل
 یہ ہے کہ بہت سے قراء حافظ گناہوں پر جرأت کرتے ہیں۔ ^{۱۰} ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰}

توبہ دوسرا گناہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ افمن يعلم انما انزل اليك
 کیا وہ اندہ ہے کی مثل ہے یعنی جان

فان اظہر احدہم ونظر فی حدیث قریبا عمل بحدیث منسوخ وریبما فہم من الحدیث ما یفہم العاصی
 بالحل والعلی بذلک وکیس بللارد من الحدیث کما روینا ان بعض المحدثین ردی عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان یسب الرجل مائة زرع غلہ فقال جماعة من حضر قد کنا اذ افضل ما کنا
 بسا تینا سرخاۃ الی جیلانا ونحن نستغفر للہ فما فہم القارۃ ولا السامع ولا شعر و ان المراد
 وطی الجالی من السبایا قال الخطابی وکان بعض مشائخنا یروی الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نھی عن الخلق قبل الصلوة یوم الجمعة بأسکان اللام قال و اخبیر نے انہ لقی اربعین سنتہ لا یخلق
 لاسہ قبل الصلوة قال فقلت لہ انما هو الخلق جمع حلقة وانما کمرہ الاجتماع قبل الصلوة للعلم والذکر
 و امران یشغل بالصلوة ویصت المظلمة فقال قد فرجت عنہ وکان من الصالحین وقد کان ابن
 کثیر القدر فی المحدثین لکنہ لما قلت من الخاطیۃ للفقہاء کان لا یفہم جواب فتوے حتی انہ قد اخبیرنا ابو
 الفراء بحدیث باسناد مرفوع الی ان نقل عن ابی بکر الابرار فی الفقہ قال کنت عند یحییٰ بن محمد بن علی
 فجاءتہ امرأتہ فقالت لہما الشیخ ما تقول فی بئس سقطت فیہ دجاجة فماتت علی الماء طاهر او نجس

ترجمہ اور اگر ان میں سے کسی نے یا وہ عورت کر کے عمل کرنے کا قصد کیا تو بسا اوقات حدیث منسوخہ پر عمل کرنے لگتا ہے اور بھی
 حدیث کے وہ معنی سمجھ کر اس پر عمل کرنے لگتا ہے جو عامی اور جاہل سمجھتا ہے حالانکہ وہ معنی ہرگز حدیث میں نہ ہوا ہیں جیسے ہم کو
 روایت پہنچی کہ اس زمانہ کے بعض محدثین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روایت کیا کہ آپ نے منع کیا کہ آدمی
 اپنا پانی دوسرے کی کھیتی میں سینچے۔ تو اس کے شاگرد و حاضر و غائب اور محدثین کو جو حدیث بہ حدیث سے پہنچے ہوئے
 پانی کو اپنے پڑوسیوں کے باغات و کھیت میں روانہ کرتے ہیں۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔
 نہ محدث صاحب سمجھے اور نہ شاگرد سننے والے سمجھے اور صحیح معنی یہ ہے کہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔
 یہ معنی کسی کی سمجھ میں آئے خطاب میں نے کہا کہ ہمارے بعض متابع نے حدیث صحیحہ کو حدیث منسوخہ سمجھ لیا۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔
 الصلوة یوم الجمعة شیخ نے اس کو خلق بسکون لام پڑھا یعنی سر منڈا۔ اور مجھے بروری میں حدیث صحیحہ کی روایت کی۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔ اور یہ حدیث صحیحہ ہے۔
 کی نماز سے پہلے سر نہیں منڈایا ہے تب میں نے عرض کیا کہ یہ تو خلق بالکسر دفع لام جمع حلقہ ہے اور مطلب یہ کہ جمعہ کی نماز
 سے پہلے مذاکرہ و علم کے واسطے مسجد میں حلقہ نہ بنا دیں بلکہ خطبہ نماز کے واسطے خاموش رہیں شیخ نے مجھ سے فرمایا
 کہ تو نے اس مشکل سے مجھے آسانی دی اور یہ شیخ موصیٰ تھے ابن صاعد محدثین میں کثیر القدر تھے و لیکن چونکہ قضاء
 ان کا خلاط کم رہا تھا اس لیے فتویٰ کا جواب نہیں سمجھتے تھے حتیٰ کہ ابو بکر الابرار فی الفقہ نے نقل کیا کہ میں بھی بن محمد صاعد
 کے پاس بیٹھا تھا۔ کہ اتنے میں ایک عورت نے اگر عرض کیا کہ ایہا الشیخ آپ کیا فرماتے
 ہیں۔ کہ کنوئین میں ایک مرغی گر کر مر گئی ہے۔ کیا پانی پاک ہے۔ یا نجس ہے۔

وهذا كله من الاخلاص بعزل وانما مقصودهم الرياسة والمباهاة ولذلك يتبعون شاذ الحديث وغيره
 وربما خلفوا من غير غفلة سمع اخيه المسلم فاحياه ليتفرح هو بالرواية وقد يموت ولا يرويه فيفوت
 الشخصان وربما راحل احد الى شيخ اول اسمه واواو كاف ليكتب لك في مشيخة فغيب ومن تلوييس
ابليس على اصحاب الحديث قدح بعضهم في بعض طلبا للتشفي فيخرجون ذلك مخرج البحر المتعد
 الذي استعمله قداماء هذه الامة للذيع عن الشرع والله اعلم بالمقاصد ودليل خبث مقصد هؤلاء
 سكتهم عن من يعاوبونه وما كان القدماء هكذا فقد كان علي بن المديني يحد عن ابيه وكان ضعيفا ثم يقول
 وفي حديث الشيخ ما فيه وعن يوسف بن الحسين يقول سألت حارثا الحاسب عن الغيبة فقال
 لي احذر هاناها نشر م كتب ما ظنك بشئ يسلبك حسناتك
 فيرضى بها خصماءك اذ ليس هناك درهم ولا دينار فاحذر ما وتعرف منيها فان منبع غيبك
 الهيب والجمال من الشفاء الغيظ والحكمة والحسد سوء الظن وتلك مكشوفة غير خفية

ترجمہ کہ یہ سب باتیں خالص نیت سے بہت دور ہیں بلکہ ان لوگوں کی غرض فقط شراری اور فخر عالمی ہے۔ اسی وجہ سے شاذ اور غیر
 حدیثوں کی جستجو کرتے رہتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی جزوان کے ہاتھ لگ گیا جس میں ان کے مسلمان بھائی نے
 پناہ سماع درج کیا ہے تو اس کو چھاپا ڈالتا ہے۔ تاکہ میں ہی اس کی روایت میں متفرق ہو جاؤں حالانکہ وہ جاتا ہے اور کچھ بھی
 روایت نہیں کرنے پایا تو دونوں صحیح کرتا اور صحیح بناتا۔ ان میں سے بعض فقط اس لئے دراز سفر کر کے کسی ایسے شیخ کے
 پاس جاتا ہے جس کے نام پر عمل کیا جائے۔ ان حالات میں شیخ کے ذکر میں اس صحت کے نام کو بھی ذکر کرے۔ اور
 سوائے اس کے کچھ بھی نہیں اور بلعام باغی کے کہ وہ اپنے پیچھے چلے گئے۔ یہ کہ اپنے جی کو تشفی دینے کے لئے ایک دوسرے
 کافی ہو یعنی جیسے وہ کہہ جائے کہ یہ صاحب یہ ہے۔ جو اس امت کے قدامت نے استعمال کیا تھا تاکہ شریعت
 کے نام پر اس کی خدمت کا حال خوب معلوم ہے۔ اور ان کی بدینتی اسی سے
 کہ ان کو بدینت کے لئے یہ کہتے ہیں۔ اور قدامت کا یہ حال نہیں تھا۔ چنانچہ
علی بن المدینی اپنے باپ سے حدیث روایت کرتے پھر کہہ دیتے کہ شیخ کی حدیث کی جو حالت ہے وہ ہے
 بلکہ صاف کہہ دیتے کہ وہ ضعیف ہیں، اور یوسف بن الحسین کہتے ہیں کہ میں نے حارث محاسبی سے غیبت کو پوچھا۔ تو
 فرمایا کہ خبردار اس سے بہت بچنا یہ نہایت بُری کمائی ہے۔ تو ایسی چیز سے کیا اتید رکھا ہے۔ جس کی شامت سے
 تیری نیکیاں چھین کر تیرے مدعی دشمن اس سے راضی کئے جاویں کیونکہ وہاں نہ درم ہیں نہ دینار ہیں تو اس سے پرہیز
 رکھ اور اس کا منبع پہچان لے اس طرح غیبت کا فحش جو مغرور و جاہل لوگ ہیں وہ تو اپنے غیظ کو اور جاہلانہ حیست کو
 تسکین دیتے۔ اور حدود بدگمانی سے۔ کہتے ہیں۔ اور اُس کی بُرائی کچھ چھپی نہیں ہے +

وقد رأينا في زماننا من جمع الكتب منهم ويكثر السماع ولا يفهم ما حصل ومنهم من لا يحفظه ولا يعرف أركان الصلاة فتشغل هؤلاء على زعمهم بفروض الكفايات عن فرض الأعيان وإتباع ما ليس بهم على المزمع من تلبس إبليس القسم الثاني قوماً أكثر وسماع الحديث وكن مقصودهم صحيحاً ولا إيراد طرق الصحيح من غيره بجميع الطرق وأما ما كان مرادهم التواتر والغرائب فطافوا بالبلدان ليقولوا أحدهم لقيت فلاناً ولى من الأسانيد ما ليس لغيره وعند أحاديث ليست عند غيره وقد كان دخل إلينا إلى بغداد بعض طلبة الحديث فكان يأخذ الشيء فيقعده في الرقة وهي البستان الذي على شاطئ دجلة فيقرئ عليه ويقول في مجموعاته حديثي وفلان بالرقعة ويوهم الناس أنها البلدة التي بنحبة الشام ليظنوا أنه قد تعب في الرقة لطلب الحديث فكان يقع الشيخ بين عمر عيسى والنصرة ويقول حدثني فلان من وراءه ويوهم أنه قد عبر خراسان في طلب الحديث وكان يقول حدثني فلان في رحلتي الثانية وأسألته ليعلم الناس قد رتبني طلب العلم فما بورك له ومات في زمان الطالب قال المصنف

الزينة

ترجمہ اور ہم نے اپنے زمانہ میں بہت سے محدثین دیکھے جو بکثرت کتب جمع کرتے اور بہت سنتے ہیں لیکن باحاصل کچھ نہیں سمجھتے ہیں۔
بلکہ ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ قرآن یاد نہیں رکھتے اور نماز کے ارکان نہ کر سکتے ہیں۔ چاہیں تو ان کے حق میں یہ تبلیغ الہیہ
بے کفارش کو بھڑکا اپنے زعم کے موافق فرض کفایہ میں نہ لکھا اور نہ اس کا کلمہ اسکو چھوڑ کر غیر ہم کو اختیار کر
ہیں رقم ۴۵۱ ایسے محدث ہیں جو بہت کثرت سے مشایخ و کبار اور بزرگ و بزرگوار سے حدیث لے کر آتے ہیں۔ لیکن ان کے
یہ غرض تھی کہ فرق جمع کر کے صحیح کو غیر صحیح سے اختیار کر سکیں۔ ان کے نزدیک روایات جمع
کیں۔ اور ملوک ملوک پھیریں تاکہ ان کو یہ کہنے کاغیر یہ موت نہ ہو۔
نہیں ہیں اور جو عجیب غریب حدیثیں میرے پاس ہیں وہ کسی کے پاس نہیں ہیں۔
کو یہ کیا کر رہے ہیں بھٹلاتا تھا یعنی اس بلغ بن جود جلد کے دونوں کنارے چلا گیا ہے اور حج کو بھیج دیا گیا۔
میں یوں لکھتا کہ مجھ سے رقم فلان فلان شیخ نے حدیث فرمائی اس وہ لوگوں کو وہم میں ڈالتا کہ رتہ سے وہ شہر مراد ہے جو شا
میں دریا فوات کے دونوں شاخوں کے طاق پر ہے۔ تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ اس محدث نے طلب حدیث میں دور دراز سفر کیے ہیں
اور اسی طرح شیخ کو یہ کہہ کر نہ مینے بل کے درمیان بھٹلا کر حدیث سناتا اور مجھ میں لکھتا کہ مجھ سے فلان شیخ نے در الہدیہ حدیث بیان
کی تاکہ لوگ وہم میں پڑیں کہ اس نے طلب حدیث میں خراسان کے پار ہو کر اور الہدیہ میں یہ حدیث سنی اور یوں لکھتا کہ مجھ سے
فلان میرے سفود میں اور فلان نے میرے سفود میں حدیث فرمائی۔ تاکہ لوگ جانیں کہ طلب علم میں اس نے کب قہر
تعب اٹھایا ہے پھر اس طالب علم کو برکت حاصل نہ ہوئی۔ بلکہ طالب علمی کے زمانہ ہی میں مر گیا۔ مصنف نے کہا

فَيَصْنَعُ بِأَدَاءِ الرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ عَلَى الْخِيَةِ تَمْتِنُوعَ بِالْأَدَاءِ لَهُ عِنْدَ إِخْوَانِهِ وَيَقُولُ إِنَّا أَبَدِيَّةٌ لَكُمْ
ذَلِكَ لَتَكْتَرُوا دَعَاءَكُمْ لَهُ وَتَعُودُ بِاللَّهِ مِنَ الْغَيْبَةِ لَعَرِيضًا أَوْ تَعْرِجُهَا فَأَتَى الْغَيْبَةَ فَقَدْ نَطَقَ الْقُرْآنُ بِكَوَاهِطِهَا
فَقَالَ تَعَالَى أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
ذَلِكَ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ وَمَنْ تَبَلَّسَ بِبَلِيسٍ عَلَى عِلْمِهِ مِنَ الْحَدِيثَيْنِ رَوَايَةُ الْحَدِيثِ الْمَوْضُوعِ مِنْ
غَيْرِ أَنْ يَتَبَلَّسَ بِاللَّهِ مَوْضُوعٌ وَهَذِهِ خِيَانَةٌ مِنْهُمْ عَلَى الشَّرْعِ وَمَقْصُودُهُمْ تَتَفِقُ أَحَادِيثُهُمْ وَكَثْرَةُ رَوَايَاتِهِمْ قَدْ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَوَى عَنْ حَدِيثِي أَوْ رَأَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَذَّابِينَ وَمِنْ هَذَا الْفَنِّ
تَدْلِيْسُهُمْ فِي الرِّوَايَةِ فَتَارَةً يَقُولُ أَحَدُهُمْ فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ عَنْ فُلَانٍ يَوْهَمُ أَنَّهُ سَمِعَ مِنْهُ وَلَمْ يَسْمَعْ
وَهَذَا أَقْبَحُ مِنْهُ لِأَنَّهُ يَجْعَلُ الْمَنْقُوعَ فِي حُرِّيَّةِ الْمُتَّصِلِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَرَوِي عَنْ الضَّعِيفِ وَالْكَذَّابِ فَيَقِي
اسْمُهُ فَرِيضًا سَمَاءَهُ بِغَيْرِ اسْمِهِ سَرِيحًا كَأَنَّهُ دَرَسَ بِمَا نَسَبَهُ إِلَى جَدِّهِ لَمْ يَعْرِفْ هَذِهِ خِيَانَةٌ لِلشَّرْعِ الْمَطْلُوبُ أَنْ تَنْبَغِيَتْ حِكْمًا بِمَا لَا يَنْبَغِيَتْ

ترجمہ میں پہلے تو بناوٹ سے اُس پر نرم و شفقت ظاہر کرتا ہے۔ پھر جہائیوں کے سامنے اس کے لئے بناوٹ سے دعا کرتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ میں نے اُس کو تمہارے سامنے اس لئے ظاہر کیا کہ تم اس کے واسطے بہت دُعا کیا کرو ہم پناہ مانگتے ہیں۔ کہ غیبت کسی حیلہ سے ہو یا صریح ہو پس غیبت سے پرہیز کر کیونکہ نص قرآن سے حرام ہے بقولہ تعالیٰ ایحب احدکم ان یاکل الخبثۃ میتاً فیکفھموا۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُس کی حدیث میں کثرت حدیثیں وارد ہیں منجملہ تلخیص کتاب التزویر میں یہ ہے کہ موضوع حدیث روایت کرتے ہیں۔ بدون اس کے کہ اس کو موضوع ظاہر کریں۔ اور اگر نہ کریں۔ گمانات میں بیسے۔ اور اس سے ان کی غرض یہ کہ اُن کی حدیثیں رائج ہوں اور بیشمار جائز لگیں اور بطلان باعمر میں جو کہ توحید صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مجھ سے ایسی بات کافی ہو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کرتا۔ اور اگر کسی نے یہ کہہ دیا کہ جو ٹوٹا ہے یا جھوٹا تو میں سے ایک جھوٹا ہے +

کہ اُن کو علم ہو کہ اس نے کہا ہے کہ میں نے فلاں بزرگ سے روایت کی یعنی اُس نے فلاں بزرگ کو تو پایا نہیں لیکن اس طرح بیان کیا جس سے شبہ ہوتا ہے کہ میں نے فلاں بزرگ کو پایا۔ یا یوں کہ اُن نے فلاں سے نقل کیا اس سے وہم دلایا کہ مجھ سے فلاں نے روایت کی ہے حالانکہ اس سے مشابہت ہے اور یہ حرکت قبیح ہے اس لیے کہ اُس نے منقطع کو متصل بنا دیا بعض محنت کو دیکھو کہ ضعیف و کذاب سے روایت کرتا ہے تو چھپانے کے لیے اس کا نام نہیں لیتا بلکہ کبھی تو اس کا دو سر نام بدل دیتا ہے اور کبھی اُس کی کنیت بیان کر دیتا ہے۔ یعنی جو معروف نہیں ہے اور کبھی خود اُس کی کنیت مثلاً ابو زید گر ٹھہر لیتا ہے۔ اور کبھی اُس کے باپ کا نام چھوڑ کر اُس کے دادا کا نام بجائے باپ کے بیان کرتا ہے اور اس سے غرض یہ کہ وہ کذاب پسچانا نہ جاوے اور یہ بھی شرع مطہرہ کا جرم ہے اس لئے کہ ایسے ذریعہ سے حکم ثابت کیا کہ جس سے ثابت نہیں ہوتا

وہا غیبیہ العلماء فیہا من خلۃ النفس علی ابداء النصیب قنایا وایما لا یعم من الخیر لوجہ ما کان
عونا علی الغیبۃ وهو قولہ اترعون عن ذکر الفاجرو ذکر وہا فیہ عیذ الناس لو کان الخیر محفوظا
میں سے لے کر غیب میں ہے ابداء اشاعتہ علی الخیر المسلم من غیر ان یسأل عنہ واما اذا جملہ مسترشد فقال
ارید ان ازوج کریمتہ من فلان فہرقت منہ بداحۃ او انہ غیر ما یو علی حرم المسلمین صرقتہ عنہ
یا حسن صریح او جملہ اخر فیقول لک اریدان او دعو مالی فلانا ولینس الی الرجل موضعاً للامانۃ
فصرقہ عنہ احسن صریح او یقول لک رجل اریدان اصلہ خلف فلان او اجلہ اما ہی فی علم
فصرقہ عنہ باحسن الوجہ ولا تشف غیظاً وغیبۃ واما مزیع الغیبۃ من القراء
النساء فمن طریق التعمید سید عوارا لاخر ثم یتضمن بالبدعاء فی ظہر الغیب ینمکن من الخیر المسلم
ثم یغیرن بالبدعاء لہ واما مزیع الغیبۃ من الرؤسا والاستاذین والنساء
فمن طریق ابداء الرحۃ والشفقۃ حتی یقولوا مستکین فلان ایتلے بکذا او امتحن بکذا فتعوذ باللہ من الخن لان

للمرجل

ترجمہ رہے ہمارا تو ان میں میں غیبت کا منبع ان کے نفس کا دھوکا ہے کہ تم جو فلان کی برائی کرتے ہو تو اظہار نصیحت ہے اور ایک
روایت پر اعتماد کرتے ہیں اگر اُس کے معنی جو یہ لوگ سمجھتے ہیں یہ ہوتے تو کبھی ان کے لئے غیبت پر مددگار نہ ہوتے اور وہ
روایت یہ کہ تم ایسے شخص کے ذکر سے کیون منہ موڑتے ہو جس میں فہم اور ہے اس پر اور اہل کی برائی بیان کرنے سے
باز نہ ہو تاکہ لوگ اُس سے احتیاط کریں یہ روایت اگر صحیح محفوظ ہے تو اس کے لئے کہ آپ بوجھ کسی مسلمان بھائی
پر تشنیع عائد نہ ہوتی اور اگر تاویل ہو تو یہی کہ جب تجھے شک ہو اور اگر حق ہو تو سہولت سے کہ اپنی لڑکی
فلان شخص سے بیاہ دوں اور تجھے معلوم ہے کہ وہ شخص بے حی ہے تو اس شخص سے بیاہ کر کے غیبت نہ کرے غیبت نہ کرے
تو تجھے چاہیے کہ کسی حسن تدبیر سے اُس کو اس ارادے سے منع کرے کہ وہ غیبت نہ کرے اور یہ نہیں ہے
دوسرا کیا اور کہا کہ یہ ارادہ ہے کہ میں سفر کو جاؤں اور اپنا مال فلان کے پاس رکھ دوں تو اس شخص سے غیبت نہ کرے
یہ شخص امانت رکھنے کے قابل نہیں ہے۔ تو چاہیے کہ اس کو اچھی تدبیر سے اس ارادے سے منع کرے کہ وہ غیبت نہ کرے
کسی نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ مسلمان شخص کو اپنا امام بناؤں یا کسی علم میں اپنا استاد بناؤں اور وہ امانت یا
استادی کے قابل نہیں ہے تو اچھی تدبیر و حیلہ سے اس کو اس خیال سے پھیر دے اور یہ نہیں چاہیے کہ اسکی غیبت
کر کے اپنا دل ٹھنڈا کرے بلکہ افسوس و مایوس میں غیبت کا منبع تو ازراہ خود پسندی ہو کر رہا ہے کہ پہلے اپنے مسلمان
بھائی کی عیب کھوتا ہے پھر بڑے پیچھے اُس کے واسطے دعا کرتا ہے تاکہ اس بناوٹ سے غیبت معلوم نہ ہو تو گویا پہلے اُس کا
گوشت فوج کھایا۔ پھر اُس کی جگہ ظاہری دعا سے بیوند لگایا۔ رہا روماد استاذ و زما دین غیبت کا منبع تو وہ برا اظہار
و ترجمہ ہو کر رہا ہے چنانچہ کتاب کہ فلان سکین فلان امر میں مبتلا ہوا اور فلان امتحان میں ڈال گیا اللہ تعالیٰ ہم کو خواری سے بچا دے

یقول فی تصنیفہ عن الفاظ فی الصحیح لا يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا وسأيتہ
 یختم فی مسئلة فیقول دلیلنا ما روی بعضہما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **كذا**
 ویجعل الجواب عن حدیث صحیح قد احتج بہ خصمہ ان یقول هذا الحدیث لا یصح وهذا کله خیانة
 علی الاسلام ومن تلبیس بلایس علی الفقهاء ان جل اعتمادہم علی تحصیل علم المجدل یطلبون
 بزعمہم تصحیح الدلیل علی حکمہ والاعتباط لدقائق الشرع وعلی المذهب ولو صحت بحجة اللغو منهم تشاغلوا
 بجمیع المسائل وانما یتشاغلون بالمسائل الکبار لیتسع فیہا الکلام فیکدم المناظرین علی عند الناس فی
 خصام النظر فہم احدهم بالترتیب الجادلة والتفتیش علی المناقضات طلبا للمفاخرة والمباہات وبما لم یعرف
 للحکمہ فی مسئلة صغیر یرغم بہا البلوی ومن تلبیسہ علیہم ادخالہم فی الجدل کلام
 الفلاسفة و اعتمادہم علی تلك الاوضاع ومن ذلك ایشارہم للقیاس علی الحدیث المستدل
 بہ فی المسئلة لیتسع لہم الجحال فی النظر وان استدلل احد منهم بالحدیث ہون و
 من الادب تقدیم الاستدلال بالحدیث ومن ذلك انہم جعلوا النظر

علم الحدیث

ترجمہ کہ وہ حدیث کے بعض الفاظ کی نسبت جو صحاح میں وارد ہوئے ہیں یہ کہتا ہے کہ یہ الفاظ ممکن نہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمائیے ہوں اور اس کے ساتھ کہ حدیث لائے وقت کہتا ہے کہ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو ہمارے بعض فقہ
 نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حدیث میں ہے کہ ہم اس کے جواب میں یہ کہیں گے
 کہ یہ حدیث پہچانی نہیں ہے اور بلعام باغی کہہ رہا ہے کہ حالات میں ثابت ہے منجملہ تلبیس علیہم کے جو فقہاء پر ہے ایک
 کافی ہو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کہہ رہا ہے کہ وہ حدیث میں ہے کہ ہم اس کے جواب میں یہ کہیں گے
 کہ یہ حدیث پہچانی نہیں ہے اور بلعام باغی کہہ رہا ہے کہ حالات میں ثابت ہے منجملہ تلبیس علیہم کے جو فقہاء پر ہے ایک
 کو مرتب کرے اور نصیر کہتا ہے کہ تار بہ کہ وہ خصم کی ہر بات میں نقیض نکالے اور اس غرض فقط دنیاوی فخر و ناموری ہو حالانکہ ان میں بہت
 ایسے ہیں جو ایک خفیہ اور چھوٹے سے مسئلہ میں کم نہیں جانتا جسکی لوگوں میں عام ضرورت ہے منجملہ تلبیس علیہم کی فقہاء پر ہے کہ جلد
 کے فن میں فلاسفہ کو قواعد حاصل کرتے اور اپنے اعتماد کرتے ہیں یعنی جس وضع پر ازوم و عکس متناقض غیر ازعون نے قطع کیا ہے
 انکو میان جزئیات شرع میں لاؤ اور ان کے ارا منجملہ کہ حدیث پر قیاس کو ترجیح دینے میں حالانکہ اس مسئلہ میں حدیث صحیح دلیل موجود ہے اور یہ کہ
 کرتے ہیں کہ انکو باہم جلال و گفتگو کر نہیں خیالی کہوڑی و درانی کی وسیع مجال حاصل ہو اور اگر ان کے مقابلہ میں کسی نے حدیث کا استدلال کیا
 تو حقیر قابل عیب یاں کیا جاتا ہے حالانکہ ادب یہ تھا کہ حدیث کو بالکل مقدم کر کے اس سے دلیل لے کر ارا منجملہ کہ حدیث کی سخت دل

اجل اشتغالہم لیمیزجہ بہایرفق القلوب من قراءۃ القرآن وسماع الحدیث وسیرۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم
 واصحابہ ومعلوم ان القلوب لا تحشم بتکرار ازالۃ النجاسة والماء المتغیر ہی محتاجۃ الی التبدل والمواعظ
 لتنهض لطلب الاخرۃ ومسائل الخلاف وان كانت فی علوم الشریع الا انها لا تنهض بجل المطلوب ومن لم
 یطعم علی اسرار سلف السلف وحال الذی تمذهب الہ لیمکنہ سلوک طریقہم ویبغی ان یعلم ان
 الطبع لص فاذا تراکم مع اهل هذا الزمان سرق من طباعہم فصار مثلہم فاذا انظر فی سیر القدماء
 ذابہم وتادب باخلاقیہم وقد کان بعض السلف یقول حدیث یرق الہ قلبہ احب الی من مائۃ قضیۃ
 من قضایا الشریع وانما قال هذا لان رقة القلب مقصودۃ وھا السبب **ومن ذلک انہم اقتصر**
على علمنا ظرقا واخبروا عن حفظ المذهب وباقي علوم الشریع فترى الفقیہ المفتی یسال عن آیۃ او حدیث
فلا یدری وھذا علین تقصیر فاین الا نفۃ من التقصیر **ومن ذلک ان المجادلۃ انما وضعت**
للتبيين الصواب وقد کان مقصود السلف لنا صحتہ یاظهار الحق وقد کانوا ینتقلون من دلیل
 الی دلیل واذا اخفے علی احدہم شئ نبھہ الآخر لان المقصود کان اظهار الحق فصارت ہذا

ترجمہ بحث و گفتگو نے نظری پر تصور کر لی اور اس میں ایسی چیز نہ ملانی جس سے دل نرم ہوتے میرجیے قرآن مجید کی تلاوت
 اور حدیث شریف کی سماعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آل و صحابہ کی سنت پر عمل اور یہ سب جانتے ہیں کہ بگڑی ہوئے
 پانی سے بار بار دھونا نجاست نہیں دور کرتا اسی طرح ہمارے دل کی نجاست بھی جو کچھ کہہ میں ہوتا حالانکہ قلوب کو یاد اور
 نصیحت کی حاجت ہے تاکہ وہ آخرت کی طلب میں ابھریں اور شریعت کی سیرت پر عمل کر لیں۔ **وہاں** کہی علوم سے میں لیکن ان کے
 ذریعے سے مقصود پورا نہیں ہوتا۔ اور سلف صالحین کے چاروں مقاصد پورے ہوئے تھے۔ **تو ان کی راہ کیونکر چل سکتا ہے جانا چاہیے** کہ طبع
 کا انداز چوری کر لے گی اور اگر وہ بزرگوں کی سیرت و خصلت کو یاد کرے گا تو اس سے بہت فائدہ ہوگا۔ **اور بعض بزرگان سلف کا قول ہے کہ ایک حدیث جس سے میرا دل نرم ہو جائے سو قضا کی شریعت سے قیود و جوباب اور یہ**
یہ فرمایا کہ دل کی نرمی مقصود ہے اور اس کے اسباب ہوا کرتے ہیں انرا بچلہ یہ کہ ان فقہاء نے فقط علم مناظرہ پر اکتفا کر کیا۔
 اور مذہبی مسائل یاد رکھنے سے منہ پھیر لیا اور باقی علوم شرعی نہیں جانتے ہیں ہی وجہ ہے کہ تم فقیہ مفتی کو دیکھتے ہو کہ اس سے
 کسی آیت یا حدیث کی بابت دریافت کیا جاتا ہے تو وہ جواب میں کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا اور یہ میں تقصیر ہو چکا اس تقصیر سے
 اُسے شرم کیوں نہیں آتی **انرا بچلہ** یہ کہ مباشرتہ فقہائے موضوع ہوا کہ جوبات ٹھیک ہے وہ ظاہر ہو جاوے اور سلف کی نیت یہ
 ہوئی تھی کہ حق ظاہر ہو جس سے اسلام میں خیر خواہی ہے اور وہ لوگ ایک لیل کو چھوڑ کر دوسری دلیل کی طرف چلے جاتے تھے اور
 اگر کسی سے کوئی بات رہ گئی تو دوسرا اس کو بتلا دیتا کیونکہ ان کی نیت خالص تھی کہ حق ظاہر ہو پس ان بزرگوں کی کیفیت یہ تھی کہ

ولا ادري كيف خلقت فقال ليتك اذ دريت كيف خلقت دريت انا كيف افتيك
وقال المصنف وانما كانت هذه سجيّة السلف الخشيتهم الله عز وجل وخوفهم منه
 ومن نظر في سائرهم تادب **ومن تلبس بلبس علي الفقهاء** من اهل الطمّ الامراء السلاطين
 ومداھنتهم وترك الانكار عليهم مع القدرة على ذلك وربما رخصوا لهم ما لا
 رخصة لهم لئلا يوا من دنياهم فيقع بذلك الفساد **لنفسه الاول الامير**
 فيقول لولا اني على صواب لانكر على الفقيه وكيف لا اكون مضطربا وهو باكل
 من مالي **والثاني العا می** انه يقول لا بأس بهذا الامير ولا بماله ولا بافعاله فان فلانا الفقيه
 لا يبرح عنده **والثالث الفقيه** فانه يفسد دينه بذلك **وقد لبس بلبس**
عليهم في الدخول على السلطانات
 فيقول انما يدخل ليشفع في مسلم

ترجمہ اور یہ یاد نہیں کہ کسی قسم کھائی ہے تو فرمایا کہ کاش جب تو یہ جانتا کہ تو نے کیسی قسم کھائی ہے تو یہ بھی جانتا
 کہ میں تجھے کیوں کرتی ہوں دون کا مصنف نے کہا کہ سلف صالحین کی نصیحت فقط اس وجہ سے تھی کہ ان کو اشد
 عزوجل سے خوف و دہش نہ تھی اور جو کوئی ان کی نصیحتوں میں نظر رکھے وہ ادب سیکھ جاوے +
منجملہ تلبس بلبس کتا اور خیر الی لیتا ان پادشاہوں و پادشاہوں سے ملتے اور ان کے پاس گھسے
 رہتے ہیں۔ اور ان کے عمل سے کیا چیز کے حالات میں نمایاں پر باوجود قدرت کے بھی ان کی خوشامد کے لیے انکا
 نہیں کرتے تاکہ جیسے تلبس اور بلعام باجمیر کے توبیخ میں جو ان کو جائز نہیں ہو سکتے ہیں تاکہ ان کے مال
 کافی ہو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کتا بلیہ قصہ انھیں کے لیے فساد کی راہیں کھل جاتی ہیں لہذا راہ تو خود اس
 کی راہ کو کھلتا ہے یہ سب سے پہلے پڑتا تو فقیہ مسیحک طریقہ پر ضرور انکار کرتا اور میں کیونکر
 یہ سب سے پہلے تیراں لھاتا ہے (دوم) عوام پر فساد کی راہ یہ ہے کہ اس رئیس کے حق میں کہتے ہیں
 کہ یہ بہت اچھا شخص ہے اس کا مال بھی پاکیزہ اور خود بھی بزرگ ہے اور اس کے افعال بھی اچھے ہیں دیکھو انسان
 فقیہ اس کے پاس ہمیشہ گھسارہتا ہے (سوم) اس فقیہ پر فتنہ عظیم یہ ہوتا ہے کہ اس نے اپنے دین کو دنیا کے واسطے
 بگاڑ دیا مترجم کہتا ہے کہ سب سے بڑا فتنہ تو اول یہی ہوا کہ علم ذلیل ہوا۔ اور دنیاوی دولت کی عزت سب عوام کی
 نگاہوں میں بچھ گئی اس دلیل سے کہ آخرت وہم ہے ورنہ فقیہ کیوں دنیا کا طالب ہوتا۔ اللہ غفر انکسہ اور تلبس
نے ان فقہاء پر تلبس الی کہ تم لوگ سلطان کے یہاں جایا کرو اور ان کو حیلہ بنا دیا کہ فقیہ یہ کہتا ہے
 کہ میں تو اس لئے سلطان کے یہاں جاتا ہوں۔ کہ کسی مسلمان کی سفارش کروں +

وینکشف هذا التلبیس بانہ لو دخل غیرہ فشفع لہا عجیبة لک ویر بما قدح فی ذلک الشخص لیسفرد
 بالسلطان ویلبس علیہ بلیس فی اخذ اموالہ فیقول لک فیہ الحق ومعلوم انہا ان كانت من حرام لم یحل لہ منها
 شیء وان كانت من شہتہ فترکہا اولی وان كانت من صلیح جائزہ الاخذ بقدر مکانہ من الدین
 الاصل وجہ انفاقہ فی اقامة الرعونة ویر ما اقتدی العوام بظاہر فعلہ واستباحوا ما لا یستباح وقد
 لبس بلیس علی قوم من العلماء ینقطعون عن السلطان اقبالا علی التعبد والذین فر من لہم غیبة
 من یدخل علی السلطان من العلماء فیتجمع لہم افتان غیبة الناس مدح النفس فی الجملة فالدخل علی
 السلطان خطر عظیم لان النیة قد تحسن فی اقل الدخول ثم یتغیر باکرہم انما لہم وبالطبع فہم ولا
 یتمسک من مدہا ہنتہم وترکہ لانکار علیہم وقد کان سفیان الثوری یقول ما خاف من اہانتہم لانا
 اخاف من اکرامہم فیسبل قلبی الیہم وقد کان علماء السلف یبعدون عن الامراء
 لما یظهر من جورہم فطلبہم الامراء لاحتاجتہم الیہم فی الفتاوی والولايات فلنشا أقوام

مترجمہ یہ بلیس اس طرح کھل جاتی ہے کہ اگر بجائے اُس کے کوئی دوسرا جا کر سلطان سے کسی مسلمان کی سفارش کرے تو اس
 فقیر کو گوارا نہیں ہوتا بلکہ ناگوار ہوتا ہے بلکہ اس کے حق میں کوئی بھانجی مار دیتا۔ اور عیب لگا دیتا ہے تاکہ سلطان اُس کو بُرا
 دے اسی طرح فقیر پائیس بلیس ڈالتا ہے کہ وہ ان امراء و سلاطین کے مال سے نہ صرف نفع فرمے بلکہ لے لیتا ہے اور کہتا
 ہے ان اموال میں تیرا حق ثابت ہے حالانکہ یہ بات خوب معلوم ہے کہ اگر اس کے بوجے کچھ ہیں تو اس میں سے کچھ بھی لینا
 حلال نہیں ہے اور اگر ان میں شبہ ہے تو بھی ترک کرنا اور اگر اس میں شک ہے تو اس میں سے فقیر کو قطعاً
 اسی قدر لے لینا جائز تھا جس قدر وہ میں اس کا فریب ہے۔ اور اگر اس میں شک ہے تو اس میں سے فقیر کو قطعاً
 لگا اور اکثر اوقات اُس فقیر کو دیکھ کر عوام الناس ان اموال سے
 ہے ابلیس نے علماء کی ایک جماعت پر یہ بلیس ڈالی کہ وہ علیحدہ ہو کر
 ہیں تو ان کو شیطان رجا دے کہ جو علماء سلطان کے یہاں آتے ہیں ان میں سے ایک کو کسب کیا۔ اور اگر اس میں شک ہے تو اس میں سے فقیر کو قطعاً

ہو جاتی ہیں ایک تو لوگوں کی غیرت کرنا اور دوم اپنی نفس کی مدح کرنا یا کچھ سلطان کے یہاں جانے میں دینی خطرہ عظیم
 اس لئے کہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ تہذیب میں نیت درست ہوتی ہے پھر ان کے انعام و اکرام اور طمع سے وہ نیت بدل جاتی ہے
 اور پہلے جو قصد تھا کہ مذہب نیت نہ کریں گے۔ اور بری باتوں کو منع کریں گے۔ اس پر ثبات قدم نہیں رہتا حضرت سفیان الثوری
 کہتا کہ مجھ اس امر کا کچھ ذہن نہیں ہے کہ سلاطین میری امانت کریں گے بلکہ خوف اس امر ہے کہ وہ میری تکریم کریں تو میرا دل انکی طرف مائل
 ہو جاؤ اور نہ سلف کے علماء اپنی زمانہ کرام سے بوجہ ان ظلم کے دور رہتے تھے یعنی وہ لوگ خلاف شریعت کام کرتے تو یہ عساکرین
 سے دور رہتے تھے تو امراء ان کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے لیونکہ ان کو علماء کی فتویٰ و ولایت قضاء وغیرہ کی ضرورت تھی انکی بعد ایک قوم پیدا ہوئی

لان نفس الجدل والمنافرة ليجر الى الكبر والعجب وانما يقوم الانسان بالرياضة ومطلعة سيرة السلف واكثر
 القوم في بعد عن هذا وليس عليهم الا ما يعين الطبع على شموخه فحينئذ ليس الهوى بل الزاد **ومهم من يلبس**
 ايليس بانك عالم ففقيه مفت العلم يدفع عن اربابه وهيتما فان العلم اولى ان يلجأه يضاعف عذابه كما ذكرنا
 في حق القل وقد قال الحسن البصري **انما الفقيه من يخشع لله عز وجل** قال ابن عقيل لآيت فقيه اخر اسانيا
 عليه حيرة حرا تيم ذهب فقلت له ما هذا فقال خلع السلطان فكذلك الاعداء فقلت بل هو شامة الاعداء بل ان
 كنت مسلما لان ايليس على واذا ابلغ منك مبلغا الياسك ما يستحق الشرع فقد اشتهت بنفسك خلع السلطان
 سابقة لهنه الرحمن يا مسكين خلع عليك السلطان فانخلعت به من الايمان وقد كان ينبغي ان ينخلع بذا السلطان ليا
 الفسق وتلبس بالاسم التقوى ما كمل الله فخره حيث هو تم امر هكذا ليتك قلت هذه رعنات الطبع لا تمت صحتك لان
 ليا علفا اطنك من تلبس عليهم ان يحسن لهم اذ ذرا الوعظ وينهم من كمن عندهم فيقولون من هؤلاء هؤلاء قصاص

ترجمہ کیونکہ جدل و منافرة نفس میں مجبور و غور برتاؤ اور جوش میں لاتا ہے اور انسانیت جسمی ٹھیک ہوتی ہے جب آدمی بزرگ
 سلف کی خصلت و خوبی مطالعہ کرے اور ریاضت سے نفس کو مغلوب کرے اور اکثر زمانہ والوں کی حالت یہ ہو کہ وہ اس دور پر طے
 ہیں اور ان کے نزدیک جو علم جدل و منافرة ہو وہ اور بھی نفس کو مجبور و دیتا ہے تو لامحالہ خواہش بے رک نوک کے اس کے
 دل میں روان ہوتی ہے اور بعض کے خیال میں ایلیس یہ تلبیس ہے کہ جو علم ضرور عالموں سے
 غافل آہی دور کرے گا حالانکہ خیال باطل ہے اور یہ منصف اور ان کے لئے جو کچھ کہہ رہے ہیں کامی کرنے میں غدا
 پہنچا دے چنانچہ ہم نے قاری لوگوں کے حق میں اس کو جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔ ان کے لئے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔
 ان کو جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔ ان کے لئے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔ ان کے لئے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔
 اور سونے کی انگوٹھیاں پہنے تھلے تو میں نے کہا کہ یہ کیا ہے۔ اس کے لئے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔ ان کے لئے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔
 میں نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ تو تیرے دشمنوں کی خوشی ہے۔ اگر تو یہ سچ کہتا ہے تو میں نے کہا کہ یہ کیا ہے۔ اس کے لئے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے۔

جب اُس نے تجھ پر پورا قابو پایا۔ تو تجھے ایسی چسپنا پیانی جس کو شرع مبارک ناخوش رکھتی ہے پس تو نے اپنے دشمن
 اپنے اوپر خوش ہونے کا موقع دیا اور تجھ غریب کے حال پر افسوس ہے کہ تو کچھ نہ سمجھا کیا سلطان نے تجھے وہ خلعت پہنایا جس کو
 سے حضرت الحسن مرز جل نے منع فرمایا ہے تجھے سلطان نے خلعت کیا پہنایا کہ تو نے ایمانی خلعت دتار دیا اور لائق یہ تھا کہ تیرے
 ذریعے سے سلطان فسق کا خلعت اتارتا اور تو اُس کو تقویٰ کا لباس پہناتا لیکن خدا نے تم پر پھینکا رٹالی کہ اس طرح کام تمام کیا
 کا رش تو یہ کہتا کہ یہ لباس فقط میری طبیعت کی حماقت سے ہے اور اب تو تیرا امتحان پورا ہوا اس لئے کہ اس حالت سے تیرا مدد
 کرنا تیرے فساد باطن کی دلیل ہے منجملہ تلبیس ایلیس کے فقہار پر یہ کہ جو لوگ وعظ کہتے ہیں اُن کو یہ لوگ مختارت کی نگاہ دیکھتے
 ہیں اور ایلیس ان کو روکتا ہے کہ ان کے وعظ میں ماضی نہیں اور کہتے ہیں کہ یہ لوگ کیا چیز ہیں یہ لوگ توفیق گوئی کر نیوالے ہیں۔

فمن خلک ان قوما منهم کانوا یضعون احادیث الترهیب والترہیب لبس علیہم ابلیس باننا نقصد حث
الناس علی الخیر کفر عن الشر و هذا تعاطف منہم علی الشریعة لایہا عنہم علی هذا الفعل منہم ناقصہ
یحتاج الی تمتہ ثم قد نسوا قولہ علیہ السلام من کذب علی متعمد فلیتبوأ مقعده من النار **ومن ذلک**
انہم تلحقوا بایزج النفوس ویطرب القلوب فتوعوا فیہ الکلام فتراہم یلشدون الاشعار الغزلیۃ فی العشق
ولیس علیہم ابلیس باننا نقصد الاشارة الی محبة الله تعالیٰ ومعلوم ان عامۃ من یحضرہم العلوم الذاہیۃ
بواظہہم بحسب الحوی فیفضل القاص یفضل **ومن ذلک** من ینظر التواجد المتعاشع زیادۃ علی ما قلبہ
وکثرۃ کجہ یوجب زیادۃ تعمل فیسیم النفس بفضل بکاء وخشوع فمن کان منہم کاذبا فقد خسر الآخرة ومن کان
صافا لم یسلم صدق من یرایہم یخالطہ **ومن ذلک** الحركات التي یوقع بها علی قراءة الألیحان التي قد
اخرجوها الیوم مشاہدۃ الی الغناء فی الی التحویر اقرب منہا الی الکراہۃ فالقاری یطرب

ترجمہ بجمہ آفات کے یہ ہے کہ ان میں ایک قوم راقول ہندوستان میں سوائے شاد و ناد کے عموماً سب دل چسپی اور رغبت
دلانے کے لئے اور خوف و دہشت دلانے کی غرض سے حدیثیں بناتی ہیں اور ابلیس نے ان پر چا دیا ہے کہ تم تو حدیثیں
اس لئے بناتے ہو کہ لوگوں کو نیکی پر آمادہ کرو اور بدی سے روکو اور شیطان نے ان جالموں پر یہ شبہ ڈالا کہ شریعت ناقض
ہے تمہارے اس جھوٹی کارستانی کی محتاج ہے پھر یہ بھول گئے کہ اصل میں اللہ نے فرمایا کہ جو کوئی جان بوجھ کر کچھ
پر جھوٹ باندھے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بناوے مترجم کہ جو لوگ اللہ کے رسول پر جھوٹ باندھیں اور جس نے حدیث موضوع
کر کے سنائی یا کبھی تو اس کی سزا بدوں عذاب جہنم کے اور نہ جہنم کی سزا بد میں ملے۔ ہم ازراہ جملہ یہ لوگ
اپنے تعلقہ کے کلام میں وہ چیزیں ملاتے ہیں جو نفس کا جوش
چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ اس میں شقیہ شاعر اور غزلین پڑھتے ہیں اور ان میں سے جو کچھ وہ کہتے ہیں وہ سب جھوٹ ہے
کہتے ہو۔ اور یہاں یہ خوب معلوم ہے کہ عوام جو ان کی مجلس میں جاتے ہیں وہ سب جھوٹے ہیں۔
ہے جو اس تازیانہ سے اُملی پڑتا ہے۔ تو یہ واعظ خود گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے ازراہ جملہ بعضے واعظ بناوٹ سے جب
اور خشوع ظاہر کرتے ہیں۔ اگر کچھ دل میں بھی ہو تو اس سے بہت زیادہ بتاتے ہیں اور جس قدر جماعت کی کثرت ہو
اسی قدر بناوٹ زیادہ ہوتی ہے تو نفس میں جوڑھتی خشوع و رونا موجود ہوتا ہے وہ اُس کو رایگان دینے میں نکل نہیں
کرتا پس ان میں سے جس نے یہ جھوٹ بناوٹ کی وہ آخرت میں عوار اور غراب ہوا اور جو سچا ہے۔ وہ ریاکاری کی سیل
سے بچا بعض واعظین عجیب و غریب حرکات کرتے ہیں جن کا نتیجہ یہ کہ قرآن کو لیک نسی راگنی کے لہجہ میں پڑھنے
لگتے ہیں۔ یہ نئی راگنی انہوں نے آج کل گانے کے مشابہ نکالی ہے۔ تو یہ مکروہ ہی نہیں۔ بلکہ صریح حرام
سے زیادہ قریب ہے۔ پس اس راگنی کے شہادت سے تاری کو سدور ہوتا ہے +

و غرض ان یکثر فی مجلسه الصیاح و لوعلى کلام فاسد و فہم من یروق عبادة لا معنی تحتہا و اکثر کلامہم
 الیوم فی موسی و النجیل و زلیخا و یوسف و لایکا و یوزکر و الفرائض و لاینبون عن ذنوب فیتے یرجع
 صاحب الزنا و مستعمل الریا و تعرف المرأة حق زوجها و تحفظ صلاتہا ہیئتہا ہو کلاء ترکوا الشرع و راء
 ظہورہم و لہذا انفتحت سلعم لان الحق ثقیل و الباطل خفیف و فہم من یحت علی الزہد و قیام اللیل
 و لایبین للعامة المقصود فرما لب الرجل منهم و انقطع الی زاویة او خرج الی جبل فبقیت عائلتہ لاشیء
 الہم و منہم من یتکلم فی الجہاد و الطمع من غیر ان یمزج ذلک بما یوجب الخوف و الخد فیزید الناس جرأة
 علی المعاصی ثم یقوی ما ذکرہ ببیلہ الی الدنیا من المارکب الفارہ و والملابس الفاخرة فیفسد القلوب بقولہ
 و فعلہ **فصل** وقد یدیکون الواقع صا دقا قاصد النصیحة الا ان منهم من یرے الریاسة
 فی قلبہ من الزمان فیحیل ان یعظم و علامتہ انہ اذا اظهر واعظینو بعنہ اربعینہ علی الخلو

ترجمہ اور ان کی غرض یہ ہوتی ہے کہ مجلس میں شور ہو اگرچہ سیودہ گوئی سے یہ مقصد حاصل ہو بعضے واعظون کا یہ حال
 ہے کہ تعلق سے عبارتیں بناتے ہیں حالانکہ اس سے مطلب کچھ نہیں نکلتا۔ اور آج کل تو یہ لوگ موسیٰ م و طور میں اور یوسف میرا السلام
 و زلیخا میں اپنے قصہ گوئی کے ظہور بناتے ہیں کسی فرض کا ذکر کرتے ہیں نہ کسی نصیحت سے بچنے کی نصیحت کرتے ہیں۔ پھر
 کمان سے زنا کا فرش سے باز رہیگا۔ اور کریمو کریم کا ریا کاری سے جا مل جائیگا۔ اور کیسے عورت اپنے خاوند کا حق پہچانیگی
 اور کس کی نصیحت سے منان کی حفاظت ہو اور کس کو جس پر جو چھہ واعظون نے مشہد بعت کو
 پیٹھ پیچھے پھوڑا۔ اور دنیا کے لئے حیلہ نکالا اور علی اور علی کے لئے حیلہ نکالتے ہیں۔ اور ان کے واسطے
 کہ حق گراں ہوتا ہے۔ اور ہر مل جوان لوگوں کا شیوہ ہے۔ اور ان کے لئے یہ نصیحتیں ہیں کہ عبادت
 سکھاتے ہیں اور عوام کو اصلی مقصود نہیں بتلاتے تو منتہی
 کے گوشہ میں بیٹھ رہتے ہیں اور اس کی آل و اولاد ہمیکہ
 شیطانی خیالات نے عوام کے ذہن میں بٹھایا کہ پرہیزگاری و دین کو جب ہو سکا ہے نہ جہل میں یہ غلط ہے اور

پر توکل کرے اور جب یہ ہم سے نہیں ہو سکتا تو ہم دنیا واری میں رہینگے یہ نہایت سخت فتنہ ہے۔ م۔ بعضے واعظین
 کہ لوگوں کو عظمت و شان گہی سے بھلا کر امید و طمع کے کلمات سے دلہیہ کرتے ہیں۔ بدو ان اس کے کہ اس
 سے خوف دلا دیں کہ لہذا وہ لوگ گناہوں پر دلہیہ نہ جرات کرتے ہیں اور دنیا کی چیزیں عمدہ غذا و پوشاک و سواری کی
 جانب و اعظ کے میل کرنے سے اس کی تقویت ہو جاتی ہے تو ایسے واعظ کے قول و فعل سے عوام کے دلون میں بڑی غرابی پیدا
 ہو گئی **فصل** کبھی واعظ سبھی نیک نہ ہوتے نصیحت کا قصد کرتا ہے لیکن اس قسم میں بھی بعض واعظ کو دلیں تعظیم کا خیال تھا
 ہے یعنی وہ چاہتا کہ لوگ انکی تعظیم کریں اسکی علامت یہ کہ جب انکے ساتھ کوئی دوسرے شخص سپاہی ہو جو خادموں کی ایک انکسین کو

ذكر تلميذه على أهل اللغة والأدب قال المصنف قد ليس على جمهورهم لشغلهم بعلوم

الحق واللفظة عن المهمات اللازمة التي هي فرض عين من معرفة ما يلزم عرفانه من العبادات و
مما هو اولى به من اداب النفوس صلاح القلوب ومما هو افضل من علوم التفسير والمحدث و
فان اذ هب الزمان كله في علوم لا تتراد لنفسها بل لغورها فان الانسان اذا فهم الكلمة فبينى ان ترقى الى العمل
بها ان هي مرادة لغورها فترى الانسان منهم لا يكاد يعرف من اداب الشريعة الا القليل والامن الفقه ولا
يلتفت الى تركية نفسه وصلاح قلبه ومهذ نفيه كبر عظيم وقد خيل لهم بليل نكرو من علماء الاسلام لان
الحق واللفظة من علوم الاسلام كما يعرف معنى القرآن العزيز ولعمري ان هذا لا يتكر ولكن معرفة ما يلزم من
الحق وصلاح اللسان وما يحتاج اليه من اللفظة في تفسير القرآن والمحدث امر قريب هو كاللزام وما عدا ذلك فضل
لا يحتاج اليه اتفاق الزمان في تحصيل هذا الفاضل وليس يحتم مع ترك المهم غلط واشاره على ما هو انفع و
اعلى رتبة كاللغة والمحدثين ولو اتسع العلم معرفة الكل كان حسنا ولكن العرقصير فينبغي ايثارا لاهم والا فضل

[illegible]

ان کے خیال میں بھردیا ہے کہ تم لوگ اسلام کے علماء ہو۔ اس لیے کہ یہ نحو و لغت اسلامی علوم ہیں اور انہیں قرآن مجید کے معانی معلوم ہو سکتے ہیں اور میں تو کہتا ہوں کہ اس سے کب انکار کیا جاتا ہے کہ اس زبان کا حاصل کرنا میں ضرور ہے لیکن جس قدر صرف و نحو و لغت واسطے تفسیر قرآن و حدیث و فقہ کے لازم ہے وہ قریب الحصول ہے اور ماحول اس کے جس قدر حاصل کرتے ہیں۔ وہ زائد فاضل ہے اُس کی کچھ ضرورت نہیں ہے اور ایسی زائد کے لیے عمر کا زمانہ صرف کر دالنا۔ اور جو امر ہم ضروری ہے اُس کو غلطی سے چھوڑنا اور اس کے پیچھے تفسیر و فقہ و حدیث جو اصلی و اعلیٰ مرتبہ ہیں اُن سے غافل رہنا سخت خسارہ و فتن ہے ان اگر عمر دراز ہو اگر فی کہ سب علوم حاصل ہو جائے تو خیر لیکن عمر ٹھوڑی ہے تو سب زیادہ ضروری کو ضروریات پر مقدم کرنا درجہ بدرجہ لازم ہے کجا کہ یہ تو امر زائد ہے +

فقل ان ترى منهم متشاغلا بالتقوى ناظرا في مطعمه فان الشؤ يغلب طلبه على السلاطين في اكل
 النماء من اموالهم كما كان ابو علي الفارسي في ظل عضد الدولة وغيره وقد يظنون جواز الشيء
 هو غير جائز لقلية فقهم كما سجد للزجاج قال ابو اسحاق ابراهيم بن السمرقاني كنت اودب القسم بن
 عبد الله فاقول له ان بلغت الى مبلغ ابيك ووليت الوزارة ماذا تضع بي فيقول ما احببت
 فاقول له تعطيني عشرين الف دينار وكانت خاية امنية فما مضت الا سنون حتى ولي القسم الوزارة
 وانا على ملازمة له وقد صرنا ديمة قد عتني نفسي الى اذكاره بالوعد ثم هبته فلما كان في
 اليوم الثالث من وزارته قال لي يا ابا اسحق لم اراك اذ كنت بالندرق قلت عولت على رعاية
 الوزير ليدك الله والله لا يحتاج الى اذكاره لندرق عليه في امر خادم واجب الحق فقال لي انه المعتمد
 ولو لا ما تعاطفني دفع ذلك اليك في مكان واحد ولكن اخلف ان يصير لي معه حديثا فاسم
 لي باخذة متفرقا فقلت افعل فقال اجلس للناس وخذ رعايتهم في الخواص الكبار

ترجمہ لہذا بہت کٹر بلکہ شاذ و نادر ان لوگوں میں کوئی پرہیزگاری کے شغل میں نظر آویگا اور نہ اپنی خوراک کا حلال و حرام
 دیکھنے والا ملے گا۔ اس وجہ سے کہ فن نحو کے غالب سلاطین ہوتے ہیں تو نحوی اُنہیں کے حرام مال کھاتے ہیں جیسے ابو علی
 الفارسی زیر سایہ عضد الدولہ وغیرہ زندگی بسر کرتے تھے اور اکثر لوگ بہت سے امور کو جائز جانتے ہیں حالانکہ وہ حرام
 ہوتے ہیں کیونکہ انکو علم شرع و فقہ بہت کم ہوتا ہے چنانچہ ابراہیم بن السمرقانی کے بوجہ خود لکھا ہے کہ میں قاسم بن
 عبد السلام کو علم ادب سکھایا کرتا تھا اور اس سے کہا کرتا تھا کہ اگر تیرا دل اس قدر مستحق رحمت و احسان ہے تو میرے
 ساتھ کھلو کہ کروگے تو وہ کہتا کہ جو تم باجوہ تو میں کس سے کہتا ہوں کہ میں نے فی ہفت کے نزدیک
 گویا انتہا درجہ تک پہنچا ہوں۔ پھر چند ہی روز گزرے تھے کہ میں نے کہا کہ میں نے فی ہفت کے نزدیک
 کی ملازمت میں تھا۔ اور اب اس کا ندیم ہو گیا۔ پھر میرے پاس آیا کہ میں نے فی ہفت کے نزدیک
 سے بیعت معلوم ہوئی۔ مگر وزارت کے قریب سے روزگار میں سے کوئی کسب کیا۔
 تم نے مجھے نذر یاد نہیں لائی۔ میں نے کہا۔ کہ میں نے جانب وزارت کا ادب کیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی حفظ
 و حمایت میں رکھے۔ اور میں جانتا ہوں کہ آپ کو اپنے حیانوم کے حق واجب کے بارہ میں نذر یاد دلانے کی
 ضرورت نہیں ہے تو مجھ سے فرمایا۔ کہ غلیفہ اس وقت مقتضی ہے مگر یہ نہ ہوتا تو مجھے ایک مہلت تھی میں ہزار
 دینا کیجیو و شہوانہ تھا۔ لیکن مجھے خوف ہے کہ ایسا نہ ہو اس کو خفیہ ہو جائے اور اس کا ایک بقیہ بہت ادب تم کو مہتاب
 ہے کہ یہ مال مجھ سے متفرق لینے پر راضی ہو جاؤ میں نے کہا کہ بہت خوب سی کرونگا تو مجھ سے کہا کہ یہ سی ہی کچھری کے
 دروازہ پر بیٹھ جانا اور لوگوں کی درخواستیں رتھ لینا اور ہر ایک سے کار براری کی اجرت ٹھیک لینا۔

ذكر تلييس بلليس على الشعراء قال المصنف قد ليس عليهم فإراهم آخر من اهل
الادب وانكم قد خصمتم بقطنة تميزتم بها عن غيركم ومن خصكم بنبذة اللفظة ربا عفى عن ذلكم
فإراهم يحيون في كل واد من الكذب القذف والجهاء وهتك الاعراض الاقرار بالفواحش واقتل
الاوله ان الشاعريه الانسان فيخاف ان يجهوه فيعطيه اتقاء شرة او يبدده بين جماله فيعطيه
حجاء من الحاضرين وجميع ذلك من جنس المصادرة وترى خلقا من الشعراء واهل الادب
لا يتحاشون عن لبس الكبر والكذب في المدح خارجا عن الحد ويحكون اجتماعهم على
الفسق وشرب الخمر وغير ذلك ويقول احدهم اجتمعت انا وجماله من الادباء ففعلنا كذا وكذا
هذه ايهيات ليس الادب الا مع الله عز وجل باستعمال التقوى له ولا قدر للفتن في اموال الدنيا
ولا يحسن العبادة عند الله اذ لم يتقه وجهه وادباء الشعراء اذا ضاق بهم الذوق تسخطوا فكمز او
خذوا في لوم الاقدار كقول بعضهم ان اصبحت همي في الفضل عالة - فان حظي بطن الارض ملتصق

ترجمہ شعرا پر تبلیس الدین کی بیان ہے شاعران پر تبلیس نے یہ تبلیس اُلی کہ اپنے جی میں مغرور ہوئے کہ تم لوگ اہل ادب ہو۔ اور جن دانے تم کو ایسی دانائی عطا کی جس سے دیگر لوگ محروم ہیں۔ تو تم کو ایک خاص امتیاز عطا ہوا ہے اور جس لمحہ تم کو یہ دانائی دی وہی تمہارے خطا و لغزش بھی عفو فرمایا گا۔ اگر شائد تم سے سرزد ہو۔ لہذا تم دیکھتے ہو۔ کہ شاعر لوگ کیونکر بہر جنگل میں سرگردان پھرتے ہیں۔ کتابت اور سخن پر اہل زمانہ لگاتے اور ہجو کرتے اور آبروریزی کرتے اور اپنے اوپر فحش و بدکاری کا افسار کر کے رکھ دیتے ہیں۔ اور ان کے خیالات میں سے کہتے ہیں کہ شاعر کسی آدمی کی مدح کرتا ہے تو اس آدمی کو یہ خوف ہوتا ہے جیسے تبلیس اور بلعام باغی ہوئے۔ تو چاروں اچار اس کو دے کر راضی کرتا ہے تاکہ اس کی شرارت کافی ہو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کتابت اور سخن لگتا ہے۔ اور کہیں اور کہیں لکھتا ہے۔ کہ شاعر کو دیکھو کہ اپنے آپ کو ادیب سمجھتے اور ریشم کا لباس پہن کر حد سے زیادہ جھوٹ بولتے ہیں اور عقل کرتے ہیں کہ ہم لوگ جلسہ شراب میں ساقی گل اندام کے نقون سے غلبہ نوشی کرتے رہے اور کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ اس مجمع اور فحور میں بہت سے اہل ادب جمع تھے معاونہ یہ بے ادبی اور یہ دعوئے ادب۔ حالانکہ ادب تو امدتِ تعالیٰ کی جناب میں تقویٰ و طہارت کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ اور جو کوئی امور دنیا میں بڑا ہوشیار ہو۔ وہ محض بے وقار ہے۔ کیونکہ یہ سب دنیا اور اس کی چیزیں فنا ہیں امدتِ تعالیٰ کی جناب میں خالی عبارت آرائی کچھ کام نہیں کر سکتی جبکہ تقویٰ نہ کیا ہو۔ اور شاعران کی عموماً یہی خصلت ہے کہ ہیکے مانگتے ہیں گردشِ چرخ اور تقدیر کی بذت کر لے اور کفر کے کلمات بکتے ہیں بچا پنڈ بعض کہتا ہے۔

اگرچہ فضیلت میں میری ہمت درجہ عالیہ پر پونجی لیکن میری قسمت زیر زمین چھٹی ہوئی ہے +

کیف اقم منه فلما كان من غد جئته وجلست على راسي فاولمى الى هات مامعك
يستدعي منه الرقاع على الرسم فقلت ما اخذت من احد رقعة لان النذرت وفتح الوفا
به ولم ادر كيف اقم من الوزير - فقال يا سبحان الله اتراني كنت اقطع عنك
شيئا وقد صهارك به عادة وعلم الناس به وصارت لك به منزلة عندهم وجاه وغد و
درواح اليها بك ولا يعلم سبب انقطاعه فيظن ذلك لضعف جاهك عندي او تغير
تبتك اعرض على رسمك وخذ بلا حساب فقبلت يده وباكرته من غد بالرقاع وكنت
اعرض عليه كل يوم شيئا الى ان مات وقد تاملت مالي هذه قال المصنف انظروا
ما يصنع قلة الفقه فان هذا الرجل الكبير القدر في معرفة النحو واللغة لو علم ان هذا
الذي جري له لا يجوز شرعا ما حكاة وتبجح به فان ايصال الفلانات واجب ولا يجوز اخذ لصل
عليها ولا شئ مما نصب الوزير له من امور الدولة وبهذا يتبين مرتبة الفقه على غيره

نور محمد کاب کیونکر مجھے اُن سے کچھ وصول ہوگا۔ پھر جب دوسرے روز میں حسب معمول وزیر کی خدمت میں حاضر ہو کر بیٹھا۔ تو
مجھے اشارہ کیا کہ جو کچھ تمہارے پاس ہوا لؤ یعنی مجھ سے رقعات و زخو ستین طلب کیں جیسے پہلے دستور تھا۔ تو
میں نے عرض کیا کہ میں نے کسی سے رقعة نہیں لیا۔ کیونکہ نذر پوری ہو چکی تھی۔ اور میں نہیں جانتا تھا۔ کہ اب میں
کیونکر جناب وزارت سے توقع کھواؤں گا۔ تو فرمایا کہ سبحان اللہ کہ تم نے جو چاہو عادی عادت پر لگئی ہے۔
اور لوگوں کا اس حال معلوم ہو چکا۔ اور جس سے اُن کے نزدیک اس کی ذمہ داری ہے وہ اس کے دروازے پر
حاضر ہوتے رہتے ہیں وہ میں تم سے منقطع کروں گا۔ اور لوگوں کو یہ خبر ہو جائے تو ان کی ہر گز سی گان
کریں گے کہ میرے نزدیک تمہاری وجاہت نہیں رہی۔ یا تمہارا ہمتہ۔ اور میں نے وزیر سے یہ خبر لے لی۔
اور پیش کیا کرو۔ اور اب کسی حساب تک نہیں ہے میں نے اُن کو نہیں
کی زخو ستین لیے ہوئے اُن کے حضور میں حاضر ہوا اور ہر روز اُن کے حضور میں پیش کرتا رہا کیا کہ میں نے کیا کیا
در حالیکہ میں اُن کی اسودہ ہو چکا تھا مصنف نے کہا کہ دیکھو فقیر کی زانوئی کا انجام کس تک ہوتا ہے اور دیکھو یہ شخص حاج
جو خود ولعت میں بڑا درجہ کا آدمی تھا اگر یہ جانتا ہوتا کہ یہ معاملہ جو در زلزلہ کے درمیان جاری ہوا اور کیونکر اُن کے لوگوں کے قسم کی
وزخو ستین مال ٹھیر لیا تھا۔ یہ سب کسی طرح شرع میں حلال نہ تھا تو وہ اس سبب قصہ کو بیان نہ کرتا بلکہ کتب مخفی کر دیتا اور وجہ کہ ہر
قسم کے حقوق کو صاحبان حق کو پہنچا دینا شرعاً حکام پر واجب ہے۔ اور اس پر رشوت لینا نہیں جائز ہے اور نہ کوئی امر جو میرے اُن کے
لئے خلاف کو امور سے مقرر کیا تھا نہیں جائز ہے اور اس ظاہر ہوا کہ علم فقہ کثر بہ عظیم ہو چکا تھا کہ شاید یہ صورت فقط صدقات کی
وزخو ستین تھی۔ اور زجاج ۲۲ پر رقعات پیش کرنا واجب نہ تھا تو مال فقیر ایسا جواز سمجھا واللہ تعالیٰ اعلم

یوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه وحكاية قتلية المسلم عن رجل يلقى في النار فتندلق اقبابه فيقول كنت امر بالمعروف ولا اتية افعي عن المنكر واتيه وقول ابي الدرداء رضي الله عنه ويل لمن لم يعلم مرة وويل لمن علم ولم يعمل سبع مرات **والثالث** ان يذكر له عقاب من هلك من العلماء التارکين للعمل بالعلم كما بليس بلعام ويكفي في ذم العالم اذ لم يعمل قوله تعالى كمثل الحمار يحمل اسفارا فصل وقد لبس ابليس على قوم من المحكمين للعلم والعمل من جهة اخرى فحسن لهم الكبر بالعلم والمجد للنظير والرياء لطلب الرياسة فتارة يريهم ان هذا كالحق الواجب لكم وتارة يقوى حبك عندهم فلا يتركونه مع علمهم انه خطأ وعلاج هذا ان وفق اذمان النظر في اثر الكبر والمجد والرياء اعلام النفس ان العلم لا يدفع شر هذه المكتسبات بل يضاعف علاجها لتضاعف الحججة بها ومن نظري سائر السلف من العلماء والعاملين احقر نفسه فلم يتكبر ومن عرف الله لم ير آلى ومن لاحفظ جريان اقداره على مقتضى ارادته لم يحسد وقد يدخل ابليس على هؤلاء ليشبه ظريفه فيقول طلبكم للمرافعة ليس بتكبر لانكم نواب الشرع فانكم تطلبون اعزاز الدين ودهض اهل البدع

ترجمہ قیامت کے روز ایسے عالم کو ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے علم سے لفع نہیں دیا اور جیسے حضرت نے نعتل کیا کہ ایک شخص اگر میرے لاجب وگا تو اس کی آنتیں نکل پڑیں گی تو وہ کہے گا کہ میں لوگوں کو نیکی کا حکم دیا کرتا تھا۔ اور خود نہیں کرتا تھا اور لوگوں کو ممنوعات سے منع کرتا اور خود عمل کیا کرتا تھا اور جیسے ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جس نے زنا اسکو ایک تہ تف ہے اور جس نے جانا اور عمل نہ کیا اس پر سات مرتبہ تہ ہے (سوم) ایسے عالم کو یاد دلانے جو عمل نہ کرنے سے غذا میں گرفتار ہوئے جیسے ابليس اور بلعام باغی وغیرہ اور عالم نے عمل کی خدمت میں تو اللہ تعالیٰ کمثل الحمار یحمل اسفارا کافی ہو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کتا اور گدھا کے لیے فصل جو علماء کہ علم و عمل میں پورے تھے ان پر دوسری راہ سے ابليس ڈال کر ان کو علم کا کھانا کھانے پر آمادہ کیا پس کبھی ان کو یاد دلا دیا کہ سرور ربی تو یہ تھا کہ اسے کھانے کی حاجت تھی واجب ہے۔ اور کلمین سرور ربی کی محبت ایسی جانی کہ اسکو خطائے بیہودہ جانکر اس سے باز نہیں آتے میں اس کا علاج ایسے شخص کے واسطے جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق ہو یہ ہے کہ ہمیشہ تکبر و حسد و ریاکاری کی خدمت پیش نظر رکھے اور نفس کو اکاہ کرے تاکہ ان بکار یوں کا غلبہ دور ہوگا بلکہ علم کے ساتھ دونا ہو جائیگا اور جس نے سلف صالحین اور علماء کا ملین کے حالات پر نظر نہ کی تو بہ حالت میں اپنے نفس کو حقیر دیکھیگا تو تکبر نہ کریگا اور جس نے اللہ کو پچاننا وہ ریاکاری نہ کریگا اور جس نے جان لیا کہ قدرت الہی حسب ارادہ منلی جاری ہوتے ہیں تو وہ حسد نہیں کریگا کبھی ابليس ان لوگوں پر عجیب شبیہ ڈالتا ہے۔ تو کہتا ہے کہ تمہارا سرور ربی چاہتا کچھ تکبر نہیں ہے۔ کیونکہ تم لوگ شرع کے نائب ہو۔ کیونکہ تم شرع کے اعزاز کے طلبکار ہو۔ اور تمہیں سے بدعت کی بنیاد سست ہوتی ہے

کہ یفعل الہ ہر بی مالا اسے + و کہ لیسئی زمان جا رخنق + وقد نسے ہوا ان معاصیہ تضریق
 ارذا تم فقد راوانفسہم مستحقین للنعم مستوجبین للسلامۃ من البلاء ولم یسلیموا ما یجب
 علیہم من امتثال اوامر الشرع فقد ظلت فطرتہم فی ہذا العقلۃ ذکر تلبیس ابلیس علی
 الکاملین من العلماء قال المصنف ان اقواما علت ہمہم محصلہ علوم الشرع من القرآن والحکمت
 والفقہ الادب غیر ذلک فاتاہم ابلیس بخفی التلبیس فاراہم انفسہم بعین عقیقۃ ما نالوا و افادوا غیر ہم
 فہم من لیستغفر لطلوع غناوہ فی الطلب فحسن لہ الذات وقال لہ الی متى فی النصب ما سرح
 جوارحک من کلف التکالیف وافسح لنفسک فی مشتهاہا فان وقعت فی نلۃ فالعلم یدفع عنک
 العقوبۃ فاوثر علیہ فضل العلماء فان خذل ہذا العید قبل ہذا التلبیس فہذا وان وقع فینبغی لہ ان
 یقول لہ جلیک من ثلثۃ اوجہ احدا انما فضل العلماء بعلم ولولا العلم بہ ما کان لہ معنی فان انا
 لہ اعلی بہ کنت کمین لویفہم المقصود بہ ویصلی مثلی کمثل جلی جمع الطعنا واطعم لیکما لم یاکل فارینفعہ لک
 من جوعہ والثانی ان یعارضہ بہا وثر فی ذہن لہ یعمل بالعلم کقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشذل الناس عند ایا

ترجمہ زبان کب تک میرے ساتھ میری مرضی کے خلاف یرتاو کریگا۔ اور زمانہ ظالم بیرحم کب تک برائی کرے گا۔

یہ یرشاع لوگ یہ بھول گئے کہ ایسے ہی گناہوں نے ان کا زہن تنگ کر دیا۔ لوگ اپنے آپکو مستحق نعمت و
 لایق عیش و سلامت جانتے اور بلا و محنت کو دور سمجھتے ہیں اور کبھی ان کو ذرا سبکدوشی بھی نہیں ہوتی۔ ان کی فزانی داری واجب ہے
 گو کہ ان وہ دعویٰ دانی اور کمان غفلت و بیخیاں ذکر علماء کا ملین پر ابلیس نے ان کی فزانی داری واجب ہے
 بہت بلند ہوئی تو انہوں نے شرعی علوم قرآن و حدیث و فقہ و ادب و غیرہ سے غافل ہو کر اپنے آپ کو عظمت کی آنکھ سے دیکھنے لگے۔
 اور خود بینی میں پھنسیا کہ اپنے آپ کو عظمت کی آنکھ سے دیکھنے لگے۔

علمی کو پونچے اور دوسروں کو فیض پہنچایا پھر بعض کو یہ جنبش پیش کی کہ انہوں نے علم کی عظمت سے غافل ہو کر اپنے آپ کو ان کی عظمت سے
 حاصل کرو۔ اور یہ لذات لطیفہ ہیں ان سے نفس کو حصہ دو پھر اگر تم کسی لغزش میں پڑ گئے تو علم تم سے عذاب و عار
 رکھے گا اور ابلیس نے ان کے سامنے علماء کی فضیلت پیش کی اگر اس نے بدبختی سے قبول کر کے اپنے آپ کو ان میں تصور
 کر لیا تو برباد ہوا۔ اور اگر توفیق الہی پائی تو اس کو تین طرح سے جواب دینا چاہیے اول یہ کہ علماء کی فضیلت اسی وجہ
 سے ہے کہ انہوں نے علم کے موافق عمل کیا۔ اور اگر عمل نہ ہوتا تو بے معنی تھا جیسے کسی نے علم زبانی رٹ لیا۔ اور مقصود
 نہ سمجھا تو اس کی شہل یہ کہ کسی نے طعام بہت جمع کیا اور بھوکوں کو کھلایا اور غور کچھ نہ کھایا تو اس سے اس کی بھوک کو کچھ نفع
 نہ ہوگا (دوم) یہ کہ وہ احادیث معارضہ میں لاوے جن میں ایسے مالموں کی قدامت آئی ہے جو مفضلہ علم کے
 موافق عمل نہ کریں جیسے حضرت علی علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب لوگوں سے بڑھ کر عذاب

انتشار الذکر و علو الصیت و الرئاسة و طلب الرحلة من الافاق الی المصنف و یکتشف هذا التبلیس بانہ لو اتفق بمصنفاته الناس من غیر تردد الیه او قرئت علی نظیره فی العلم فرح بذلک ان کان مراده نشر العلم **وقد قال** بعض السلف ما من علم علته الا احبت ان یتفید الناس من غیر ان ینسب الی **ومنهم** من یفرح بکثرة الاتباع و ینسب علیہ ابلیس بان هذا الفرح لکثرة طلاب العلم و اما مراده کثرة الاتباع استطارة الذکر من ذلک العجب بکمالہم و علمہم و ینکشف هذا التبلیس بانہ لو انقطع بعضهم الی غیرہ من ہوا علم منہ ثقل ذلک علیہ و ما هذه صفة المخلص فی التعليم لان مثل المخلص مثل اطباء الذین یدأون المرضی لله سبحانه و تعالی فاذا شفی بعض المرضی علی ید طبیب منهم فرح **الاخر** **وقد** ذکرنا انفا حدیث ابن ابی لیلی و نعیدہ باسناد اخر عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال اذ رکت عشرين و مائة من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الانصار ما منهم رجل یستل عن شیء الا و دان اخاه کفاه و لا یحدث حدیثا الا و دان اخاه کفاه

ترجمہ کہ نام مشہور ہو۔ اور آواز بلند ہو۔ اور مسلمانوں میں نامور ہوں۔ اور لوگ دور دور سے سفر کر کے اُن کی خدمت میں آویں۔ تبلیس اس طرح کھل جاتی ہے کہ اگر اس کی تصانیف سے لوگ نفع اٹھائیں بدون اس کے کہ اس کے پاس آویں یا جو علماء اس کے مثل ہیں اُن کے حضور میں طلبیہ تصانیف پڑھیں تو وہ خوش ہو جاوے تو ایسی صورت میں بیشک وہ علم پھیلانا چاہتا تھا اور اگر وہ ناخوش ہو اور یہی چاہے کہ طلباء اس کے پاس آویں تو وہ نا سوری چاہتا تھا، اور بعض سلف نے (از الجملہ امام شافعی ہیں) یہ فرمایا ہے کہ جس علم میں میں نے کوئی تصنیف کی تو یہی چاہا کہ لوگ اس سے نفع اٹھائیں بدون اس کے کہ یہ کتاب میرے نام سے منسوب ہو ان علماء میں سے بعض ایسے ہیں کہ اگر اُس کے اتباع طلبہ بت ہوں تو وہ خوش ہوتا ہے اور اگر نہیں اس پر تبلیس ڈالتا ہے۔ کہ ہماری خوشی اس وجہ سے ہے کہ علم سیکھنے والے ہوں۔ اور اگر نہ ہوں تو وہ ناخوش ہوتا ہے اور یہ تبلیس اس وقت کھل جاتی ہے کہ اگر ان میں سے کوئی طالب علم اس کے پاس سے دوسرے کے پاس چلا گیا جو علم میں اُس سے بڑھ کر ہے تو اُس پر یہ گران ہوتا ہے حالانکہ اخلاص کے ساتھ تعلیم دینے والے کی یہ صفت نہیں ہوتی ہے کیونکہ خالص نیت سے پڑھانے والے کی صفت ایسے طبیب کی طرح ہے جو خالص ثواب کے واسطے اللہ علاج کرتا ہو چنانچہ اگر کوئی مریض کسی کے ماتھے سے شفا پائے نیک طبیب کو خوشی ہوتی ہے اور کسابق میں حدیث ابن ابی لیلی کی لکھ چکے ہیں۔ اور اب دوسری سند سے اعادہ کرتے ہیں۔ ابن ابی لیلی رحمہ اللہ نے کہا۔ کہ میں نے ایک سو بیس انصاری اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا ان میں سے ہر ایک کی یہی کیفیت دیکھی کہ جب کسی سے کوئی بات پوچھی گئی تو وہ یہی چاہتا تھا کہ اس کا بھائی اس کام کی کفایت کرتا ہو کسی سے جب کوئی حدیث پوچھی جاتی تو وہ یہی چاہتا تھا کہ اس کا بھائی یہ حدیث روایت کر دیتا

واطلاکم اللسان فی الحسنا غضب للشرع اذا الحسنا قد ذموا من قام به وما یظنونہ ریاء فلیس بریاء لان
من تخاشع منکم وبتباکی اقتدا علیہ الناس کما یقتدون بالطیب اذا احسن اکثر من اقتداء هم
لقوله اذا وصفه **وکشف** هذا التلبیس لہ لوتکلم متکبر علی غیرہم من جسمہم صعد فی المجلس
فوقہ اوقال حاسد عنہ شیئا لم یغضب هذا العالم لذلك کفضہ لنفسہ وان کان المذكور من نواب
الشرع فعلم انہ انما یغضب لنفسہ لا للعلم **واما** الریاء فلا عدو فیہ لاحد ولا یصلح ان یجعل طریقا
لرعاية الناس **وقد** کان ایوب السخنیانی اذا التحدث لجديث فرق مسم وجہہ وقال ما اشد الزکام
وبعد هذا فاما لجمال بالنیات والناقد بصیر وکما کت عن غیبة المسلمین اذا اغتیبوا عنہ
فرح قلبہ وهو اثمین لک من ثلثة اوجہ **احد** ما الفرع فانه حصل بوجود هذه المعصیة
من المصتاب **والثانی** لسرورہ بتلب مسلم **والثالث** اذا لم ینک **فصل**
قلیلس بلیس علی الکاملین فی العلوم فیسہم من لیالہم وید ابون خا رہم فی تصانیف
العلوم یریحہم بلیس ان المقصود نشر الدین ویكون مقصودہم الیاطن

ترجمہ اس حاد دن پر تمہاری زبان درازی حقیقت میں شرع کے واسطے فقہ ہے کیونکہ شرع نے حاسد دن کی مذمت فرمائی ہے
اور میں کو تم پر یا تجھے ہو وہ ریائین ہے کیونکہ اگر تم نے خشوع کیا اور بناوٹ سے روئے تو لوگ اصل میں تمہاری اقتدار
کریں گے جیسے طیب جب خود پر ہیز خوب کرتا ہے تو اس کی بات کا اثر ہوتا ہے یہ تلبیس اس طرح کھل جاتی ہے۔ کہ اگر
ان ہی میں سے ایک نے دوسرے دن پر تکبر کیا۔ اور بلند مجلس میں بیٹھا یا کسی حاسد نے اس کی طرف سے کچھ کہا۔
تو اس عالم کو وہ غصہ نہیں ہوتا جیسے اپنے واسطے اس کو غصہ آگیا تھا۔ اگرچہ وہ عالم بھی شرع کا نواب تھا تو معلوم
ہوگا کہ اس کا غصہ اپنے واسطے تھا شرع کے واسطے نہیں تھا رہا ریائین کے واسطے نہیں کسی کے واسطے کچھ غدر نہیں ہے
اور لوگوں کے واسطے کسی کو ریاء کاری کرنا حلال نہیں رکھا گیا ہے۔ اور یہ شخصیت جو اس وقت تک کہ وہ اس کا رجب
کسی حدیث کی روایت میں رتی ہو جاتے تو چہرہ پوچھنے لگتے اور کہتے کہ کام بہت سخت ہوتا ہے پھر اس سب کے باوجود
ہم کہتے ہیں کہ اعمال کا دار تو نیت پر ہے اور پرکھنے والا خود دیکھتا ہے اور بہت لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ خود مسلمانوں
کی نصبت نہیں کرتے لیکن جب ان کے پاس کسی کی غیبت کی جاوے تو غور مش ہو جاتے ہیں اور یہ تمین وجہ سے گناہ
راول (خوشی کیونکہ اسی کی وجہ سے غیبت کرنا آگے یہ عصیت صادر ہوئی ہے) (ووم) وہ ایک مسلمان کی آبرو زریعہ
سے غور ہوا (موسوم) اس نے غیبت کرنے والے پر انکار نہیں کیا **فصل** بلیس نے علوم میں کامل
لوگوں پر تلبیس کی الی کہ راتوں کو جاگتے ہیں۔ اور دن میں جان گھلاتے ہیں یعنی تصنیفات کی مشقت اٹھاتے
ہیں۔ اور بلیس ان کے ذہن میں ڈالتا ہے کہ تم لوگ دین پھیلاتے ہو اور دل میں ان کا یہ خیال ہوتا ہے۔

فكان ما اعطاهم عليهم لا لهم دخل ذلك في قوله انما على لهم ليزدادوا الثبا والثاني انه يقول لهم
الولاية تقتقر الى هيبه فيتكبر من عن طلب العلم بحال الست العلماء فيعلمون بانهم في تلاف الدين ومن العلم
ان الطبع ليس ق من خصال الخاطين فاذا خالطوا موثرى الدنيا بالبحال بالشع سقا الطبع من خصالهم
مع ما عندنا منها ولا يرى ما يقاوها ولا ما يجرعنها وذلك سبب الهلاك **والثالث** انه يخوفهم لاعدائهم
ويأمرهم بتشد يد الحجاب فلا يصل اهل المظالم ويتوان من جعل بصد رفع المظالم وقد روى عمرو بن مرة ^{سنة}
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ولاه الله شيئا من امر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم
احتجب الله عن وجل دون حاجته وخلته وفقره **والرابع** انهم ليستعملون من لا يصلح من لا علم
عنده ولا تقوى فيجتلب الدعا عليهم بظلمه الناس يطعمهم الحرام بالبيع الفاسدة

ترجمہ تو یہ سلطنت جو ان کو عطا کی تھی ان پر وبال تھی۔ کچھ ان کے واسطے بہتری نہ تھی۔ اور یہ دولت بھی اس حکم میں داخل ہے
جو ایسے بدکاروں کے حق میں فرمایا بقول تعالیٰ انما علی لهم لیزدادوا الثما ^{الایہ} یعنی ہم نے ان کو اسی لئے ڈھیل دیدی تاکہ گناہ
بڑھائیں **الوجہ دوم** یہ کہ ابلیس ان لوگوں سے کہتا ہے کہ سلطان اور والی ملک ہونے کے واسطے بیعت درکار ہے۔
تو اس کا یہ طریقہ نکالتے ہیں کہ علم حاصل کرنے سے حقارت سمجھ کر تلخ کر دیتے ہیں۔ اور عاملوں کی صحبت کو اپنی شان کے
خلاف دیکھتے ہیں۔ اور اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اپنی جہالت کی رائے پر عمل کرتے ہیں تو دین برباد ہوتا ہے اور خوب
معلوم ہے کہ جن لوگوں کی صحبت ہو ان ہی کی خصلت طبیعت میں آجاتی ہے پس جب دنیا چاہنے والے جاہلوں کی صحبت
دم رہتی تو طبیعت نے ان ہی کی خصلت حاصل کی باوجودیکہ طبیعت میں خود دنیا چاہنے کی خصلت موجود تھی اور ایسی کوئی چیز
آئے نہ آئی جو اس بد خصلت کو روکتی یا طبیعت کو اس بد خصلت سے جھڑکتی اور یہی بربادی کا سبب۔ **وجہ سوم**۔
یہ کہ ابلیس ان کو دشمنوں سے خوف دلاتا ہے اور کہتا ہے کہ ہر طرف بہت مضبوط پیرے رکھو تو بیچارے مظلوم لوگ ان تک
پہنچ نہیں سکتے اور جو لوگ ان کی طرف سے مظالم دو کر کے پر مقرر ہیں وہ ڈھیل ڈالتے ہیں اور حدیث میں عمرو بن
سعد الاسدی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت کی کہ جس کسی کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے امور میں سے کسی امر کا
ستولی مقرر کیا پھر اس نے مسلمانوں کی حاجت و ضرورت و محتاجی میں حجاب کشادہ یا یعنی پرہیز چکی مقرر کی کہ حاجت والے
اس تک نہیں پہنچ سکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت و ضرورت و محتاجی میں حجاب فرمادے گا اس حدیث سے معلوم
ہوگا کہ قیامت میں جب وہ بے انتہا سخت محتاج ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کی فریاد نہیں سنے گا نعوذ بامد من ذلک **وجہ**
چہارم یہ سلاطین اگر ایسے لوگوں کو کارپرداز مقرر کرتے ہیں جو اس کام کے لائق نہیں ہیں کہ ان کو علم ہے اور نہ دیانت تقویٰ
ہیں پس یہ کارپرداز لوگ سخت بدی و حیثیت کے انباران کے پاس بھجوتے رہتے ہیں اس طرح کہ لوگوں پر ظلم کرتے ہیں تو ان کی
آہ و بدعا کے ذخیرے ان سلاطین پر بھی جمع ہوتے ہیں اور یہ جاہل کارپرداز سب لوگوں کو بیوع فاسدہ سحرام کھلاتے ہیں

فصل قال المصنف وقد يتخلص العلماء الكاملون من تلبيس إبليس لظاهر فياتهم بحجف من تلبيسه فيقول له ما لقيت مثلك ما الحزن بعد الخلى ومخارجى فان سكن الى هذا هلك بالعجب ان سلم من المسألة له **سَامَ وَقَدْ** قال ستر السقط لو ان رجلا دخل الى بستان فيه من جميع ما خلق الله تعالى من الاشجار عليها من جميع ما خلق الله تعالى من الاطيار فخطبه كل طائر بلغته وقال السلام عليك يا دلى الله فسكنت نفسه ازفلك كان في ايديها اسلما **الباب السابع في ذكر تلبيس ابليس الى لولاة السلاطين** قال المصنف قد ليس لهم ابليس من وجوه كثيرة ذكرها هنا فالوجه الاول انه يراد ان الله عز وجل يحبكم ولولا ذلك ما ولاكم سلطانا وجعلكم نوابا عنه في عبادة وبنك كشف هذا التلبيس بانهم ان كانوا باغين في الحقيقة فليحكموا بشريعة وليتبعوا امر الله فحينئذ يحبهم اطاعته فاما صوة الملك والسلطنة فانه قد اعطاها خلقا ممن يفضله وقد لسط الدنيا لكثير من لا ينظر اليه وسلطان جماعة من اولئك على الانبياء والصالحين فقتلهم وقهرهم

ترجمہ فصل بہت سے علماء کاملین ابلیس کے ظاہری مکر و فریب سے بچ جاتے ہیں تو ان پر وہ مخفی تلبیس لاتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے تیرے برابر کوئی عالم نہیں پایا اور ابلیس کے دافون بیچ و آمد رفت کا خوب پہچاننے والا تجھ سے بڑھ کر نہیں ہے پس اگر وہ اس جانب ٹھیکر تو خود بینی میں تباہ ہو اگر اس نے خیال کیا کہ یہ کسی شہر کا کام نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے شیطان کے مکر سے بچاتا ہے اور اس کے خفیہ مکر دکھاتا ہے تو البتہ فضل الہی سے بچ گیا اور سہی سقطنی نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص ایک باغ میں نخل ہوا جس میں ہر قسم کے درخت ہیں جو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پیدا کئے ہیں کوئی باقی نہیں ہے اور وہ ان ہر قسم کے پرندہ میں جو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پیدا کئے ہیں پس ہر پرندہ نے اپنی اپنی زبان میں اس شخص سے کلام کیا کہ السلام علیک یا ولی اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے ولی سلام علیک پس شیخ اگر اس کا دل نہ ہوتا تو اس شخص اسی کے پنجہ میں گرفتار رہے **باب ثامن** والیان ملک و سلاطین پر تلبیس ابلیس کا بیان۔ ابلیس نے اس فرقہ پر بکثرت وجوہ تلبیس کر دی۔ ان میں سے اصلی تلبیسوں کا ہم ذکر کرتے ہیں **(وجہ اول)** ان لوگوں کے دل میں ڈال دیا کہ اللہ تعالیٰ تم کو محبوب رکھتا ہے۔ اگر یہ نہ ہوتا تو کیوں تم کو سلطان بناتا اور کیوں بندوں پر اپنا نائب کرتا اس تلبیس کا کھول دینا اس طرح ہے کہ اگر یہ لوگ حقیقت میں اس کے نائب ہیں تو اسی کے قانوں شریعت پر حکم کریں اور اسی کی مرضی تلاش کریں تو البتہ وہ ان کو پسند فرمائیں گے۔ را ظاہری سلطان ہونا۔ تو ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سلطنت بکثرت ایسے لوگوں کو دی۔ جن کو وہ قطعاً مبعوض و دشمن رکھتا تھا۔ اور بکثرت ایسے لوگوں کو دنیا میں سلطنت و وسعت دی۔ جن کی طرف رحمت کی نظر نہیں فرمائی گا۔ (جیسے غزوہ اور زمر غمیرہ) اور ان میں سے بہتوں کو انبیاء و صالحین پر مسلط کر دیا۔ جسے کہ انہوں نے انبیاء علیہم السلام و صالحین کو قتل کر ڈالا۔ اور مغلوب کر کے پریشان کیا۔

لکنہ راہ مصلحتہ فلا مصلحتہ فیما یخالف الشرع والسنن انہ یحسن لہم لا ینسأط فی الاموال والظاہر انہما یحکمہم هذا تبلیس کی شقہ وجوب الحجج علی المفراط فی مال نفسه فیکف بالمستأجر فی حفظ مال خیرہ وانما الہ من المال بقدر عملہ فلا وجہ للانبساط قال ابن عقیل وقد رو عن حماد الروایۃ انہما انشد الولید بن یزید ابیاناً فاعطاہ خمسین الفا وجاریتین قال هذا ما یروی علی وجہ المذم لہم و هو ضایۃ القدر فہم لانہ تبذیر فی بیت مال المسلمین قد یزین لبعضہم منہ المستحقین و هو نظیر التبذیر ترجمہ لیکن مصلحت سے سیاست قرار دے تو بھی شرع کے خلاف مصلحت نہیں ہر ملکہ تبرج کرتا ہے کہ حکم قول تعالیٰ لا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحہا۔ آئیہ کے اس کو مصلحت سمجھنا بھی کفر کے قریب ہے کیونکہ اصلاح شریعت ہے تو اس کے خلاف فساد کو اصلاح ٹھیرنا مخالفت ہے اور جو ششم ابیس ان لوگوں کو بھٹاتا ہے کہ اموال سلطنت میں جس طرح چاہو اپنے حکم سے خرچ کرو۔ کیونکہ یہ تمہارے حکم میں داخل ہے۔ یہ تبیس اس طرح کھل جاتی ہے۔ کہ جو شخص اپنے مال میں سرفرو ہو۔ اُس پر شیع کے حکم میں مجر ہے یعنی قاضی حکم دے کہ اس کے سب تصرفات مالی نافذ نہ ہوں گے توجب ذاتی مال میں یہ حکم ہے تو خیال کر لو کہ سلطان تو جمیع مسلمانوں کے اموال خزانہ کا محافظ ہے۔ تو وہ غیروں کے مال میں کس طرح خود مختار سے بیجا خرچ کر سکتا ہے۔ اور ان اموال خزانہ سلطنت میں سے سلطان کا حق فقط اس کے کام کی اجرت کو اندازہ پر ہے ابن عقیل نے فرمایا کہ ہم کو خبر ہو چکی کہ حمت و نے ولید بن یزید الاموی خلیفہ کی طرح میں کچھ اشعار سنائے تو اُس نے خوش ہو کر بیت المال میں سے پچاس ہزار روپیہ اور دو لونڈیاں انعام عطا کیا۔ اور فرمایا کہ عجیب یہ ہے کہ عوام الناس یہ بات اُس کی تعریف میں بیان کرتے ہیں حالانکہ یہ اُس کے حق میں انتہا کی ملامت ہے کیونکہ اُس نے مسلمانوں کے بیت المال میں اس طرح بیجا تصرف سے اسراف کیا تو احوال الشیاطین سے بھی بڑھ گیا مصنف نے کہا کہ بعضوں کو یہ بچاتا ہے کہ فلان قسم کے لوگوں کو نہ دینا چاہیئے۔ حالانکہ یہ لوگ حقیقت میں پانے کے مستحق تھے تو یہ اسراف کے ساتھ میں دوسرے گناہ کیسے ہے تبرج کہتا ہے کہ شیخ ز نے شاعروں کی مذمت میں یہ وجہ درج نہ فرمائی کہ اس بھیما فرقہ نے اسلام پر ایمان کی اصلی قیادت پھیلانے کا بیڑا اٹھایا۔ اور بادشاہوں کا دماغ تکبر سے بھرداشٹا اُس نے بادشاہ کی تعریف کی کہ حق کاغ ہے کہ اُس نے اپنی ذات کا سایہ ظل اسبابی خلق پر ڈال دیا تو سایہ میں راحت سے بسر کرتے ہیں جبکہ ذات پاک باقی ہو سایہ بھی باقی رہے گا لہذا ہم پاؤں پھیلانے سوتے ہیں اور اگر ایسے سایہ میں ہم کو راحت نہ تو نہ ہم شکرے ہو گئے کیونکہ سایہ مذمت کے قیامتی ہے تو ہم خدا باختر اور نکال دینا سب بیخوف ہو۔ ایسی مع سے شاہ کا دماغ تکبر سے بھر گیا اور تکبر و شیطانت میں اور تکبر سب امرا میں غم ہو گئی۔ اور علماء ذلیل کئے گئے اور شریعت کا لباس و خوراک وغیرہ سب حقارت سے دیکھ گیا اور دنیاوی آرایش اصل معصوب ہو گئی حتیٰ کہ سلطنت ایک نعمت عظمیٰ سمجھی گئی اور بادشاہ کی اطاعت اسی اُس کی جان کی خواہان ہو گئی اور بادشاہ نے اپنی زبان کو حکم قرار دیا اور جمہوری سلطنت کا طریقہ چھوڑ دیا کیونکہ اُس کی خرابیاں بیان ہوں ذرا فور سے سب ظہر ہو جاتی ہیں انامہ و انالیر رجولن

و یجد من لا یحب علیہ لکد و یظنون انہم یفصلون من اللہ تعالیٰ بما جادلوا عنہ عنی الوالی ہما ان العاقل
 علی الزکاة اذا وکل الفساق بفرقتہا فافوا ضمن و الخا من یحسن لم العمل راہم فیقطع من لا یحسن
 قطعہ و یقتلون من لا یحل قتلہ و یوہم ہم ان ہذا سیاستہ و تحت ہذا من المعنیان الشرعیۃ ناقصۃ
 تحتہا الی تمام نحن تم بارائنا و ہذا من اقمہ التلبیس لان الشرعیۃ سیاستہ الہیۃ و بحال ان یقع فی سبیلہ
 الا لہ خلل یتحاجر معہ الی سیاستہ الخلق قال اللہ عز وجل ما فرطنا فی الکتاب من شیء و قال لا معقب لہ
 فمدعی السیاستہ مدعی الخلل فی الشرعیۃ و ہذا بزاحم الکفر و قد روینا عن عضد الدولہ انہ کان
 یعمل الی جاریہ و کانت تشغل قلبہ فامر بتغریبہا لئلا یشتغل قلبہ عن تدبیر الملک فہذا ہو لہ کجوز الخضر
 لان قتلہ مسلمہ بلا جرم لا یحل و اعتقادہ ان ہذا اجازہ کفر و ان اعتقدہ غیر جائز

ترجمہ اور جس شخص پر شرعی سزا معین نہیں لازم آتی۔ اس کو خدا مارتے ہیں تو یہ سخت گناہ ان والیان صوبہ کے ساتھ ہیں
 ان کے ذریعہ سے سلطان پر عائد ہوتے ہیں حالانکہ سلطان جاہل یہ سمجھتا تھا کہ ہم تو والی صوبہ کے ذمہ شکر کر چکے تھے اب ہم
 عذاب الہی سے چھوٹے ہوئے ہیں۔ افسوس یہ خیال ٹھیل ہے کیا یہ مسلمہ بھی نہیں جانتے کہ اگر والی زکوٰۃ نے لوگوں سے
 زکوٰۃ لے کر ایک فاسق کو مقرر کیا۔ کہ اس قوم کے تقاریرین تقسیم کرے اس فاسق نے خیانت کی تو والی خود ضامن ہو گا۔
 (وجہ پنجم) یہ ہے کہ شیطان ان سلاطین کو دکھاتا ہے کہ اسواریاست میں جہل ہو کر تم اپنی راہ پر عمل کرنے میں
 اچھی تدبیر کرو گے لہذا جس گنہگار پر ماتھ کاٹنا لازم نہیں آتا مثلاً غیر محفوظ چیز میں سے مانند دخت سے بھل وغیرہ چوری
 کرتے تو اس کا ماتھ کاٹ ڈالتے ہیں اور جس مجرم پر قتل نہیں ہے اس کو قتل کر ڈالتے ہیں اور شیطان ان کے خیال میں جانا
 ہے کہ تم نے جس کم بطور سیاست کے جاری کیا ہے جس کا تم کو پورا اختیار ہے یہ گویا ان جاہلون کو بتلاتا ہے کہ شریعت
 ناقص ہے تمہارے اس رائے کی محتاج ہے تاکہ پوری ہو اور یہ بہت ہی قبیح تلبیس ہے۔ کیونکہ شریعت تو خود
 اللہ تعالیٰ کی سیاست ہے اور اس کی سیاست میں خلل ہونا محال ہے۔ کہ مخلوق کی سیاست سے پوری کی ہو
 وقد قال تعالیٰ ما فرطنا الخ یعنی ہم نے کتاب مجید میں کسی بات کی کمی نہیں رکھی ہے۔ و قال لا معقب لہ عینی
 حکم الہی کے بعد کوئی حکم لگانے والا نہیں ہے۔ تو جس کسی نے خلاف شرع کے سیاست کا دعویٰ کیا اس نے
 شریعت میں خلل کا دعویٰ کیا اور یہ خیال کفر کے محرمین ہے اور ہم کو خبر ملی ہے کہ عضد الدولہ ولیم
 ایک لونڈی سے سیلان رکھتا تھا جس کی طرف اس کا دل لگا رہتا تھا۔ تو اسے رافضی نے حکم دیا۔
 کہ اس لونڈی کو دریائے دجلہ میں غرق کر دیا جاوے۔ تاکہ دل کا تعلق جاتا ہے۔ اور تدبیر ملی میں
 اس کی وجہ سے خلل نہ ہو مصنف کہتا ہے۔ کہ یہ محض جنون و جہالت ہے۔ کیونکہ بے جرم اس
 مسئلہ کا قتل کرنا کسی طرح حلال نہ تھا اور اس کو جائز سمجھنا کفر ہے۔ اور اگر جہاں نہ جائے

والثاسع انه يحسن لهم استجواب الاموال واستجوابها بالضرب العنيف اخذ كل ما يملك الخائن وانما الطريق اقامة البينة على الخائن وقد روي عن عمر بن عبد العزيز ان عاملا كتب اليه ان اقوما خاونا من مال الله اقد على استغفار ما في ايديهم الا ان اناهم يعذاب فكتب اليه ان يلحق الله مجازياتهم احب الي من ان القاه بدلائلهم

والعاشر انه يحسن لهم الصلوة بعد الغصبي يريهم ان هذا يحو اذ لك ويقولون ان درهما من الصدقة ليحو اثم عشرة من الغصب هذا محال لان اثم الغصب باق ودرهم الصدقة اذا كان من الغصب لم يقبل فان كانت الصدقة من مال حلال لم يدفع ايضا اثم الغصب ان اعطاء الفقير لا يمنع تعلق الذمة بمحق اخرو **والحادي عشر** انه يحسن لهم مع الاصرار على معاصي زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويريه ان هذا يخفف ذل الاتم وهذا الخبير لا يدفع ذلك الشر في الحديث عن الحسن بن زياد قال سمعت مينعا يقول مر تاجر بعشرا فحسوا عليه سفينة فجاء اليها مالك بن دينار فذكرك ذلك له فقام مال **ك** فبشئ معه الى العشار

ترجمہ (وجہ نہم) ابیس نے اُن کی نظر میں چچا کہ سخت مار پیٹ سے لوگوں کے مال کھینچ لین یعنی مال گذار دے مزاج وغیرہ بہت سختی سے وصول کرتے ہیں اور اگر کسی عامل وغیرہ نے خیانت کی تو اس کا مال ضبط کر لیتے ہیں حالانکہ اختیار فقط اسی قدر ہے کہ خاں پر گواہ قائم کریں یا اس سے قسم لین اور ہم کو روایت پہنچی کہ خلیفہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تم کو اُن کے ایک عامل نے لکھا کہ ایک قوم نے خداوندی مال میں خیانت کی ہے اور بدون عذاب و سزا کے اُن سے وصول کرنا ممکن نہیں محسوم ہوتا۔ تو جواب میں لکھا۔ کہ اگر وہ لوگ اپنی اس خیانت کے ساتھ خدا سے ملین تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے بہ نسبت اس کے کہ میں اُن کے خون کا مظلمہ لاوے ہوئے خدا سے ملوں (وجہ دہم) ابیس نے اُن کو چچا کہ اول تو کمزور رعایا سے مال چھین لیتے ہیں۔ پھر اس مال کو خیرات کرتے ہیں اس زعم پر کہ اس سے گناہ مٹ جائے گا۔ بلکہ کہتے ہیں کہ صدقہ کا ایک درم ہمارے دس درم غصب کا جرم مٹاویگا۔ اور یہ باطل و محال ہے کیونکہ زبردستی چھین لینے کا گناہ باقی ہے۔ اور رہا صدقہ کا درم تو وہ اگر اس غصب کے مال سے تھا۔ تو قبل نہ ہوگا۔ اور اگر مال حلال سے تھا تو بھی وہ غصب کا جرم معاف نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ فقیر کو دینا کچھ دوسرے مظلوم کا حق باقی رہنے کو نہیں روکتا مترجم کہتا ہے کہ فقہاء کی جماعت کثیر نے کہا کہ غصب وغیرہ حرام مال سے صدقہ دے کر ثواب کی امید رکھنا کفر میں داخل ہے واللہ اعلم۔ م (وجہ یازدہم) ابیس نے ان کو چچا کہ باوجود گناہوں پر اصرار کر نیچے صالحین کی زیارت کریں اور اُن سے دعا کی درخواست کریں اور اُن کو اعتماد دلا کہ تم اولیاء کی زیارت کرو گے تو یہ گناہ سب مٹ جائیں گے حالانکہ اس نیکی سے یہ گناہ مٹ نہیں سکتے ہیں حصین بن زیاد کہتے ہیں کہ میں نے فیض سنا کہ ایک سوداگر کا گڈر ایک عشار کی طرف ہوا جو دہائی وصول کیا کرتا تھا ان لوگوں نے سوداگر کا سفینہ روک لیا وہ سوداگر مالک بن دینار کے پاس آیا اور حال بیان کیا تو مالک اٹھ اُس سوداگر کے ساتھ گئے

والسابع انه يحسن لهم الانسطا في المعاصي ويلبس عليهم بان حفظكم للسبيل وامن البلاد بكم يدفع عنكم العقاب **وجواب** هذا ان يقال انما وليتم لتخطفوا البلاد وتؤمنوا السبيل فهذا واجب عليهم وما انيسطوا فيه من المعاصي مني عنه فلا يدفع هذا اذا

والثامن انه يلبس عليهم بانه قد قام بما يجب من جهة ان ظواهر الاحوال مستقيمة ولو حقق النظر لراى اختلا لا كثيرا وقد روينا عن القاسم بن طلحة بن محمد الشاهد قال رايت على بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البيطن رجلا يترق يطوف على باعة الغنم فاذا اشترى احد سلة غنم خسر لى لم يعرض له وان اشترى من اثنين فصا احد اطرح عليها السلم لئلا يمدك من عملها خسر قال وادركت السلاطين يمنعون من طريق المنجمين ان يجلسوا فيها حتى لا يفسدوا العمل بالجوم وادركنا الحميد ليس فيهم احد معه غلام امر حلة طرة ولا شعر الى ان بدل بحكم العجم

ترجمہ (وجہ ہشتم) ابلیس نے امراء و سلاطین پر چایا کہ فی الجملہ معاصی و خلافات و قوت شراب تمہارے واسطے خندان و غیر نہیں۔ جب کہ تمہاری قوت سے ملک میں امن و امان ہے۔ اور راہبوں کی حفاظت ہے۔ یہی تم سے عذاب دفع کرے گا **(جواب)** ایک جاہل سلطان سے کہا جاوے کہ تم تو اسی واسطے مقرر ہوئے تھے۔ اور تمہاری طاعت سب پر لازم کی گئی تھی کہ ممالک اسلام کی حفاظت رکھو۔ اور راہبوں کی حفاظت کرو تو تمپر حق واجب تھا۔ پھر تم نے کیا ایسا کام نہ کیا ہے جس سے عذاب دور ہونے کے امیدوار ہو۔ اور گناہوں سے تم کو منع کر دیا گیا تھا تو جو کچھ تم پر واجب تھا۔ وہ تو تم سے پورا ادا نہ ہوا۔ اور جس سے منع کیا گیا تھا۔ اس میں بڑھ کر نافرمان ہوئے۔ تو عذاب کیوں دفع ہوگا **وجہ ہشتم** ابلیس ان میں سے اکثر امراء و سلاطین پر تبلیغ ڈالتا ہے کہ تم نے خوب ٹھیک انتظام کیا ہے دیکو سب حالات کیے مستقیم ہیں۔ حالانکہ جب ذرا غور سے دیکو تو معلوم ہو جاوے کہ بکثرت خلل و خرابی موجود ہے قاسم بن طلحہ بن محمد الشاهد سے روایت ہے کہ میں نے علی بن عیسیٰ وزیر کو دیکھا کہ ایک شخص کو انگوڑی فروخت کرنے کے واسطے مقرر کیا تھا۔ وہ انگوڑی فروشن کے یہاں بھیجا پھر تا تھا۔ تو جب کوئی شخص ایک ٹوکرا انگوڑی خریدتا۔ تو دے دیتا۔ اور جب دو یا زیادہ خریدتا۔ تو اس پر نمک چھڑک دیتا۔ تاکہ اس سے شراب نہ بن سکے۔ اور قاسم رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ مذکور نے بیان کیا۔ کہ میں نے سلاطین کو پایا۔ کہ منجموں کو راہبوں پر بیٹھنے سے روکتے تاکہ نجوم پر عمل کرنا لوگوں میں پھیل نہ جاوے۔ اور ہم نے لشکر کو اس صفت کے ساتھ پایا۔ کہ کسی کے ساتھ بے ڈالھی موچھ کا ٹونڈا نہ تھا۔ جو کاکل بنائے۔ اور بلب سنوارے ہو۔ یہاں تک کہ جمیوں کا میل جل بڑھا۔ تو انہوں نے یہ بخش ایجاب و کیا۔

فہو بدخل منہ علی الخصال بامان واما العالم فلا بدخل علیہ الامسارۃ وقد البس علی کثیر من
 المتعبدین لقلۃ علمہم لان جمہورہم یشغل بالتعبید ولم یحکم العلم وقد قال الربیع بن خثیم
 تفقہ ثم اعتزل فاول تبلیسہ علیہم اثارہم التعبد علی العلم والعلم افضل من التواضع فارہم از المقصود
 من العلم العمل وما فہو امن العمل الا عمل الجوارح وما عملوا ان العلم عمل القلب وعمل القلب افضل
 من عمل الجوارح قال مطرف بن عبد اللہ فضل العلم خیر من فضل العبادۃ وقال یوسف بن اسباط
 باب من العلم تعلیمہ افضل من سبعین غزوۃ وقال المعانی بن عمران کتابۃ حدیث واحد احب الخ
 من صلاۃ لیلۃ فلما ہر علیہم هذا التبلیس اثر و التعبد بالجوارح علی العلم فکل من التبلیس علیہم
 فی فنون التعبد ذکر تبلیس علیہم فی الامتطایۃ والحدیث من ذلك انه یامرہم بطول
 المکث فی الخلاء والشرکاء واما یقولون ان یشغل بہم من یقوم ویشی ویتکلم ویرفع
 قدما ویخط اخری وعندہ انہ یستلحق بہذا او کما زاد فی ہذا انزل البول

ترجمہ پس ابلیس جاہلون کے بیان نے کھٹکے دخل ہوتا ہے اور رب عالم تو اس کے یہاں سوائے چوری کے کسی طرح نہیں
 آسکتا ہوا اور ابلیس نے بت سے عابد و پیر تبلیس اس لیے پھیلائی کہ ان کو علم شریعت بہت کم تھا۔ کیونکہ عابدوں میں اکثر
 کی ہی حالت ہوتی ہے کہ بدون علم پڑھے عبادت کے لئے گوشہ نشین ہو جاتے ہیں ربیع بن خثیم رحمہ اللہ
 تعالیٰ نے فرمایا کہ پہلے علم حاصل کر پھر گوشہ نشین ہو اقول ابلیس نے عابد و پیر تبلیس ڈالی کہ انہوں نے علم
 پر عبادت کو ترجیح دی۔ حالانکہ نوافل سے علم افضل ہے پس ابلیس نے ان کی رائے میں یہ جمایا کہ علم سے عمل
 مقصود ہے اور عمل سے ہی عمل سمجھے کہ جو جوارح سے حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ نہ جانا کہ علم بھی قلبی عمل ہے اور قلبی
 عمل بہ نسبت ظاہری اعضاء کے اعمال کے افضل ہوتا ہے بلکہ جوارح کا کوئی عمل بدون قلبی عمل نیت کے درست ہی
 نہیں ہوتا) مطرف بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے کہا کہ زائد علم زائد عبادت سے بہتر ہے یوسف بن اسباط
 نے کہا کہ علم کا ایک باب حاصل کرنا شتر غزوں سے افضل ہے معانی بن عمران نے کہا کہ ایک حدیث
 لکھنا مجھے تمام رات کی عبادت سے زیادہ محبوب ہے مصنف نے کہا کہ جب ابلیس کی تبلیس ان لوگوں پر چل گئی اور ان
 چھوڑ کر انہوں نے عبادت کو خست یا کر کیا تو ابلیس نے عبادت کی ہر شاخ میں اپنے تبلیس ڈالی چنانچہ ذیل میں بیان ہوتا ہے
 فضائے حاجت اور حدیث میں تبلیس ابلیس کا ذکر۔ ابلیس نے بعض پر چایا تو بہت دیر تک پائختہ میں
 بیٹھے رہتے ہیں اس سے جگر ضعیف ہو جاتا ہے چاہیے کہ انداز سے بیٹھے بعض کو دیکھو کہ کھڑا ہو کر ٹھٹھا اور بناوٹ
 سے کھانتا (بلکہ ہنستا ہے) اور ایک قدم اوپر اٹھاتا اور دوسرے مارتا ہے اور بھرتیہ ہے کہ اس طریقہ سے وہ
 قطرب پیشاب سے صفائی کرتا ہو حالانکہ وہ جس قدر ایسی حرکات میں زیادتی کریگا اس قدر قطرات نیچ اترنے شروع ہوگی

فلما رآه قالوا ابا يحيى لا يعشت الينا بما جئتك قال حاجتنا تخلو سفينة هذا الرجل قالوا قد فعلنا قال كان
عندهم كوز يجعلون ما ياخذون من الناس من الدارهم فيه فقالوا ادعنا يا ابا يحيى قال قولوا للكوزيين علكم
كيف اذعولكم والفيدعون عليكم اترى يستجاب لواحد ولا يستجاب لالف والثاني عشر ان
من الولاة من يعمل لمن فوقه فيامره بالظلم فيظلم ويلبس عليه ابليس بان الاثم على الامر
لا عليك وهذا لانه معين على الظلم وكل معين على المعاصي عاص فان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لعن في النخبة عشرة ولعن اكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه ومن هذا الفن
ان يحيى المال لوال فوقه وقد علم انه يبدل رفيه ويجوز فخذ معين على الظلم ايضا وفي الحديث
بلسان مرفوع الى جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول كفى بالمراء خيانة ان يحيى للخونة السبيل
الثامن في ذكر تلبس العباد في العبادات اعلم ان اليا ليعظم التلبس فخل من على الناس هو التلبس

ترجمہ بیان لوگوں نے مالک کو دیکھا۔ تو کہنے لگے کہ یا حضرت آپ نے ہم کو اپنی ضرورت کا حکم کھلا بھیجا ہوتا۔ مالک رحم
نے فرمایا کہ میری ضرورت تو یہ ہے۔ کہ اس بیچارے سوداگر کی کشتی چھوڑ دو کہنے لگے کہ بہت خوب۔ راوی نے
کہا کہ ان کے پاس ایک گدہ میں درم بھرے تھے جو لوگوں سے لے کر اس میں ڈالتے جاتے تھے۔ پھر ان لوگوں
لے مالک رحمہ اللہ سے کہا کہ حضرت ہمارے واسطے دُعا فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ اس گدے سے کہو۔ کہ تمہارے
لئے دُعا کرے بھلا میں تمہارے لئے کیونکر دُعا کروں کہ ہزار آدمی تم پڑ دعا کرتے ہیں کیا تم خیال
کرتے ہو کہ ایک کی دعا قبول ہوگی۔ اور ہزار کی بد دعا قبول نہ ہوگی (وجہ دوازدہم) بعضے عمال اپنی بلا دست
حاکمون کے واسطے کام کرتے ہیں اور وہ عمال کو ظلم کا حکم کرتا ہے تو یہ منحوس ظلم کرنے لگتا ہے اور ابلیس اس کو
بھگاتا ہے کہ اس کا گناہ اُس سردار پر ہے جس نے یہ حکم دیا ہے تجھ پر نہیں ہے کیونکہ تو اُس کے حکم و قانون کے
موافق عمل کرتا ہے اور یہ شخص ظہل ہو اس لئے کہ یہ شخص اس کے ظلم میں اور ظالمانہ قانون کے عمل درآمد میں اس کا مددگار
اور جو کوئی ظلم و گناہ میں دوسرے کا مددگار ہو وہ عاصی ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہر کے بارہ میں
وس آدمیوں پر لعنت فرمائی۔ اور سود کے کھانے والے اور کھانا بوائے اور لکھنے والے اور گمراہوں پر لعنت فرمائی۔
ہے اور اسی قسم میں سے یہ ہے کمال مملکت بلا دست کے پاس غصب و ظلم وغیرہ سے جمع کر کے لے جاتا ہے اور
خوب جانتا ہے کہ وہ شخص اس طرف وسیع احکامات میں خبیث کرتا ہے تو یہ بھی ظلم کی امانت ہو اور جعفر بن سلیمان نے
کہا کہ میں نے مالک بن دینار سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ آدمی کی خیانت کے واسطے یہ کافی ہے کہ بیت المال میں
خیانت کرنے والوں کا معین ہو باب عابد و غیر عبادت میں تیس ابلیس کا بیان مصنف نے کہا۔
کہ واضح ہو کہ سبے بڑا دروازہ جس سے ابلیس لوگوں کے پاس آتا ہے۔ وہ جمالت کا دروازہ ہے۔

ومنهم من يلبس عليه بالنظر في الماء المتوضى به فيقول من أين لك أنه طاهر يقدر ببله فيه كل احتمال بعيد ونقوى الشرع تكفيه بأن أصل الماء الطهارة فلا يلزمك الأصل باحتمال ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يجمع أربعة أشياء مكرهة الأسراف في الماء وتضييع العمر الذي لا قيمة له فيما ينبغي إجماعاً لا مندوب والتعاطي على الشريعة إذا لم يقنع بما تقتضيه من استعمال الماء القليل والدخول فيما تحت عنده من الزيادة على الثلاثة وربما طال الوضوء ففات وقت الصلاة أو فات أوله لكن هو الفضيلة أو فاتته بحالته ويلبس بلبس على هذا بأنك في عبادة ما لم تصح لا تصح الصلاة ولو تدبر أمر علم أنه في نفي ريط ومخالفة وقد رأينا من ينظر في هذه الوسواس ولا يبالي بمطعمه ومشربه ولا يحفظ لسانه من غيبته فليت قلب الأمر وفي الحديث عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأ ٦

ترجمہ بعض عابد جاہل کی یہ حالت ہے کہ اسکو وسوسہ دلا گیا کہ تم اس پانی میں غور کرو جسے وضو کر کے یہ بھلا تم کو پاکی کمان سے میسر ہوا تو تمہارا وضو مشکوک ہو گا اور ہر طرح کے بعد احتمال اس کے ذہن میں آتا ہے حالانکہ اس شخص کی واسطے شرع کا نیتوی کافی تھا کہ پانی اصل میں پاک ہے تو کسی احتمال کی وجہ سے وہ پاکیزگی سے خارج نہ ہو گا (ترجمہ کہتا ہے کہ بعض کو جو کہو کہ کہلے نہ کہنوتین سے وضو کا پانی نہیں لیتا کہ شاید اڑتی چیز یا نے اس میں سیٹ کر دی ہو اور شاید کوئی کثیر اس میں گر کر لگ گیا ہو۔ اور ایسے اہل ایمان سے وہ طالب و دریا تلاش کرتا ہے اور عذبات من و سواسل شیطانی بعض پر تبلیس داتا ہے کہ بہت سا پانی بہاؤ۔ اس میں چار باتیں مکرہہ جمع ہو جاتی ہیں (اول) پانی میں لطف (دوم) عمر بربا کن جسکی قیمت کا کچھ اندازہ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ وسواس واجب ہے نہ مستحب (ملکہ سوم) قبیح ہو تو عمر بربا دہی (سوم) شریعت پر تعلق کرنا کیونکہ شرع نے تھوڑے پانی کے استعمال کی تاکید فرمائی اور اس نے اس حکم پر قناعت نہ کی اور کافی نہ جانا (چهارم) شرع نے تین بار دھونے سے زائد کو ظلم و تعدی ٹھیرا تھا تو یہ ممنوع میں اول ہی سے داخل ہوا۔ اکثر یہ دیکھا گیا کہ وضو میں اس نے ہاتھک طول یا کہ ناز کا وقت ہی نکل گیا۔ یا اسکا اہل تہذیبیت کا تار یا یا جماعت جاتی رہی ابلیس اس کو تبلیس میں اس طرح پھنساتا ہے کہ تو اس وضو میں احتیاط کر کیونکہ تو ایسی عبادت کو شروع کرتا ہے کہ اگر یہ درست نہ ہو تو نماز ہی درست نہوگی اس جاہل کو ذرا غور کرنا چاہیے تھا کہ وہ احتیاط میں نہیں ہے بلکہ بجا مخالفت و لطف و بیہودگی میں گرفتار ہے اور ہم نے تو بہت ایسے دیکھے ہیں جو اس قسم کے وسواس میں گرفتار ہیں۔ اور ان کو یہ خیال ہی نہیں ہوتا کہ ہمارا لکھا اپنا حکم ہے کہ حلال اور نہ اپنی زبان کو غیبت سے روکتے ہیں۔ کاش ایسا جاہل رکس کر لیتا یعنی زبان کو غیبت سے روکتا اور کمانے پینے میں احتیاط رکھتا۔ اور وضو اور اس کے پانی میں شرعی حکم سے کچھ بھی تجاوز نہ کرتا عبد السمیع بن عمرو بن العاص نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گزر سعد رضی اللہ عنہ کی طرف اس حال میں ہوا کہ وہ وضو کر رہے تھے۔

وبیان هذا ان الماء يرشح الى المثانة ويحجم فيها فاذا اتمها الانسان للبول خرج ما اجتمع فاذا امتلأ تخفف وتوقف
 رشح شئ اخر فالرشح لا ينقطع وانما يكفيه ان يحتلب ما في الذكوبين اصبعيه ثم يتبعه الماء ومنهم
 من يحسن له استعمال الماء الكثير وانما يجزيه بعد زوال العين سبع مرات على اشد المذاهب فان
 استعمال الاجار فيها لم يتعد الخرج اجزاء ثلاثة اجار اذا انقى بطن ومن لم يقنع بما وقع الشرع
 به فهو مبتدع شرعاً لا متبع **ذكر تلبسه عليه في الوضوء** منهم من يلبس عليه
 اللبنة فتراه يقول ارفع الحث ثم يقول استليم الصلاة ثم يعيد فيقول ارفع الحث وسبب هذا التلبس الجهل
 بالشرع لان النية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ امر لا يعتلج اليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ

ترجمہ اُس کا بیان یہ ہے کہ پانی جو غذا وغیرہ کے ساتھ پیایا گیا تھا۔ وہ انضمام اور ترقیق غذا کے بعد بطور فضلہ مثانہ کی طرف
 بہا دیا جاتا ہے اور وہاں جمع ہوتا ہے اور جب انسان خود پیشاب کے قصد سے بیٹھتا ہے تو جس قدر پیشاب جمع
 ہوتا ہے اُسے قوت دافعہ ہادیتی ہے اور جب وہ کھڑا ہو کر کہنہ ہارنے لگا اور توجہ لگائی کہ کچھ نکلے تو طبیعت جو باقضاء
 حکمت الہیہ جاری ہے وہ پیشاب کا پانی شانہ کی طرف لاویگی اور چونکہ بہانے کی مقدار کا قصد نہیں ہے تو قطرات پیکاویگی
 اور یہ ترشح کبھی منقطع نہ ہوگا بلکہ اس کو یہ کافی تھا کہ دو انگلیوں سے نازکہ کو پھوڑ کر پانی سے دھو ڈالتا بعض کی یہ حالت
 ہے کہ ابلیس نے اس کو بہت پانی بہانا اچھا بتلایا حالانکہ سب سے سخت مذہب کے موافق بھی عین نجاست دور کرنے کے
 بعد سات مرتبہ دھونا کافی رہتی تھا اور اگر اُس نے ڈھیلوں اور پتھروں کا استعمال تو مخرج سے ادھر ادھر لگ کر کچھ نہ لگا ہو تو
 عین پتھروں سے صاف کرنا اس کو کافی تھا جب کہ صاف ہو جاوے اور جس کسی نے اُس پر قناعت نہ کی جو شرع نے طہارت
 بتلایا ہے تو وہ مبتدع ہے شرع کا متبع نہیں جو ضرور میں تلبیس ابلیس کا ذکر ابلیس اُن جاہل عابدوں میں سے
 بعض پر نسبت میں تلبیس کرتا ہے چنانچہ تم دیکھو کہ وہ پے درپے زبان سے بھتا ہے اول کہتا ہے کہ میں رفع حدث کی نیت
 کرتا ہوں پھر کہتا ہے کہ نماز مباح ہونے کی نیت کرتا ہوں پھر کہتا ہے کہ رفع حدث کی نیت کرتا ہوں اس سب تلبیس کا سبب
 یہ کہ وہ شرع سے جاہل ہو تو شیطان اُس پر وسوسہ پر وسوسہ ڈالنے میں غالب ہے یہ نہیں جانتا کہ نیت تو دلی قصد و ارادے
 کا نام ہے اور زبانی لفظ کچھ بھی نیت نہیں ہے اور اگر فرض کر لو کہ وہ زبان ہی سے کہتا تو ایک مرتبہ کہنا کافی تھا اس میں دو دو کو
 اور تیس تیس مرتبہ زبان سے بکنے کے کچھ معنی نہیں ہیں مگر ترجمہ کہتا ہے کہ شاید کچھ لوگوں نے بچوں کو تعلیم کے طور پر زبان
 سے سکھلایا ہو کہ اس کے معنی دل میں لاؤ۔ پھر ان جاہلوں نے اسی لفظ کو نیت قرار دیا۔ اور عجیب یہ ہے کہ بعض فقہ
 کے مدعی نے لکھا کہ جس کو اضطراب ہو دل نہ ٹھیرے تو زبان سے نیت کر لے یہ عجیب جمالت ہے اور شیخ محقق نے
 رد کر دیا کہ اس شخص نے نیت کا بدل لفظ اپنی راے سے مقرر کیا حالانکہ بدل بدون حکم شرع کے نہیں ہو سکتا ہے اور بعض
 دھوکہ کھینچنے والوں نے نیت کا بدل لفظ اپنی راے سے جمع کرنا بہتر ہے حالانکہ یہ بھی جہل ہے ایسے کہ زبان سے بکنا کیونکر بہتری میں داخل کیا جا

وفی ذیل المرأة یصلها ما بعدہ وقال یغسل بول الحاریة وینضم علی بول الغلام وكان یجل بنت ابی العاص بن الربیع
فی الصلابة ونهى الراعی عن اعلام السائل لعن الماء وما یرده وقال ما بقت لنا طهور وقال یا صاحب
المیزاب لا تخبره وقد صافح رسول الله صلی الله علیه وسلم الاعراب وركب الخمار وما عرف من خلقه التعبد بالماء
الکثیر فوضأ من سقایة المسجد معلوم حال الاعراب الذبان من احدثهم الاقدام علی البول فی المسجد کل ذلك
للعلمنا وعلامتنا ان الماء علی اصل الطهارة وتوضأ من غیره کان ماؤه نقاعة لئنا واما قوله تبرزهوا من
البول فان للتبرزه حلا معلوما وهو ان لا یغفل عن یحل قلا صا به حتى تتبعه الماء فاما الاستشعار فانه اذا
علق نما وانقطع الوقت بما لا یقتضی بمثاله الشرع قلت وكان اسو بن سالم وهو من كبار
الصالحین یستعمل ماء کثیرا فی وضوئه ثم ترک ذلك

ترجمہ اور جس عورت کا دامن داراز لٹکتا جاتا تھا۔ اور اس نے پوچھا۔ کہ وہ گھورے وغیرہ نجاست پر لٹک جاتا
ہے فرمایا کہ جو زمین اس کے بعد آتی ہے جب اس سے رگڑ لگایا تو پاک ہو جاتا ہے۔ اور فرمایا کہ لڑکی اگر پیشاب کر دے
تو دھویا جاوے۔ اور لڑکا ہو تو اس پر چھینٹا دینا کافی ہے (یعنی جب تک یہ دونوں دودھ پیتے ہوں) اور جو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نواسی عمارہ بنت ابی العاص کو نماز میں اپنے کندھے پر اٹھائے رہتے تھے۔
اور حضرت کے ساتھیوں میں سے جس نے سفر میں چرواہے سے پوچھا کہ تیرے اس تالاب پر درندہ بھی پانی
پینے آتے ہیں تو حضرت نے یہ جواب دیا کہ تو اس منکلف پوچھنے والے کو کچھ آگاہ مت کر اور فرمایا کہ جو ان جانوروں
نے چھوڑ دیا وہ ہمارے واسطے پاک ہے اور ایک مرتبہ مرقاۃ والا تھا یعنی تھوڑے پانی کا گڑھا تھا۔ اس سے بھی ایک نے
اسی طرح پوچھا تھا تو حضرت نے مرقاۃ والے کو فرمایا کہ اس کو مت آگاہ کر اور دیکھو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عراب مصفا
کیا اور بعض اوقات ہمارے سوا ہر جاکرتے تھے اور آپ کی عادت شریف سے یہ معلوم نہ ہوا کہ پانی بہت پھینکتے تھے اور مسجد
کے سقاہ سے وضو کیا اور اعزاب کا حال سب جانتے ہیں چنانچہ ان میں سے تو ایک وہ تھا کہ جس نے مسجد میں بیٹھ کر
پیشاب کر دیا تھا (یعنی یہ لوگ پیشاب سے چند ان احتیاط نہ کرتے تھے اور نہ ان کے ہاتھوں کا احتیاط سو رکھنا قطعاً معلوم
ہوا لیکن نجاست ظاہر نہ تھی) اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب ہم لوگوں کو تعلیم فرمانے کے لیے کیا تھا اور یہ آگاہ فرمایا کہ
پانی اصل طہارت پر ہے اور خود ایسے غدیر (چھوٹی تلیا) سے وضو کیا جس کا پانی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا بگھوئی ہوئی مٹی
کا پانی ہے یہ کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگ پیشاب پر سیر کر دو ان کے معنی سمجھنے چاہئیں یعنی پرہیز کرنے کی حد معلوم ہے
مطلب یہ کہ جہاں کہیں پیشاب لگ جاوے اس سے غفلت نہ کرو بلکہ اس کو پانی سے دھو ڈالو اور دوسواں یہ ہے کہ وہ پانی اگر کچھ
لگ گیا اور یہاں تک بہا تا کہ وقت نکل گیا اور ایسے بیہودگی میں وقت گذار دیا کہ شرع نے اس کا حکم نہیں دیا ہر مصنفہ نے کہا
کہ اسو بن سالم سے کہ بار صالحین میں سے تھے اور پہلے پانی بہت پھینکاتے تھے پھر اس کو ترک کر کے بہت کپانی سے وضو کیا

فقال ما هذا السرف يا سعد فقال اني الوضوء سرف فقال نعم وان كنت حلي فخرجاروني لحدیث یاسناد
عن ابی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للوضوء شیطان یقول له الوہان فاقوہ او قال فاحذر وہ و یاسنا
عن سفیان عن بیان عن الحسن قال شیطان الوضوء یغوی الوہان یغویک بالناس الوضوء و یاسناد ذریع
الی ابی نعامة ان عبد اللہ بن مغفل سمع ابنہ یقول اللهم انی اسئلك الفرح و من اسئلك واسئلك فقال له
عبد اللہ سل الجنة و تعوذہ من النار فانی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول سیکون فی هذه الامة قوم
یعتدون فی الدعاء والطہ و یاسناد عن الحسن انه کان یعرض ابن سیرین یقول یتوئلاً احدهم
بقربة و یغتسل بزيادة صیاصیا و د لکاد لکاد تعذیباً لانفسهم و خلافاً لسنة نبیہم صلی
اللہ علیہ وسلم و کان الوفاء بن عقیل یقول اجل محصول عند العقلا الوقت
واقبل متعبداً به للماء و قد قال صلی اللہ علیہ وسلم صبو علی بول الاعراب ذنوباً من ماء و
قال فی المنی امط عنک باذخرة و قد قال فی الخذاء طهور ان یدلک فی الارض

ترجمہ فرمایا کہ اسے سجدہ کیا اسراف ہے بعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا وضو میں بھی پانی کا اسراف معتبر ہے۔
آپ نے فرمایا کہ ہاں اگرچہ تو بہتے دیا پر وضو کرے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضرت
نے فرمایا کہ وضو میں وسوسہ کے واسطے ایک شیطان مقرر ہے اس کا نام و لہمان ہے تم اس سے پرہیز رکھو۔
حسن بصری نے کہا کہ ایک شیطان جس کا نام و لہمان ہے وہ وضو میں لوگوں پر شکار کیا کرتا ہے ابو نعامة
نے کہا کہ عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو بعد نماز کے طول طویل دعا کرتے سنا کہ الہی مجھے فردوس
دیکھو۔ اور الہی میں یہ مانگتا ہوں اور وہ مانگتا ہوں۔ تو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے فرزند توجنت کی درخواست کر
اور ہمیں ہم سے پناہ مانگ کیونکہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اس اُمت میں ایک قوم ہوگی جو دعا
کرتے ہیں اور وضو کرنے میں حد سے بڑھ جاویں گے ابن شوذب نے کہا کہ حسن بصری رحمہ اللہ ابن سیرین رحمہ اللہ
پر یہ تلخیص کیا کرتے کہ یہ کیا ہے کہ تم میں سے آدمی ایک مشک سے وضو کرتا۔ اور ایک پچھال سے نہاتا ہے۔
اور کثرت سے پانی لٹاتا اور ملتا جاتا ہے مفت اپنی جان کو تکلیف دیتا ہے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ
سے مخالفت کرتا ہے۔ ابو الوفاء ابن عقیل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ غلام عاقلین کے نزدیک خوبی وقت
کی حفاظت ہے اور عبادت میں پانی کے ساتھ تکلف نہ کرنا۔ اور بیشک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حجر
اورابی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تھا۔ اُس کے پیشاب پر ایک ڈول پانی بہا دو۔ اور رسی کے حق میں فرمایا۔
اگر تیرے لگ جاوے تو چاہے اذخر گہاس ہی سے اس کو بچھ کے دور کر دے اور جوتے و موزے
کے حق میں فرمایا کہ اُس کو زمین سے رگڑ دے۔ یہی اُس کی طہارت ہے۔

واستعملوا وطیتہم واکسیتہم من الموسوسین من یقطر علیہ قطراً ماء فیصل الثوب کلہ وربما تأخر لذلک عن صلوۃ الجماعة ومنہم من ترک صلوۃ الجمعة لم یطیر لیلہا فان ینتقم علیہ ولا یظن ظان انی امنع من النظا^ق والورع ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع المضیعة للزبان ہی التي اهل عنہا ومن ذلک تلبیس علیہم فی نیت الصلوۃ فمنہم من یقول اصل صلاۃ کذا انہم یعید ہا ظناً منہ انہ قد نقض النیت والنیت لا تنقض وان لم یرض اللفظ ومنہم من یکبر ثم ینقض ثم یکبر ثم ینقض ثم یکبر ثم ینقض فاذا رکع الامام کبر الموسوس و رکع معہ فلیت شعری ما الذی احضر النیت حین عذی وما ذلک الا ان ابلیس اراد ان یفوتہ الفضیلۃ وفی الموسوسین من یحلف باللہ لا کبر غیر ہذا المرۃ ومنہم من یحلف بالخریج من مالہ اویالطلاق وھذا کلہ تلبیس والشریعة سمحۃ سہلۃ سلیسۃ من ہذا الافاق ولا جرى لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اصحابہ شئ من ہذا وقد بلغنا عن ابی حازم انہ دخل المسجد فوسوس الیہ ابلیس

ترجمہ تو بیان جو کچھ ہاتھ آئے اور وہ شرعاً پھنسنے کے لائق تھے یعنی ریشمی وغیرہ نہ تھے ان میں نماز پڑھی اور ان کی چادرین و فرش کلام میں لائے بعضے وسوسہ والے دیکھے گئے کہ اگر اس کے کپڑے پر ایک چھینٹ پڑی تو اس سب کچھ اڑ ہو ڈالا۔ اور بار بار ایسے کرنے کے واسطے اس نے جماعت چھوڑ دی۔ اور بہتوں نے خیف بارش میں اس خوف سے جماعت چھوڑی کہ ایسا نہ ہو اس کے کپڑے پر چھینٹ پڑ جاوے واضح سو کہ کوئی بدگمان یہ زعم نہ کرے کہ میں پاکیزگی و طہارت و پرہیزگاری سے باغ ہوں نہیں بلکہ میں اس تکلف اور مبالغہ سے منع کرتا ہوں جو حد شرع سے خارج اور اوقات ضائع کرنے والا ہے اگر اچکلہ ابلیس نے ان پر نماز کی نیت میں وسوسہ و تلبیس ڈالی چنانچہ بعض کو دیکھو کہ کہتا ہے کہ میں فلاں نماز پڑھتا ہوں۔ پھر دوبارہ اسی کو دہراتا ہے اور پے در پے ایسا کہتا ہے۔ اس گمان پر کہ نیت نیت ٹوڑ ڈالی حالانکہ نیت تو ٹوٹ نہیں سکتی اگرچہ الفاظ میں نقص بھی ہو بعض کا یہ حال ہے کہ وہ تکریمہ کہتا ہے پھر نور کریم کہتا ہے پھر اسی طرح وسوسہ میں توڑتا اور کہتا ہے۔ یہاں تک کہ امام کو عین عیاں ہے تو ناچار یہ وسوسہ ملائکہ کہہ کر رکوع میں شامل ہو جاتا ہے میں نہیں سمجھتا کہ اس رکوع میں جاتے وقت کیسی اس کی نیت حاضر ہو گئی اور پہلے اس کو حاضری سے کیا چیز مانع تھی میرے خیال میں تو بجز اس کے کچھ نہیں کہ ابلیس نے چاہا کہ اس کو فضیلت مسرات و سماعت وغیرہ حاصل ہو۔ وسوسہ والوں میں یعنی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی قسم کھاتے ہیں کہ اگر ارکون گا اور بعضے طلاق زوجہ و اعتاق غلام و صدق مال کی قسم کھاتے ہیں حالانکہ یہ سب ابلیس کے تمیسات ہیں اور اللہ تعالیٰ نے شریعت مہمل اور آسان اور ایسی آفتوں سے پاک صاف رکھی ہے کہ کبھی حضرت معلم اللہ پاک کے صاحب کے واسطے ان امور میں کچھ جاری نہ ہوا اور ہم کو روایت پونجی کہ ابو حازم رحمہ اللہ تعالیٰ مسجد میں داخل ہوئے تو ابلیس نے ان کو وسوسہ دلایا

فسالہ رجل عن سبب تركه فقال غت ليلة فاذا هلكف يهتف بى يا اسوما هذا يحيى بن سعيد الانصارى حدثنا عن سعيد بن المسيب قال اذا جاوز الوضوء ثلاثا لم يرفع الى السماء قال قلت لاعوذ فانا اليوم ليكفينه كف من ماء ذكر تبليسه عليهم في الاذان من ذلك التلحين في الاذان وقد كرهه مالك بن انس وغيره من العلماء كراهية شديدة لانه يخرجهم عن موضوع التعظيم الى مشابهة الغنا ومنها انهم يخلطون اذان الفجر بالتذكير والتسليم والمواظبة ويحعلون الاذان وسطا فيختلط فقد كره العلماء كلها يضاف الى الاذان وقد راينا من يقوم بيليل كثير على المنارة فيعظ ويذكر ويقرأ سورة من القرآن بصوت مرتفع فيمنع الناس نومهم ويخلط على المتجهد بن قراءتهم وكل ذلك من التكرات ذكر تبليسه عليهم في الصلوة فمن ذلك تبليسه عليهم في الثياب التي يستر بها فترى احدهم يغسل الثوب الطاهر مرارا واربعا لمسه فيغسله ومنهم من يغسل ثيابه في دجلة لا يرى اغسلها في البيت ينجس ومنهم من يبدلها في البير كفعل اليهود وما كانت الصحابة تفعل هذا بل قد صلا في ثياب فارس لما فتحها

ترجمہ تو ایک شخص نے اُن سے اس کا سبب پوچھا۔ تو اسودہ نے فرمایا کہ میں ایک رات خواب میں تھا کہ ایک ہاتھ نے مجھے آواز دی کہ اے اسودہ کیا اس رات بے یحییٰ بن سعید الانصاری نے سعید بن المسيب سے تم تک یہ حدیث پہنچائی کہ جب وضو تین مرتبہ سے پڑھا تو وہ آسمان کو بلند نہیں کیا جاتا ہے میں نے کہا کہ اچھا اب میں ایسا نہ کروں گا چنانچہ اب مجھ پر ایک چلو پانی کفایت کرتا ہے اذان میں عبود بن ربیع بن ابی اسحاق کا بیان منجملہ تلبیسات کے تمہیں ہے یعنی حنظل رگنی سے اذان دیتے ہیں حالانکہ امام مالک وغیرہ علماء نے اُس کو سخت مکروہ جانا ہے اس لیے کہ یہ اسکو مقام تعظیم سے نکال کر راگ و گلانے کے مشابہ کرتی ہے از انجملہ یہ کہ یہ لوگ اذان فجر سے پہلے ذکر و تسبیح و عطا شروع کرتے ہیں اور ان چیزوں کے بیچ بیچ میں اذان دیتے ہیں تو وہ گڈ مڈ ہو جاتی ہے۔ اور علمائے ہر ایسی چیز کو جو اذان میں ملانی جاوے مکروہ کہتا ہے اور ہم نے دیکھا کہ رات میں شب بیداری کرنے والا اکثر منارہ پر چڑھا ہوا قرآن کی سورتیں بلند آواز سے پڑھتا رہا اور ذکر بآواز بلند کرتا رہا۔ اور عطا کہتا رہا۔ کہ اُس نے آواز بلند کیا۔ اور لوگوں کی نیند مرام کر دی اللہ اور جو لوگ اپنے حجرہ میں شب بیداری و تہجد میں تھے۔ اُن پر قرائت گڈ مڈ کر دی۔ اور یہ سب محکرات میں سے ہے۔ نماز میں تلبیس ابلیس کا ذکر۔ از انجملہ یہ جو لباس نماز میں پہنتا تھا۔ اس کو باوجود پاک ہونے کے بار بار دہویا۔ اور کبھی کسی مسلمان نے اس کو چھوا۔ تو اُس نے دھو ڈالا۔ اور بعض ان میں سے ایسے تھے۔ کہ وہ طہ میں اپنے کپڑے دھوتے تھے۔ اُس کے نزدیک گھر میں دھونا کفایت نہ کرتا تھا۔ اور اُن میں سے بعض کی یہ کیفیت تھی۔ کہ گھر میں کپڑا باندھ کر کنون میں لٹکاتا۔ جیسے یہودی کرتے ہیں۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم ان میں سے کوئی بات نہیں کرتے تھے۔ بلکہ جب انہوں نے فارس فتح کیا

والا لفاظ لا تلزم والوسواس لم یحق حمل وان الوسواس یکلف نفسان یحضر فی قلبه الظلمة والا داثية و
 الفریضة فی حالة واحدة منفصلة بالفاظها وهویطالها وذلک بحال ولو کلف نفسه ذلک فی القيام للعالم
 لتعذر علیه فمن عرف هذا عرف النية ثم انه یجوز تقدیرها علی التکبیر بزمان یسیر بالمریفسخها فبما وجه
 هذا التعب فی الصاقها بالتکبیر علی انه اذا حصلها ولم یفسخها فقد التصقت بالتکبیر وعن مسعر قال
 اخبر الی معن بن عبد الرحمن کتابا وحلف بالله انه خطا بیه فاذا فیه قال عید الله والذي لا اله الا هو
 ما رأیت احد کان اشد علی المنتظرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا رأیت بعدة اشد خوفا
 علیهم من ابی بکر وان لا ظن عمر کان اشد اهل الارض خوفا علیهم **فصل** ومن الوسواسین من اذا صحت
 له النية وکفر هل عن باقی صلاته کان المقصود من الصلوة التکبیر فقط وهذا تبلیس یدکشفه ان التکبیر
 یراد للدخول فی العیادة وکیف تھمل العیادة التي هی کالدار ویقتصر علی التشاغل بمحط الباب

ترجمہ حالانکہ یہ الفاظ بکثرت بھی لازم نہیں ہیں اور وسواس محض جہالت ہے اور وسواسی یہ پہچانتا ہے کہ ایک آن میں اس
 کے دل میں غم کی نماز ہونا اور ادا کرنا اور فرض ہونا اور نہ کبھی کبھار ہونا اور اللہ تعالیٰ ہونا تفصیل الغافل سامنے
 حاضر ہو جاوے اور یہ محال ہے اور اسی طرح اگر عالم کے لئے بکثرت یا گھڑے ہونے میں یہی الفاظ بکثرت چاہیئے۔ تو وہ ان
 بھی محال ہو جاوے پس جس نے یہ بات پہچان لی اُس نے نیت پہچان لی پھر واضع ہو کہ نیت کا مقدم
 ہونا تکبیر پر چاہیئے۔ جب تک اُس کو نسخ نہ کر لے۔ نیت موجود ہے پس نیت کو تکبیر کے ساتھ ملانے میں یہ
 تعب کیونکہ اٹھانا ہے **علاوہ برین** جب نیت اُس نے حاضر کر لی تو چاہیئے۔ جتنی دیر بعد تکبیر
 کہے وہ تکبیر سے مل جائے گی۔ جب تک اُس کو نسخ نہ کرے مسعر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان
 کیا یہ معن بن عبد الرحمن نے ایک رسالہ مجھے دکھلایا۔ اور قسم کھا کر کہا۔ کہ یہ میرے والد کا لکھا ہوا ہے۔
 میں نے اُس میں دیکھا۔ تو یہ لکھا تھا۔ کہ والذي لا اله غمیرہ یعنی قسم اُس انسپاک کی جس کے سوائے
 کوئی معبود نہیں ہے۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کسی کو سخت ان تکلف کرنے
 والوں پر نہیں دیکھا۔ اور نہ آپ کے بعد میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کسی کو ان پر سخت دیکھا۔ اور
 برائے ان ہے۔ کہ بعد صدیق رضی اللہ عنہ کے عمر رضی اللہ عنہ سب اہل زمین سے زیادہ ان تکلفین پر سخت تھے
فصل بعضے وسواسیوں کا یہ حال ہے کہ جب اُس نے نیت صحیح کر کے تکبیر کہہ لی تو پھر باقی نماز سے بالکل غافل
 ہو جاتا ہے گویا نماز سے قطع ہی تکبیر تصور تھی اس تبلیس کا کشف یہ ہے کہ وسواسی سے کہا جاوے کہ تکبیر تو اُس
 عبادت میں داخل ہونے کے واسطے کہی جاتی ہے پھر تو باقی عبادت سے کیونکہ غافل ہوتا ہے کیا یہ ممکن ہے۔ کہ
 عبادت جو بمنزلہ گھر کے ہے اُس کی حفاظت سے غافل ہو اور تکبیر جو بمنزلہ دروازہ کے ہے فقط اس کی حفاظت کرے +

انک تصلى بغیر ضوء فقال ما یبلغ من نفوسک لی هذا وکشف هذا التلبیس ان یقال للموسوس ان کنت
 تريد احضار النیة فالنیة حاضرة لانک قمت لتؤدی الفریضة وهذه هی النیة ولجعلها القلبی اللفظ
 ان کنت تريد تعجیل اللفظ فاللفظ لا یجب ثم قد قلته صحیحاً فمواجهة الاعادة افتر الی تنظن وقد قلت انک
 ما قلت هذا مرض ولقد حکلی لی بعض الاشیاء عن ابن عقیل حکایت عجیبة ان رجلاً لقیه فقال انی اغسل ^{العضو}
 واقول ما غسلته واكرر اقول ما کبرت فقال له ابن عقیل دع الصلاة فانها ما تجب علیک فقال قوم لان عقیل
 کیف لقول هذا فقال لهم قد قال النبی صلی الله علیہ وسلم رفع القلم عن المجنون حتی یفقی ومن یکبر یرى قول ما کبرت فلیس
 بعقل والمجنون لا تجب علیه الصلوة **قال المصنف** واعلم ان الوستوی نیت الصلاة سبیلها خیل بالعقل
 او جهل بالشرع ومعلوم ان من دخل علی علم فقام له فهو قال نویت ان انتصیب قائماً تعظیماً لدخل هذا العالم لجل
 علمه مقبلاً علیه بوجهی مسفه فی عقله فان هذا اقل تصور فی ذهنه منذر ای العلم فقیماً لانسان ^{الصلوة}
 لیؤدی الفرض امر متصور فی النفس فی حالة واحدة لا یطول زمانه وانما یطول زمان نظم هذه الالفاظ

ترجمہ کرتے ہیں وضو ہونا پڑ پڑنے کا قصد کرتے ہو تو فرمایا کہ اسے دشمن تیری نصیحت میرے حق میں کبھی اس مرتبہ تک نہیں پہنچ
 سکتی ہے اس تلبیس کا کشف یہ ہے کہ دوسرے والے سے کہا جاوے کہ اگر تو حضور نیت کا قصد کرتا ہی تو وہ حاضر ہے۔
 اس لیے کہ تو کھڑا ہوا ہے تاکہ فریضہ ادا کرے۔ اور یہی نیت ہے اور نیت کا محل دل ہے زبان نہیں ہے اور لفظ واجب
 نہیں ہے پھر بھی تو نے لفظ صحیح کہہ لیا۔ ثواب دہر لے کی کیا وجہ ہے کیا تیرا گمان ہے کہ تو نے یہ نہیں کہا حالاً
 کہہ چکا ہے تو یہ مرض ہے **مصنف** نے کہا کہ مجھ سے بعضے شل نے ابن عقیل کی ایک عجیب حکایت نقل کی کہ ایک شخص نے
 ابن عقیل سے پوچھا کیا حضرت میں عضو ہوتا ہوں پہر کتابوں کے میں نے نہیں دہویا اور تیرے کتابوں پہر کتابوں کے میں نے
 نکیر نہیں کہی تو ابن عقیل نے کہا کہ تو نماز چھوڑ دے تجھ پر نماز واجب نہیں ہے تو ایک قوم نے عرض کیا کہ یا حضرت آپ نے
 اس شخص کو یہ کیا فتویٰ دیا ہے تو ابن عقیل نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رفع القلم عن المجنون یعنی مجنون
 سے قلم اٹھالیا گیا ہے جب تک وہ ندرست نہ ہو اور تم دیکھتے ہو کہ جو کہتا ہے کہ میں نے تکبیر کہی پھر کہتا ہے کہ میں کہی تو اس کا
 عقل نہیں ہو اور مجنون پر نماز واجب نہیں ہے (ترجمہ کہتا ہے کہ شیخ نے بھی ایک اسی قسم کا الطیفہ لکھا ہے کہ دوسرے واسطے کہا جا
 کہ جیسے تو نے ہم سے کہا کہ میں نے تکبیر کہی اسی طرح ابیس سے کہنا کہ میں کہہ چکا ہوں **مصنف** نے کہا کہ واضح ہو کہ نماز کی نیت
 میں دوسرے کا سبب عقل کی غلطی اور شرع سے جہالت ہو اور یہ معلوم رہے کہ جس کے پاس کوئی عالم آیا وہ عالم کے واسطے نکریا گیا ہو
 پس اگر کہو کہ میں نیت کرتا ہوں کہ میں اس عالم کے واسطے اس کی حکم کی وجہ سے سیدھا اس کی طرف متوجہ ہو کر کہتا ہوں تو اس کے
 عقل کی سفاہت ہوگی بلکہ کم از کم یہ بات تو اس کی نیت میں ہے تو اسی طرح آدمی جب نماز میں کھڑا ہوتا ہے تاکہ فریضہ ادا کرے تو یہ
 اس کی نیت میں متصور ہوتی ہے اس کے واسطے قلم زمانہ کی ضرورت نہیں ہے بلکہ زمانہ دور تو اس کے واسطے الفاظ کی نہیں لگتا ہوں

دوی ابو داؤد فی سنتان ابن الزبیر قال وضع الید علی الید من السنة وآن ابن مسعود کان یصلی فوضع یدہ الیسر
 علی الیمین فراه النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ الیمین علی الیسری **قال المصنف** ولا یکن علیک
 انکاراً علی امن قال اراد قرب القلوب ولا اضرب علی ید وان کان من کلوا فان الشرع المنکولین **وقد قیل**
 لاحمد بن حنبل ان ابن المبارک لیس یقول کذا او کذا فقال ان ابن المبارک لم یزل من السماء **وقیل** له قال ابرہیم بن ادہم
 فقال جئتونی ببيان الطريق علیکم بالاصل فلا ینبغی ان یترک الشرع لقول معظم فی النفس فان الشرع اعظم و
 الخطاء فی التأویل علی الناس یجری ومن الجائز ان یکون الاحادیث لم تبلغه **فصل** وقلم یس الیسر علی بعض
 المصلین فی منارج الحرف **قال** یقول الحبل الحبل فیخرج بأیامہ الکلمۃ عن قانوا زاب الصلوة وتارة یلبس علیہ فی تحقیق
 التشدید وتارة فی اخر جرحاً من المعضوب ولقد رايت من یقول المعضوب فیخرج بضم المعجم الخراج الضاد لقوة تشدید
 انما لرا تحقیق الحرف **قال** الیسر **یخرج** هو لاء بالزیادة عن حد تحقیق ویשלغهم فی المبالغة فی الحروف
 عن فہم التلاوة وكل هذه الوسوس من الیسر **وعن** سعید بن عبد الرحمن بن ابی العیاض ان سهل

ترجمہ ابو داؤد نے روایت کی کہ ابن الزبیر نے فرمایا کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے اور ابن مسعود غماز پڑھتے تھے اور امین
 پر بایان ہاتھ رکھتے تھے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑ کر بائیں پر دایاں رکھ دیا **مصنف** نے کہا کہ
 تم پر گران نہ گذرے ہمارا انکار کرنا اوس شخص پر جو یہ کہے کہ مصنف
 اول کی حاضری سے مراد قرب الی ہے اور یہ کہ میں نماز میں ہاتھ پر ہاتھ نہیں نہ رکھوں گا اگرچہ وہ شخص اکابر اولیاء میں سے
 کیوں نہ ہو کیونکہ شرع میں منکرات پر ناجاموشی حلال نہیں بلکہ خیانت ہے **احمد بن حنبل** سے کہا گیا کہ ابن المبارک
 تو اس طرح کہتے ہیں فرمایا کہ ابن المبارک کچھ آسمان سے نہیں اترے ہیں اور امام احمد رحمہ سے کہا گیا کہ ابراہیم بن ادہم نے اس
 طرح فرمایا ہے امام احمد نے کہا کہ کیا تم میرے پاس طریق سنت کا بیان روشن اور دلیل واضح لائے ہو تو یہ لازم ہے کہ اصل کو لازم
 پکڑو لہذا دل میں جس کسی کی بزرگی سمائی ہو اس کی وجہ سے شرع کا حکم نہیں چھوڑا جائیگا کیونکہ شرع سے زیادہ بزرگ ہے
 اور اصول کی تاویل میں لوگوں سے خطا ہو جانی ہمیشہ سے چلی آئی ہے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان بزرگوں کو یہ حدیثیں پہنچی
 ہوں (ترجمہ کرتا ہے) یعنی اسی شرع سے یہ لوگ بزرگ ہوئے تو شرع اصل ٹھہری فصل الیسر نے ہنگ نماز یونہی عرف کے خارج
 میں ہمیں فی الدی چنانچہ تم بعض کو دیکھو کہ وہ الحبل الحبل مکرر کر رکھتا ہے حتی کہ وہ اس کلمہ کے بار بار اور مکرر کر رکھنے کی وجہ
 سے نماز کے ادب خارج ہو جاتا ہے کبھی نمازی پر تشدید کے ٹھیک نکالنے میں تمہیں ڈالتا ہے اور کبھی غیر المغضوب کے ضاد
 نکالنے میں تمہیں کرتا ہے اور میں نے ایسے شخص کو دیکھا کہ وہ المغضوب کہتا تھا تو غایت تشدد کی وجہ سے ضاد نکالنے کے ساتھ
 تھوکر نکل پڑتا تھا حالانکہ مراد تو عرف کو صحیح نکالنا ہوتا ہے لیکن الیسر ان لوگوں کو ایسے فضولیات زائد کی طرف ایسے لیجاتا
 ہے کہ تلاوت میں معافی کی فکر سے خارج ہو کر ایسے مبالغات میں پڑ جاوے **سعد بن عبد الرحمن بن ابی العیاض** نے کہا کہ سهل

فصل ومن اللوسوسین من یحرم له التلبیس خلف الامام وقد بقی من الركعة لیسیر فیستقیم ولیستعبد فیرك الامام وهذا تلبیس ایضاً لان الذی شرع فیہ من الاستفتاح والتعوذ مسنون والذی تركه من قراءة الفاتحة واجب هو لا ذم لامر عند جملة من العلماء فلا یبغی ان یقدم علیہ سنة وقال المصنف وقد كنت اصلی رأ شیخنا ابو بکر الدینوری الفقیہ فی زمان الصلے فرائی مرة افضل هذا فقال یا بنی ان الفقہاء قد اختلفوا فی وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم یختلفوا ان الاستفتاح سنة فاشتغل بالولعب ودمر السنن **فصل** وقد لبس ابلیس علی قوم فتركوا التلبیس من السنن لواقعات وقعت لهم فہم من كان یناخر عن الصف الاول ویقول انما اراد قرب القلوب ومنہم لم یضع ید اعلی ید فی الصلوة وقال اکمرہ ان اظهر من الخشوع ما لیس فی قلبہ وقد روینا ہذا من الفعلین عن بعض اکابر الصالحین وهذا امر اوجبه قلۃ العلم فی الصحیحین من حدیث ابی ہریرۃ عن ابنی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لو یعلم الناس علم فی النداء والصف الاول ثم یجدوا الا ان یمسوا علیہ لاستملوا وفي افواصل من حدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال خیر صفوف الرجال اولها وشرها اخرها ما وضع الید علی الید

ترجمہ فصل بعضے وسواسی کو دکھا جاتا ہے کہ امام کے پیچھے اُس کی تکبیر اس وقت تک نہیں کہتا ہے جب رکعت میں سے بہت خفیف حصہ باقی رہ جاتا ہے پھر وہ سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھتا ہے۔ اور امام رکوع میں جاتا ہے تو اُس کے ساتھ رکوع میں چلا جاتا ہے اور یہ بھی ابلیس کی تلبیس ہے (مگر شرع کے رو سے جماعت کا بڑا جرم ہے) اس لیے کہ وہ جو کچھ پڑھتا رہا یعنی سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ وہ تو سنت تھا اور اُس نے قرأت فاتحہ چھوڑی جو واجب ہے تو کیونکر واجب چھوڑ کر سنون پڑھتا رہ گیا **مصنف** نے کہا کہ میں بچپن میں اپنے شیخ ابو بکر الدینوری کے پیچھے نماز پڑھا کرتا اور یہی کیا کرتا ایک مرتبہ انھوں نے مجھے دیکھا تو فرمایا کہ اے فرزند فقہاء نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ واجب ہونے میں اختلاف کیا ہے اور سبحانک اللہم وغیرہ دعائے استفتاح کے سنت ہونے میں کچھ اختلاف نہیں کیا تو تو ایسے موقع پر سنت چھوڑ کر واجب میں مشغول ہو جایا کر **فصل** ابلیس نے ایک قوم پر اپنی تلبیس ڈالی تو انھوں نے بہت سی سنتوں کو چھوڑ دیا۔ بوجہ خاص خاص واقعات کے جو ان کو پیش آئے چنانچہ بعض نے صف اول کی سانسری چھوڑ دی اور کہا کہ اس سے مراد قرب دل ہے بعض نے نماز میں ہاتھ پر ہاتھ رکھنا چھوڑا اور کہا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ایسا خشوع ظاہر کروں جو میرے دل میں نہیں ہے۔ اور ہم کو یہ دو فصل دو صالحین بزرگوں سے پہنچے کہ وہ دونوں ایسا کیا کرتے تھے حالانکہ اس کا باعث قلت علم ہے تمسین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگ جانتے کہ اذان کہنے اور صف اول میں کیا فضیلت ہے پھر سوائے قرعہ ڈالنے کے کوئی راہ نہ پاتے تو اُس کے حاصل کرنے پر قہر ڈالتے اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا آیا کہ میں دو دن کی بہتر صف اول میں اور بدتر پچھل صف میں اور عورتوں کی بدتر صف اول ہے اور بہتر پچھلی ہے (رواہ مسلم) اور رہا ہاتھ پر ہاتھ رکھنا تو یہ سنت ہے

ولقد دخلت على بعض المتعبدين وهو ينقل بالنهار ويجهج بالقراءة فقلت له ان يجهج بالقراءة بالنهار مكره
فقال لي انا اطرد النوم عنى بالجهج فقلت له ان السنان لا يترك لاجل سهرك ومتى غلبت النوم فمفات
لنفس عليك حقا وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهج بالقراءة بالنهار فارجموه بالبحر
فصل وقد ليس بليس على جماعة من المتعبدين فكثر من صلاة الليل فيهم من ليسه كله ويفرح بقيام
الليل وصلاة الضحى اكثر منها يفرح باداء الفرائض ثم يقع قبيل الفجر فتقوته الفريضة او يقيم فيتحيا لها
فتقوته الجماعة او يصبح كسلان فلا يقدر على الكسب لعائلته ولقوله رايت شيخا من المتعبدين يقال له
حسين القزويني عيشي كثير من النهار في جامع المنصور فسالت عن سبب مشيه فقبل لي
لثلاثينام فقلت هذا اجل يقتضيه الشرع والعقل اما الشرع فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
لنفسك عليك حقا فقم ونم وكان يقول عليكم هديا قاصدا فانه من يشاهد هذا الدين يغلبه
وعن انس بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وجل حمد ودين
سائرين فقال ما هذا قالوا الذي تبصلي فاذا اكملت او ختمت امسكت به فقال حلوه ثم قال ليصل احدكم نشا

ترجمہ میں بعض عابدوں کے پاس گیا۔ میں نے دیکھا کہ دن میں وہ نفل کو زور سے قرات کے ساتھ پڑھ رہا ہے میں نے کہا
کہ دن میں جہر سے قرات مکروہ ہے اُس نے جواب دیا کہ جہر کی قرات سے میں نیند کو دور کرتا ہوں میں نے کہا کہ تمہاری بیداری
کے واسطے سنت طریقہ ترک نہیں ہو سکتا ہے اگر ایسی ہی نیند غالب ہے تو سو رہو اس لیے کہ نفس کا بھی حق ہے۔ اور
بریدہؓ سے روایت ہے کہ جو کوئی دن میں جہر سے پڑھے اُس پر اونٹ کی مینگنیان مارو فصل بہت سے عابدوں
پر الیس نے یہ تبلیغ ڈالی کہ رات میں بہت دیر تک بلکہ تمام رات عبادت میں رہتے ہیں اور رات کے قیام سے اور
کی نماند سے وہ فرائض ادا کرنے سے زیادہ خوش ہوتے ہیں اور رات میں جاگتے جاگتے صبح کے قریب سو جاتے ہیں تو نماز
مجر بھی جاتی رہتی ہے یا وہ بے وقت آتا تو ضروریات سے فراغت کرنے میں جماعت جاتی رہتی ہے یا صبح کو بہت عجلت
اور اپنی آل واولاد کے واسطے معاش حاصل کرنے کے قابل نہیں رہتا ہے میں نے عبادت گزاروں میں سے ایک شخص
حسن قزویٰ نام کو دیکھا کہ وہ جامع منصور میں دن کو بہت نماز کرتا تھا میں نے سبب پوچھا تو بیان کیا کہ اس جیل سے نیند کو
دفع کرتا ہوں میں نے کہا کہ یہ تو شرع سے سنا دانی ہے اور عقل کا بھی خلاف ہے شرع میں حضرت صلعم نے فرمایا کہ تیرے نفس کا تجھ پر حق
ہے تو نماز میں بھی قیام کر اور خواب بھی کر اور فرماتے تھے کہ تیرا وسط طریقہ لانا ہے کیونکہ جو کوئی اس دین پر غلبہ چاہتا ہے دین پر
غالب ہو جاتا ہے انس بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہو کر تو دیکھا کہ ایک رسی بندھی ہوئی
تکٹی ہوئی فرمایا کہ یہ کیا چیز ہو عرض کیا گیا کہ یہ زینبؓ کی رسی ہے کہ جب نماز پڑھتے پڑھتے تھک جاتی یا اونگ آتی ہے
تو یہ رسی تہام لیتی دین تو فرمایا کہ اس کو کھول دو پھر فرمایا کہ جب تک تم میں سے آدمی چاق رہے تب تک نماز پڑھے۔

بن ابی امامہ حدثہ انہ دخل هو وابوہ علی انس بن مالک وهو یصلی صلاۃ خفیۃ کاہا صلوۃ مسافر فلما سلم قال یرحمک اللہ ارایت ہذا الصلوۃ للکتوبۃ اصلاۃ رسول اللہ ام شئ تنفلتہ قال انما الصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تحط الا شیئاً سہوت عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لا تشدوا علی انفسکم فی شد اللہ علیکم فان قوما تشدوا علی انفسہم فشد دعلیم فتلك بقایا ہم فی الصوامع والدیارات رہبانیتہ زابد عوہا کتبنا ہا علیہم وفی افراد مسلم من حدیث عثمان بن علی العاص قال قلت یا رسول اللہ ان الشیطان قد حال بینی و بین صلاتی و قرأتی یلسمہا علی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاك الشیطان یقال له خنزیر فاذا المحسنۃ قعود باللہ منہ و انفل عن یساک ثلاثا ففعلت ذلك فاذهبہ اللہ عنی فصل وقد لیس ابلیس علی خلق کثیر من جہلہ للتعبدین فراء و ان العبادۃ ہی القیام و القعود فحسب فہم یدابون فی ذلك و یخلون ببعض و یجہاتھا و لا یعلون و لقد املت علی جماعۃ یسلمون اذا سلم الامام و قد باقی علیہم من التشمید الواجب شئ و ذلك لا یجتمہ الامام عنہم وقد لبس علی اخرین منہم فہم یطیلون الصلوۃ و یکثرون القراءۃ و یکرہون المسنون فی الصلوۃ و یرتکبون للکروہ فیہا

ترجمہ ابن ابی امامہ نے بیان کیا کہ میں اور میرا باپ حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہما کی خدمت میں داخل ہوئے وہ اس وقت خفیہ نماز پڑھ رہے تھے گویا وہ مسافر کی نماز ہے جب سلام پھیرا تو میرے باپ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہے جو آپ نے فریضہ پڑھی ہے یا نفل ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہے میں نے اس میں کوئی ایسی بات نہیں کی سوائے اس کی کہ میں کچھ بھول گیا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تم لوگ اپنے نفسوں پر سختی نہ کرو کہ اللہ تم پر سخت کر دے کیونکہ ایک قوم نے اپنی اوپر سختی کی تو اپنی سختی کر دی گئی تو انہیں کے باقی یہ لوگ دیروصو معد میں دکھلائی دیتے ہیں رہبانیتہ استعمر آتہ یعنی رہبانیت کو انہوں نے خود نکالا ہے ہم نے اپنی فرض نہیں فرمائی تھی اور صحیح مسلم میں ہے کہ عثمان بن ابی العاص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری نماز و قرأت کے درمیان اور میرے درمیان شیطان نے حامل ہو کر تمہیں ڈالنی شروع کی حضرت نے فرمایا کہ اس شیطان کا نام خنزیر ہے جب تک یہ ایسا معلوم ہو تو اس سے اللہ تم کی پناہ لینا اور بائیں طرف تھوک دینا یقیناً تمہیں میں نے یہی کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسکو مجھ سے دور کر دیا فصل بہت سے جاہل عابد و غیر اہلسنی نے یہ تمہیں ڈالی کہ انہوں نے اسی اٹھک بیٹھک کو عبادت سمجھ لیا پس کثرت سے اس میں جان گھلاتے ہیں حالانکہ خدا کے ہتیرے واجبات چھوڑ جاتے اور نہیں جانتے ہیں اور میں نے غور کر کے بعض جماعت کو دیکھا کہ امام کے سلام کے ساتھ سلام پھیر دیتے ہیں حالانکہ ابی انہر ترشہد میں کچھ پڑھنا باقی رہ گیا تھا وہ تلم نہیں کرتے ہیں حالانکہ اس میں امام کا پڑھنا ان کی طرف سے کافی نہیں ہے ایک گروہ پر اہلسنی نے یہ تمہیں ڈالی کہ نماز اور پڑھتے اور بہت قرأت کرتے ہیں اور نماز کے مسنون امور ترک کر دیتے اس میں مکررات کے مرکب ہوتے ہیں

وبہ تقویٰ التعلل علی التبعید لعلہما ان ذلک یشیع ویوجب الملاحہ وعن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان افضل صلاۃ المرء فی بیتہ الا الصلاۃ المکتوبۃ قال المصنف اخرجہ فی الصحیحین وکان عامر بن عبد قیس یکرہ ان یرونہ یصلی وکان لا یتنفل فی المسجد وکان یصلی کل یوم الف رکعۃ وکان ابن ابی لیلہ اذا صلی فدخل علیہ اخل اضبطہ **فصل** وقد لبس علی قوم من المتعبدین فکانوا یشعرون والناس حولہم وھذا قد یقع علیہ فلا یمن دفعہ فمن قدر علی ساترہ فاضطرر فقد تعرض بالریاء وعن عاصم قال کان ابو اوائل اذا صلی فی بیتہ لشرہ لشیعہا ولو جعلت لہ الدنیا علی ان یفعلہ واحد یراہ ما فعلہ **وقد** کان ابو یوب السخنی انی اذا غلبہ البکاء قام **فصل** وقد لبس علی کثیر من المتعبدین فترہم یصلون اللیل والنهار ولا یفترون فی اصلاح عیب باطنی **وفی** مطعم النظر فی ذلک کان اولی بہم من کثرۃ التنفل ذکر تلبیسہ علیہم فی قراءۃ القرآن قد لبس قوم بکثرۃ التلاوۃ فہم یہذون ہذا من غیر تزییل ولا تثبیت ہذا حالۃ لیست بحمۃ وقد روي عن جماعة من السلف انہم کانوا یقرءون القرآن فی کل یوم او فی کل رکعۃ وھذا یشعرون نادما منہم۔

ترجمہ اور نفس خوش ہوتا ہے اور عبادت پر زیادہ قیام کرتا ہے کیونکہ اس کو اعتماد ہے اسطرح وہ نیک نام مشہور ہوگا۔ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حدیث روایت کی کہ روکی سب سے بہتر نماز اس کے گہرین ہوائے نماز فریضہ کے یہ حدیث صحیحین میں ہے اور عامر بن عبد قیس کو ناگوار ہوتا تھا کہ کوئی ان کو نماز پڑھتے دیکھے اور وہ کبھی مسجد میں نوافل پڑھتے حالانکہ ہر روز ہزار رکعت پڑھتے تھے اور ابن ابی لیلیٰ جب نماز پڑھتے اور کوئی انہیں آتا تو لیت جاتے **فصل** عابدون کی ایک جماعت پر ابلیس نے تلبیس ڈالی کہ وہ لوگوں کے مجمع میں روزانہ شروع کرتے ہیں یہ بات اگرچہ ایسی ہے کہ کبھی دل نرم ہو کر گریہ طاری ہوتا ہے لیکن جو شخص اس کو روک سکے۔ اور نہ روکے تو اس نے اپنے نفس کو ریاکاری کے واسطے پیش کر دیا **عاصم** نے کہا کہ ابو اوائل رحمہ اللہ تعالیٰ جب اپنے گہرین نماز پڑھتے تو ان کے رونے سے نرم و روانا آواز نکلتی تھی اور اگر کسی کے سامنے ایسا کر لیکو ان سے کہا جاتا تو کبھی نہ کہتے اگرچہ ان کو سب دنیا دیجاتی۔ ابو یوب السخنی انی روز کا یہ حال تھا کہ جب مجلس میں اپنے روزانہ غالب ہوتا تو اٹھ کھڑے ہوتے تھے **فصل** عابدون کی ایک قوم پر ابلیس نے یہ تلبیس ڈالی کہ نماز پڑھتے ہیں غورات و دن ایک کرتے ہیں لیکن باطنی عیب کی اصلاح پر نظر بھی نہیں کرتے لہذا اپنے کہانے پینے کی حریم و حلال کو دیکھتے ہیں حالانکہ نفل نمازوں کی اس کثرت سے غرضی امر یہ تھا کہ حاجی غصائل باطنی اور فریضہ اہل حلال وغیرہ کو پہلے دیکھتے **قرآن** میں اپنے تلبیس ابلیس کا بیان عابدون کی ایک قوم پر ابلیس نے تلبیس کی کہ بیت مقدار سے تلاوت کرتے ہیں اور تیزی سے وطن چلے جاتے ہیں کہ جمیع حروف ہی ادا نہیں کرتے میں نہ اس میں تریل ہے۔ نہ تثبیت ہے اور کچھ پسندیدہ حالت نہیں ہوا اور بعض سلف سے جو یہ روایت ہے۔ کہ ایک روز میں قرآن ختم کیا یا ایک رکعت میں ختم کیا تو ریشہ و فساد ہے

فاذا اسل او فتر فليقم **وعن عائشة** قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل احدكم فليرق حتى يذهب عنه النوم فانه اذا صلى هو نيس لعله يذهب ليستغفر فيذهب فينفسه قال للصنف هذا شي لا يصح اخرج البخاري ومسلم واتفقوا الذي قبل البخاري واما العقل فان النوم يحيد القوى التي قد كلت بالسهر فتبقي دفعة لانسان وقت الحاجة اليه اثر في عقله فنعوذ بالله من الجهل فان قال قائل فقد رويت لنا ان جماعة من السلف كانوا يحلون الليل **فالجواب** اولئك تدبروا حجة قد روى على ذلك وكانوا على ثقة من حفظ صلاة الفجر في جماعة يستعينون بالقاء لمة مع قلة المطعم فصح لهم ذلك ثم ليبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة لم يمت فيها فستهي المتبوعة **فصل** وقد لبس ابليس على جماعة من قوام الليل فتحد ثواب ذلك في النهار فربما قال احدكم فلان للؤذن اذن بوقت يعلم الناس انه كان منتهيا فاقل ما في هذا اذا سلم من الوفاء ان ينقل من ديوان السهل ديوان العلانية فيقل الثواب **فصل** وقد لبس ابليس على آخرين انفردوا في المساجد للصلاة والتفديد فمرؤا بذلك واجتمع اليهم ناس فصلوا بصلاتهم وشاع بين الناس حالهم وذلك من وساوس ابليس

ترجمہ جب اس کو تھکان یا سستی آئے تو باز ہے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے حدیث روایت کی کہ جب تم میں سے کوئی اونگھے تو سو رہے یہاں تک کہ اس کی نیند جاتی ہے کیونکہ جب وہ اونگھتے ہوئے نماز پڑھیں گا تو شاید قصد تو کریں استغفار کریں گا اور لگے اپنے نفس کو بڑا کہنے یہ حدیث صحیح ہے جسے بخاری مسلم نے روایت کی ہے اور اس سے قبل کی حدیث کے ساتھ صرف بخاری منفرد ہیں ہا مقل کا بیان تو آدمی خواب کرنے سے قوی چاق ہو جاتا ہے میں جو تکان سوامندی ہو گئی تھی اور جب نیند کو ضرورت کے وقت آدمی مال جاوے گا تو اس کے بدن و عقل میں بھر پور بیدار ہوگا اور تمام جمالت سے ہم کو محفوظ رکھے اگر کوئی کہے ہم کو روایات پہنچتی ہیں کہ انگلی زمانہ کے بہت سے بزرگ رات بھر عبادت کیا کرتے تھے (جواب) یہ کہ ان لوگوں نے رفتہ رفتہ تمام رات شب بیداری کی عادت ڈالی تھی۔ اور انہیں نماز صبح کی محافظت اور جماعت سے ادار کرنے پر بھروسہ اور کافی اعتماد تھا اور وہ تھوڑی سے قبولہ سے مدد لیتے تھے اور باوجود اس کے کھانا بھی کم کھایا کرتے تھے ان ترکیبوں سے ان کو یہ بت محل ہو گئی پھر ہم کو یہ کسی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت معلم بھی تمام رات نہیں سوتے اور آپ ہی کو طریقہ سنوں کی پیروی ہم پر اصل لازم ہے **فصل** ایک جماعت شب بیداروں پر ابلیس نے تلبیس ڈالی کہ وہ دن میں شب بیداری کے حالات بیان کرتے ہیں مثلاً ایک کہتا ہے کہ فلاں مؤذن نے فجر کی اذان الیتھیک وقت پر کہی تھی اس غرض یہ کہ اس وقت آپ کی شب بیداری معلوم ہو پھر گریہ شخص ریاکاری سے بچ بھی گیا تو گھر پر جیسے کسی شخص غصہ و فتر سے بٹا کر علانیہ دفتر میں لکھا جائے گا تو ثواب کم ہو جائیگا **فصل** ایک اور جماعت پر ابلیس نے یہ تلبیس ڈالی کہ وہ نماز و عبادت اور تہجد وغیرہ کے لئے علیحدہ ایک مسجد میں بیٹھ گئے تو یہ لوگ اسی مسجد کے نام سے مشہور ہوئے اور ہر ایک کی نماز کے ساتھ ایک جماعت نے شرکت کی اور لوگوں میں ان کی خبر شہور ہو گئی اور یہ بھی ابلیس کو و سادس میں سچ ہے

يضعف القوى فاجتزأ الانسان على الكسب لعائلته ومنعه من اعفاف زوجته وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان لزوجك عليك حقاً فكم من فرض يضعف بهذا النفل ^{التي} انه يفوت الفضيلة فانه قلنا صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال افضل الصيام صياحاً وذاً كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وعن عبد الله بن عمر قال ليقين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو احدثت عنك انك تقوم الليل اوانت القائل تقول لا قوم من الليل ولا صوم من النهار قال احببنا لنعلم يا رسول الله قال قد قلت ذلك قال تقوم ونوم وصر وافر وصر من كل شهر ثلثة ايام مثل صيام الدهر قلت يا رسول الله اني اطلق اكثر من ذلك قال فصم يوماً وافر يومين قلت اني اطلق اكثر من ذلك فقال فصم يوماً وافر يوماً وهو اكل الصيام وهو صياحاً وذاً صلى الله عليه وسلم قلت اني اطلق افضل من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا افضل من ذلك اخرجنا في الصحيحين فارقنا قال فقد بلغنا عن جماعة من السلف انهم كانوا يسيرون الصوفاء ^{دون} الجواب انهم قد كانوا يقدرون على الجمع بين ذلك وبين القيام بحقوق العائلة ولعل اكثرهم لم يكن لهم عائلة ولا حاجة الى الكسب

ترجمہ اور قوی ضعیف ہو جاتے ہیں تو آدمی اپنے اہل و عیال کی معاش پیدا کرنے سے عاجز بن جاتا ہے اور اپنی زوجہ کی عفت بھی نہیں پاسکتا (یعنی وہ عقیقہ بے تقضائے طبیعت سے آسودہ نہیں ہوتی تو مغلوب ہو کر فتنہ میں پھنس جاتی ہے) اور صحیحین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری زوجہ کا تجھ پر حق ہے پھر اس نفل عبادت کے پیچھے بہت سے فرائض ترک ہو جاتے ہیں (ووم) نہضت جاتی رہتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت ملی کہ آپ نے فرمایا کہ سب سے افضل روزہ داؤد پیغمبر کا روزہ تھا کہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز فطر کرنا واجب جہاد میں کافرون سے مقابلہ ہوتا تو نہیں ہاگتے تھے (یعنی قوت باقی رہتی تھی) عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا کہ کیا یہ تیرا ہی حال مجھ سے بیان ہوا کہ تو رات بھر نماز پڑھتا ہے یا فرمایا کہ کیا یہ تیرا ہی قول مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ تو کہتا ہے کہ میں رات بھر نماز پڑھا کر دوں بھر روزہ رکھا کروں گا میں نے شاید عرض کیا کہ جی ہاں یا رسول اللہ میں نے کہا تو ضرور تھا آپ نے فرمایا کہ نہیں ایسا مت کرنا بلکہ رات میں نماز بھی پڑھ اور خواب بھی کر اور روزہ بھی رکھ اور چھوڑ بھی دے اور ہر مہینہ میں فقط تین روز روزہ رکھا کر یہ ہمیشہ کے روزہ کے مانند ہے (یعنی ہر روز دس گونہ ہو کر مہینہ ہو گیا) میں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اس سے زیادہ روزے رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں تو فرمایا کہ پھر ایک روز روزہ رکھا اور دو روز چھوڑنے میں نے کہا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں فرمایا کہ پھر ایک روز روزہ رکھا اور ایک روز فطر کر اور یہ سب سے زیادہ حد کا روزہ ہے یہ داؤد ہی اللہ کا روزہ ہے میں نے کہا کہ میں تو اس سے فضل کی قوت رکھتا ہوں تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اس سے فضل کچھ نہیں ہے یہ حدیث صحیحین میں اگر کوئی کہے کہ ہم کو خبر پہنچ گئی ہے کہ ایک جماعت سلف صالحین ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے (جواب) ہاں لیکن ان کے پاس ایسی قوت و سامان تھا کہ وہ اسکو اور بال بچوں کی عیال داری کو جمع کر سکتے تھے اور شاید ان میں سے اکثر کے

انت الفی

یہ حدیث صحیحین میں اگر کوئی کہے کہ ہم کو خبر پہنچ گئی ہے کہ ایک جماعت سلف صالحین ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے (جواب) ہاں لیکن ان کے پاس ایسی قوت و سامان تھا کہ وہ اسکو اور بال بچوں کی عیال داری کو جمع کر سکتے تھے اور شاید ان میں سے اکثر کے

وَمَنْ دَامَ عَلَيْهِ فَانَ وَان كَانَ جَائِزًا إِلَّا ان التَّهْلِيلَ وَالتَّحْلِيلَ لِحُبِّ اِلَى الْعُلَمَاءِ فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِمُتَّفِقَةٍ مِنْ قُرَّاءِ الْقُرْآنِ فِي قُلٍّ مِنْ ثَلَاثٍ قَالَ **الْمُصَنِّفُ** وَقَدْ لَبَسَ بِلَيْسَ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْفُقَرَاءِ فَهَمَّ يَقْرَءُونَ
 الْقُرْآنَ فِي مَنْارَةِ الْمَسْجِدِ بِاللَّيْلِ بِالْأَصْوَاتِ مِنْ تَفْعَةٍ لِكَرْعٍ وَكُجَزَيْنِ فَيَجْعَلُونَ بَيْنَ أَذَى النَّاسِ مِنْهُمْ مَنْ
 الذُّمُّ بَيْنَ التَّعَرُّضِ بِالرِّبَاءِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْرَأُ فِي مَسْجِدِهِ وَقَدْ أَذَانَ لَانَحِينَ لِحُبِّ النَّاسِ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ
الْمُصَنِّفُ وَمَنْ عَجِبَ مَا رَأَيْتَ فِيهِمْ اِنْ رَجُلًا كَانَ يَصِلُ بِالنَّاسِ صَلَاةَ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يَلْتَفِتُ فَقِيْرًا
 الْمَعُوذَتَيْنِ وَيَدْعُو دُعَاءَ الْخُتْمَةِ لِيَعْلَمَ النَّاسُ لِي قَدْ خَتَمْتُ الْخُتْمَةَ وَمَا هَذِهِ طَرِيقَةُ السَّلَفِ فَأَنَّ السَّلَفَ
 كَانُوا يَسْتَرُونَ الْعِبَادَةَ كَانُوا عَلَى الرَّبِيعِ مِنْ خَيْمٍ كُلِّ سُرٍّ فَمَا دَخَلَ عَلَيْهِ الدَّخَلُ وَقَدْ تَشَرَّ الْمَصْنُفُ فِي غُطْبَةٍ شَبَّوْ
 وَكَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَثِيرًا وَلَا يَدْرِي مَتَى يَخْتَمُّ قَالَ **الْمُصَنِّفُ** قَدْ سَبَقَ ذِكْرُ جُلَّةٍ مِنْ
 تَبْلِيسَ بِلَيْسَ عَلَى الْقُرَّاءِ ذَكَرْتُ بِلَيْسَ عَلَيْهِمْ فِي الصَّوْ قَالَ **الْمُصَنِّفُ** قَدْ لَبَسَ عَلَى قَوْمٍ فَحَسَنَ لَهُمْ
 الدُّعَاءُ فَذَلِكَ جَائِزٌ لَافْطَرَّ لَا نَسَانَ الْإِيَّامَ الْمَحْرُومَ صَوَّهَا إِلَّا اِنْ الْاَقْتِمَ فِيهِ مِنْ هَجِينِ أَحَدُهَا اِنْ رُبَّمَا عَادَ

ترجمہ اور اگر کسی نے دعاوست ہی کی ہو اور یہ جواز ہی ہو تو یہی تزیل اور تثبت سے پڑھنا علماء کے نزدیک مستحسن ہے کیونکہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے قرآن تین روز سے کم میں پڑھا تو اس نے سب سے حاصل نہ کی مصنف نے کہا کہ آپ نے
 قرآن کی ایک قوم پر تلبیس کی کہ رات میں سب کے منارہ پر چکر بزن آواز سے ایک یا دو بار کے قریب پڑھتے ہیں تو یہ لوگ یا کفار
 کے روبرو ہوتے اور لوگوں کو بوجھا تکلیف دینا دیتے ہیں یعنی قرآن سننا فرض ہو تو وہ خواہ مخواہ ہر کام سے مجبور ہو جاتے۔
 اور رسول نے نہیں پاتے ہیں اور بعض کا یہ دستور ہے کہ اذان کے وقت محلہ کی مسجد میں پڑھنا شروع کرتے ہیں کیونکہ وہ وقت
 لوگوں کے جمع ہونے کا ہوتا ہے مصنف نے کہا کہ سب سے زیادہ عجیب بات جو میں نے دیکھی یہ کہ ایک قاری ہر جمعہ
 کے روز صبح کی نماز لوگوں کو پڑھا کر جب سلام پھیرتا تو سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر ختم قرآن کی دعا
 پڑھنے لگتا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ حضرت نے آج قرآن ختم فرمایا ہے یہ سلف کا طریقہ نہ تھا وہ لوگ اپنی عبادت کو حتی الامکان
 مخفی کرتے تھے چنانچہ ربیع بن خثیم رحمہ اللہ تعالیٰ کے کل اعمال مخفی تھے بارگاہیساہوا کہ انہوں نے تلاوت کے لئے مصنف
 اکھولا تھا کہ اچانک کوئی آگیا۔ تو اس کو پیٹے کپڑے کے نیچے چھپا لیتے تھے امام احمد بن حنبل ۷۲
 قرآن بہت پڑھتا کرتے تھے لیکن یہ پتہ نہیں لگتا تھا کہ کب ختم کرتے ہیں مصنف نے کہا کہ قاریوں پر بلبیس کی
 تلبیس کا بہت سا بیان اوپر ہو چکا ہے روزہ میں عابد و نہر تلبیس بلبیس کا بیان مصنف
 نے کہا کہ کچھ لوگوں کی نظروں میں بلبیس فریضہ روزے رکھنے اچھے معلوم کرائے اور یہ بات اگرچہ ناجائز ہے۔
 بشہ طیکہ سال میں پانچ ایام منہیہ کے روزے نہ رکھے جن میں روزہ حرام ہے لیکن عموماً یہ طریقہ اختیار
 کرنے میں بحسب حالت زمانہ کے دو آفتین کھلی ظاہر ہیں۔ (اول) اکثر اس سے اعضا ہا

و منهم من يلازم الصوم ولا يبالي على ماذا افطر لا يتحاشى في صوم غنيته ولا عن نظره ولا عن فضول
 كلامه وقد خيل له لبليس ان صومك يدفع اثمك وكل هذا من التلبيس ذكر تلبيسه عليه **الحج**
قال للمصنف قد يسقط الانسان الفرض للحج مرة لا يعود ولا عن رضى الوالدین وهذا خطأ وربا خرج عليه
 دينوا مظلما وربا خرج للزعة وربا خرج بال في شبهة ومنهم من يجب ان يتلقه ويقال للحج وجه هو هم يصنع
 في الطريق فرائض من الطهارة والصلاة ويجمع على حول الكعبة بقلوب دنسة وبواطن غريزية والبليس يريهم صورة
 الحج فيغرم واما المراد من الحج القلب بالقلب لا بالابدين واما يكون ذلك مع القيام والتقوى فكم من قاصد
 الى مكة همته عد حجاجه فيقول لي عشرون وقفة وكل من يجاوز قد طال مكة ولم يشرع في تقية باطنه وربا كان
 همته متعلقة بفتوح يصل اليه من كان وربا قال ان لي اليوم عشرين سنة مجاوركم قد رأيت في طريق مكة من
 قاصد الحج يضرب رفاقه على الماء ويضايقه في الطريق وقد لبس لبليس **الحج القاصدين مكة**

ترجمہ ان میں سے بہت سے ایسے ہیں کہ روزہ تو ہمیشہ رکھتے ہیں لیکن کہاں جیسا پایا (حرام و حلال) اس پر نظر کر لیا۔ اور دن میں
 غیبت کرنے سے بیٹ بھر کرتے ہیں اور اجنبی عورتوں کے دیکھنے سے آنکھ بند نہیں کرتے وہ کسی طرح کا کچھ باک نہیں کرتے
 نہ غیبت سے نہ افطار سے نہ فضول کلام سے اور البیس اُس کو دوسو سالہ دلاتا ہے کہ آپ تو روزہ دار ہیں روزہ ایسے امور
 کے گناہ آپ سے روکتا ہے اور یہ سب تلبیس برج کر کے میں ان لوگوں پر تلبیس البیس کا بیان کہ کبھی
 ایک حج فرض اور اگر چلتا ہے پھر بغیر رضا والدین کے دوبارہ حج کو نکل جاتا ہے اور یہ خطا ہے۔ اور بارہا ایسی حالت
 میں جاتا ہے کہ اس پر قرضے و مظالم جمع ہیں اور کبھی اس کی نیت میں سیر و سیاحت ہوتی ہے اور کبھی ایسے حال سر حج
 کرتا ہے جس میں حرام کا شبہ ہی اور بعض کو دل چسپی ہوتی ہے کہ لوگ اپنے آدمین اور حاجی صاحب کے لقب سے
 پکاریں اور جتدر حاجی جلتے ہیں عموماً ان کی کیفیت یہ کہ راہ میں فرائض و طہارت ترک کرتے ہوئے جا کر کعبہ کے گرد
 ناپاک دلوں سے جن میں تقویٰ طہارت کا اثر نہیں ہے جمع ہوتے ہیں اور البیس ان کو حج کی ظاہری صورت دکھا کر منع
 کرتا ہے حالانکہ حج سے مقصود یہ تھا کہ دلوں سے تقرب ہو نہ کہ بدن سے قرب ہو اور یہ بات جمعی حاصل ہو سکتی ہے کہ تقویٰ و
 طہارت اختیار کرے اور بہت لوگ کہ کو فقط اسی غرض سے بار بار جاتے ہیں کہ ان کو حج شمار کر کے چاہیں وہ خود کہتا
 کہ فضل خلت سے نیل حج مجھے میسر ہوئے اور بعضے وہاں کی درباری سے ناموری چاہتے ہیں چنانچہ کہتا ہے کہ میں وہاں تشریف
 توقف کا ہے اور بہت سے مجاور مدت تک رہتے ہیں حالانکہ باطنی پاکیزگی کی طرف توجہ کبھی نہ ہوتی اور اگر تو ایسے لوگوں کا قصہ
 یہ ہوتا ہے کہ کسی نے جانے والے سے کچھ مال حاصل ہو جاوے یا اس کی کوئی سبیل نکل آئے اور کبھی وہ بیان کرتا ہے کہ یہاں میں مال
 سے مجاور ہوں اور میں نے بہت سے حج کے جانے والے راہ میں ایسے دیکھے کہ ساتھ ہو کر کو پانی سے روکتے اور پانی پر لڑتے
 سرزد ہیں ان میں ان سب کی طرح پیش آتے ہیں اور غلاموں سے سختی اور تنگی کرتے ہیں البیس نے بہت حج کو جانو لوں پر تلبیس ڈالی۔

ثم فہم من فعل هذا في اخر عمره ان قول رسول الله صلى الله عليه وآله افضل من ذلك يقطع هذا الحديث و
قال المصنف وقد اجماع من القداماء على الصوم مع خشية الطعم وقلة فمناهم من ذهب عينه
 ومنهم من نشف دما كان هذا تغريضا في حق النفس الواجب حمل عليها ما لا يطبق فلا يجوز **فصل** وقد
 تشيع عن المتعبلة يصوم الدهر فيعلم شيئا لم ذلك فلا يفطر اصلا وان افطر اخف افطارا لثلاثين كسر
 جاعه وهذا من حقي الرباء ولو اراد الاخلاص وستر الحال لا فطر بين يدي من قد علم انه يصوم ثم
 عاد الى الصوم ولم يعلم ومنهم من يتخير بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما افطرت ويلبس عليه
 ابليس بانك انما تخبر ليقتدي بك والله اعلم بالمقاصد قال سفين الثوري ان للعبد ليعمل العمل في السر فلا
 يزال به الشيطان حتى يخذل به فينقل من ديوان السر الى ديوان العلانية ومنهم من عاقب صوما لاثنين
 والخميس فادعى لوطا قال اليوم الخميس لوقال انا صائم كانت سخنة وانا قوله اليوم الخميس معناه اني
 اصوم كل خميس وتسمى هؤلاء من **تيسر** الناس بعين الاحتقار لكونهم صائما وهم مفطرون

ترجمہ پھر ان میں سے بعض نے آخر عمر میں ایسا کیا ہے علاوہ برین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ اس سے افضل کچھ
 نہیں ہو تمہاری یہ سب گفتگو قطع کرتا ہے **مصنف** نے کہا کہ تھا دشمنی کی ایک جماعت نے ہمیشہ روزہ رکھنا ایسی حالت
 میں اختیار کیا کہ کمانا بھی موٹا جھوٹا تھا وہ بھی بہت کم مٹاتا۔ اور تجویز یہ ہوا کہ انہیں سے بعض کی بیانی جاتی رہی اور بعض کا
 دماغ خشک ہو گیا اور نفس پر ظلم ہے کہ اس کا حق واجب ہوا دیکھا گیا اور اس پر ایسی سختی کی گئی جس کو وہ برداشت کر سکا
فصل کبھی عابد کے نام پر یہ مشہور ہو جاتا ہے کہ فلان شخص ہمیشہ روزہ رکھتا ہی اور اس کو شہرت بھی معلوم ہو جاتی تو بعضی روزہ
 نہیں کرتا بلکہ لگھو فطر کرتا تو ہی فطر چھپاتا ہے تاکہ اس کی شہرت میں فرق آئے اور یہ باریک یا کاری میں ہی ہو اگر وہ خدا
 اور چھپانا چاہتا تو خدا صکر ایسے لوگوں کے سامنے فطر کرتا جگہ اس کا دائی روزہ دار ہونا معلوم ہوا ہے پھر لوگوں سے
 چھپا کر بدستور روزہ رکھنے لگتا۔ ان میں سے بہت ایسے ہیں جو لوگوں سے کہتے ہیں کہ آج بیس سال پہلے کے میں نے کبھی روزہ
 نہیں چھوڑا ہے اور ابلیس اس کو یہ وسوسہ دلتا ہے کہ تم تو اس لیے آگاہ کرتے ہو تاکہ لوگ تمہاری اقتدار میں حالانکہ اللہ تعالیٰ ہر
 ایک کی رست عیب جانتا ہے **سفیان الثوری** رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بندہ مدت تک ایک عمل خفیہ کیا کرتا ہی پھر بار اس کو
 شیطان ابھارتا رہتا ہے آخر وہ لوگوں سے بیان کرنے لگتا ہے تو خفیہ عمل کے ذکر سے نکال کر علانیہ واللہ میں غل کرو جاتا ہی
بعض عابدوں کی یہ عادت ہے کہ دو شنبہ و جمعرات کا روزہ معمول رکھتا ہی تو وہ جب اس روز کھانے کے لیے
 بلا گیا گیا۔ تو کہتا ہے کہ یہاں آج تو دو شنبہ ہے یا جمعرات ہے اور یہ کہنا کہ میں روزہ سے ہوں اس لیے گراں ہوتا
 ہے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جو اس کے کہ حضرت کی معمولی عادت یہ ہے کہ دو شنبہ و جمعرات کو روزہ رکھتے ہیں۔
 اور ان میں بہت ایسے ہیں جو لوگوں کو تجارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں کہ وہ بے روزہ ہیں اور حضرت روزہ دار ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَقَاتِلُ
شِجَاعًا وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً وَيُقَاتِلُ رِيَاءً فَإِذَا ذَلِكُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَاتَلَ
لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِيَّاكُمْ أَنْ تَقُولُوا
مَاتَ فُلَانٌ شَهِيدًا أَوْ قَتَلَ فُلَانٌ شَهِيدًا فَإِنَّ الرَّجُلَ يَقَاتِلُ لِنَفْسِهِ وَيُقَاتِلُ لِمِذْكَرٍ وَيُقَاتِلُ لِمِذْرٍ وَمَكَانِهِ
وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ النَّاسِ يُقْضَى فِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَإِذَا بِهِ
فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا فَيَقُولُ قَاتَلْتُ فَيَكْتَحِبُ قَاتَلْتُ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِيُقَالَ هُوَ جَرُّ فَقَدْ
قِيلَ لَمْ أَمْرُ بِهِ فَصَحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى اتَّقَى فِي النَّارِ وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلِمَهُ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَإِذَا بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا
فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ فَيَكْتَحِبُ فَيَكْتَحِبُ الْعِلْمَ وَعَلِمَهُ وَفَرَأْتُ الْقُرْآنَ فَقَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ لِيُقَالَ هُوَ عَالِمٌ فَقَدْ
قِيلَ وَفَرَأْتُ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ هُوَ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ لَمْ أَمْرُ بِهِ فَصَحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى اتَّقَى فِي النَّارِ وَرَجُلٌ
وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَاعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ فَإِذَا بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا فَقَالَ مَا عَمِلْتَ فِيهَا
فَقَالَ مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يَنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لِكُلِّ كَذَبْتَ

ترجمہ ابن موسی سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے عرض کیا کہ آپ مجھ کا وہ فرامین کہ آدمی کبھی
شجاعت کے واسطے قتال کرتا ہو اور کبھی حیمیت لڑتا ہو اور کبھی ریاکاری سے جنگ کرتا ہے تو ان میں سے آپ میں کس کا قتال
ہے آپ نے فرمایا کہ جو شخص کہ اللہ کا کلمہ بلند ہونے کے واسطے لڑے وہ راہ الہی میں ہے یہ حدیث صحیحین میں ہے ابن مسعود نے
فرمایا کہ جو شخص راجا سے تو تم یہ کہی نہ کہا کرو کہ فلان شہید مر لیا فلان شہید مر لیا کیونکہ آدمی کبھی اسلئے لڑتا ہے کہ غنیمت
محمل کرے اور کبھی اسلئے کہ اس کا نام باقی رہے اور کبھی اسلئے کہ شجاعت میں اس کا مرتبہ ظاہر ہو ابو ہریرہؓ نے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ قیامت کے روز سب سے پہلے تین قسم کے لوگوں میں فیصلہ کیا جاوے گا ایک جو شہید ہوا وہ لیا جاتا
تو اللہ اس پر اپنی نعمتیں ظاہر فرماوے گا دوسرا جو چاہے پھر اس سے فرمایا کہ تو نے ان نعمتوں سے کیا کام لیا وہ عرض کریگا کہ تیری راہ
میں جہاد کیا یا نہ کیا کہ لیا اللہ تم فرمایا کہ تو نے جھوٹ کہا لیکن تو نے اس لڑائی میں کیا کہ تو شجاع کلاماویہ کلمہ تیرے حق میں
کہہ دیا گیا پھر حکم دیا کہ تو وہ شخص نہ کہی گھسیٹ کر آگ میں ڈال دیا گیا دوسری وہ شخص جس نے علم سیکھا اور سکھایا اور قرآن پڑھا پس
لایا گیا اللہ اس کو اپنی نعمتیں پہنچا دے گا وہ پچانے گا پھر فرمایا کہ تو نے ان سے کیا کام لیا وہ عرض کریگا کہ میں نے تیرے واسطے علم پڑھا اور قرآن
اور پڑھا اللہ تم فرمایا کہ تو نے جھوٹ کہا لیکن تو نے اس لئے علم پڑھا تاکہ عالم کلاماویہ تیرے حق میں کہا گیا اور قرآن پڑھا تاکہ قاری کلمہ
وہ کہا گیا پھر حکم فرمایا کہ تو نے کہی گھسیٹ کر آگ میں ڈال دیا جاوے گا تیسرے وہ شخص جو کہ اللہ نے وسعت دی پس ہر قسم کا سبب
مال اس کو عطا کیا ہے وہ لایا گیا اللہ تم اس کو اپنی نعمتیں پہنچا دے گا وہ پچانے گا پھر فرمایا کہ تو نے ان میں کیا عمل کیا وہ
عرض کریگا کہ ایک راہ میں جہاد کر کے تیری مرضی ہے سب میں تیرے واسطے میں نے جہاد کیا کوئی نہیں چھوڑی فرمایا کہ تو نے جھوٹ

فہم یضیعون الصلوٰۃ ویطفئو اذ اباعوا ویظنوا ان الحج یدفع عنہم **وقد لبس علی قوم منهم فابتدعوا فی المناسک** مالم یضیعوا فی حراۃ فیکشفون عن کفہ احد یمیقون فی الشمس یا ما قنکشت جلودہم وتنفخ رؤسہم ویبزینون من الناس ذلک و فی افراد البخاری من حدیث ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا یطوف بالکعبۃ بزمام فقطع فی لفظاری جلا یقو انسا نا یخرمہ فی انفسہ فقطعہ ابیدۃ ثم امر ان یقودہ **ابیدۃ قال المصنف** و ہذا الحدیث یتضمن النہی عن الابتداء فی الدین ان قصہ بذلک الطاعة **فصل** وقد لبس لبیس علی قوم یدعوا التوکل فخرجوا بلا زاد وظنوا ان ہذا ہوا التوکل وہم علی غایت الخطا **قال** رجل للامام احمد بن حنبل اری ان اخبر الی مکہ علی التوکل بغیر زاد فقال لہم انما خرج فی غیر القافلہ **قال** لا الامم **قال** فعلم حزب الناس کلہ ذکر **تلبیس لبیس علی الخراۃ قال المصنف** قد لبس علی خلق کثیر فخرجوا **الی** کعبۃ و یتہم المباحۃ والریاء لیکال فلان غار و ربما کان المقصود ان یقال شیخ ع او کان طلب الغنیمة وانما الاعمال بالنیات

ترجمہ۔ کہ نازین چھوڑتے جاتے ہیں۔ اور فروخت کریں تو کم تولتے ہیں۔ اور ان کا گمان یہ کہ حج تہائے گناہ دور کرے گا۔

البیس نے ایک جماعت پر تبلیس کی کہ مناسک حج میں ایسی باتیں نکالتے ہیں جو پہلے شرع میں نہ تھیں۔ اب نبی بدعت میں بننا بخیر میں نے ایک جماعت کو دیکھا۔ کہ احرام میں ایک مونڈا کھولتے ہیں۔ اور عرصہ دراز تک دھوپ میں کھڑے ہوتے ہیں۔ تو ان کی کھال اتر جاتی ہے اور سر کی برسی حالت کاس کی مانند چلتی ہے۔ تو اس سر لوگوں میں اپنی فضیلت و بزرگی ثابت کرتے ہیں حالانکہ صحیح بخاری میں حدیث ابن عباس سے آیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ کو دیکھا کہ انگیل کے ساتھ طواف کعبہ کرتا ہے تو اس کی رسی کاٹ دی دوسری روایت میں اس طرح آیا کہ حضرت صلعم نے ایک کو دیکھا۔ کہ وہ دوسرے کو جس کی ناک میں سیڑھی ہے کینچتا ہوا طواف کرنا ہے تو اپنے ہاتھ سے اسکو قطع کر دیا پھر حکم کیا کہ ہاتھ تھاکر طواف کرادے **مصنف** نے لکھا کہ یہ حدیث دین میں بدعت نکالنے سے مانع ہے اگرچہ بدعتی نے اس سے بندگی کا

قصہ کیا ہو **فصل** البیس نے ایک قوم پر تبلیس ڈالی تو وہ توکل کے مدعی بنکر بغیر زاد راہ چل کھڑے ہوتے ہیں اور بھالت سے سمجھتے ہیں کہ یہ توکل ہے حالانکہ یہ تو بہت بڑی غلطی ہے امام احمد سے ایک نے لکھا کہ میں حج مکہ کو بغیر زاد راہ کو توکل پر چلنا چاہتا ہوں تو امام احمد نے فرمایا کہ پھر بغیر قافلہ کے کیلایا یا بعین چل نکل۔ قافلہ کے ساتھ نہ ہو کہنے لگا کہ جی نہیں۔ یہ تو نہیں کر سکتا میں تو قافلہ ہی کے ساتھ رہوں گا۔ تو امام احمد نے فرمایا کہ پھر تو تم نے آدمیوں کے قافلہ پر توکل باندھا ہے **مجاہد بن یزید** تبلیس کا بیان **مصنف** نے فرمایا کہ البیس نے بہت لوگوں پر تبلیس کی کہ وہ جہاد کو نکل کھڑے ہوتے اور اس سے ان کی صرف یہ لودیت ہوتی ہے کہ اس ریا و نمود سے لوگوں میں فخر و عزت حاصل ہو۔ اور لوگ کہیں کہ فلان ہر فاعزی ہے اور اکثر یہ مقصود ہوتا ہے کہ شجاع و بہادر کہا جاوے یا غنیمت حاصل کرنی مقصود ہوتی ہے اور اعمال کا دار تو نیتوں پر ہی ہوتا ہے

ولابداری ان الغلول من الغنائم ومعصيته وفي الصحيحين من حديث ابی هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر ففتح الله علينا فلم نغلم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والثياب ثم انطلقنا الى الوادي ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد له فلما كنا ليلاً قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجله فرمى بسهام فكان فيه حشفة فقلنا هنيئاً لك الشهادة يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا والذي نفس محمد بيده ان الشملة لتلتهب عليه نارا اخذها من الغنائم يوم خيبر لم تنصبها المقاسم قال ففرع الناس فجاء رجل بشارك لبشر لكين فقال اصبت يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراك من نار او شراك من نار قصيل وقد يكون الغازي عالماً بالتحريم الا انه يرى الشيء الكثير فلا يصبر عنه ورعاً طين انزعها دة يدفع عنه ما فعل وههنا يتبين اثر الايمان والعلم وعن ابی عبيدة الغنبري قال لما هبط المسلمون المداين وجمعوا الاقباض قبل رجل محترق فدفعه الى صاحب الامة فقال الذي من معي ما رأينا مثل هذا قط ما يعد لعندنا ولا يقاربه فقالوا له هل اخذت منه شيئاً

ترجمہ اور یہ ناجانک غنیمت کے مال میں خیانت کرنا معصیت اور گناہ ہے کیونکہ وہ تمام مجاہدین کا حق ہے اور صحیحین میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آیا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیر کی طرف نکلے اللہ تعالیٰ نے ہم کو فتح دی وہاں ہم نے غنیمت میں کچھ سونا چاندی نہ پایا۔ بلکہ اسباب و اناج دیکھ کر پائے پھر ہم لوگ وادی کی طرف روانہ ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ایک غلام تھا جب ہم منزل پر اترے تو وہ غلام کہڑا ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کجاوہ کھولنے لگا اتنے میں کہ میں سے اُس کو ایک تیر لگا جس سے اُسکی موت تھی تو ہم لوگوں نے کہنا شروع کیا کہ یا رسول اللہ اُس کو شہادت مبارک ہو تو حضرت نے فرمایا کہ ہرگز نہیں قسم اُس پاک پروردگار کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ اُس کے سر پر ایک بوٹے وار کل جس کو اُس نے فتح خیر کے روز تقسیم سے پہلے لے لیا تھا۔ آگ بھڑک رہا ہے۔ یہ سنتے ہی لوگ خوف زدہ ہو گئے اور ایک شخص تسمہ یاد و تسمہ لایا اور عرض کیا کہ اُس کو میں نے خیر کے روز پایا تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یا اگ کا تسمہ یا اگ کے تسمے میں فصل کبھی غازی کو معلوم ہوتا ہے کہ بغیر تقسیم کے کوئی چیز لے لینا حرام ہے لیکن اُس نے جو چیز پائی۔ وہ ایسی بیش قیمت ہوتی ہے کہ اُس سے صبر نہیں کر سکتا۔ اور اکثر یہ گمان کرتا ہے کہ میرے جہاد سے یہ خیانت دفع ہو جائے گی حالانکہ ایمان و علم ظاہر ہونے کا یہی وقت ہے ابو عبد اللہ عنہ نے بیان کیا کہ اہل اسلام صحابہ و تابعین نے جب مدائن دار السلطنت کسریٰ فتح کیا۔ اور وہاں اترے تو مال غنیمت جہاں جہاں مقبوض تھا۔ سب کو جمع کیا۔ اس وقت ایک شخص جوابرات کے ڈبے لایا۔ اور جو شخص اموال غنیمت قبض کر رکھا تھا اُس کے حوالہ کیا۔ تو جو لوگ وہاں موجود تھے کہنے لگے کہ واللہ ہم نے ایسی دولت کبھی نہیں دیکھی۔ اور کچھ یہ تمام غنیمت موجود ہے۔ اُس کے برابر نہیں ہے۔ اور نہ اُس کے قریب پہنچتی ہے پھر اس شخص کو کہا کہ کیا تم نے اس میں سے کچھ لیا ہے

ولکنک فعلت لیقال هو جواد فقد قیل غلام بہ فیحب علی وجه حقہ التقی فی المنار انفرادہ باخراجہ مسلم
وعن ابو حازم الرازی قال سمعت عبد بن سلمان یقول کنا فی سرتہ مع عبد اللہ بن المبارک فی بلاد
الروم فصادفنا العد وقلنا التقی الصفان خرج رجل من العد وفدنا الی البرانہ فخرج الیہ رجل
فطارده ساعة فقتله ثم اخر فقتله ثم اخر فقتله ثم اخر فقتله ثم اخر فقتله الیہ
رجل فطارده ساعة فقتله الرجل فازدحم علیہ الناس فکنت فیمن انزدحم
علیہ فاذا هو ملثم وجهہ بکبہ فاخذت بطرف کبہ فمدتہ فاذا هو عبد اللہ بن المبارک
فقال وانت یا ابا عمر من یشتم علینا قال المصنف فانظروا حکم اللہ الی هذا السید
المخلص کیف خاف علی اخلاصہ ان یدخلہ برویۃ الناس لہ ومدحہم یا لا شوب
فسرفسہ وقل کان ابراہیم بن ادم یقاتل فاذا اغتموالم یاخذ شیئا لیتوفر لہ الا اجر فصل
قال المصنف وقد لبس ابلیس علی المجاہد اذا غتم ضربا اخذ من الغنیمۃ ما لیس
لہ اخذہ فاما ان یکون قلیل العلم فیرے ان اموال الـ فارمباحۃ لمن اخذها

ترجمہ لیکن تو نے اس لیے نچ کیا کہ تو سخی کہلائے وہ کہلایا گیا۔ پیر اللہ تعالیٰ حکم فرماویگا تو شخص سنہ کو ملے کیچکر جنیم میں فی الدیاجا ویکجا۔
(رواہ مسلم و ابن النجار) ابو حاتم الرازی نے کہا کہ میں نے عبدہ بن سلمان المزوری سے سنا کہ ہم لوگ ایک لشکر میں عبد اللہ بن مبارک کے
ساتھ بلاد روم میں نصاریٰ پر جہاد کرنے گئے تو وہاں دشمنوں سے ہمارا مقابلہ ہوا جب دونوں طرف سے صفیں برابر ہوئیں تو دشمنوں
کی طرف سے ایک شخص نکلکر میدان میں آیا اور مقابل طلب کیا اور مسلمانوں سے بھی ایک شخص نکلکر میدان میں گیا اور کچھ دیر
نصرائی کے ساتھ کاواو کر اس کو قتل کر ڈالا۔ پھر دوسرے بھی نکلا اس کو بھی مارا پھر تیسرا نکلا اس کو بھی مارا پھر انتظار کے
بعد آوازی کہ میدان میں آؤے پھر جو تھا نصرائی نکلا اور اس کو بھی تھوڑی دیر گرداوا دینے کے بعد نیزہ مار کر قتل کر ڈالا۔
تب تو اہل اسلام اپنے شہسوار کی طرف دوڑ پڑے تاکہ ایسے بہادر کو پہچان لیں اور کسی طرح بیابان میں پھیر لاویں کیونکہ بہت تنگ
عبدہ بن سلمان نے کہا کہ میں بھی جو کر نیو لوں میں تھا جب ہم اس کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بڑی عامہ سی ڈٹا مابا نہ ہے۔
میں نے اس کا ڈٹا مابین چلایا تو معلوم ہوا کہ وہ امام عالم مشہور عبد اللہ بن المبارک ہیں انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ اے ابو عمر کیا تو بھی
ان لوگوں میں سے ہو جو ہمیشہ بیخ و بلامت کرتے ہیں مصنف نے کہا کہ اے ابی ہبائو تم پر اللہ رحم کرے دیکھو اس اخلاص والے شہسوار کو
کہ کیونکر اسکو اپنے اخلاص کے بارہ میں خوف پیدا ہوا کہ ایسا نہ ہو لوگوں کے دیکھنے اور مدح کرنے سے اس میں کسی قسم کا شائبہ
اثر کرے تو اس کا جی خوش ہو ابراہیم بن ادھر جہاد میں قتال کرتے جب کچھ غنیمت حاصل ہوتا تو اس میں کچھ نہ لیتے۔
لیکن ان کا ثواب مزید ہے فصل مصنف نے کہا کہ ابلیس کبھی مجاہد پر غنیمت غنی کے وقت میں کس تاہر چاہنے اکثر وہ غنیمت میں ایسی چیز
لیتا ہے جسکے لینے کا اسکو غی نہ تھا پھر باتو کم ظم تھا اسو لینے سے یہ رحم کیا کہ کفار کو حصول ساج میں جس کو لیا اسکو حاصل ہوتا

فَقَالَ اَمَّا وَاللّٰهِ لَوْ لَا اللّٰهُ مَا اَلَيْتُمْكُمْ بَعْدَ فُرُوْا اَنْ يُّرَجَّلَ شَانَا فَقَالَوْا مَنْ اَنْتَ فَقَالَ لَا وَاللّٰهِ لَا اَخْبِرُكُمْ لَتَحْمَدُوْنِيْ وَ اَعْمُرُوْنِيْ وَلَكِنِّيْ اَحْمَدُ اللّٰهَ وَارْضٰى شَوَابِهًا فَبَعُوْهُ رَجُلًا خَلَعَ اَتَمَّ اِلَى اَحْمَدَ اِيَّاهُ فَمَالَ عَنْهُ فَاذْهَبَ وَاعْمُرُوْا عَيْنُ عَبْدِ
ذَكَرَ تَبْلِيْسَ اِبْلِيسَ عَلٰى الْاَمْرِ يَنْ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهِيْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُوَ قَسَمَانِ عَالَمٍ وَ
جَاهِلٍ فَدَخَلَ اِبْلِيسَ عَلٰى الْعَالَمِ مِنْ طَرِيْقَيْنِ الْاَوَّلُ الْتَرَفَيْنِ بِذَلِكَ وَطَلَبَ الذِّكْرَ وَالْعَجَبَ بِذَلِكَ الْفَعْلِ
وَعَنْ اَحْمَدَ ابْنِ ابِي الْحُوَارِىْ قَالَ سَمِعْتُ اِبَا سَلِيْمَانَ يَقُوْلُ سَمِعْتُ اِبَا جَعْفَرَ سَكَنِيْ فِيْ خُطْبَتِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاَسْتَقْبَلَنِيْ
الْعُتْبُوبُ وَغَضِبَ تَنِيْ نَبِيَّةً اَنْتَ وَمَا غَضَبَهُ بِمَا لَمْ يَرْضَ مِنْ نَعْلِهِ اِذَا نَزَلَ قَالَ فَكَرِهْتَ اَنْ اَتُوْا مَالِيْ خَلِيْفَتِيْ فَاَعْظُمُ
وَالنَّاسُ جُلُوْسُ يَوْمَ قُوفِيْ بِالْبَصَا هُمْ قُتِرُضَ لِيْ تَزِيْنُ فَاَمَرَنِيْ فَاَقْبَلَ عَلَيَّ غَيْرَ تَصِيْحَةٍ فَجَلَسْتُ وَسَكَتَ
وَالطَّرِيْقُ الثَّانِي الْعُتْبُوبُ لِلنَّفْسِ وَرَبِّهَا كَانَ اَبْتِلَاءً وَرَبِّهَا عَرْضُ فِيْ حَالَةِ الْاَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ
لَا يَحْلُ مَا يَلْقٰى بِهِ الْمُنْكَرُ مِنَ الْاَهْلَانَةِ فَتَقْيِدُ خُصُومَتِهِ لِنَفْسِهِ كَمَا قَالَ عَرَبِيْنَ عَبْدِ الْغَزِيْلِ لِرَجُلٍ لُّوْكَ اَنِيْ
غَضِبْتُ اَنْتَ اَقْبَلْتُكَ وَ اَمَّا اَدْنٰكَ اَغْضَيْتَنِيْ فَخَفْتُ اَنْ تَمْنَحَنِيَّ الْعُقُوْبَةَ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَلِيْ

نہ جسے اُس نے کہا کہ تم جان رکھو کہ اللہ اگر اسے تعالیٰ کے واسطے نہ ہوتا تو میں اُس کو نہا رہے پاس بھی نہ لاتا۔ لوگوں نے
کہا کہ اس شخص کے خلوص ایمان و تقویٰ کی شان غلطی سے ہم انہوں نے پوچھا کہ آپ کون شخص ہیں فرمایا کہ اللہ میں تم کو نہ
بتاؤں گا کہ تم میری تعریف کرو اور نہ تم کو دھوکا دوں گا کہ میری حق میں ازہد کرو بلکہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرو اور اُسے
کے ثواب سے راضی ہوں۔ لوگوں نے غصہ کچھ لوگ اُس کے پیچھے لگائے کہ دیکھو یہ شخص کہاں جاتا ہے۔ جب وہ شخص اپنی
قوم میں گیا تو جو لوگ پیچھے لگے تھے انہوں نے دیکھا اُس کی قوم والوں سے پوچھا کہ اُس شخص کا کیا نام ہے معلوم ہوا کہ وہ
نامہ بن عبد بن بن رضی اللہ عنہ تَبْلِيْسَ اِبْلِيسَ ایسے لوگوں پر چونک باتوں کا حکم کرتے اور بری باتوں سے منع کرتے
ہیں ایسے لوگ دو قسم کے ہوتے ہیں عالم و جاہل پس اِیْلِيسَ عالم کے پاس دو طریق سے آتا ہے (اول) اُس کو اس نام میں
نَزَبَ وَنَامُورِیْ خود پسندی دکھاتا ہے اَحْمَدَ بن ابی الحواری نے کہا کہ میں نے ابوسلیمان دارانی سے سنا کہ میں نے دیکھا کہ ابو جعفر
خلیفہ جمعہ کے خطبہ پڑھنے میں روتے ہیں تو مجھے غصہ آگیا۔ اور یریت کی کہ جب یہ منبر سے اُترے تو میں اٹھ کر اُس کے پاس
قل پر اُس اسکو نصیحت کروں پھر میں نے ناپسند کیا کہ اٹھ کر خلیفہ کو نصیحت کروں اور لوگ کہ بیٹھے نگاہیں اٹائی مجھے دیکھتے
ہیں تو میرے نص میں آرایش و تزیین سمایا اور نص نے مجھے حکم دیا کہ اب اٹھو یعنی جب نیت خالص و صحیح نہ ہی تو میں بیٹھ گیا
اور خاموش ہو گیا **دو لہجہ** اپنے نفس پر غصہ ہو کر یہ بھی تو ابتدا سے ہوتا ہے اور کبھی امر معروف اور نہی منکر کے درمیان
پیدا ہوتا ہے اس وجہ سے کہ حسن و کثرت کی وہ آکار ہو تو اپنی پامانت سمجھ کر غصہ ہو جاتا ہے اور ایسی حالت میں جھگڑ کرنا
اپنی ذات کے واسطے ہو جاتا ہے لہذا عمر بن عبد العزیز خلیفہ ایک شخص کو پایا کہ اگر میں غصہ میں نہ ہوتا تو تجھے سزا دیتا اور مطلب
یہ تھا کہ تو نے مجھے غصہ میں کر دیا اب میں ڈرتا ہوں کہ خدا مجھ کو سزا دے گا جس سے میں میرا ذاتی غصہ شریک نہ ہو جاوے

سبتتہ معہ مشائخ لایا کون الامن صنعتہ ایدیم کابی بکلر مخباز شیخ صالحہ من اطلاقہ فی التنور
جماعتہ ما فہم من یلخذ صدقہ و لاتدس لقبول عطاء صوام النہار قوام اللیل ارباب بکمالہم

مخطوۃ وقال متہ لقینا الجلیش بخط الفہم الجلیش **الباب التاسع فی ذکر تبلیس**
ابلیس علی الزہاد قال المصنف قد یسمہ العالی ذم الدنیا فی القرآن والاتحاد

فیبری ان النجاة ترکھا ولا یدری ما الدنیا المذمتہ فیلبس علیہ ابلیس بانک لا تقوی فی الاخرۃ الا
بذلک الدنیا فیخرج علی وجہہ الی الجبال فیبعد عن الجمعة والجماعة والعلم ویصیر کالوحش ویجبل الیہ

ان هذا هو الزہاد الحقیقی کہ لا وقد سمع عن فلان انہ ہام علی وجہہ وھن فلان انہ تعبد فی جبل
ورہما کانت لہ عائلۃ فصاعت او والدہ فکبت لہ فہرۃ ورجلا لم یعرف انکا الصلۃ کما یبغی وریما کانت

علیہ مظالم لم یخرج منہا وانما یتکلم ابلیس من التبلیس علی هذا القلۃ علمہ ومن جہلہ رضاه عن
نفسہ بما تعلم ولوانہ وفی الخفیہ فہم متخافون لہ ان الدنیا لا تدور لذلک وکیفیدہ ما من سبب لہ وما ہو خیر لہ فیما لا اد

ترجمہ ان کے پیچھے مشائخ کی ایک جماعت ہو جاتی جن کی یہ صفت ہو کہ اپنے ہاتھ کی مزدوری سے کھاتے ہیں پیچھے ہو کر خیار
اور شیخ صالح بن کثور کے کام میں اپنا پہلو گرم رکھتے ہیں اور اسی قسم کی ایک جماعت ہیں ان میں کوئی ایسا نہیں ہے

جس نے صدقہ لینے کی گدڑی اور اسی مویا قبول خطیبہ کی نجاست کو بلوث ہوا ہو۔ یہ لوگ دن میں روزہ رکھتے ہیں اور رات میں نماز
پڑھتے ہیں۔ اور راہ حق میں گریہ و زاری کرتے والے ہیں۔ اور جب کوئی غلط جو ان کی صفت پر نہیں ہے ان کے ساتھ

ہونا چاہیے تو اس کو بھیج دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہم ایسے شکرین کوئی غلط شامل ہوا۔ تو شکر شکست کھائے گا
باب تہم ذابدون پر تبلیس ابلیس کا بیان **مصنف** نے کہا کہ اکثر ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ جاہل آدمی قرآن یا حدیث

میں دنیا کی مذمت مستلزمے تو جانتا ہو کہ نجات یہ کہ دنیا ترک کرے اور یہ نہیں جانتا کہ دنیا کیا چیز ہے تو ابلیس اس کی تلبیس میں آتا ہے کہ
دنیا ترک کر دے تو آخرت میں نجات پامے گا پس منہ اٹھا کر پہاڑوں کی طرف نکل جاتا ہے اور جو جماعت و علم سے دور ہو کر

کے مانند ہو جاتا ہے اور شیطان اس کے ذہن میں جاتا ہے کہ تحقیقی نہ ہو یہی ہے اور کیوں نہ سمجھے وہ من چکا کہ فلاں آدمی غلط ہے
جھگل کو چلا گیا اور فلاں شیخ پہاڑ میں عبادت کرتا رہا۔ اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اس جاہل کی آل اولاد ہوتی ہے وہ پریشان

برباد ہوتی ہے اور اس کی والدہ ہوتی تو فراق میں ہوتی ہے اور کبھی یہ جاہل نماز کی جگہ بھی نہیں جانتا اور کبھی
اس کے ذمہ لوگوں کے فرض و حقوق و غلط ہوتے ہیں جن کو اس نے ادا نہ کیا اور ان سے نہیں پکا نہ کیا اور ابلیس اس کو جاہل

شخص کی تلبیس کا قابو اسی وجہ سے ملا کہ اس کو کم تر ہے یہی اس کی حالت تھی کہ جو کچھ اس کے نفس میں تھا اسی پر غلبہ ہوا اور
اگر اس نے کسی ایسی نقد کی صحبت اٹھائی ہوتی جو حقائق سے آگاہ ہو تو وہ اس کو بتلا دیتا کہ دنیا کچھ بذات خود مذہم نہیں ہے اور

ایسی چیز کہ مذہم ہو سکتی ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے احسان رکھا ہے اور جو آدمی کے باقی رہنے کے واسطے ضروری چیز ہے

لأنه يعلم من لا يعلم السر على المسلم واجب لها أمكن **وقال المصنف** سمعت بعض الجاهلة بالانكار
على انه يحرم على قوم ما يتيقن ما عندهم ويضربهم الضرب المبرح ويكسر الاوتى فكل هذا بوجه الجهل فاما العلم
اذا انكر فانت منه في امان **وقل** كان السلف يتلطفون في الانكار فرأى صلة بن اشم رجلا يكلم امرأه فقال
ان الله يربكنا سترنا الله واياكم **وكان** يمر بقوم يلعبون فيقول يا اخواني ما تقولون فيمن اراد سفر فنام طول
الليل لعب طول النهار فمضى يقطع سفرة فانتبه رجل منهم فقال يا قوم انه يعيننا بهذا افتاب وعلية **فصل**
واولى الناس ان يتلطف في الانكار عليه الامراء فيصلم ان يقال لهم ان الله قد رفعكم فاعرفوا قدر نعمته فان
النعم تدوم بالشكر ولا يحسن ان يقبل بالمعاصي **فصل** قد لبس بليس على بعض المتعبدين فيذكر
فلا ينكره ويقول انما يا امرؤ نهى من قبل صلوة ان الليس بصالح فكيف امر غيري وهذا غلط لانه يجب عليه ان يامر
بني ولو كانت تلك المعصية فيه الا انه متى انكره متذره على المنكر انزاعا اذ الم يكن متذرها لم يكن انكاره يعمل
فيذنب المنكر ان يذنه نفسه ليوثر انكاره **قال ابن عقيل** رأينا في عصرنا ابابكر الاقفا في ايام القائم اذ انهم ^{منكر} انكار
تشرحه كونه واهي لوكون كونه تلاته جو جانت تھے۔ حالانکہ جہانک ہو کے مسلمانوں کی پردہ پوشی واجبہ مصنف
نے کہا کہ میں نے بعض جاہل کا حال سنا۔ کہ اُس نے بدگمانی پر ایک قوم کے یہاں ہجوم کیا حالانکہ یقین نہیں کہ اُن کے یہاں
کیا برائی ہے۔ اور اُن کو سخت کوڑے جس سے زخم پڑ جائے مارتے لگا اور برتن توڑ ڈالے۔ یہ سب جہالت کا باعث ہو رہا
عالم جب کسی امر پر انکار کرے تو اس کی طرف سے سمجھے امان ہے **سلف** رضی اللہ عنہم بری باتوں کے انکار کرنے میں نرمی
کرتے تھے چنانچہ صلہ ابن اشم نے ایک مرد کو ایک عورت سے باتیں کرتے دیکھا تو فرمایا کہ اسد تم جو دونوں کو دیکھتا ہے
اسد تعالیٰ ہماری تمہاری پردہ پوشی فرماوے۔ اور صلہ مرد کا گذر ایک قوم کی طرف ہو چو کھینچتے تھے اُن سے فرمایا کہ اے میرے
بھائیو تم لوگ ایسے مسافر کے حق میں کیا کہتے ہو جو ملت بھرتا رہا۔ اور دن بھر کھیل میں پڑا رہا تو سفر کس وقت پورا کرے
ان میں سے ایک جوان چوٹھا اور کہا کہ اسی قوم بزرگ ہم کو گون کو نصیحت کرتے ہیں پھر توبہ کر کے ان کے ساتھ ہو گیا **فصل**
زیادہ نرمی سوا انکار کے لائق بادشاہ و امراء ہیں تو ان سے یوں کہنا چاہئے کہ اسد تم نصیحتہارا زنبہ بلند کیا تم کو چاہی کہ اُس کی نعمت
کی قدر جانو کیونکہ شکر ہی نعمت کو دوام ہوتا ہے اور یہ مناسب نہیں کہ ان نعمتوں کو مقابلہ میں نا فرمانیاں کی جاویں **فصل** البلیس
بعض عابدوں تلبیس کی کہ وہ منکرات کو دیکھتا ہے اور اس سے انکار نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ امر وہی وہ کرے جو اس لائق ہو گیا ہو وہ
اس لائق نہیں ہوں اور یہ غلط جو اس لائق کہ اس پر امر وہی ہے جبکہ اگرچہ خود کسی بدکاری میں مبتلا ہو تو بھی بد مرد کو اس سے منع
کرے لیکن بات یہ ہوتی ہے کہ جو خود پر ہی گاری کا شیوہ اختیار کرتا ہے اور اس کو بعد کو گون کو بری کاموں سے منع کرتا ہی تو اس کا شریک زیادہ ہوتا
ہے اور جب خود مبتلا ہوتا ہے تو امید نہیں کہ اُس کا انکار کچھ اثر کرے لہذا محتسب چاہی کہ خود بری باتوں سے پرہیز کرے تاکہ اُس کا انکار
مفيد ہو **ابن عقیل** نے کہا کہ ہم نے ابو زبیر بن حلیفہ قائم کے عہد میں ابو بکر بنوفالی کو دیکھا۔ کہ چوہ امر منکر کے مٹانے کو اُٹھتے

وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَذُوقُ الْفَاكَهَةَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقِلُّ الْمُطْعَمُ حَتَّى يَبْسُ بَدَنُهُ فَيُعْذِبُ نَفْسَهُ بِلَيْسِ الصَّوْفِ وَبِمَنْعِهَا
 الْمَاءَ الْبَارِدَ وَهَذِهِ طَرِيقَةُ الرَّسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِ عِمَائِيَّةٍ وَأَتْبَاعِهِمْ وَأَمَّا كَانُوا يَجُوعُونَ
 إِذَا لَمْ يَجِدُوا شَيْئًا فَإِذَا وَجَدُوا أَكَلُوا وَقَلَّ كَانُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ الْخَمِيرَ وَيَأْكُلُ الدَّجَاجَ
 وَيَحِبُّ الْخَنَازِيرَ وَيَسْتَعِذُّ بِلَهُ الْمَاءَ الْبَارِدَ وَيَخْنَأُ أَمَّا الْبَائِسَاتُ فَإِنَّ الْمَاءَ الْخَارِ يُؤْذِي الْمَعْدَةَ وَلَا يَرَوِي وَقَدْ
 كَانَ رَجُلٌ يَقُولُ إِنَّمَا أَكَلْتُ الْخَمِيرَ لَأَنِّي لَا أَتُومُّ بِشُكْرَةٍ فَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ هَذَا رَجُلٌ أَحَقُّ وَهَلْ يَقُومُ بِشُكْرِ
 الْمَاءِ الْبَارِدِ وَقَدْ كَانَ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ إِذَا سَافَرَ حَمَلًا فِي سَفَرٍ تَنَاوَلَ الْمَشْرُوبَ وَالْمَأْكُولَ وَيَقْنَعُ بِاللَّذَائِشِ لَعَلَّ
 أَنْفُسَهُ مَطْبِئَةً وَلَا يَدْرُسُ الرِّفْقَ بِهَا لِيَصِلَ بِهِ إِلَى الْمَقْصُودِ فَلْيَاخُذْ مَا يَصْلُحُهَا وَلْيُزَكِّهِمَا مِنْ الشَّبَعِ الْأَفْرَاطِ
 فِي نَادِلِ الشَّهْلَوَاتِ فَإِنَّ ذَلِكَ يُؤْذِي الْبَدَنَ وَالَّذِينَ ثَمَّ أَنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِي طِبَاعِهِمْ فَإِنَّ الْأَعْرَابَ إِذَا
 لَبَسُوا الصَّوْفَ دَاقَتْهُمْ وَاعْتَصَرُوا عَلَى شَرَابِ اللَّحْنِ لَمْ نَلَهُمْ لَأَنَّهُمْ لَا يَدْرُسُونَ طَبَاعَهُمْ إِذَا لَبَسُوا
 الصَّوْفَ وَكَانُوا كَوَافِرًا لَمْ نَلَهُمْ أَيْضًا لَا نَقُولُ فِي هَؤُلَاءِ مَنْ قَدْ حَلَّ عَلَى نَفْسِهِ لَأَنَّهُ عَادَةُ الْقُصُومِ

ترجمہ اور بعضے کسی کو کہیں بھل و بیوہ جات سے کچھ نہیں چکتے اور بعضے غذا یا ان تک کم کرنے ہیں کہ ان کا بدن خشک
 ہو جاتا ہے۔ اور صوف پہننے سے اپنے بدن کو ایذا دیتے ہیں اور سرد پانی پینے دیتے حالانکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا طریقہ نہیں ہے اور نہ آپ کے صحابہ و تابعین و اتباع کا طریقہ ہے۔ اور وہ بزرگوار لوگ تو بھی بھوک پر صابر رہتے
 جب کچھ پاتے اور جب پاتے تو کھاتے تھے اور البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کھاتے اور اس کو پسند
 فرماتے اور مرغ کا گوشت کھاتے اور حلوا پسند فرماتے اور آپ کے لیے میٹھا پانی ^{دیا} سرد کیا جاتا اور باسی پانی کو تر جم دیتے
 کیونکہ گرم پانی معدہ کو تکلیف دیتا اور پیاس نہیں بجھاتا ہے **راہِ دوان** میں سے ایک کہتا تھا کہ میں حلوا نہیں کھاتا
 کیونکہ میں اس کا مستکرا دہنیں کر سکتا۔ تو حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ شخص احمق ہے کیا یہ سرد پانی کا شکر ادا کر لیتا ہے اور
 البتہ سفیان الثوریؒ جب سفر کو جاتے تو ان کے دسترخوان سفر میں حلوان کا بٹھا ہوا گوشت اور مرغ کا گوشت اور فالو
 ہوتا تھا۔ آدمی کو جان لینا چاہیے کہ یہ نفس اس کی سواری ہے اور اس کے ساتھ نرمی کرنا ضرور ہے تاکہ مقصود کو
 پہنچ جاوے۔ تو جو چیزیں اس کی اصلاح کرنے والی ہیں ان کو حاصل کرے اور جن سے اس کو مضرت ہو وہ ترک
 کرے جیسے پیٹ تان کر کھانا اور خواہش کی چیزوں میں کثرت کرنا کیونکہ اس سے بدن کو اذیت ہوتی ہے اور دین میں ^{مضرت}
 مضرت ہے۔ پھر آدمیوں کی طبائع مختلف ہیں چنانچہ عرب کے جنگلی اگر بالوں کے کپڑے نہیں اور فقط وٹ کے دو ڈیرے
 تو ان کو ضرر نہیں ہوتا کیونکہ ان کے بدن اس کو برداشت کرتے ہیں اور ملک کے بھی مناسب استعالیٰ نے رکھا ہے۔ اور
 اگر سردی کے لوگ صوف پہن یا آب کا مکہ کھائیں تو ان کو بھی مضرت نہیں ہوتا اور ہم یہ نہیں کہتے کہ انہیں بعض شخص نے
 آپ کو اس قدر قلیل چیز بتا کر کہے کیونکہ انہیں بعض ایسے ہو کر رہے ہیں اس لیے کہ اس قوم کو یہ عادت پچھلے سے ہے

اما انھو متبعہ اور ہمایۃ مبتدعہ بنی تجریر اذیال المرح فی الصبح واللحی بن اھمال
 الحقوق واطراح العیال وللحق بزویا المساجد فہل بعدا علی عقل وشرع فصل ومن تلبیسہ
 انہ یوھمھ ان الزھد هو القناعة بالذی من المطعم والملبس فھم یقنعون بذلک وقلوبہم
 راغبۃ فی الریاستۃ وطلب الخافترھم یتصدقوا لزیادۃ الامراء ویکرموا الاغنیاء دون الفقراء
 یتخاشعون عند لقاء الناس کانھم قد خرجوا من مشاھدہ ورجاد او حلھم المال لثلاقیال قد بدالہ
 الزھد وھم من تردد الذل لیم وتقبیل ایدیتھم اوسع باب من ولایات الدنیاء لا شایۃ
 الدنیاء الریاستۃ فصل قال المصنف واكثر ما یلبس علی الجناء الزھد الخفی الریاء واما الظاہر من الریاء فلا یشکل
 فی التلبیس مثل اظھار الخول وسنار الوجوۃ الشعل لیسئل بذلک علی الزھد وکذلک خفی الریاء لا یشکل الخشوع وکذلک
 الریاء بالصلوۃ والصلاۃ ومثل هذه الظواهر الخفی وانما نشیر فی خفی الریاء وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیۃ
 ومتنی لم یرد بالعمل وجه اللہ تعالی لم یقبل

ترجمہ تم دو باتوں کے بیچ میں پڑے ہو۔ یا تو اپنی نفسانی خواہشوں کے تابع ہو یا نصرتی راہبوں کی طرح رہبانیت کالتے ہو۔
 اول کا اثر یہ ہو کہ تکبر وغرور کی طرح کھیل و جود و رقص کی رسی دراز کرتے ہو یا حقوق برباد کرتے اور بال بچوں کو چھوڑ
 اور مسجد میں جا کو بیٹھ رہتی ہو۔ بہلما یہ لوگ عقل و شرع کے موافق کیوں عبادت نہیں کرتے۔ فصل زائد و نیز التلبیس یہ تلبیس
 ڈالتا ہو کہ ان کے وہم میں جاوے کہ زہد فقط اس امر کا نام ہے کہ سب کچھ کھانے اور لباس پر قناعت کریں لہذا یہ لوگ اسی مقدار
 پر کفایت کرتے اور ان کے دلوں میں ریاست و جاہ و مرتبہ کی خواہش بھری رہتی ہے اسی وجہ سے تم ان کو دیکھتے ہو کہ امیروں
 اور دولتمندوں کی ملاقات کے منتظر رہتے ہیں اور دولتمندوں کی تعظیم و تکریم اور فقیروں کی تحقیر کرتے ہیں اور لوگوں کی ملاقات
 کے وقت ایسا عجز و انکسار ظاہر کرتے ہیں گویا ابھی شلہ سہ سیکلے ہیں اور بار بار انیس سے بعض مال پھیر دیتے ہیں تاکہ نہ کہا جاوے
 کہ اس نے زہد کا طریقہ بدل لیا اور یہ لوگ دنیا کے خواہش کے وسیع دروازے میں اس ذریعہ سے گھسے ہیں کہ لوگ برابر ان
 کی خدمت میں آویں اور ان کے ہاتھوں کو بوسہ دیں اس واسطے کہ دین کی انتہا یہی کہ ریاست حاصل ہو فصل۔ مصنف
 نے کہا کہ عابدوں و زاہدوں پر بکثرت جو امر التلبیس نے کمر سے ڈال رکھا ہے وہ یہ کہ ریاکاری چھپی ہوئی رکھتے ہیں اور ظاہری ریاکاری
 تو وہ خود علانیہ جانتے ہیں۔ وہ کچھ تلبیس میں شمار نہیں ہو سکتی۔ جیسے جسم کی کھافت ظاہر کرنا اور چہرہ کی ندر دی ہوا بالوں کی
 پریشانی تاکہ اس کی ظاہری حالت سے ہر شخص جان لے کہ یہ صاحب بڑے زاہد ہیں۔ اسی طرح آواز پست رکھنا۔ تاکہ
 خشوع ظاہر ہو اور اسی طرح نماز و روزہ سے ریاکاری کرنا اور مال لٹانا تو ایسی کھلی ہوئی باتیں کچھ مخفی ریا میں نہیں ہو سکتی۔
 میں بلکہ توجہ تو مخفی ریا پر ہے حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال کا مدار تو نیتوں پر ہے (صحیح)۔
 اور جب کسی عمل سے خالص رضائے الہی مقصود نہ ہو۔ تو وہ قبول نہ ہو گا۔

بالادون

فاما ان كان البدن مترفا قد نشاء على التمتع فانما يقع صاحبها ان يحل عليه ما يؤذي فان تزهّد وان تترك الشهوات ما لان الحلال لا يحتمل السرور ولان الطعام اللذيذ يوجب كثرة التناول فيكثر النوم والكسل هذا يحتاج ان ما يبعد تركه وما لا يضر في اخذ قد لا تقوم من غير ان يؤذي النفس **وقل** ظن اقوام ان الحزن انقذار يكفي في قوام البدن ولو كلف الا ان الاقتصاد عليه يؤذي من جهة ان اخلاط البدن ينقشر الى الحامض والحار والمخار والبارد والمسلط والسهل **وقل** جعل في الطبع ميل الى الملاثم فتارة تميل الى الحامض فتارة الى الحلو ولذا لك اسباب مثل ان يقل عند ها البلغم الذي لا بد في قوامها منه فيشتاق الى اللبن ويكثر عند ها الصفراء فيميل الى الحلو فمن كلفها عن التصرف على مقتضى ما قد وقع في طبعها مما يصحها فقد اذها لان يكفها عن الشبع والشرع وما يخاف عاقبة فان ذلك يفسد ها فاما لكف المطلق فخطا فافهم هذا ولا تلتفت الى قول الحاسرث الحاسبي وابي طالب المكي فيما ذكرنا من تقليل الطعام ونحوها هذه النفس بتلك مباهة فان اتباع الشارب وصحابته **اولى وكان ابن عقيل** يقول ما اعجب اموالكم في التدين

ترجمہ اور اگر بدن نازک ہو جو عیش میں پرورش ہوا ہے تو ہم اس کو منع کرتے ہیں کہ وہ اپنے بدن کو یکایک ایسی غذا پراہا نہ کرے جو اس کو ضرر پہنچاوے پھر اگر کسی نے زہا اختیار کیا اور خواہش کی چیزوں کا ترک کرنا اختیار کیا خواہ اس وجہ کے حلال مال میں ایسے زیادہ خرچ کی گنجائش نہیں ہوتی یا جب طعام لذیذ ہو تو کثرت سے کھا یا جاتا ہے جس سے فتنہ بہت آتی ہے اور اس پیدا ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کو یہ جانتا ضروری ہے کہ کس چیز کا چھوڑنا مرضی ہے اور کس کا چھوڑنا مضر نہیں تاکہ مقدار معتدل ایسی چیزوں سے اختیار کرے کہ جن سے بدن کا قوام جنوبی باقی رہے بدون اس کے کہ نفس کو خواہ مخواہ ایذا دینا لازم آوے اور بہت اقوام نے زعم کیا کہ کوئی بھی روٹی توام بدن کے واسطے کافی ہے اگر فرض کر لو کہ اچھا کافی ہے تاہم وہ دوسری جہت سے بدن کو اختلاط کو مضر ہے جس کو کھٹے و شے و سرد گرم اور روکنے والی اور اسہال لانے والی چیز کی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے طبیعت میں مناسب چیز کا میلان رکھا ہے تو کبھی اس کو ترشی کی طرف میلان ہوتا ہے اور کبھی شے کی ضرورت ہوتی ہے اور اس کے مختلف اسباب ہوتے ہیں مثلاً بدن میں وہ بلغم کم ہو گیا جس کی ضرورت بدن کو قوام باقی رکھنے میں لازم ہے تو طبیعت دودہ کی خواہش کو لگی اور جب بدن میں صفر زیادہ ہوا تو طبیعت کھٹائی کی خواہش کرتی ہے تو جس طبیعت کو اس کو مقضائی جبلت کے موافق مفید چیز میں تصرف سے روکا تو اس کو ایذا پہنچائی سوار اس کے کہ اس کو پیٹ بھر کے کھانے اور حرص وغیرہ ایسی چیز سے روکے جس کا انجام خفاک ہی تو ایذا نہیں اس لیے کہ ایسی چیزیں اس کو مضر ہیں یا یہ کہ طبیعت کو مطلقاً سب چیز سے روک دے تو غلطی ہی یہ بیان سمجھ لینا چاہی اور غالی اسی طرف نہ مصل جاننا جو حارث محاسبی اور ابو طالب مکی نے لکھا ہے کہ نفس کو بہت ہی کم غذا دینے میں اس پر جہاد کرے اور مباحات و مستلذات سے اس کو بالکلیہ روک دے اس لیے کہ یہاں بہتر طریقہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم اور آپ کے صحابہ کی اتباع کرے **ابن عقیل** فرماتے تھے کہ ای صوفیہ دینداری میں تمہاری طریقہ بہت ہی تعجب ہے

فلما دخل الدار اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيف فما الذي ادى اليك الشيخ قلت من قوتك قالوا
وما تصنع به نحن احق به ساوم قلت عشر من دينار فاعطوا في عشرين دينارا فرجعت الى الشيخ فقال
اخطأت لوساومتهم عشرين الف لا اعطوك هذا غرم لا يعبد فانظر كيف غرم من يعبدك يا حنيف
اقبل على ربك قال المصنف والخوف الربا ستر الصالحون اما الله وحذر عليها ويهرجها بضدها
وكان ابن سيرين يضرب بالنهار ويبي بالليل وكان في ذيل ايوب السخيتا بعض الطلوع وكان ابن ادم اذا مضى
سير عنده ما يأكله الا صغاء وعن وهب بن منبه يقول كان رجل من فضل اهل زمانه وكان يزار ويعظم
فاجتمعوا اليه ذات يوم فقال انا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الالاه والاموال فها انا الطغيان وقد خفت ان
يتمكن قد دخل علينا في حالنا هذه من الطغيان اكثر مما
يدخل على اهل الاموال في اموالهم انا يحب احدا منا
اذ يقضى له حاجته وان اشتريه ببيعان يقارب لمكان دينه و
ان لقي حبي ووفد لمكان دينه

ترجمہ میں اس دیر میں آیا تو نصاریٰ نے میرے گرد جمع ہو کر پوچھا شروع کیا کہ اے حنیفی تم کو کیا پائے کیا عطا ہے۔ میں نے کہا کہ اپنی
فدائیں سے یہ چنے دیے ہیں نصائے نے کہا کہ اے حنیفی یہ چنے آپ کے کچھ کام کے نہیں ہیں اور ہم اس کے حقدار ہیں۔ آپ
ہم سے اس کی قیمت لے لیجئے میں نے کہا کہ بیش وینار دو انہوں نے فوراً بیش اشرفیاں دیدیں۔ پھر میں راہ بدل کر
سمعان کے پاس آیا تو اس نے مجھ سے کہا کہ تو نے غلطی کی اگر تو ان سے بیش ہزار مانگتا تو وہ تجھے دیتے۔ اے حنیفی یہ
اس کی غرت ہے جو اللہ تعالیٰ کو نہیں پوجتا۔ اب تو قیاس کر لے کہ جو اللہ تعالیٰ کی جنگ کرے اس کی عزت ہوگی اسے
حنیفی اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہوا تو مصنف نے کہا کہ اسی ریاس کے خوف سے صالحین نے اپنے اعمال
چھپائے۔ تاکہ ان کو بچالیں اور ان کو بچانے کے لئے اس کے برعکس ناقص اعمال ظاہر کئے ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ
کا قاعدہ تھا کہ دن میں لوگوں کے سامنے ہنسا کرتے اور رات کو رو دیا کرتے تھے۔ ایوب السخیتا فی رحمہ اللہ تعالیٰ
اپنے دامن کو کچھ دراز رکھتے تھے ابراہیم بن ادہم جب بیمار ہوتے تو ان کے پاس دو چیزیں رکھی ہوتی دکھائی دیتیں۔
جکو تدرست لوگ کھایا کرتے ہیں وہب بن منبہ کہا کرتے کہ ایک شخص اپنے زمانہ میں فضل لوگوں میں سے تھا۔
اور لوگ دور سے اسکی زیارت کو آتے اور اسکی تعظیم کرتے ایک روز اس کے پاس جمع ہوئے تو اس نے فرمایا کہ ہم طغیان غرور کو عرف
نے نیا دہلی و اموال سے خارج ہو کر انکو چھوڑا اور اب مجھ پر خوف ہے کہ جب قدر حد سے تجاوز مال والو نہیر انکے مال سے نہیں آتا اس قدر طغیان غرور
لوگوں میں ہماری اس حالت موجودہ سمجھتا ہے تم دیجئے کہ ہم میں ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ اسکی دینداری کی وجہ اسکی ضرورت پوری آجائے
اور اگر کو خریدی تو اسکے دام کم رکھے ہاں اور اگر کسی کی ملاقات کری تو لوگ اسکی دینداری کی وجہ سے غرت و توقیر کا بتاؤ کریں +

وقال تلك بن دينار قولوا لمن لم يكن صادقا لا تتعب اعلم ان المؤمن لا يريد عمله الا الله تعالى سبحانه وانما يدخل عليه خفي الرباء فيلتبس الامر فيجاءه منه صعبة وعن يوسف بن اسباط قال تعلموا صحة العمل من سبقه فاني تعلمته في اثنين وعشرين سنة وعن ابراهيم بن ادم يقول تعلمت المعرفة من راجب يقال له سمعان دخلت عليه صومعته فقلت له يا سمعان فلما كنت صومعتك هذا قال منذ سبعين قلت وما طاعتك قال يا خنيفة وما دعاك الى هذا قلت احببت ان اعلم قال في كل ليلة خمسة قلت فما الله يبيح من قبلك حتى تكفيك هذا المحصة قال تركه الدير الله بهذا قلت نعم قال انهم ياتون في كل سنة يوما واحدا فيذنبون صومعته ويطوفون حولها ويعظمون بذلك فكما اننا قلت نفسي عن العبادة ذكرتها من تلك الساعة فانا احتل جهدا سنة ليعز ساعة فاحتل يا خنيفة جهدا ساعة لعزة الا بد فوقه قلبه المعرفة فقال ازيد لك قلت نعم قال انزل عن الصومعة فانزلت فاذا لي الى ركة فيها عشرة حصص فقال لي دخل الدير فقد رأوا ما اديت اليه

ترجمہ۔ مالک بن دینار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو شخص سچائی سے حامل نہ ہو اس سے کہہ دو کہ کیوں بیفائدہ سچ اٹھاتا ہے و آخر ہو کہ مومن اپنے اعمال سے خالص اللہ تعالیٰ کی رضا مندی چاہتا ہے اور شیطان اس پر مخفی ریاکاری لیکر آتا ہے اور اس کو تبلیس میں ڈالتا ہے اور اس سے بچنا بہت سخت مشکل ہے یوسف بن اسباط رحمہ فرماتے تھے کہ تم لوگ عمل کی صحت و سقم کو پہچاننا سیکھو۔ کیونکہ میں نے اسکو بائیس برس میں سیکھا ہے ابراہیم بن ادم فرماتے تھے کہ میں نے معرفت ایک ماہ سے سیکھی جس کو سمعان کہتے تھے چنانچہ میں اس کے صومعہ میں گیا اور اس سے کہا کہ اے سمعان تم کتنی مدت سے اس صومعہ میں رہتے ہو اس نے کہا کہ ستر برس ہوئے ہیں میں نے کہا کہ تم کیا کہاتے ہو اس نے کہا کہ اے صنیفی تم کیوں اس دریافت میں لگے ہو۔ میں نے کہا کہ مجھ فقط دریافت کر چکی خواہش ہو اس نے کہا کہ ہر رات ایک چٹا کھانا ہونے کے لئے کھانا تیار کر لیں کیا چیز جو شش کرتی ہو کہ یہ چٹا تم کو کافی ہو جاتا ہو اس نے کہا کہ تم وہ دیر جو سامنے نظر آتا ہو دیکھتے ہو۔ میں نے کہا کہ ہاں سمعان نے کہا کہ وہ لوگ سال میں ایک روز میری صومعہ میں آتے ہیں اور اسکی آرائش کرتے ہیں اور اسے گرد گھومتے ہیں اور اس سے میری تعظیم کرتے ہیں تو جب کبھی میرا نفس عبادت سے کسل کرتا ہے تو میں اسدن اور اس گھڑی کو یاد کر لیتا ہوں تو اس ایک گھڑی کی یاد کے لئے تمام سال میں اس سخت جہد و مشقت کو برواشت کرتا ہوں اسے صنیفی تجھے لازم ہے کہ دائمی غنت کے لئے جہد و کوشش کر اسکی گنگوٹے میری دل میں معرفت لگ گیا پھر اس نے مجھ سے کہا کہ میں حاجت کچھ زیادہ دکھا دوں میں نے کہا کہ یہ کیا چیز ہے بولا کہ تم صومعہ سے نیچے اتر کر کھڑے ہو میں جب وہاں پہنچا تو اس نے رسی باندھ کر ایک آنچرہ لٹکایا۔ میں نے کہول لیا۔ تو اس میں بیٹھ چنے تھے۔ پھر مجھ سے کہا کہ تم ان کو بلے ہو اس دیر میں جاؤ

واخذ ببيلارغيفاً وعرقاً وخرج بلوداً ولا قلنسواً ولا فعل ولا خف وجعل عيشي في الاسواق وياكل
فقيب للوليدان يزيد قد اختلط واخبر بما فعل فترکہ مثل هذا کثير فصل قال المصنف
من الزهاد من يستعمل الزهد ظاهراً وباطناً لكنه قد علم انه لا بد ان يتحدث بترك الدنيا اصحابه
زوجته فيهن عليه الصبر كما هات على المراهب المذكور ناقصه مع ابن ادم ولوانه اراد الاخلاق
في زهد لا كل مع اهله قدر ما ينبغي به جأ النفس ويقطع الحديث عنه وقد كان داود بن ابی هند صام
عشرين سنة فلم يعلم به اهله كان يأخذ غذاه ويخرج الى السوق فيتصدق به في الطريق فاهل السقي يظنون
انه قد اكل في البيت واهل البيت يظنون انه اكل في السوق وهكذا كان الناس فصل من المتزهدين
منزوته الانقطاع في مسجد ورباط وجبل فلذته علم الناس باقتداره ورياء حتم باني اخوان اری في خروج المنكرات
له في ذلك مقاصد منها الکبر احتقار الناس ومنها انه يخاف ان يقصر في خدمته ومنها حفظ ناموسه ورياسته
فان مخالطة الناس تنزه ذلك وهو يريد ان يبقى طراوة ذکر

ترجمہ اور اپنے ماتہ میں ایک گروہ روٹی اور گوشت دار ہڈی لے کر بغیر چادر و ٹوپی و موزہ و جوتی کے باہر نکل کر بازاروں
میں پھرتا اور کھانا شروع کیا۔ لوگوں نے ولیہ خلیفہ کو خبر پہنچائی کہ یزید بن مرثد کی عقل مختلط بخوبی ہو گئی ہے۔ اور یہ سب
حال بیان کیا گیا۔ تو خلیفہ نے ارادہ ترک کیا اور ایسے روایات کثرت ہیں فصل مصنف نے کہا کہ زاهدوں میں بعض
ایسے بھی ہیں۔ جو ظاہر و باطن زہد کو غسل میں لاتے ہیں۔ لیکن شیطان ایسے زہاد کو مبتلا ہے۔ کہ یہ ضرور ہے۔ کہ تو
اپنے یاروں سے اور زوجہ سے اپنا ترک دنیا کرنا اظہار کرے پس اس حیلہ سے اسپر صبر کرنا آسان ہوتا ہے۔ جیسے اس
راہب آسان ہوا جبکہ قصہ عینی ابراہیم بن دہم کو ساتھ بیان کیا اور اگر ایسا زہاد غافل غلامی چاہتا تو اپنی زوجہ وغیرہ ساتھ میں اس قدر کہاں کرتا۔
جس سے اس نفس کو بچانا اور اپنے حق میں ایسی گفت گو سے زبان بند کرتا داؤد بن ابی هند نے بیس سال
تک روزہ رکھا اور ان کے گروہ والوں کو معلوم نہ ہوا کہ وہ اپنا کھانا گھر سے لے کر بازار کو جاتے اور راہ میں صدقہ
کر دیتے اور بازار والے یہ سمجھتے کہ اپنے گھر سے کھا کر آئے ہونگے۔ اور گھر والے جانتے کہ انہوں نے بازار لے جا کر کھایا ہوگا۔ مردان
الہا کا یہی طریقہ تھا۔ فصل زاهدوں میں بعض وہ ہیں۔ جو الگ ہو کر مسجد میں یا رباط میں یا پہاڑ میں بیٹھ رہتے
ہیں۔ اور ان کو بیلذت ہے۔ کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو۔ کہ فلاں زہاد اکیلا ہو رہا ہے۔ اور بسا اوقات یہ حجت لاتا
ہے کہ اگر میں باہر نکلوں۔ تو منکرات جو شرع میں ناجائز ہیں۔ وہ دیکھونگا۔ اور اس کے مقاصد دیگر بھی اس انقطاع
میں ہیں اذ انجملہ تکبر اور لوگوں کو حقیر سمجھنا اور اذ انجملہ وہ خوف کرتا ہے کہ لوگ اس کی خدمت میں قصور کریں گے
اور اذ انجملہ اپنی ناموس و ریاست کی حفاظت ہے۔ کیونکہ لوگوں کے میل جول سے یہ بات جاتی رہیگی
حالانکہ وہ چاہتا ہے۔ کہ اس کے ذکر کی تازگی قائم رہے +

فشاع ذلك الكلام حتى بلغ الملك فجيء به فركب ليه ليسلم عليه ونظر اليه فلما رآه الرجل قيل له
 هذا الملك فذاتك ليسلم عليك فقال وما يصنع فقال للكلام الذي وعظت به قال رُكَّه فسأل غلامه
 هل عندك طعام فقال نعم من ثمر الشجر ما كنت تظفر به فامر به فجيء على سمسره فوضع بين يديه
 فاخذ ياكل منه وكان يصوم النهار ولا يقطر فوقه عليه الملك فسلم عليه فاجابه باجابة
 خفية واقبل ملطعامه ياكل فقال الملك ابن الرجل قيل له هو هذا قال هذا الذي اكل قالوا نعم
 قال ما عند هذا امن خير وادبر فقال الرجل الحمد لله الذي صرفك عن ما صرفك به قال المصنف
 في رواية اخرى عن وهب انه لما اقبل الملك قدم الرجل طعامه فجعل يجمع البقول في اللقمة
 الكبيرة ويغمسها في الزيت وياكل اكلًا عنيفًا فقال له الملك كيف انت يا فلان قال كالتاس
 فود الملك عنان دابته وقال ما في هذا امن خير فقال الحمد لله الذي اذ هبه عن
 وهولى لاشم وعن ابن عطاء قال اذا دال وليد بن عبد الملك ان يولى يزيد بن مرشد
 فبلى ذلك يزيد فليس فروة فجعل الجدار على ظهره والصفا خارجاً

ترجمہ تو اس کی گفتگو شائع ہو گئی۔ یہاں تک کہ بادشاہ تک خبر ہو چکی۔ تو اس کو بہت پسند آیا اور اس کے
 دیدار و سلام کے واسطے سوار ہوا۔ جب قریب آیا تو اس سے کہا گیا کہ یہ بادشاہ آپ کی سلام کے واسطے آیا ہے۔
 اس نے کہا یہ کس لئے۔ کہا گیا کہ اسی گفتگو کی وجہ سے جو آپ نے بطور وعظ بیان فرمائی تھی۔ کہا اسے واپس کر دو
 پھر سلام سے پوچھا کہ بھلا تیرے پاس کچھ کھانا موجود ہے اس نے کہا کچھ چھوڑے وغیرہ پھل میں جن سے آپ
 افطار کیا کرتے تھے۔ شیخ نے ان کو مانگا تو ثاث کے دسترخوان پر لاکے رکھے گئے اور شیخ نے کھانا شروع کیا۔
 حالانکہ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ اتنے میں بادشاہ آکر کھڑا ہوا۔ اور سلام کیا۔ تو شیخ نے کچھ خفیف جواب دیا۔ پھر
 اپنے کمانے پر متوجہ ہو گئے۔ بادشاہ نے پوچھا کہ وہ شیخ کہاں ہیں۔ کہا گیا کہ وہ یہی ہیں۔ کہا کہ جو کھانے میں مشغول ہیں
 کہا گیا کہ جی ہاں۔ بادشاہ نے کہا کہ اس کے پاس تو کچھ خوبی نہیں ہے اور پھر کچلا گیا۔ تو شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے
 جس نے اس ذریعہ سے تجھے میرے پاس سے پھیر دیا۔ مصنف نے کہا کہ دوسری روایت میں وہب رحمہ اللہ سے آیا
 ہے کہ جب بادشاہ آیا تو شیخ کے آگے اس کا طعام پیش کیا گیا تو شیخ نے ہر قسم کے ساگ کا بڑا القمی جمع کر کے روغن زیتون
 میں ڈبو کر کھانا شروع کیا اور بہت تیزی کے ساتھ کھانے لگے بادشاہ نے اس سے کہا کہ اے فلاں تیرا کیا حال ہے تو کیسا آدمی ہو
 شیخ نے کہا جیسے لوگ ہوتے ہیں پس بادشاہ نے اپنے گہوڑے کی باگ پھیر لی اور کہا کہ اس شخص میں کوئی بہتری نہیں ہے۔ شیخ
 نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے جس نے اس کو میری پاس سے اس طرح پھیرا کہ مجھے ملامت کرتا ہوا چلا گیا ابن عطاء نے کہا کہ ولید بن عبد الملك
 غلیف نے ارادہ کیا کہ یزید بن مرشد کو متولی مقرر کرے یہ خبر یزید کو پہنچی۔ تو اٹھی پوستین پہنی۔ + + + + +

ولا اری العالم ان ینخرج الیوم لنشاء حاجته لان ذلك یکشف نور العدم عند الجملة وتعطیه عند هم
مشروع وعلما فلویهم فی مثل هذا لا ینخرج الی لویاء واستعمال ما یوجب الخسبة فی القلوب لا ینع منه ولیس کل
کان فی السلف ما لا یتغیر به قلوب الناس یومئذ ینبئی ان یفعل الیوم قال لا وراعی کما انقضی
نخرج واذا صرنا یقتد بنا قاری ذلك یسعدنا قال لمصنف وقد روینا عن ابراهیم بن ادهم ان اصحابه
کانوا یومئذ یمازحون فذکر رجل البای فامرهم بالسکوت فقال له تعلنا الریاء فقال انی اکراه ان یعصی فیکم
قال لمصنف وانا خاف قول الجملة انظر الی هؤلاء الزنا کیف یفعلون وذاک ان العوام لا یحتملون مثل هذا
المتعبین فیصل ومن هؤلاء قوم لو سئل احدہم ان یلبس اللین من ثوبه فافعل لثلاث یتوکس جہنم الزہد لو خرج
یاکل والناس یرؤنہ ویحفظ نفسه من لتبسم فضلا عن الفحش ویرہم ابلیس ان هذا لا صلاح الخلق وانما ہو دیار یحفظہ قانون
الدائم وقد اذ لمطاط الراس علیہ اثار الخزن فاذا خلا رایتہ لیت شہی فیصل وقد کان السلف
یلفعون عنہم کلما یوجب الاشارة الیہم ویخبرون من ملکا الذی یشار الیہم فیہ

ترجمہ اور آج کل میں کسی عالم کو نہیں دیکھتا کہ کسی ضروری چیز کی خرید کے واسطے نکلا اسلئے کہ جاہلوں کے نزدیک اس سے
نور علم میں دھندلاہٹ آجاتی ہے اور نور علم کی تنظیم ان کے نزدیک مشروع ہے۔ اور ایسی باتوں میں عوام کے دلوں کی رعایت
کرنا یا کاری کی طرف نہیں لیجاتا اور ایسے طریقہ کا استعمال کرنا جس سے عوام کے دلوں میں ہیبت باقی رہے ان کے نزدیک
منوع نہیں ہوا ہر چیز جس سے اب لوگوں کے قلوب متغیروں اگرچہ وہ سلف میں ہو تو اسکا عمل میں لانا ضرور نہیں ہے اور آج
نے کہا کہ ہم پہلے بنیتے اور مزاج کرتے تھے اور جب ہماری یہ حالت پہنچی کہ ہمارے قول و فعل کی پیروی کی جائیگی تو ہم نے دیکھا کہ یہ
باتیں ہم کو نہیں روا ہیں مصنف نے کہا کہ ہم کو ابراہیم بن ادم سے روایت پہنچی کہ ایک روز ان کے اصحاب باہم خوش طبعی
کرتے تھے کہ اتفاق سے کسی نے دروازہ کھٹکایا۔ تو ان کو خاموشی کا حکم کیا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے آج ریا سیکھی تو فرمایا کہ میں ناگوار
سمجھتا ہوں کہ تمہاری پیروی سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جاوے مصنف نے کہا کہ ابراہیم بن ادم نے جاہلوں کے قول سے خوف کیا
تم لوگ ان زاہدون کی طرف نظر کرو کہ کیونکر عمل کرتے تھے اور وجہ یہ تھی کہ عوام لوگ مابدوں کے حق میں خوش طبعی وغیرہ کا گمان
نہیں رکھتے فصل زاہد نہیں بھنے ایسے ہیں کہ اگر اس سے درخواست کی جائے کہ نرم کپڑا پہنے تو منظور نہ کریگا تاکہ اسکے مرتبہ ہمد میں نقصان
نہ آئے اور اگر باہر ہو تو لوگوں کے سامنے نہ کھائے اور اپنے آپ کو مسکونے سے روکتا ہے بنیتے کا کیا ذکر اور ابلیس اسکو ہم دلاتا
ہے کہ یہ غلطی کی اصلاح ہو حالانکہ یہ ریا کاری ہے جس سے وہ اپنی ناموس کا فائدہ محفوظ رکھتا ہے چنانچہ تو اس کو دیکھنے کے لوگوں
کے سامنے سر جھکائے بیٹھا رہتا ہے اور اس کے چہرہ پر حزن و غم کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ اور اگر کبھی اس کو خلوت میں تنہا
دیکھتے تو شرمی (سلی پہاڑ کی گہائی) کا شیر نظر آئیگا فصل۔ سلف صالحین کا قاعدہ تھا کہ ہر خصلت جس سے وہ انکشت یا
ہوتے اس کو دور رکھتے۔ اور جہاں وہ مشار الیہ بنائے جاتے وہاں سے ہٹ جاتے ۔

اور یہاں کہان مقصداً ستر عیوبہ و مقابحہ و جملہ بالعلم فتری ہذا یحب ان زاروا لیسرو
 یفرح بحیفی الامر الیہ واجتماع العوام علی بابہ و تقبیلہ مریدہ یہ فہو یتراک عیادۃ المذنی و شہو
 الجنان و یقول اصحابہ اعذرنا الشیخ فہذا عادتہ لا کانت عادۃ تخالف الشریعۃ و لو احتاج
 ہذا الشخص الی القوت و لم یکن عندا من یشتریک لہ صبر علی الجوع لئلا یخرج بنفسہ لشراء ذلک
 فیضع من جاہہ بمشیہ بین العوام و لو انہ خرج فاشتری حاجتہ لا تقطعت عنہ الشہرۃ و لکن
 باطنت حفظ الناموس و قد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی السوق و یشتری حاجتہ
 و یحملہا بنفسہ و کان ابوبکر یحمل الشیاب علی کتفہ فی بیع و یشتر و عن عبد اللہ
 بن حنظلہ ذم قال مر عبد اللہ بن سلام و علی راسہ خرمنہ حطب قال لہنا من مایحکم علی ہذا وقد اعناک اللہ عنہ
 قال لدت ان دفعہ الیک و قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یدخل الجنۃ عبد فیہ منتقال ذم من
 کبد فصل قال المصنف و ہذا الذی ذکرہ من الخرج لشراء حاجۃ و نحوہا من التبتل کان عادۃ
 السلف القدماء و قد تغیرت ذلک العادۃ کما تغیرت الملابس و الاحوال

ترجمہ اور بسا اوقات اس کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس جاہل زاہد کے عیوب و قبیح باتیں اور علم سے جاہل ہونا سب چھپا
 رہے پس تو دیکھتا ہے کہ یہ زاہد چاہتا ہے کہ لوگ اس کے دیدار کو آویں اور وہ کسی کے دیکھنے کو نہ جاوے اور جب امر
 اس کے پاس آتے ہیں تو بہت خوش ہوتا ہے اور جب عوام اس کے دروازے پر جمع ہوتے ہیں اور اس کا ماتہ چومتے
 ہیں تو بھول جاتا ہے۔ پس وہ مریضوں کی عیادت کو نہیں جاتا۔ اور نہ جنازے کی نمازوں میں شریک ہوتا ہے۔ اور اس کے
 مریدین کہتے ہیں کہ شیخ کو معذور فرمائیے کہ ان کی عادت یہی ہے اس عادت میں کیا عذر ہو۔ جو شرع کے خلاف ہے
 اگر یہ زاہد اپنی ضروری غذا وغیرہ کا کسی وقت حاجت مند ہوتا ہے۔ اور اتفاق سے کوئی شخص موجود نہ ہوا جو اس کے واسطے
 خرید لادے۔ تو بھوکا رہنے پر صبر کرتا ہے۔ تاکہ خود نکلا کر خرید کر لے میں عوام کے درمیان چلنے پھرنے سے اس کا مرتبہ
 ناقص نہ ہو۔ اور اگر وہ خود نکلا کر اپنی ضرورت کی چیز خرید کر تو اسکی شہرت جاتی ہے لیکن اس کے دل میں حفظ ناموس کی بہت
 خواہش ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بازار میں جا کر اپنی ضرورت کی چیز خریدتے اور خود اٹھالاتے تھے ابوبکر رضی
 اللہ عنہ اپنے کندھے پر کپڑے لادے جاتے اور ان کی خرید و فروخت کرتے تھے عہد امیر بن حنظلہ نے کہا کہ عبد اللہ بن سلام
 اپنے سر پر لکڑی کا گٹھا لاف ہوئی گزرتی تو کچھ لوگوں نے آپ سے کہا کہ کیا باعث ہے کہ آپ ایسا کرتے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کو اس سب سے
 آکر دیا ہے کہ ہمیں یا بتا ہوں کہ اس ذریعہ سے نفس کا گتہ دور کروں اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے
 کہ بہت میں وہ بندہ نہیں داخل ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہو **فصل** یہ جو ہم نے ضرورت خرید و فروخت وغیرہ کے
 واسطے ملنے کا ذکر کیا جس میں تبدل ہے یہ قدما و سلف کی عادت تھی اور یہ عادت بالکلی جیسے لباس و حالات بدل گئے۔

وینسی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا ھلک علیک شقاؤقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمرح
بلاعیب الاطفال ویمرح بشیء او عائشۃ الی غیر ذلک من الاخلاق اللطیفۃ فھذا المتزھد الجاہل زوجته
کا لا یرو ولد کا لیتید لا نقادہ عنہم وحبہا خلایفہ لانی یری ان ذلک یشغفہ عن الآخرۃ ولا یداری
لقلة علمہ ان الانبساط الی الاہل من العون علی الآخرۃ و فی الصحیحین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال لجابر ھذا تزوجت بک انما عبا وتلا عیاف وریما غلب علیک هذا الزھد المتجفف فترک مباحضۃ الزوجۃ
فیضیع فرضا بنافلۃ غیر محاذ فصل و من لزھا من یری عملہ فلو قیل لہ انت من او ثا لارض کا ذلک حقاً
یترصد لظہور کوامتہ وخیل الیہ انہ لو قرع من الموقد ان یشی نذیر فاذ عرض لہ امر فدافلم یجب تدبر فی
باطنہ وکانہ اجیر یطلب جرة عملہ و تودرتا الفہم اعلم انہ عبد مملوک و المملوک لا یمن بعلہ و لو نظر الموفیق
للعمل لوائی و جہد الشکر خوفاً من التقصیر منہ وقد صکان ینبغی ان یشغله خوفہ
عن العمل من التقصیر فیہ عن النظر الیہ کما کانت

ترجمہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول بھول جاتا ہے کہ تجھ پر ہے اہل کا حق ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش طبعی
فرماتے اور بچوں کو باتوں سے بھلاتے اور ازواج مطہرات سے دل بھلانی کی باتیں کرتے اور عائشہ کے ساتھ دوڑتے تھے
اور اسی طرح دیگر اخلاق لطیفہ مروی ہیں۔ پھر اس زاہد باہل کو دیکھو جس نے اپنی زوجہ کو بیوہ کے
ماند بنا دیا۔ اور بچوں کو یتیم بنا دیا اور بری اخلاق کا برتاؤ کیا۔ اور اللگ ہو بیٹھا کیونکہ یہ راہی لگائی کہ ایسے امور اسکو
شغل آخرت سے روکنے والے ہیں۔ اور کم علمی سے یہ نہ جانا کہ اہل و عیال سے کشادہ روی سے بسر کرنا آخرت
کے واسطے سعید ہے۔ اور صحیحین میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تو نے کنواری لڑکی کو
کیون بیاہ نہ کیا جس سے تو کھیتا۔ اور وہ تجھ سے کھیل کرتی اکثر اوقات اس سے ہوئے زاہد پر خشکی غالب ہو جاتی
ہے۔ تو وہ زوجہ سے منا بالکل ترک کر دیتا ہے جس کا حق فرض تھا۔ تو نفل کے پیچھے فرض کھو دیتا ہے یہ ثواب کی بات
نہیں ہی فصل یعنی زاہد کا یہ حال ہو کہ وہ اپنی اعمال پر نظر کرتا ہو۔ تو اس سے اگر کہا جائے کہ آپ اوتاد میں سے ہیں تو اسکو تو
سمجھتا ہو۔ اور بعض زاہد اپنی واسطے کرامت ظاہر ہونے کا متظر رہتا ہو۔ اور اسکے خیال میں جم یا تا ہو کہ اگر وہ دریا سی قریب ہو۔
تو اسکو قدرت ہو کہ پانی پر روان ہو جائے پھر جب اس کو کسی معاملہ میں دعا کی اور وہ قبول ہوئی تو وہ دلمین ناخوش ہوتا ہو گویا وہ مزدور
کہ اپنی مزدوری مانگتا ہو۔ اور اگر اس کو سمجھ ہوتی تو جانتا کہ وہ تو ایک ہندہ مملوک ہی اور مملوک اپنی خدمت سے کچھ اسملن نہیں رکھ سکتا
ہے اور اگر یہ دیکھتا کہ اسکو نیک عمل کی توفیق ملی ہے۔ تو جانتا کہ اسپر شکر ادا کرنا واجب ہی تو اپنے قصور سے خوفناک ہوتا۔
اور اس پر لازم یہ تھا کہ اپنے عمل کو دیکھنے سے اسکو یہ امر باز رکھتا کہ میرے اعمال میں مجھ سے قصور سخت مرزد ہوا ہے جیسے
دابعہ عربہ رحما اللہ تم کہا کرتی تھیں کہ میں استغفر اللہ کہ میں اپنی کم سچائی سے توبہ کرتی ہوں اور مغفرت مانگتی ہوں + +

وعن عبد الله بن خفيف قال قال يوسف بن اسباط خرجت من سيرة راجلا حتى اتيت المصيصه و
 جرابي على عنقي فقال اذ امن حانوته يسلم على وذا اليسلم فطرح جرابي ودخلت المسجد
 اصلى ركعتين فاحد قوابي واطلع رجل في وجهي فقلت في نفسي كم لي قلوب على هذا فاخذت
 جرابي ورجعت بعثي وعنائى الى سيرة فارجع الى قلبي سنتين فصل ومن الزهاد من يلبس للتوب
 المتخف ولا يخطه ويلتصق بعمامة وتسريح لحيتته لئلا يراه ما عندا من الدنيا خيرا وهذا من احوال
 الرياء فان كان صاقا في عراضه عن غرضه كما قيل لا اؤد الطائي الا تسترح لحيتك فقال انى عنها
 مشغول فليحتم انه قد سلك به غير الخيالة اذ ليست هذا لطريقة الرسول ولا عهده فانه كان يسير شمره و
 في لمة ويدا من ويتطيب وهو اشغل الخلق وكان ابو بكر وعمر يخضبا بالحناء والكتم وهما اخو الصديق وازهدهم
 ومن دعى البسته ^{عليه السلام} السنة وافعال الاكابر لم يلتفت اليه فصل ومن الزهاد من يلزم الصمت الدائم
 وينفر عن مخالطة اهله فيؤاخيهم بغير اخلاقه وزيادة انقباضه

ترجمہ عبد اللہ بن خفیف نے کہا کہ یوسف بن اسباط نے بیان فرمایا کہ میں سیر سے پیدل نکل کر مصیصہ کو روانہ ہوا جب
 وہاں پہنچا تو میری جراب میرے گلے میں تھی۔ پس اودھر سے ایک دوکاندار نے اٹکر مجھ کو سلام کیا اور اودھر سے دوسری نے
 اٹکر سلام کیا۔ میں اپنی جرابیں ڈاکڑ مسجد میں گھس گیا وہاں دو رکعتیں پڑھنے لگا تو مجھے سب طرف سے لوگوں نے گھیر لیا۔
 اور ایک شخص نے میرے چہرہ کے سامنے دیکر شرمایا کیا تو میں نے اپنے جیب میں کہا کہ میرا جی کب تک اس حالت پر سلاست
 رہیگا۔ پس میں اپنی جراب لیکر باوجود پینے میں غرق ہونے اور تھکے ماندے ہونے کے اٹے پاؤں بیچ کی طرف واپس
 آیا۔ پھر دو سال تک میرا قلب بحال خود نہ آیا فصل بعضے زاہد کا یہ طریقہ ہے کہ وہ پھٹا ہو کر اپنا ہنساہی اور اس کو نہیں
 سینا اور اپنے عمامہ و دائری کی درستی چھوڑ دیتا ہے تاکہ لوگ یہ جانیں کہ اس کے پاس دنیا سے سوائے اس لباس کے
 کچھ نہیں ہے اور یہ ریاکاری کے دروازوں میں سے ہے پھر اگر وہ اصلاح و درستی کرنے میں سچا بھی ہو جیسے داؤد انطاکی
 سے کہ گیا تھا کہ آپ اپنی دائری کیوں درست نہیں کرتے تو فرمایا تھا کہ میں اس کے فکر سے دوسری طرف مشغول ہوں تمام
 استیہ جاننا چاہتا تھا کہ زاہد موصوف ہیک راہ نہیں چلا اس لئے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب کا طریقہ نہ تھا۔
 کہ چونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالوں میں لنگھی کرتے اور آئینہ دیکھتے اور خوشبو لگاتے اور تیل ملتے حالانکہ آپ سب خلق
 سے زیادہ آخرت میں مشغول تھے اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما دائری میں خدا کو تم کا نصاب لگاتے حالانکہ سب صحابہ سے
 بڑے کبر و عزم رکھنے والے اور سب زیادہ زاہد تھے۔ اور جو کوئی ان بھائیوں سے بڑے کبر و تہ کا مدعی ہو تو اس کی طرف التفات بھی نہ کیا
 جائیگا فصل بعضے زاہد ہمیشہ چپ رہتے تو لازم کر لیتے ہیں اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ ملنے سے جدا
 ہو جاتے ہیں۔ پس اپنے قبیح حلاق سے ان کو ایذا دیتے ہیں

رابعة تقول استغفر الله من قلة صدقي في قول استغفر الله وقيل لها هل علمت عملا ترين انه يقبل منك فقالت ان كان فحافتي ان يرد على فصل ومن تلبس بلبس على قوم من الزهاد الذي دخل فيه من قلة العلم انهم يعلمون بواقعاتهم ولا يلتفتون الى قول الفقيه قال ابن عقيل كان ابواسحاق الخزاز صالحا وهو اول من لقني كتاب الله وكان من عادته الامساك عن الكلام في رمضان فكان يخاطب بآي القرآن فيما يعرض له من الجوامع فيقول في اذنه ادخلوا عليه الباب ويقول لابنه في عشية الصوم من بقلها و قشائها امر الله ان يشد البقل فقلت له تعتقد عبادة وهو معصية فصعب عليه فقلت ان هذا القرآن العزيز نزل في بيان احكام شرعية فلا يستعمل في اغراض دينية وما هذا الا ابتداء صبر السالكين ولا شئنا ورق المصحف او توسدك له ففجرتي ولم يصح لي الحجّة قال مصنف قلت وقل مع الزاهد القليل العلم من العوام شيئا فيفتي به حكيم ابراهيم بن دينار الفقيه ان رجلا استفتاه فقال ما تقول في امرأة طلق ثلاث فوالت ذكرا هل تحل لزوجها قال فقلت لا وكان عنده الشريف الدحالي وكان مشهورا بالزهد عظيم القدر بين العامة

ترجمہ۔ رابعہ سے پوچھا گیا کہ آپ اپنے کس عمل کو سمجھتی ہیں کہ وہ مقبول ہوا ہو تو فرمایا کہ وہ اگر کچھ ہی تو یہ کہ مجھے یہ خوف ہے کہ وہ بچھیر رو نہ کر دیا جائے فصل بعضے زاہد جن کی کم علمی سے شیطان نے اپنے قابو پایا ہے یہ تلبیس دلی کہ وہ لوگ اپنے واقعات پر عمل کرتے ہیں اور کسی فقیہ کے قول پر التفات نہیں کرتے ابن عقیل نے کہا کہ ابواسحاق الخزاز مرد صالح تھے اور انہیں نے سب سے اول مجھے قرآن تلقین کیا۔ ان کی یہ عادت تھی کہ رمضان میں بولنا چھوڑ دیتے تھے اور جو ضرورتیں ان کو لاحق ہوتیں ان میں آیات قرآنی سے خطاب کرتے چنانچہ جس سے کہنا ہوتا کہ پاس آؤ۔ یعنی اجازت دیتے تو بجائے اس کے یہ آیت پڑھتے۔ ادخلوا علیہم الباب یعنی اسے بنی اسرائیل اس قوم کفار پر دروازہ سے داخل ہوا اور تیسرے پہر کو اپنے بیٹے کو کہتے من بقلها وقتا یما یعنی زمین کی ساگ و گلڑی سے یعنی بیٹے کو حکم دیا کہ بازار سے ساگ خریدو۔ میں نے شیخ سے عرض کیا کہ آپ اسکو عبادت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ گناہ ہے یہ کلمہ اپنی دشوار گزار تو میں نے کہا کہ یہ قرآن مجید احکام شرعیہ بیان کرنے کے لئے انرا ہو تو اسکو دنیاوی اغراض میں استعمال نہیں کر سکتے ہیں۔ اور یہ ایسا ہے جیسے اوراق مصحف میں سدر اشنان رکھتے یا اس کو نگینہ بنائے تو شیخ نے مجھ سخت سست کہا اور اس دلیل کی جانب التفات نہیں کیا مصنف نے کہا کہ زاہد کم علم کبھی عوام سے کوئی بات سنکر اسی کے موافق فتویٰ دیتا ہے چنانچہ مجھ سے ابو حکیم ابراهیم بن دینار الفقیہ نے بیان کیا کہ مجھ سے ایک مرد نے فتویٰ پوچھا کہ ایک عورت کو تین طلاق دی گئیں اس کے لڑکا ہوا تو کیا وہ عورت اپنے شوہر کو حلال ہے میں نے کہا کہ نہیں اور میرے پاس شریف الدحالی بیٹھتے اور یہ زاہد مشہور تھے اور عوام میں انکی بڑی قدر تھی +

فقال حاتم لا اجلس قال مسألة اسئلك عنها قال فسلني قال حاتم قم فاستوجا لساخنة
اسئلك فامر غلامه فاسند ولا فقال حاتم عليك هذا من اين جئت به فقال حدثني الثقات
عن الثقات عن الائمة قال عن اخذ ولا قال عن الثابتين فقال والتابعون عن من اخذ ولا قال غرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اخذ ولا قال غرض رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اين جاء به قال عن جبريل عليه السلام
عن الله عز وجل قال حاتم فقيم ادا جبريل عن الله عز وجل الى النبي صلى الله عليه وسلم واداه النبي
صلى الله عليه وسلم الى اصحابه واداه اصحابه الى تابعيهم فاداه التابعون الى الائمة واداه الائمة الى الثقات
فاداه الثقات اليك هل سمعت في هذا العلم من كانت اركه في الدنيا احسن وفلاشاه الدين وزينته اكمل
له المنة له عند الله عز وجل اكثر قال لا قال فكيف سمعت قال سمعت من زهد في الدنيا ورغبة في الآخرة
واجب اليها كيز وقد لاخرة كاعند الله عز وجل له المنزلة اكثر واليه قرب الحاقه وانت بمن اقتديت بالنبي صلى
وسلم واصحابه والتابعين فمن بعدهم والصالحين على اثرهم وابغضون ونهوا في اول من بني بالخص و
الاجر باعلماء السوء الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها

ترجمہ تو حاتم نے کہا۔ کہ میں نہیں بیٹھوں گا مجھے ایک مسئلہ پوچھنا ہے۔ قاضی نے کہا کہ پوچھو۔ حاتم نے کہا کہ اٹھ کر سید ہو بیٹھو۔ تو
پوچھوں۔ پس ابن مقفل نے اپنے غلاموں کو حکم دیا۔ انہوں نے نکیہ لگا کر ان کو بٹھایا۔ حاتم اصم نے کہا کہ اپنا یہ علم تم کس سے
لائے ہو۔ کہا کہ ہم کو ثقہ مشائخ نے ثقت اماموں سے پہونچایا ہے۔ کہا کہ انہوں نے کس سے لیا ہے کہا کہ تابعین سے پوچھا کہ تابعین
نے کس سے لیا ہے کہا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اصحاب نے کس سے لیا ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو کہاں سے لائے۔ کہا کہ جبریل علیہ السلام سے لیا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے
اصل کلمہ جو حاتم اصم نے کہا کہ پھر تم نے اس علم میں جو اللہ تعالیٰ سے جبریل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچایا اور حضرت
نے تابعین کو اور تابعین نے ائمہ کو اور ائمہ نے ثقات کو اور ثقات نے تم کو پہونچایا ہے۔ یہ پایا کہ دنیا میں جس کا گھر سب
سے بہتر اور بچھونا نرم اور زینت زیادہ ہو تو اس کی منزلت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی ہے قاضی نے کہا کہ نہیں۔ پوچھا
کہ پھر تم نے کیونکر سنا ہے۔ کہا کہ میں نے سنا کہ جو دنیا میں زاہد ہوا۔ اور آخرت میں راغب ہوا۔ اور مساکین کو پسند
کیا اور اپنی آخرت کا سامان بھیا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی منزلت زیادہ اور قرب زیادہ ہوگا۔ حاتم نے کہا کہ پھر
تم نے کس کی اقتدار کی۔ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب و تابعین و مابعد صالحین کی اقتدار کی
یا کہ فساد و فحش و فساد کی اقتدار کی۔ جس نے سب سے پہلے گناہ اور اینٹ سے عمارت بنوائی ہے۔ اسے
برے عالمو۔ تمہارے سبب سے جاہل جو دنیا پر بسزار جان سے گرا پڑتا ہے ۛ

فصل و ہمایع یکتا بہ العلماء تقییم العلماء فی بعض المباحات التي يتفقون بها على راسه العلم
 وكذلك يعيرون جامع المال وروحمون الباع العلم ان لا يدخلوا له وغاية الامر ان غيره اطمأنه فيجنس من صلات
 يعيب من دى الغرض فام وعن ابو عبد الله النخوص وكان مر عليه اصحاب حاتم الاصم قال جئنا مع حاتم
 البجلي الى لوى ومعه ثلثمائة وعشرون رجلا يريد الحج عليهم الصفا والزرقات ليس فيهم من مع
 حجاب ولا طعام فنزلنا على جبل من التمار متنسك فضا فانا تلك الليلة فلما كان من الغد قال
 يا ابا عبد الرحمن لك حاجة فاني اريد ان اعطى فقيها لنا هو عليل فقال حاتم ان كان لك
 فقيه عليل فمخاة الفقيه فضلا كبر والنظر الى الفقيه عبثا وانا انا حتى معك وكان العليل محمد
 بن مقاتل قاضى لوى فقال له من بنا يا ابا عبد الرحمن فجاؤ الى باب داره فاذا البواب فبقى حاتم متفكرا
 يقول يا رب ارفع علمي هذه الحال ثم اذن لهم فدخلوا فاذا ابيدار قوراء والة حسنة وبزة وفروش
 وستور فبقى حاتم متفكرا انيظر حاتم دخلوا الى المجلس فله في فيه محمد بن مقاتل واذا
 بفراش حسن وطى وهو عليه راقدا وعند راسه مذبة وناس وقوف فقعد المازنى وبقي حاتم
 قائما فاقبى اليه محمد بن مقاتل بيده اجلس

ترجمہ فصل۔ جن امور سے یہ لوگ علماء کو عیب لگاتے ہیں۔ ایک یہ کہ علماء بعض مباحات کو استعمال کرتے ہیں
 جن کے ذریعہ سے قوت حاصل کریں تاکہ درس کا کام پورا کریں اور اسی طرح بعض علماء پر مان جمع کرنے کا عیب لگاتے
 ہیں اور اگر یہ لوگ براح کے معنی حجتہ تو نہیں ملام ہو جائے کہ یہ شخص کی مذمت نہیں ہو سکتی ہے۔ انتہار درجہ یہ ہے کہ جمیع
 نہ کرنے والا جامع مال سے بہتر ہو۔ پھر کیا جس نے نماز فرض ادا کی اور سورا تا کو سکودہ شخص عیب لگائے جو نماز پڑھتا رہا۔
 یہ تو بہتر نہیں ہے ابو عبد اللہ النخوص نے کہا کہ ہمارے یہاں حاتم الاصم گزے ہم انکے ساتھ مع ان کے تین سو بیس (۳۰۰)
 امریون کے رسی میں داخل ہوئے۔ سب حج کا قصد کرتے تھے اور وہ صوف کے کپڑے اور صوف کے جیبے انہیں سے کسی کے پاس
 تھیل یا طعام کچھ نہ تھا ہم لوگ ایک سو اگر کے پاس اترے اس لئے رات کو ہماری مہمانی کی دوسرے روز اس نے
 سے کہا کہ ابو عبد الرحمن آپ کو کچھ ضرورتیں ہیں چاہتا ہوں کہ ہماری مہمانی ہمارا فقیہ یا ہر اسکی عیادت کروں حاتم نے کہا
 کہ اگر تیرا فقیہ یا ہر جو توفیق کی عیادت کی طرح خدمت ہو اور اسکا دلچسپا عیادت ہو اور میں تمہاری ساتھ چلتا ہوں اور یا ہر محمد بن مقاتل
 رسی کو قاضی تھو۔ پس یہ سب لوگ قاضی کے دروازے پر آئے دیکھا تو دربان موجود ہی تو ماتم اصم ہم متفکر ہو گئے کہ عالم کو دروازے پر
 یہ حال ہی ہر قاضی نے انکوا جاز دی تو دہشل ہو کر کیا دیکھتے ہیں کہ مکان چمکتا ہوا اور سباب خوب موجود ہی اور کپڑے عمدہ و شرف
 پر دی ہیں حاتم اصم متفکر ہو کر دیکھنے لگے جب اس مجلس میں داخل ہوئے حاتم محمد بن مقاتل تھو تو دیکھا کہ عمدہ بچھونا ہوا سپر لیٹے ہیر
 اور سرفروشی ہو رہی اور لوگ کہڑی ہیں پر سو دگر دگر نئی میٹھے گئی اور حاتم کہڑے رہی تو محمد بن مقاتل نے انکو ماتہ سوا اشارہ کیا کہ بیٹھے جاؤ

قال فلان قصوا لهله وقصوا أصحابه وازواجه قالوا ما كان لهم قصور انما كانت
 محبوت لا طية قال حاتم يا قوم هذه مدينة فرعون قال فلبسوه وذهبوا به الى الوالى
 قالوا هذا العجى يقول هذه مدينة فرعون فقال الوالى لم قلت ذلك قال حاتم لا تجل على ايها
 الامير انارجل غريب دخلت هذه المدينة فسالت اى مدينة هي قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قلت واين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصوا أصحابه قالوا انما كانت بيت لا طية وسمعت الله عز وجل يقول
 عدا كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فانتم من تأسيتم برسول الله صلى الله عليه وسلم اوبغضتم
 الى المصنف قلت لوبيل للعالم من الزاهد الجاهل الذى يفتنم بعلمه فى الفضل فرضا فان الذى انكره
 باحوالها وما فيها والشرع لا ياذن فى شئ ثم يعاتب عليه فما اقبل الجاهل لوانه قال لهم لو قصرتم عما انتم
 به ليقنت الناس بكم كان اقرب حاله ولو سمع هذا ابان عبد الرحمن بن عوف والزبير وابن مسعود وفلان
 بن الصحابة خلفوا ما لا عظيما اتراه ما ذا كان يقول وقد اشتري تميم الدارى حلة بالف درهم كان يقوم فيها الليل
 ففره الزاهد التعلو من العلماء فاذا هو يتعلم فليسكت

ترجمہ ماتم نے کہا کہ پھر آپ کو فائدہ ان اور اصحاب وازواج کے محل کہاں ہیں تو لوگوں نے کہا کہ ان کے محل نہ تھے بلکہ ان کی مکانات
 کچے تھے تو ماتم نے کہا کہ اے لوگو پھر یہ شہر فرعون ہے یہ کلمہ سنکر لوگوں نے ماتم کو گالیاں دیں اور کپڑے کر حاکم کے پاس لے گئے۔
 وریان کیا کہ یہ عجی کہتا ہے کہ یہ شہر فرعون ہے حاکم نے کہا کہ تو نے ایسا کلمہ کیوں کہا ماتم نے کہا کہ اے امیر حلبی نہ فرمائے
 میں ایک پردیسی ہوں جب اس شہر میں داخل ہوا تو میں نے پوچھا کہ یہ کون شہر ہے جواب ملا کہ شہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہے تو میں نے کہا کہ محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہے اور آپ کے اصحاب کے محلات کہاں ہیں تو لوگوں نے کہا کہ ان
 بزرگوں کے محلات نہ تھے بلکہ کچے گھر تھے اور میں نے قرآن مجید میں سنا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لقد کان لکم الخ یعنی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں تمہاری بہتری ہے اب تم لوگ مجھ کو بتلاؤ کہ تم نے کس کی پیروی کی ہے آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ
 کے اصحاب کی پیروی کی یا کہ فرعون کی پیروی کی مصنف نے کہا کہ جاہل زاہد سے علماء کے حق میں افسوس ہے کہ جاہل
 مذکور اپنے علم پر بھروسہ کر کے فضیلت کو بھی فرض سمجھتا ہے کیونکہ ماتم نے جن امور کا اول سے آخر تک انکار کیا وہ مباح ہیں
 ورجل میں شرع نے اجازت دی ہے اور جس چیز کی اجازت دی اس میں عتاب و عذاب نہیں فرمایا جائیگا اب غور کرو
 بہالت کیسی قیم چیز ہے ہاں اگر ماتم ان علماء سے استیغفار کہتے کہ یا رسول اللہ میں تم لوگ پڑے ہو اگر اس میں کمی کرتے
 کہ عوام الناس تمہاری اقتدار کرتے تو یہ کلام مناسب تھا اور دیکھو اگر یہ زاہد سنتا کہ عبد الرحمن بن عوف و زبیر و ابن مسعود
 ملان فلاں صحابہ فی اموال عظیمہ چھوڑی تو بھلا تمہاری رائیں یہ زاہد کیا کہتا اور تميم الداری رضی اللہ عنہ نے ہزار درم کو ایک حلا
 خریدتا اسکو پہنکرات میں نماز پڑھنے کھڑی ہوتے تھے بالجلد زاہد پر فرض یہ ہے کہ عالموں سے علم سیکھے اور اگر نہ سیکھے تو خاموش ہو جائے

یقول هذا العالم على هذه الحالة الا اكون انا قال فخره من عندك وازداد محمد بن مقاتل مرضا وبلغ اهل الروى ما حذر
بين حاتم وابن مقاتل فقالوا لحاتم ان محمد بن عبيد الطنافسى بقروين اكثر شيئا من هذا فصلا اليه فدخل عند
الخلق محمد ثم قال له رحمك الله انا رجل اعجز جئتكم لتعلمن مبدء ديني ومفاتيح صلواتي كيف اتوضأ
للصلوة فقال نعم وكلامه يكمل اناء فيه ماء فجاء يا ناء فيه ماء فقع محمد بن عبيد فتوضأ ثلثا ثم قال ل
هكذا اتوضأ قال حاتم مكانك رحمك الله حتى توضأ بين يديك ليكونا وكذا اريد فقال الطنافسى وقعد
حاتم مكانه فتوضأ وغسل وجهه ثلثا حتى اذا بلغ الزداع غسل اربعاً فقال الطنافسى قال حاتم
فيما اذا اسرفت قال عسكت ذراعك اربعاً قال يا سبحان الله انا في كف واحد اسرفت وانت في جميع
هذا الذي اراده كله لم تسرف فعلم الطنافسى انه اراده بذلك فدخل البيت ولم يخرج الى الناس
اربعين يوماً وخرج حاتم الى الحجاز فلما صار الى المدينة احب ان يخضم علماء المدينة فلما دخل المدينة
قال فاين قصر سوا الله صلى الله عليه وآله حتى اذهب اليه فليخضمه فبعثوا قالوا ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله في بيت كالا

ترجمہ یہ کہے گا کہ جب یہ عالم اس طرح پر ہے۔ تو میں کیوں نہ جوں۔ اور حاتم وہاں سے نکل آئے اور محمد بن مقاتل کا مرض زیادہ بڑھ
کیا۔ اور رے کے لوگوں نے یہ باجراجو حاتم و ابن مقاتل کے درمیان واقع ہوا تھا۔ سب سنا تو حاتم سے کہا کہ تزدین من محمد بن عبيد
الطنافسى کا محل و دولت و سامان اس سے بھی زیادہ ہو۔ تو حاتم روانہ ہو کر محمد بن عبيد کی پاس پہنچے ان کے پاس ایک جماعت
کثیر موجود تھی جب کو حدیث سناتے تھے اُن سے کہا کہ خدا تم پر رحم کرے میں ایک شخص عجیب ہوں اس لئے آیا ہوں کہ آپ مجھ
سیری نماز کی کفی اور مبداءین سکھادیں گے کہ وضو کیونکر کرتے ہیں محمد بن عبيد نے کہا کہ بہت تکرم و خوشی کیساتھ سکھلاؤنگا
اے غلام برتن میں پانی لاؤ۔ پس وہ لایا تو محمد بن عبيد نے تین بار وضو کر کے منہ پایا۔ کہ اسی طرح وضو کیا کرو۔ حاتم نے کہا۔
کہ ذرا ٹھہر جائے اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے تاکہ میں آپ کے سامنے وضو کر لوں۔ تاکہ خود مستحکم ہو جائے پس محمد بن عبيد
کھڑے ہو گئے اور حاتم نے وضو کرنا شروع کیا۔ اور تین بار منہ دھویا۔ جب ہاتھوں کی باری آئی تو چار مرتبہ ہاتھ دھویا۔ طنافسى
نے کہا کہ تم نے اسراف کیا۔ حاتم نے کہا کہ کس چیز میں اسراف کیا۔ کہہ کہ تم نے ہاتھ چار مرتبہ دھویا تو حاتم نے کہا اے سبحان اللہ میں
فقط ایک ہاتھ میں اسراف کا طرم ہوا اور آپ اس تمام سامان میں جو دیکھ رہا ہوں کچھ سرف نہ ہوئے طنافسى نے جاننا کہ اس شخص
نے اسی کے واسطے میرا قصد کیا تھا۔ پس وہ گھر چلے گئے۔ اور چالیس روز تک لوگوں کے پاس نہ نکلے۔ حاتم وہاں سے حجاز کو
گئے۔ جب مدینہ پہنچے تو بانا۔ کہ وہاں کے علماء کو بھی تاہل کریں۔ پس جب مدینہ میں داخل ہوئے۔
تو پوچھا۔ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محل کہاں ہے تاکہ میں وہاں جا کر دو رکعت نماز پڑھوں
لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محل نہ تھا بلکہ آپ کے واسطے ایک کچی کوٹھری تھی *

لشأ بهتم إليه الانقطاع إلى الله سبحانه فتسمى بالصوفية وعن ابن سبيد المحافظ قال لما ولد بن القاسم إلى اى
 شئ نسب لصوفى فقال كان قوم في الجاهلية يقال لهم صوفى انقطعوا إلى الله عز وجل ووطئوا الكعبة فمن
 بهم فهم الصوفية قال عبد الغنى فهو كلاء المعروفون بصوفى ولد الغوث بن مراحى تميم بن مرو عن
 الزبير بن بكار قال كانت الاجازة بالجمع للناس من عرقه إلى الغوث بن مرون اذ بن طاحنه ثم كانت في
 ولده وكان يقال لهم صوفى وكان اذاحات الاجازة قالت العرب اجاز صوفه قال الزبير قال ابو عبيد
 و صوفه و صوفان يقال لكل من ولى من البيت شئاً من غير اهله اذا قلم بشئ من امر الناس
 يقال لهم صوفه و صوفان وعن ابن السائب الكلبي قال انما سمي الغوث بن مرون صوفى لانه كان لا يعيشت
 ولد فذرت لثن عاش لتعلقن برأسه صوفه ولتجعلنه ربيط الكعبة ففعلت
 فقيل صوفه ولولده من بعده وعن عمال بن شبيب
 قال قلت امرت ميم بن مرون ولدت نسوة فقال لله على ان ولد غلاماً
 للبيت فولد الغوث بن مرون ربيطه عند البيت اصابه الحرقم به وقد سقط واستر

ترجمہ کیونکہ اسد تعلق کی طرف انقطاع میں اس کے ساتھ مشابہ ہوئے تو اپنا نام صوفیہ رکھا۔ ابو سعید
 المحافظ رحمتہ کہا کہ میں نے ولید بن القاسم سے پوچھا کہ یہ صوفی کیا نسبت ہے۔ تو انھوں نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت
 میں ایک قوم تھی جن کو صوفہ کہتے تھے وہ لوگ اسد تعلق کے واسطے الگ ہو گئے تھے۔ اور کعبہ میں وطن کر لیا تھا۔
 تو جو کوئی ان سے مشابہ ہوا وہ صوفیہ ہے عبد الغنی نے کہا کہ ایسے لوگ معروف صوفہ یعنی صوفی کی طرف منسوب
 ہیں جو تمیم بن مر کے بھائی غوث بن مر کا فرزند تھا۔ زبیر بن بکار نے کہا کہ عرفہ سے لوگوں کو حج کی اجازت دینا غوث بن مر
 اور بن طاحنہ کے حوالے تھی پھر اس کے فرزند میں ربی اس کو لوگ صوفہ کہتے تھے اور جب اجازت کا وقت آتا تو عرب کہتے
 کہ صوفہ اپنے اجازت دی زبیر نے کہا کہ ابو علیہ رحمۃ اللہ نے بیان کیا کہ صوفہ اور صوفان ہر ایسے شخص کو کہتے ہیں
 جو بیت اسد والوں کے سوائے دوسرے لوگوں سے بیت کا متعلق ہو جب کہ سنسکرج میں سے کسی چیز کا سراغ نام

اس کے تعلق ہو تو ان کو صوفہ و صوفان کہتے ہیں ابن السائب الكلبي نے کہا کہ غوث بن مر کا نام صوفہ اس لیے ہوا
 کہ اس کی ماں کا کوئی لڑکا نہیں جیتا تھا۔ اس نے نذرمانی کہ اگر جیتا ہے۔ تو اس کے سر میں صوف باندھ بیگی اور اس کے
 کعبہ کی خدمت سے مربوط کر دی یعنی ہمیشہ کعبہ کے پاس رہ کر خدمت کرتا رہے گا پھر اس نے اپنی نذر پوری کی تو اس کے
 کا نام صوفہ پڑ گیا اور جو اس کی اولاد ہوئی وہ بھی صوفہ کھلائی عقال بن شبيب نے کہا کہ تمیم بن مر کی ماں کی لڑکیاں زیادہ
 ہوئیں تو اس نے کہا کہ مجھے نذر نہ رہ کر لڑکا ہوا تو میں اس کو بیت اس کی خدمت کے واسطے دے دین گی تو غوث پیدا ہوا
 اس کی ماں نے عہد کے موافق اس کو خانہ کعبہ کی پاس باندھ دیا جب اس کو سخت دھوپ لگی تو گر پڑا۔ یہ عورت ادھر آئی

وعن مالك بن دينار يقول ان الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب لصبي بالحنجره وعن جيب الفارسي
يقول والله ان الشيطان ليلعب بالقراء كما يلعب لصبي بالحنجره قال المصنف قلت المراد بالقراء الزهد
وهذا السوء قد يم لهم معروف البابل لعاشر في ذكر تلبيس بلديس عليه الصوفية قال المصنف
الصوفية من جملة الزهاد وقد ذكرنا تلبيس بلديس على الزهاد الا ان الصوفية انفردوا عن الزهاد
بصفات واحوال وتسميات فاجتحنوا الى فسادهم بالذكور والتصوف طريقة كان ابتداءها
الزهد الكلي ثم تفرقت في السالكين والرقص فمال اليهم طلاب الآخرة من العوام لما يظهرونه من الزهد قال
اليهم طلاب الدنيا لما يرون عندهم من الراحة واللعب فلا بد من كشف تلبيس بلديس عليهم فطريق
القوم ولا ينكشف خللك الا يكشف اصل هذه الطريقة وفروعها وشرح امورها والله الموفق
فصل قال المصنف كانت النسبة في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله والائمة الى الاسلام والائمة الى الاسلام
لترتبط اقوام تعلقوا بالزهد لتعبد فتحملوا من الدنيا وانفكوا عنها والعباد اتخذوا ذلك طريقة وقصروا بها واخلقوا خلقا بها
وراء وان اول من اتقه الله سبحانه عند بيته الحرام رجل يقال له صوفي واسمه الغوث بن مرقا فانتسبوا

ترجمہ۔ مالک بن دینار فرمایا کرتے تھے کہ قاریوں کے ساتھ شیطان کھیل کرتا ہے جیسے لڑکے انروٹ سے کھیل کرتے ہیں جیب
عجمی لکھتا ہے کہ شیطان قاریوں سے والہ ایسے کھیلتا ہے۔ جیسے لڑکے انروٹ سے کھیلے ہیں مصنف نے لکھا کہ قاریوں سے
زادہ مراد ہیں۔ اور یہ قدیم ہے انکا سترا نام معروف ہے باب دہم صوفیوں پر تلبیس الہی کا بیان مصنف نے لکھا کہ صوفیہ
زادہ دن میں سے ایک قوم ہے اور ہم نے زادوں پر تلبیس الہی کا بیان کیا ہے لیکن چند صفات واحوال میں صوفیہ ان سے جلیہ
اور اپنے واسطے کچھ نشانات و علامات خاص کر لئے ہیں لہذا ہم انکا ذکر علیہ بیان کرتے ہیں تصوف ابتدا میں زہد کلیہ کا نام تھا پھر
لوگ تصوف کی طرف منسوب ہوئے انہوں نے سماع و رقص کی اجازت دی تو عوام میں سے جو لوگ آخرت کو طالب ہوئے وہ انکی
طرف جھک پڑے اور سوجھ سے کہ یہ لوگ زہد ظاہر کرتے تھے اور دنیا کے طالب بھی ان کی طرف جھک پڑے کیونکہ ان کے پاس راحت
و کھیل کود نظر آیا تو ضرور ہوا کہ اس قوم کے طریقہ میں جو تلبیس الہی نے اپنے ڈالی ہو اسکا حال کہوں دینا چاہی ہو یہ جیسی ممکن ہے
کہ اس طریقہ کا اصل و فرع بیان ہو۔ اور اس کے امور کی شرح بیان کی جاوے فصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
زمانہ میں نسبت اسلام و ایمان کی طرف ہوتی چنانچہ مسلم یا موسیٰ لکھا جاتا پھر تیجے زمانہ میں زادہ و عابد وغیرہ نام پیدا ہوئے

بہر کچھ تو میں پیدا ہوئیں۔ جنہوں نے زہد و عبادت سے تعلق کر کے دنیا سے انقطاع کر لیا اور عبادت کے واسطے علمی
ہو گئے۔ اور اس میں ایک طریقہ بنا کر متغیر نام و طریقہ سے ممتاز ہوئے۔ اور کچھ اخلاق خاص کر لئے۔ جو ان
کے سوائے دوسروں میں نہ ہوں۔ اور انہوں نے دیکھا۔ کہ بیست اللہ کے پاس خدمت کے واسطے جو شخص
سے اول منفرد ہوا تھا اس کا لقب صوفہ تھا اور نام غوث بن مرتنا۔ پس اس کی طرف منسوب ہوئے ۴ ۴

وانما کلو من الصدقة ضرورة فلما قسم الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ونسبة
الصوفی الى اهل الصفة غلط لانه لو كان ذلك لقليل صفة وقد ذهب قوم الى انه من الصوفانة وهي بقلة رضاء
 قصيرة فنسبوا اليهم لاجتهائهم بنبات الصحراء وهذا غلط ايضا لانه لو نسب اليها القليل صوفاء وقال آخرون
 هو منسوب الى صوفية القفلاء ^{وهي} المشعرات النابتة في مؤخرة كائن الصوف عطف به الى الحق وصدر عن الخلق
 وقال آخرون بل هو منسوب الى الصفا وهذا يحتمل والا دلل اصح وهذا الاسم ظهر للمقام قبل سنة مائتين
 ولما اظهر اولاهم تركوا فيه وعبروا عن صفة عبارات كثيرة وحاصلها ان التقى عندهم رتبة
 النفس مجاهدة الطبع بآثار الاخلاق الزكية وحمله على الاخلاق الجميلة من لزهد والحلم والصبر والاخلاص
 الصبر الى غير ذلك من الخلال الحسنة التي يكسب المداغم في الدنيا والثواب في الآخرة وعن الجنيد بن
 محمد قال سئل عن التصوف فقال الخروج عن كل خلق ردي والادخل في كل خلق سني وعن محمد بن حنيفة
 روي كل الخلق تعدوا على الوصو وتعد هذا الطائفة على الحقائق وطالب الخلق كلهم انفسهم موطواها للشرع و
 طالبوهم انفسهم بحقيقة الودع ومداومة الصدق

ترجمہ اور صدق ضرورت کھایا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر فتح دے کر ان کو مستغنیٰ کر دیا تو یہ لوگ نکل کر چلے گئے
 اور صوفی کی نسبت اہل الصفا کی طرف وجہ بالکے لحاظ سے غلط ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو صوفی کہا جاتا۔ اور ایک قوم اس
 طرف گئی کہ صوفی لیا گیا ہے صوفانہ سے جو ایک خوشنما خود درو سال چھوٹا چھوٹا ہوتا ہے۔ تو اسی کی طرف منسوب کیے گئے۔
 کیونکہ یہ لوگ بھی نکل کے ساگیت پر گناہ اختیار کرتے ہیں اور یہ بھی غلط ہے کیونکہ اگر اس طرف نسبت ہوتی تو صوفانی کہا جاتا
 اور ایک اور جماعت نے کہا کہ صوفی منسوب ہے صوفۃ الفقہاء کی طرف وہ چند بال گدی کے آخر میں جھمتے ہیں گویا صوفی اس سے
 حق کی طرف توجہ اور خلق سے منہ پھیرے ہے اور دیگر جماعت نے کہا کہ صوفی منسوب ہے طرف صوف کے اور یہ ہو سکتا ہے
 اور قول اول یعنی صوفی کی طرف منسوب ہونا اصح ہے اور یہ نام اس قوم کے واسطے سنہ سیم سے پہلے ظاہر ہوا۔ اور
 جب صوفیوں کے اول لوگوں نے تصوف ظاہر کیا تو اس کے معنی میں کلام کیا۔ اور اس کی صفت عبارات سے کثیرہ
 ساتھ میلان کی اس کا حاصل یہ کہ تصوف ان کے نزدیک اس کا نام ہے کہ نفس کو کوشش و ریاضت سے اخلاقِ رفیعہ سے
 پھیرے اور اخلاقِ جمیلہ مانند زہد و حلم و صبر و اخلاص و صدق و غیرہ فضائلِ حسنہ پر آمادہ کرے جن سے دنیا میں مدح
 اور آخرت میں ثواب حاصل ہوتا ہے **حسین بن محمد** سے تصوف پوچھا گیا تو فرمایا کہ ہر برے اخلاق سے نکلنا اور
 نیک خلق میں داخل ہونا **محمد بن حنیف** نے کہا۔ کہ وہیم کہتے تھے کہ کل مخلوق تو رسوم پر بیٹھ رہی۔ اور یہ
 گروہ صوفیہ حقایق پر بیٹھا۔ اور سب خلق نے اپنے نفس سے ظواہر شرع کی درستی چاہی اور اس
 گروہ نے اپنے نفس سے حقیقتِ تقویٰ و مداومتِ صدق چاہا۔

نقالت ما صا ابني لاصوفه فسمى صوفه وكان الحرف واجازة الناس من عرفة الى منى الى مكة لصوفه فلم يزل الاجازة الى عقب صوفه حتى اخذتها عدوان فلم تنزل في عدوان حتى اخذتها قريش فصل قال المصنف وقد ذهب قوم الى التخصيص منسوب الى اهل الصفة وانما ذهبوا الى هذا لانهم رأوا اهل الصفة على ما ذكرنا من صفة صوفه ولا نقطع الى الله سبحانه وملازمة الفقر فان اهل الصفة كانوا فقراء يتقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لهم اهل ولا مال فبنيت لهم صفة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اهل الصفة وعن الحسن قال بنيت صفة لضعفاء المسلمين فجعل المسلمين يوغلون اليها ما استطاعوا من خير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول السلام عليكم يا اهل الصفة فيقولون وعليك السلام يا رسول الله فيقول كيف اصبحت فيقولون بخير يا رسول الله وعن ابني قال كنت من اهل الصفة وكنا اذا امسينا حضرناباب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيام كل رجل فينصت رجل فينصت من بقي من اهل الصفة عشرة اواق فيؤتى اليه صلى الله عليه وسلم لغشاءه فتعشيه معه فاذا فرغنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ناموا في المسجد قلت وهؤلاء القوم انما قعدوا في المسجد ضرورة

ترجمہ تو کہنے لگی کہ یہ صوفہ ہو گیا یعنی جیسے صوف کا ٹکڑا ہوتا ہے اس وجہ سے اس کا نام صوفہ ہوا۔ پھر صوفہ کے متعلق یہ تھا۔ کہ لوگوں کو حج کروے اور ان کو عذرہ سے منی کی اور منی سے مکہ کی اجازت دینا صوفہ کے تعلق تھا اور برابر یہ اجازت صوفہ کے اولاد میں رہتی آئی۔ یہاں تک کہ عدوان نے لے لی پھر برابر عدوان بن چلی آئی۔ یہاں تک کہ ان سے قریش نے لے لی۔

فصل مصنف نے کہا کہ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ تصوف اہل صفہ کی طرف منسوب ہے یہ اس لیے کہ انہوں نے دیکھا کہ اہل صفہ بھی اُسی صفت پر تھے جو ہم نے صوفہ کے حال میں بیان کی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف منقطع تھے اور ہمیشہ فقیر رہتے کیونکہ اہل صفہ محتاج تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے ان کے پاس مال تھا نہ اہل وعیال۔ پس ان کے لئے مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنایا گیا تھا حسن سے روایت ہے۔ کہ ضعفاء مسلمین کے لیے صفہ بنایا گیا تھا۔ تو مسلمانوں نے جہاں تک جس سے ہو سکتا وہاں کھانا وغیرہ پہنچایا کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آیا کرتے اور فرماتے کہ السلام علیکم یا اہل الصفة۔ وہ جواب دیتے۔ کہ وعلیک السلام یا رسول اللہ۔ پھر فرماتے۔ کہ کیف اصبحتم۔ تو وہ جواب دیتے کہ ہم نے خیریت کے ساتھ صبح کی یا رسول اللہ۔ ابوذر رحمہ نے کہا کہ میں اہل الصفة میں تھا۔ اور جب شام ہوتی۔ تو ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر حاضر ہوتے۔ پس آپ ہر شخص کو حکم دیتے کہ وہ ایک شخص کو اپنے ساتھ لے جاتا پھر جو لوگ اہل الصفة میں سے دس یا کم و بیش رہ جاتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عشاء کا کھانا لایا جاتا پس ہم لوگ آپ کے ساتھ کھاتے جب فارغ ہوتے تو ہم سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ جاکر مسجد میں سو رہو **مصنف** نے کہا کہ ان صحابہ نے بضرورت مسجد میں قیام کیا۔

کناہم غایلو اشغبا مستحسن الصوفی فہامو ابہ ہوا کلاء بین الکفر والبدع ثم لشعبت باقوام منهم الطرق
فستد مقابلہم فہم من قال بالی الی ومنہم من قال بالایجاد وما زال یلبس یخبطہم یفنون البدع حتی
جلوا لانفسہم وجاء ابو عبد الرحمن السلمی فصنف لہم کتاب السنن وجمع لہم حقائق التفسیر فذکر عنہم
العجب من تفسیرہم القرآن بما یقع لہم من غیر استاذک الی اصل من اصل العلم وانما حوالہ مذاہبہم فالعجب
ورعہم الطحام وانفسا طہرہم القرآن وعن محمد بن یوسف القطان النیسابوری قال کان ابو عبد الرحمن
غیر ثقہ ولم یکن سمع من الاصح الاشیاء لیسیرا فلما مات الحاکم ابو عبد اللہ بن البیع حشد غر الاصح بتاریخ
بن معین باتشیاء کثیرۃ سولہ وكان یضع للصوفیۃ الاحادیث قال المصنف قلت وصنف لہم ابو نصر
کتابا باسم المصنف ذکر فیہ من الاعتقاد القبیح والكلام المرذول مستذکر منہ حملۃ انشاء اللہ وصنف لہم
ابو طالب المصنف قوت القلوب فذکر فیہ الاحادیث الباطلۃ وما لا یستند فیہ الی اصل
من صلوات الایام واللیالی وغیر ذلک من الموضیع و ذکر فی الاعتقاد
الفاسد و ذکر فیہ قولہ قال بعض المکاشفین وهذا کلام نار غ

ترجمہ معلوم ہوا ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے ایک اچھی صورت کے شخص کا خیال بانہا اسی میں محمد ہو گئے یہ لوگ کفر و بدعت کے
درمیان میں پھران لوگوں نے چند اقوام کے کچھ طریقے نکالے لہذا ان کے عقائد میں فساد آگیا بعض حلوں کے قائل ہوئے
بعض الحاد میں پڑ گئے اسی طرح شیطان ان کو انواع و اقسام بدعتوں سے بہکاتا رہا یہ باتیں کہ ہوتی اپنے لئے نئی سنتیں قسری
ابو عبد الرحمن سلمی نے ان کو ان کے لئے کتاب السنن تصنیف کی اور تفسیر کے حقائق جمع کئے اور صوفیہ نے جو قرآن کی عجیب عجیب
تفسیروں اسناد کے بیان کی ہے اس کا ذکر کر دیا اور جو کچھ وہ اپنے عقائد میں دیکھتے جس کو علم کے اصول میں سے کسی اصل
کی طرف مستند نہیں کرتے اس کا بیان کیا اور صرف اس کو اپنے مذہب پر محمول کیا تعجب تو یہ ہے کہ یہ لوگ کھانے پینے میں
دور اختیار کرتے ہیں اور قرآن میں بے تکلف جو چاہتے ہیں کہ گذرتے ہیں محمد بن ابوسفطان نیشاپوری نے کہا
کہ ابو عبد الرحمن سلمی ثقہ نہیں اور اسم سے ان کا سماع کچھ یوہین تصور اس ثابت ہے جب حاکم ابو عبد اللہ بن البیع انتقال
کر گئے تو ابو عبد الرحمن نے اسم سے تاریخ بخاری بن معین میں بہت سے اشیاء یہودہ روایت کیں اور صوفیہ کے لئے حدیثیں بنایا
کرتے تھے مصنف نے کہا صوفیہ کے لئے ابو نصر سراج نے ایک کتاب تصنیف کی جس کا نام لمع الصوفیہ رکھا۔
اس میں عجیب بڑے عقیدے بیان کئے اور پہل گفتگو کی جس کا کسی قدر بیان ہم آگے چل کر انشاء اللہ کریں گے
اور ابو طالب مکی نے قوت القلوب تصنیف کی جس میں باطل حدیثیں وغیرہ کسی اصل کی طرف اسناد کئے کبھی
ہیں مثلاً رات اور دن میں نازیں پڑھنا وغیرہ جو بالکل موضوع ہیں اور فاسد عقائد اس میں بیان کئے اور اس
قول کو بار بار لکھا ہے قال بعض المکاشفین یعنی بعض اہل کشف نے ایسا کہا ہے مالا کہ یہ قول محض خیالی بات ہے

قال المصنف وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس بلبس عليهم أشياء ثم لبس على من بعدهم من تابعيهم فكلاماً مضى قرن زاد طبعه في القرن الثاني فزاد تلبيسه عليهم إلى أن تمكن من ملأ متاخرين التمكن وكان أصل تلبيسه عليهم أنه صدمهم عن العلم واراهم أن المقصود العمل فلبس أطفام صبا العلم عندهم فخطوا في الظلم فممنهم من أراد أن المقصود ترك الدنيا في الجملة ففوضوا ما يصلح أبادانهم وشبهوا المال بالعقارب ونسوا أنه خلق للمصالح وبالغوا في الحمل على النفوس حتى أنه كان فيهم من لا يضبط وهو لاء كانت مقاصد حنة غير أنهم على غير الحادة وفيهم من كان لقلته علمه يعمل بما يقم إليه من الأحايث الموضوعة وهو كلاء يدري جاء أقوام فتكلموا في الجوع والفقر والوساس والخطرات وصنفوا ذلك مثل الحارث الحارثي وجاء آخر وفهد بنو أم هانبل لتضييق وانحر وصفا مذكور بها من اختصاص بالرقعة والسماع والوجد لرقص والتصفيق وتميزوا بزيادة النظا والطمان ثم ما زالوا ينسبوا لأشياء يضعها لهم أو ضاعا ويكملون بواقعاهم ويتيقن من بعد من العلماء لا سرق يقيم فاهم فيه أو يطلع حتى سماه بالعلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر ومنهم من خرج به الجمع إلى الجبال الفاسدة فأدعى عقوق الحق والجهان

ترجمہ مصنف نے کہا کہ اوائل قوم کا یہی حال تھا۔ پھر ابلیس نے ان پر چند چیزوں میں تلبیس کی پھر ان کے بعد والونیر تلبیس کی۔ اسی طرح جب کوئی زمانہ گزرانے دوسرے زمانہ والون پر ابلیس کی طمع بڑھی اور اس نے تلبیس زیادہ کی یہاں تک کہ متاخرین میں اس نے پورا قابو حاصل کر لیا اور اصل تلبیس یہ کہ ان کو علم سے روکا دیا وہ دکھلایا کہ عمل اصلی مقصود ہے تو جب علم کا چراغ گل ہوا تو اندھیرے میں ٹاپک ٹوٹیاں مارنے لگے بعض صوفیہ وہ ہیں۔ جن کو شیطان نے یہ بات دکھلا دی کہ مقصود اصلی دنیا کو بکلی ترک کر دینا ہے لہذا انہوں نے بدن کی اصلاح کرنے والی چیزیں چھوڑ دیں اور مال کو مار کر دوسرے تشبیہ دی۔ اور یہ دیا دکھا کہ مال مصلحتوں کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور اپنے نفسوں پر بار ڈالنے اور حل کرنے میں مبالغہ کیا حتیٰ کہ بعض ایسے ہیں جو بیٹھے نہیں ان لوگوں کے مقاصد واقعی اچھے تھے مگر غصہ کی طرح شرع کے خلاف ہیں بعض صوفیہ جو حکم علی کے جو موضوع حدیثین ان کو ملتی ہیں انہیں پر عمل کرتے ہیں اور کچھ نہیں رکھتے ایک قوم ان کے لئے ایسی نکل آئی جنہوں نے ان کے واسطے فقر و فاقہ و سادس خطرات کے بارے میں کلام کیا۔ اور کتابیں تصنیف کیں مثلاً حارث محاسبی پھر کچھ لوگ ایسے آئے کہ انہوں نے مذہب تصوف کو ترتیب دی اور اس مذہب کو عام خاص صفات کے ساتھ ممتاز کیا مثلاً مرقع اور سماع اور وجد اور رقص اور تالیان بجانا وغیرہ اور طہارت و حفاظت کی زیادتی اور تعمیر بخشی بعد از ان اس امر میں متقی ہوئی ہر شیخ لوگ ان کے لئے نئے طریقے ایجاد کرتے رہے اور اپنے واقعات سے گفتگو کرتے رہے کچھ اسوہ جو نہیں کہ علماء سے دور رہے بلکہ اپنی حالت کو دیکھ کر سمجھ بیٹھے کہ یہ پورا اور کلام مجاہد کہ اسکا نام علم باطن کہا اور علم شریعت کو علم ظاہر گردانا بعض صوفیہ ہیں جو بہت بھوکا رہتے کیوں جو سحر یا آفاستیں پڑ گئے اور اس حالت کو سمجھ کر کہ انہیں جو مستحق

المحاضرة والمكاشفة واللوامع والطوائع واللوامع والتكوين والتكئين والمشرقة والحقيقة أعز ذلك من
التخليط الذي ليس بشئ وتفسير أعجب منه جاء محمد بن طاهر المقدسي تصنف لهم صنفه التصوف فذكر فيه أشياء
يستحيي العالم من ذكرها منذ كرمها ما يصلح ذكره في مواضع انشاء الله وكان شيخنا ابو الفضل بن
ناصر المحافظ يقول كان ابن طاهر يذم ههنا لآبائه قال وقد صنف كتابا في جواز النظر الى المردأ ورد
فيه حكاية عن يحيى بن معين رایت جاریة بمصر ملحة صلى الله عليها فقيل له نصل عليها فقال صلى الله عليها
وعلى كل مسلم قال شيخنا ابن ناصر وليس ابن طاهر ممن يمجته به وجاء ابو حامد الخزاز تصنف كتاب الاجیاء
طريق القوم وملازمة بالاحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها وتكلم في علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه
قال ان المراد بالکوکب والشمس والقمر اللواتي راهن ابراهيم انوار هي حجاب الله عز وجل ولم يرد هذا المعنى
وهذا من جنس كلام الباطنية وقال في كتابه المغنم بالاحوال ان الصوفية في يقظتهم ليشاهدوا الملائكة
وارواح الانبياء وليسمعوا منهم اصواتا ويقبضوا منهم فوائد ثم يترجم في الحال من مشاهد الصوامع حيث يضيئونها
نظا النظر وقال المصنف وكان السبيل في تصنيف هؤلاء مثل هذه الاشياء قلة علمهم بالسنت

ترجمه محاضرہ و مکاشفہ و لوامع و طوائع و لوامع و تکوین و تکوین و شریعت حقیقت وغیرہ میں کلام کیا جس کی کچھ حقیقت نہیں اور کچھ
تخلیط ہے۔ پھر ان کی تفسیر جو اس شخص نے کی وہ زیادہ عجیب تیز ہے محمد بن طاهر مقدسی نے صنفہ التصوف تصنیف
کی اس میں ایسی چیزیں بیان کیں جن کے ذکر کرنے سے اہل عقل کو حیا آتی ہے۔ ہم ان میں سے جو کچھ ذکر کرنے کے
قابل ہے موقع موقع پر انشاء میں بیان کریں گے شیخ ابو الفضل بن ناصر عاقل کہا کرتے تھے کہ ابن طاهر مذہب ابائت
رکھتے تھے انہوں نے ایک کتاب تصنیف کی ہے جس میں امر کی طرف دیکھنا جائز ثابت کیا ہے اور یحییٰ بن معین سے ایک
حکایت نقل کی ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے مہر میں ایک خوبصورت لڑکی دیکھی خدا اُس پر رحمت کرے لوگوں نے کہا کہ آپ
اُس پر رحمت کیوں بھیجتے ہیں جواب دیا کہ خدا اُس پر رحمت کرے اور ہر ایک خوبصورت پر درود بھیجے شیخ ابن ناصر
سے کہا کہ ابن طاهر ان لوگوں میں سے نہیں جن کا قول حجت ہو ابو حامد غزالی نے اگر قوم صوفیہ کے طریقہ پر کتاب
احیاء العلوم تصنیف کی اور اُس کو باطل حدیثوں سے بھر دیا جن کا بطلان وہ خود ہمیں جانتے اور علم مکاشفہ میں گفتگو کی
اور قانون فقہ سنی ہرگز اُس میں لکھا ہے کہ وہ ستارہ اور سورج اور چاند جیسا کہ حضرت ابراہیم نے دیکھا اُن سے مراد انوار ہیں
جو اسد عزوجل کے حجاب میں یہ مشہور چاند سورج ستارے مراد نہیں غزالی کا یہ کلام باطنیہ کے کلام کی قسم سے ہے اور
اپنی کتاب مفہم بالاحوال میں لکھتے ہیں کہ صوفیہ حالت بیداری میں ملائکہ اور ارواح انبیاء کا مشاہدہ کرتے ہیں اور ان سے
آوازیں سنتے ہیں اور فوائد اخذ کرتے ہیں پھر ان صورتوں کے مشاہدہ سے ترقی کے حالات ان درجات پر پہنچتی ہیں
جو تنگ سے کلام سے باہر ہیں مصنف نے کہا کہ ان لوگوں نے جو چیزیں تصنیف کیں اس کا سبب یہ ہوا کہ سلف

بلخکرم ان مالک بن انس و سفیان الثوری و الاوزاعی و الائمة المتقدمة صنفوا هذه الكتب في المخطوطات
والوساوس و هذه الاشياء هو كذا قالوا اهل العلم يا توامة بالحدیث المحاسبی و مرة بعد الرحیم اللہ
و مرة بجائز الاحمر مرة بشقیق ثم قال اسمع الناس البیعة و عن ابی عبد الرحمن السیسی قال و من تعلم و یلتزم
فی ترتیب الاحوال و مقامات اهل الولاية ذوالنون المصری فانکر علیہ لک عبد اللہ بن عبد الحکم کان رئیس مصر و کان
یذهب مذهبک و هجر لذلک علماء مصر لما شاع علمه انه احاط علما یتکلم فیہ السلف حتی رموا بالزند
قال السیسی و اخرج ابوسلیمان الدارانی من دمشق و قالوا انعم ان یرى الملائكة و انهم یکنون و شهد قوم
علی احمد بن ابی احواری انه یفضل الاولیاء علی الانبیاء فهرب من دمشق الی مکة و انکر اهل بسطام علی ابی یزید
السیسی ما کان یقول حتی انه ذکر للحسین بن عیسی انه یقول لی مر لمرکما کان للنبی صلعم معراج فاحببهم بسطام
فاقامک سنین ثم رجع فاما بها الی انما الحسین بن عیسی رجع بسطام قال السیسی و رجل سئل عن عبد الله التستری ان یقول ان
الملائكة و الجن و الشیاطین یخبرون و یتکلم علیهم فانکر علیہ الحواذلی و نسب الی القیام فخرج البیضا فاما السیسی و تکلم بالحارث
المحاسبی ثم من الکلام الصفا فیه اخذ جنبل فاخفی الی ان تم قال لمصنف قلت و قد ذکر

ترجمہ بجا کیا تم نے سنایہ کہ مالک بن انس و سفیان ثوری و اوزاعی و دیگر آئمہ متقدمین نے خطرات و سادس و غیر میں الی کتابیں
تصنیف کی ہیں اس قوم نے اہل علم کی مخالفت کی کبھی حارث محاسبی اور کبھی عبد الرحیم دلی اور کبھی حاتم اصم اور کبھی شقیق سے
سند لاتے ہیں یہ بیان کر کے ابوذر نہ بولے کہ لوگ بدعت کی طرف کیا جلدی دوڑ کر جاتے ہیں ابو عبد الرحمن سلیمی نے کہا کہ پہلے پہل جس شخص نے
اپنے شہر میں ترتیب احوال اور مقامات ولایت کی نسبت کلام کیا وہ ذوالنون مصری ہیں عبد اللہ بن حکم نے جو مصر ک رئیس اوساکی مذہب تھے
ذوالنون پر ابھار کیا اور جب یہ بات شائع ہوئی کہ ذوالنون نے ایسا علم ایجاد کیا ہے جس کے بارے میں سلف نے گھٹک نہیں کی۔
تو علمائے مصر نے انکو چھوڑ دیا حتی کہ ان کو زندقیت کا الزام لگایا سلیمی نے کہا کہ ابوسلیمان دارانی دمشق سے نکالی گئی لوگ کہتے
ہیں کہ انکا خیال تھا میں فرشتوں کو دیکھتا ہوں اور فرشتے مجھ سے باتیں کرتے ہیں احمد بن ابی الحواری کی نسبت لوگوں نے شہاد دی
کہ وہ اولیاء کو انبیا پر فضیلت دیتے تھے لہذا وہ دمشق سے مکہ کی طرف بھاگ گئے اور اہل بسطام نے ابو یزید پر ان کی باتوں کا انکار کیا
حتی کہ وہ کہتے تھے کہ حسین بن عیسی کہتے ہیں کہ مجھکو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند معراج ہوئی اس بناء پر ان کو بسطام سے
نکال لیا چند سال مکہ میں رہے پھر حرم ان میں اگر قیام کیا۔ یہاں تک کہ حسین بن عیسی رحلت کہ گئے۔ تو پھر ابو یزید بسطام میں
واپس آئے سلیمی نے کہا۔ ایک شخص نے بیان کیا کہ سہل بن عبد اللہ کہتے تھے۔ کہ فسد شتم اور جن اور شیاطین میرے
پاس آتے ہیں۔ ادریں ان کو وعظ سنانا ہوں۔ عوام نے اس بات کو سن کر انکار کیا۔ حتی کہ ان کو قباغ کی طرف
منسوب کیا ہوا بعد کو چلے گئے اور درہن انتقال کیا سلمی نے کہا کہ حارث محاسبی نے کلام الہی صفات الہی
کے بارے میں کچھ کلام کیا اس پر احمد بن جنبل نے ان کو چھوڑ دیا لہذا وہ مرنے دم تک غائب و پوشیدہ رہے

واصلہ التفوق عن الدنيا كما قال حادثة عرفت نفس عن الدنيا فاستقر ليلي واظلت نهارى وعن ابى
 بكر السقايق يقول من ضييع حد الامر والنهي في الظاهر حرم مشاهد القلب الباطن وعن ابى الحسين الثور
 وكان يقول لا صحابه من رأيت يدعى مع الله حاله تنزع عن حد علم شرعى فلا تقربته ومن رأيت مدعى
 حاله لا يدل عليها ولا يشهد لها حفظ ظاهره فاحقه على دينه وعن الجري يقول امرنا هذا كله مجموع على
 واحد وهو ان يلزم قلبك المراقبة ويكون العلم على طاهر قائما وعن ابى حفصه قال من لم يزد افعاله
 احواله بالكتاب والسنة ولم يقيم خواطره فلا تعلق في ديوان الرجال فصل قال المصنف واذا ثبت هذا
 من احوال شيوعهم فقد وقعت من بعض شياعهم غلط البعد عن العلم فان ذلك صحيح علم توجه اليه عليهم اذ لا محالة
 في الحق وان لم يصح عنهم حد نامشرد لك القول ذلك المذموم اي شخص قدما المشبهوا بالقوم ليسوا منهم فاعلام كثيرة
 نحن نذكر بعض ما بلغنا من اغلا القوم والله يعلم اننا لم نقصد بيان غلط الا لانه في التبريق والغيرة عليها الدخول
 من القادر والفاعل وانما قد بد لك امانة العلم وما زال العلماء يمين كل واحد منهم صلبه قصد البين الحق لا لظواهر عيب لا اعتبار
 ترجمه اور تصوف کی اصل یہ ہے کہ دنیا سے علیحدہ ہو جاوے چنانچہ حادثہ کا قول ہے کہ یکن اپنے نفس کو دنیا سے پہچانا۔

لہذا رات کو بیدار اور دن کو پیاسا رہا ابو بکر سقايق کہتے ہیں کہ جو شخص ظاہر بین اور نبی کی حد و ضابطہ کرے۔ وہ باطن میں
 مشاہدہ تسلی سے محروم رہے گا ابو الحسین ثوری اپنے اصحاب سے کہتے تھے کہ جس شخص کو تم دیکھو کہ انتہا
 کے ساتھ ایسی حالت کا دعویٰ کرتا ہے جو اس کو علم شرعی کی حد سے خارج کر دے تو اس کے پاس نہ جاؤ اور جس
 شخص کو ایسی حالت کا دعویٰ دیکھو جس پر اس کا حفظ ظاہری نہ دلالت کرتا ہے نہ شہادت دیتا ہے تو اس کو اس کے
 دین کے بارے میں متہم کر دو جو جری کہتے ہیں کہ ہمارا یہ امر سب کا سب ایک فصل پر جمع کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ اپنے
 دل کے لئے مراقبہ لازم کر لو اور علم ظاہری پر قائم رہو ابو حفص نے کہا جس شخص نے اپنے افعال و احوال کو کتاب
 و سنت کے ساتھ نہ ٹولا اور اپنے خطرات کو قہمت نہ لگائی اس کو آدمیوں کے دفتر میں شمار کرو فصل مصنف نے کہا جب
 شیوخ صوفیہ کے اقوال سمجھا ثابت ہو گیا تو ان کے بعض شیوخ سے بوجہ کم علمی کے غلطیان سرزد ہوئیں اگر غلطیان
 جو ان حضرات سے روایت کی گئیں ہیں واقعی صحیح ہیں۔ تو ہمارا ارادہ انہیں پر متوجہ ہو گا۔ کیونکہ حق بات بولنے میں کچھ
 ٹھک ٹوک نہیں اور اگر یہ روایتیں ان بزرگوں سے صحیح نہیں تو ہم ایسے قول اور مذہب سے حذر دلاتے ہیں۔ خواہ
 کسی شخص سے صادر ہو باقی رہے وہ لوگ جو صوفیہ میں سے نہیں اور ان کے ساتھ شاہت کرتے ہیں تو ان کی غلطیاں
 بکثرت ہیں ہم صوفیہ کی بعض غلطیاں جو ہم کو پہنچی ہیں بیان کریں گے اور خدا تعالیٰ اس بات کو خوب جانتا ہے کہ غلط گوئی غلط بیان
 کرنے سے ہمارا مقصود فقہیہ ہے کہ شریعت پاک ہو جائے اور لوگوں کو شرع پر غیرت دلائی جائے ہم کو اس بیان کی کوئی
 حاجت نہیں صرف بات اتنی ہے کہ علمی امانت ادا کی جاتی ہے اور علماء میں ہر ایک کا یہ قاعدہ رہا ہے کہ ایک دوسرے کی
 غلطی ظاہر کرتا یا جس سے یہ غلط نہ ہوتا تھا کہ غلط گوئے عیب کا اظہار کیا جاوے بلکہ صرف اس کے حق ظاہر ہو جائے اگر کوئی جاہل کہے

ابو بکر الخلال فی کتاب السنۃ عن احمد بن حنبل انہ قال حذر راعی حالہ اشد التحذیر من ان یشاء البلیۃ یعنی نحو حادث
 کلام جمہم ذلک جائزہ فلا وفلا واخرجہم الی اہل جمہم ما نزلناک علیہما کلاماً حاشیۃ الاسد لوالفہ انظر احوالہ
 الناس فصل قال المصنف وقد کان اول الفویہ یقرؤن بان التعلیل علی کتاب السنۃ وانما لیس الشیطان علیہم
 وعن ابی سلیمان الدابی قال یناقض قلبی النکتہ من کلت القوم ایا ما فلا اقبل منہ لا یشاہدین عدلین
 الکتاب السنۃ وعن ابی زید قال لو نظرتہم الی حلال اعطی من لکراما حتی ترع فی الہواء فلا تعتروا بہ حتی تنبطروا
 کیف تجرد عند الامر والنہی حفظ الحدیث وعن ابی زید البسطی یقول من ترک قراءة القرآن والتشقیق
 ولزوم الجماعۃ من وعیۃ المرضی وادعی الہذا الشان فهو ملع وعن سہیل یقول من ادعی باطن علم
 ینقص ظاہر حکم فهو غلط وعن الجبید انہ قال من ہذا ہذا امقید بالاصل والکتاب السنۃ وعنه یقول علمنا
 مضبوط بالکتاب السنۃ من لم یحفظ الکتاب فیکتب الحدیث ولم یتفقہ لا یقتد بہ وعنه یقول ما اخذنا
 التصون عن القیل والقال لکن عن الجمع وترك الدنیا وقطع الما لوفات والمستحسنات لان
 التصون ہی صفاء المعاملۃ مع اللہ

التعفف

ترجمہ مصنف نے کہا ابو بکر خلال نے کتاب السنۃ میں روایت کیا کہ احمد بن حنبل نے کہا حارث سے نہایت حذر کر دو حارث
 بلاؤں کی جڑ ہے جمہم کی حوادث میں مبتلا ہے فلان فلان شخص اس کی صحبت میں رہے سبکو جمید بنا دیا اہل کلام کا قول ہمیشہ یہی
 رہا کہ حارث ایسا ہے جیسے شیر روزانو بیٹھا ہو دیکھتے ہو کہ کس روز لوگوں پر کود پڑے فصل مصنف نے کہا کہ اولاً معنویہ
 اقرار کرتے تھے کہ اعتماد کتاب وسنت پر کیا جاتا ہے اور ان لوگوں کو صرف کم علمی کے سبب شیطان نے فریب دیا۔
 ابو سلیمان داریانی کہتے ہیں کہ بعض اوقات میرے دل میں صوفیہ کے نکات سے کوئی نکتہ گذرتا ہے بہت دنوں
 تک پراہتا ہے میں اس کو قبول نہیں کرتا کہ جبکہ دو شاہ عدل یعنی کتاب وسنت شہادت دین ابو یزید نے کہا اگر تم کسی
 شخص کو دیکھو کہ اس کو کراہتیں ملی ہیں حتی کہ ہوا میں معلق دوڑا نو بیٹھا جاتا ہے تو دھوکا نہ کھاؤ جب تک اس امر کو نہ دیکھ لو کہ
 امر وہی اور حد و شرعی کی نگاہداشت میں اس شخص کی کیا کیفیت ہے ابو یزید کہتے ہیں جو شخص قرآن کی تلاوت، اذان
 شریعت کی حمایت اور جماعت کا لزوم اور جنازہ کے ساتھ چلنا اور مریضوں کی عیادت کرنا چھوڑ دے اور ثنائی باطنی کا
 دعوے کرے وہ مدعی ہے سمری کہتے ہیں کہ جو شخص ظاہر میں احکام کی پیروی چھوڑ کر علم باطن کا دعوے کرے وہ
 غلطی پر ہے جنید نے کہا کہ ہمارا تصوف کا مذہب کتاب وسنت و اصول سے مقید ہے نیز جنید نے کہا کہ ہمارا علم
 کتاب وسنت سے بندھا ہوا ہے جس شخص کو کتاب یا دین میں اور حدیث میں نہیں لکھتا اور فقہ نہیں سیکھتا اسکی
 پیروی نہ کی جاوے گی نیز جنید نے کہا کہ ہم نے قیل وقال سے تصوف نہیں لیا بلکہ بھوک کی معنی تحصیل کر اور دنیا کو چھوڑ
 کر اور محبوب وعدہ چیزوں کو ترک کر کے حاصل کیا ہے کیونکہ تصوف کے معنی میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ صاف معاملہ رکھنا

بوجہ اذ اسمع شیئا یقول لیبیک لیبیک فاطلقوا علیہ انہ حلو ثم قال بوعلی وانما جعلہ داعیا من الحق
یقفہ للذکر وعن ابی علی الرضی قال اطلق علی ابی حمزہ انہ حلو وذلك انہ کان اذا سمع صوتا مثل
یبع السراج وخزیر الماء وصیحا الطیور کان یصیح ویقول لیبیک فومئذ بالحلول قال السراج وبلغنی عن ابی
حمزہ انہ دخل دار حارث الحماسی فصاحت الشاة مبع فشهق ابو حمزہ شهقة وقال لیبیک یا سیدک فغضب
لحارث وعدا لی سکتین وقال ان لم یمن هذا الذی انت فیہ اذ یحک فقال ابو حمزہ اذ انت لم تحسن ان تسمع
لذی انافیه فلم لا تاكل النخالة بالرمما قال السراج وانکر جماعة من العلماء ^ع ابو سعید احمد بن ^ع الخزاز ونسبوا ^ع الی
لکفر بالفاظ وجدوها فی کتاب یصفیه وهو کتاب بالستر ومنه قوله عبد طالع ما اذن له ولزم الہ تعالیٰ وقد
الله نفسہ قال وابوالعباس احمد بن عطاء نسب الی الکفر والزندقہ قال وکر من حررة قد اخذ الجندی مع علمہ
شہد علیہ بالکفر والزندقہ وكذلك اکثرہم وقال السراج ذکر عن ابی بکر محمد بن موسی الغزالی الواسطی انہ قال من کر
اقتہ ومن صبر اجتہد وقال لیا ان تلاحیبا او کلیما او خلیلا وانت تجد الی خلافتی سیدک لا یقبلہ اولیٰ علیہم ^{صلی} قال
علیہم بلا وقار ولا تجعل لہا وقلوبک مقدارا قال السراج وبلغنی ان جماعة من الحلویتہ زعموا ان الحق انقطع

ترجمہ کہ ابو حمزہ جب کوئی آواز سنتے تھے تو لیبیک لیبیک کہتے تھے لو کہ انہ کو حلوئی ٹھہرا یا بچہ ابو علی نے کہا کہ ابو حمزہ اس آواز کو خود کی
طرف سے پکارنا یا سمجھتے تھے جو ان کو ذرا ہی کے لئے بیدار کرتا تھا ابو حلی ^{رحمہ اللہ} نے کہا کہ ابو حمزہ کو حلوئی اس لئے قرار دیا گیا کہ وہ کوئی
آواز نہ تھا جو اکاچن پانی کا شور نہ ہون کا غل سنتے تھے تو زور سے لیبیک لیبیک پکارتے تھے لہذا حلول کا الزام ان کو لگایا گیا سو
نے کہا بیٹے سنا ہے کہ ابو حمزہ کیا حارث حماسی کے گھر گئے تھے میں ایک بکری بولی ابو حمزہ نے ایک نعرو مارا اور کہا لیبیک یا سیدک
حارث یہ شکر غصی ہو گئے اور ایک چھری ہاتھ میں لیکر بولے کہ اگر تم اس حالت سے توبہ نہ کرو گے تو میں تم کو ذبح کر ڈالوں گا۔ ابو حمزہ نے
کہا کہ جب میری اس حالت کا سننا تمہیں کو پسند نہیں تو پھر تم مجھ سے اور خاک کیوں نہیں کھاتے دس طرح نے کہا کہ علماء کی ایک جماعت
نے ابو سعید احمد بن عیسیٰ غزاز پر انکار کیا ہے اور بوجہ چند الفاظ کے جو ان کی تصنیف کی ہوئی ایک کتاب سوم بحباب السیرین پائے گئے ہیں انکو
کہ کتاب منسوب کیا ہے اس کتاب میں وہ ایک جگہ لکھتے ہیں کہ طاعت گزار بندہ جو فرض منہی کو بجالا دے اللہ کے لئے اسکی تعظیم لازم
اور خدا تم اس کے نفس کو پاک کر دیتا ہے ^{صلی} نے کہا ابو العباس احمد بن عطاء ہی کفر و زندقیت کی طرف منسوب کئے گئے ہیں علی ہذا
القیاس اکثر صوفیہ کو ایسا ہی کہا گیا ہے اکثر مرتبہ منید پر باد جو مد فیصل کے گرفت کی گئی اور کفر و زندق کی شہادت دی گئی ہر طرح نے کہا
کہ بیان کرتے ہیں کہ ابو بکر محمد بن موسیٰ فرغانی نے کہا ہے کہ جس شخص نے ذکر بھی کیا اس نے ہتھان باندھا اور جس نے صبر کیا اس نے
جرات کی ادنیٰ نہ کہا ہے کہ خبر و ارجح حالت میں شاید آپہی کا طریقہ ہاتھ آجائے تو حبیب یا حکیم یا غلیل کا لحاظ نہ کر دیتے قول سنکر کوئی بولا کہ
ہاں پر درود نہ پڑھوں۔ جواب دیا کہ ہاں درود پڑھو مگر کچھ وقار نہ سمجھو اور اسس درود کی اپنے دل میں کوئی مقدار نہ خیال
کر لو سو طرح نے کہا بیٹے سنا ہے کہ اہل حلول میں سے ایک جماعت کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ صبر کو اختیار فرمایا ہے

وعن ابی بکر بن عمار حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یفارقہا البلیل ولا یأثمہا ففتشوا
 الخلاء فوجدوا فیہا کتابا بالحلل والجلل عنہما من الرحمن الرحیم افلان بن فلان فوجہ الی بغداد فاحضر وعرض علیہ
 فقال هذا خطی وانا کتبتہ فقالوا کنت تلک النبوة فصرنا علی الربوبیۃ فقال ما ادعی الربوبیۃ ولكن هذا
 عین الجمع عندنا هل کاتب لا الله والید فیہ اللفظ فقیل له هل معک احد فقال نعم ابن عطاء وابو محمد
 وابو بکر الشیلے وابو الجریس یشترکوا الشیلے لیسرفان کان فابن عطاء فاحضر الجریس وسئل فقال هذا
 کافر یقتل من یقول هذا وسئل الشیلے فقال من یقول هذا یمنع وسئل ابن عطاء عن مقالۃ الحلل فقال
 بمقالہم کان سبیلہ وسئل ابو عبد اللہ بن حنفیہ عن معنی هذه الابیات سبحان من اظهرنا سقۃ ۛ سر سلالہمۃ النور
 ثم بدا فی خلقہ الظاہر اجد فی صورۃ الاکل والشارب حتی لقد عانیہ خلقہ کل خطۃ الحاجب بالحاجب فقال لا شیء
 علی قائلہ لعلہ الله قال عیسی بن نزول القزونی هذا شعر الحسین بن منصور قال ان کافرا هذا اعتقاد فہو کافر الا انہ ربما
 یکن منقولاً علیہ عن ابی القاسم اسماعیل بن محمد بن رجب عن ابیہ ان بنت السمر اذ خلعت علی حامد الوزیر فسألتها عن
 فقالہ وابی الیہ فذروہما من ابی سلیمان وهو مقبور بنیسیا یورفتی عن شیء تنکریۃ

ترجمہ ابوبکر بن عمار نے کہا کہ دینور میں ہمارے پاس ایک آدمی آیا اس کے ساتھ ایک قبیلہ تھی جسکو رات اور دن میں کسی وقت اپنے
 سے جدا کرتا تھا لوگوں نے اس قبیلہ کو مٹوا تو اس میں من علاج کا ایک خط نکلا جس کا عنوان یہ تھا کہ رحمان و رحیم کی طرف سے فلان بن فلان
 کو واضح ہو وہ خط بغداد پہنچ دیا گیا علاج کو بلوا کر وہ خط پیش کیا گیا کہ یہ خط میرا ہے اور میں نے لکھا ہے لوگوں نے کہ ابھی تک تو تم کو
 نبوت کا دعویٰ تھا اب ربوبیت کا دعویٰ کرنے لگے جواب دیا کہ میں ربوبیت کا دعویٰ نہیں لیکن ہم لوگوں کا یہ عین الجمع مذہب ہے
 یہ لکھا گیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور یہی کوئی لکھنے والا ہے ہاتھ تو فقط ایک اوزار ہے اُن سے پوچھا گیا کہ تمہارے ساتھ اور بھی کسی
 کا مذہب ہے جواب دیا کہ ہاں ابن عطاء اور ابو محمد جریری اور ابوبکر شیلے ہیں لیکن جریری اور شیلے چھپاتے ہیں اگر کچھ ہیں تو ابن عطاء
 ابن جریری کو بلوا کر پوچھا گیا جواب دیا کہ یہ شخص کافر ہے۔ اور جس کا یہ قول ہو وہ قابل قتل ہے شیلے سے پوچھا تو کہا کہ جو ایسا ہے
 وہ خدا بنا کہا جائے ابن عطاء سے سوال کیا گیا تو انہوں نے علاج کی سی کہی یہی اُن کے قتل کا سبب ہوا۔ ابو عبد اللہ بن حنفیہ سے
 چند اشعار کا مطلب پوچھا گیا جن کا ترجمہ یہ ہے ۛ پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے ناموس کو اپنے لاہوت و زخشان کی روشنی
 راز کا مظہر بنایا۔ پھر اپنی مخلوق میں کھلم کھلا کھلنے پینے والے کی صورت میں ظاہر ہوا حتیٰ کہ اُس کی مخلوق نے اُس کو اس طرح
 دیکھا جیسے دونوں بھویں مقابل میں نظر آتی ہیں ۛ یہ اشعار سنکر شیخ نے کہا کہ اس کے قائل پر فعلی لعنت ہے عیسیٰ بن زہری
 نے کہا یہ اشعار حسین بن منصور کے ہیں شیخ نے کہا اگر حسین کا یہ عقائد تھا تو وہ کافر ہے در نہ یہ دوسری بات ہے کہ لوگوں نے اُس سے
 نقل کیا ہوا ابو القاسم اسماعیل بن محمد بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ بنت سمری حامد وزیر کے پاس بھی گئی اس کے علاج کی نسبت
 پوچھا کہ اُس کی کوسیر یا بجاؤں کے پاس لے گئے عیسیٰ بن زہری نے شیخ سے پوچھا کہ یہ سب کچھ میری تہا کی طرف سے ہے یا کسی اور کا

حل فیہا بمعانی الربوبیۃ وازال عنها معانی البشریۃ ومنہم من قال بالنظر إلى الشواہد المستحسنات
ومنہم من قال حال فی المستحسنات قال وبلغنی عن جماعة عن الشام أنهم يدعون الرویۃ بالقول بالانما كالرویۃ
بالنما فی الاخوة قال السراج وبلغنی ان ابی الحسن النعمانی شهد علیہ لا خلیل انہ سمعہ یقول انا اعشق لله و
یعشقنی فقال النعمانی سمعت الله یقول یحبہم یحبون ویسأل العشق باكثر من المحبة قال لقا ابو یعلی و قد
الحولیت ان الله تعالی یعشق قال المصنف وهذا جهل من ثلثة اوجه الاول فرجش الاسم فان العشق عند
اللغۃ لا یكون الا لما ینکم والثانی ان صفات الله منقولہ فمن حیث لا یقال العشق كما یقال یعلم ولا یقال یعرف
والثالث ان لہ ان الله یحبہ فهذا دعوی بلا دلیل وقد قال النبی صلی الله علیہ وسلم من قال فی المحبة فهو فی
النار وعن ابو عبد الرحمن السلمي قال حکي عن عمر بن المکی انہ قال کنت اماماً فی المحبین بن منصور فی بعض ارقۃ
مکة وکنت اقرأ القرآن فسمع قراءتی فقال یکنی ان اقول مثل هذا انقار قرقۃ عن محمد بن یحیی الرازی یقول سمعت
عمر بن عثمان یبلغ الحلاج ویقول لو قدرت علیه لقتلته بید فقلت ای شیء وجب الشیخ علیہ فقال قرأ
ایۃ مکتب الله تعالی فقال یکنی ان اقول او اذاع مثله واتکلم به

ترجمہ جن میں ربوبیت کے معنی سے حلول کیا اور بشریت کے معنی اُن سے زائل کر دیے۔ اور بعض اہل حلول اچھی صورتوں کی طرف
دیکھنے کے قائل ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اچھی صورتوں میں حلول کئے ہوئے ہے اور ہم نے کہا میں سن رہا ہوں کہ
اہل شام کی ایک جماعت کا دعویٰ ہے کہ دنیا میں قلوب سے دعوت آہی اسی طرح ہوتی ہے جیسے آفریت میں آنکھوں سے
ہوگی سراج نے کہا میں سن رہا ہوں کہ غلام خلیل نے ابو الحسن ثوری پر شہادت دی کہ انگو یوں کہتے ہوئے سنا کہ میں خدا کا عاشق
ہوں اور خدا مجھ پر عاشق ہے ثوری نے جواب دیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے سن رہا ہوں کہ فرمایا یوحنا و یوحنا یعنی اللہ تعالیٰ اہل ایمان
محبت رکھتا ہے اور اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے محبت رکھنے میں عشق کچھ محبت سے زیادہ نہیں قاضی ابو یعلیٰ نے کہا حلول
کا مذہب ہے کہ اللہ عشق کہتا ہے مصنف نے کہا کہ اس مذہب میں تین وجہوں سے جہالت اول بحیثیت اسم کے کیونکہ اہل لغت کی نزدیک عشق
فقط اس کے لئے ہوتا ہے جس سے نکاح ہو سکے دوسری صفات آہی سبکی سنبھلہ میں لہذا اللہ محبت رکھتا ہے یوں نہیں کہہ
کہ عشق رکھتا ہے چنانچہ یوں کہتے ہیں کہ اللہ عالم ہے یوں نہیں کہتے کہ عارف سے تیسرے اس کی کہانے معلوم ہوا کہ اللہ کو اس سے محبت
یہ دعویٰ محض دلیل ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص یوں کہی کہ میں مفتی ہوں وہ دوزخی ہے ابو عبد الرحمن نے کہا
کہ نقل کرتے ہیں کہ عمرو کی نے بیان کیا کہ میں حسین بن منصور کے ہمراہ کہ ایک گلی میں جا رہا تھا اور قرآن شریف پڑھتا تھا۔
میری قوت سکون حسین بن منصور کے کہہ سکتا ہوں یہ بات سنی ہی میں نے انکو چھوڑ دیا محمد بن یحییٰ رازی کہتے ہیں کہ محمد بن
حلاج پرجنت کرتے ہوئے تھا اور کہتے تھے کہ اگر میں اللہ تعالیٰ سے قتل کرونگا میں نے پوچھا کہ اے شیخ کس طرح اللہ تعالیٰ سے
ناراض ہو جاوے گا کہ میں قرآن شریف کی ایک آیت پڑھی تو کہنے لگا کہ میں ہی میری ایسا کہوں یا یا ایفک من اور ایسا ہی کلام سیرا ہو

وعن ابی بکر بن عشاء حضر عندنا بالذینور رجل ومعه خلافة فما كان يفارقها بالليل ولا ياتها ففتشوا
 الخلافة فوجدوا فيها كتابا بالجلال من الرحمن الرحيم أفان بن فلان فوجبه الى بغداد فاحضر وعرض عليه
 فقال هذا خطي وانا كتبت به فقالوا كنت تلك النبتة فصر يدعى الربوبية فقال ما ادعى الربوبية ولكن هذا
 عين الجمع عندنا هل اكتب لا الله واليد فيه الله فقبل له هل معك احد فقال نعم ابن عطاء وابو محمد
 وابو بكر الشبله وابو الجوير يستروا الشبله ليرفان كان فان عطاء فاحضر الجوير وسئل فقال هذا
 كافر يقتل من يقول هذا وسئل الشبله فقال من يقول هذا يمنع وسئل ابن عطاء عن مسألة الخلاج فقال
 بمقتله وكان سبيله وسئل ابو عبد الله بن حنيفة عن معنى هذه الالبا سبعا من اظهر ناسوته سر سلاله من التراب
 ثم بدا في خلقه الطاهر ايد في صورة الاكل والشارب حتى لقد عاينه خلقه كل خطه الحاجب بالحاجب فقال لا يشبه
 عن قائم لفته الله قال عيسى بن نزل القزويني هذا شعر الحسين بن منصور قال ان كان هذا اعتقاد فهو كافر الا ان مر بها
 يكون منقلا عليه عن ابی القسم اسماعيل بن محمد بن رجب غرابيه ان بنت السمر اذ حلت على حامد الوزير فسالها عن
 فقال والله قد زوجتك من ابني سليمان وهو مقيد بنيسابور في جركه شيء تنكرينه

ترجمہ ابو بکر بن عشاء نے کہا کہ دینور میں ہم سے پاس ایک آدمی آیا اس کے ساتھ ایک خطبہ تھی جسکو رات اور دن کسی وقت اپنے
 سے جدا کرتا تھا لوگوں نے اس خطبہ کو پڑھا تو اس میں خلاج کا ایک خط نکلا جس کا عنوان یہ تھا کہ رحمان و رحیم کی طرف سے فلان بن فلان
 کو افسوس ہو وہ خط بغداد پہنچ دیا گیا خلاج کو بلو کر وہ خط پیش کیا گیا کہا کہ یہ خط میرا ہے اور میں نے لکھا ہے لوگوں نے کہا ابھی تک تو ہم کو
 نبوت کا دعویٰ تھا اب ربوبیت کا دعویٰ کرنے لگے جواب دیا کہ میں ربوبیت کا مدعی نہیں لیکن ہم لوگوں کا یہ عین الجحیم مذہب ہے
 یہ کیا ایسا اللہ تعالیٰ کے سوا اور یہی کوئی بکھنے والا ہے ہاتھ تو فقط ایک اوزار ہے اُن سے پوچھا گیا کہ تمہارے ساتھ اور بھی کسی
 کا مذہب ہے جواب دیا کہ ہاں ابن عطاء اور ابو محمد جریری اور ابو بکر شبلی ہیں لیکن جریری اور شبلی چھپاتے ہیں اگر کچھ ہیں تو ابن عطاء
 ہیں جریری کو بلو کر پوچھا گیا یہ جواب دیا کہ یہ شخص کافر ہے۔ اور جس کا یہ قول ہو وہ قابل قتل ہے شبلی سے پوچھا تو کہا کہ جواسیسا
 وہ تھا اب کہا جائے ابن عطاء سے سوال کیا گیا تو انہوں نے خلاج کی سی کہی سی اُن کے قتل کا سبب ہوا۔ ابو عبد اللہ بن حنیف سے
 چند اشعار کا مطلب پوچھا گیا جن کا ترجمہ یہ ہے پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے ناسوت کو اپنے لاہوت و درخشان کی روشنی سے
 راز کیا فظہر بنایا۔ پھر اپنی مخلوق میں کھم کھلا کھلنے پینے والے کی صورت میں ظاہر ہوا حتیٰ کہ اُس کی مخلوق نے اُس کو اس طرح
 دیکھا جیسے دو جن بھوین مقابلہ میں نظر آتی ہیں یہ اشعار سنکر شیخ نے کہا کہ اس کے قائل پر فضلی لعنت ہے عیسے بن فضال
 نے کہا یہ اشعار حسین بن منصور کے ہیں شیخ نے کہا اگر حسین کا یہ اعتقاد تھا تو وہ کافر ہے ورنہ یہ دوسری بات ہے کہ لوگوں نے اُس سے
 نقل کیا ہوا ابو القاسم اسماعیل بن محمد بن رجب نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ بنت سمری حامد وزیر کے پاس بھی گئی حامد اُس خلاج کی نسبت
 پوچھا کہ اُس کی کمر بایں عجوان کے پاس گئے جیسے لوگوں میں تیری سی جیسے سنا ہے کہ جی نیشاپور میں ہے جب میری تھاری تھی خلا کوئی بات

ترجمہ

قزوی

حل فیہا معانی الربوبیۃ وازال عنها معانی البشریۃ ومنہم من قال بالنظر الی الشواہد المستحسنات
ومنہم من قال بحال فی المستحسنات قال وبلغنی عن جماعة من الشام یدعون الرویۃ بالقلوب الدنیا کالرؤیۃ
بالغیا فی الاخیر قال السراج وبلغنی ان ابا الحسن النور شہدا علیہ علیہ لا خلیل اتم سماعہ یقول انا اعشق اللہ فی
یعتشقہ فقال النور سبعت اللہ یقول یحبہم یحبون ولیس العشق باکثر من المحبۃ قال لقا ابو یعلی وذل
الحولیت ان اللہ تعالیٰ یعشق قال لمصنف وھذا جہل من ثلثہ اوجہ الاول من حیث الاسم فان العشق عند
اللغۃ لا یكون الا لما ینکم والثانی ان صفات اللہ منقولہ من حیث لا یقال یقال العشق کما یقال یعلم ولا یتقال یعرف
والثانی ان لہ ان اللہ یحبہ فھذا دعوی بلا دلیل وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قال لنی فی المحبۃ فھو فی
النار وعن ابی عبد الرحمن السلمی قال حکي عن عمر المکی انہ قال کنت اماشی للحسین بن منصور فی بعض ارقۃ
مکہ وکنت اقر القرآن فسمع قراءۃ فقال یکنی ان اقول مثل ھذا افتارک عن محمد بن یحیی لرازی یقول سمعت
عمر بن عثمان یبلغ الحلاج ویقول لو قدرت علیہ لقتلنہ بید فقلت ای شیء وجد الشیخ علیہ فقال قرأ
ایۃ من کتاب اللہ فافعال یکنی ان اقول اواذ لعت مثله واتکلم

ترجمہ میں ربوبیت کے معنی سے معلوم کیا اور بشریت کے معنی اُن سے زائل کر دیے۔ اور بعض اہل حلول اچھی صورتوں کی طرف
دیکھنے کے قائل ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اچھی صورتوں میں حلول کے ہوئے ہے اور اللہ نے کہا میں سنابے۔ کہ
اہل شام کی ایک جماعت کا دعویٰ ہے کہ دنیا میں قلوب سے عویت آہی ماسی طرح ہوتی ہے جیسے آخرت میں آنکھوں سے
ہوگی سرچ نے کہا میں سنابے کہ غلام خلیل نے ابو الحسن ثوری پر شہادت دی کہ انگو یوں کہتے ہوئے سنا کہ میں خدا کا عاشق
ہوں اور خدا مجھ پر عاشق ہے ثوری نے جواب دیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے سنابے کہ فرمایا یوحنا مجھ کو چھو مجھ کو چھو یعنی اللہ تعالیٰ اہل ایمان
محبت رکھتا ہے اور اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں عشق کچھ محبت سے زیادہ نہیں قاضی ابو یعلیٰ نے کہا حل
کا مذہب ہے کہ اللہ عشق کہتا ہے مصنف نے کہا کہ اس مذہب میں تین وجہوں سے جہالت اول بحیثیت اسم کے کیونکہ اہل لغت کی نزدیک عشق
فقط اس کے لئے ہوتا ہے جس سے نکاح ہو سکے دوسری صفات آہی سب کی مستحقہ ہیں لہذا اللہ محبت رکھتا ہے یوں نہیں کہہ سکتے
کہ عشق رکھتا ہے چنانچہ یوں کہتے ہیں کہ اللہ عالم ہے یوں نہیں کہتے کہ عارف سے دوسرے اس کی کہانے معلوم ہو کہ اللہ کو اس سے محبت
یہ دعویٰ محض دلیل ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص یوں کہی کہ میں مفتی ہوں وہ دوزخی ہے ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے کہا
کہ نقل کرتے ہیں کہ عمرو کی نے بیان کیا کہ میں حسین بن منصور کے ہمراہ کہ کی ایک گلی میں جا رہا تھا اور قرآن شریف پڑھتا تھا۔
میری توازت سنکر حسین بن منصور نے کہا کہ میں بھی کہہ سکتا ہوں یہ بات سستے ہی میں نے انکو چھوڑ دیا محمد بن یحییٰ رازی کہتے ہیں کہ محمد بن
حلاج پلعت کرتے تھے کھانا اور کہتے تھے کہ اگر میں علاج پڑا ہوا یا تو اس کو اپنے ہاتھ سے قتل کرونگا میں نے پوچھا کہ اے شیخ کس طرح علاج پڑھتا
ناراض ہو جواب دیا کہ میں قرآن شریف کی ایک آیت پڑھی تو کہنے لگا کہ میں بھی ایسا کہوں یا تا ایف دن اور ایسا ہی کلام سیرا ہو

وما قال لعلاء فيه والله المعين على قمع الجحال وعن عمر البنا البغدادي بجملة يحكى انه لما كان تحت
 غلا الجليل نسباً لصوفية الى لندقة امر الخليفة بالقبض عليهم فاخذ النور في جماعة فادخلوا الخليفة
 فامر بضرب اعناقهم فقدم النور كما مبتدأ الى الشيا ليضرب عنقه فقال له الشيا ما دعاك الى
 البداة قال ائتت حياة اصحا على جيتا هذه اللحظة فتوقف الشيا فرفع الامر الى الخليفة فرد امرهم
 قاضي القضا اسماعيل بن اسحاق بخلعتهم وعن ابي العباس احمد بن عطاء يقول كان قد سعى للصوفية ببغداد فغلا
 الجليل الى الخليفة فقال ههنا قوم زنادقة فخذ ابو الحسين النوري ابو حمزة الصوفي وابوبكر الرقاق
 جماعة من قران هؤلاء واستمى الحنيد بن محمد بالفقه على مذهبي ابى تور فادخلوا الى الخليفة فامر
 بضرب اعناقهم فاول من بدأ ابو الحسين النوري فقال له الشيا ما بدت انت من بين اصحابك ولم تدع قال
 اجبت ان اوتر اصحاباً لي كما مقدار هذه الساعة فرد الخليفة امرهم الى الفاسخ فاطلقوا الى المصنف قلت
 من اسباب هذه الصفة قول النور انا اعتشقت الله والله يحشقه فشهد عليه بهذا ثم تقدمه ليقتل
 اعانة على نفسه فهو خطأ ايضاً وعن الدقة يقول كان لنا بيت ضيافة فجاءنا فقير

ترجمہ اور جو کچھ علمائے اُس کے حق میں فرمایا ہے وہ بھی لکھا ہے اللہ سبحانہ تعالیٰ جاہلون کی تیغ کشی کرنے پر اعانت فرمائے
 عمر البنا البغدادی نے کریمین بیان کیا کہ کہتے ہیں جب غلام الجلیل کامیاب ہوئے اور صوفیہ کو زندقیت کی طرف
 نسبت کیا تو خلیفہ نے صوفیہ کی گرفتاری کا حکم دیا۔ نوری بھی ایک جماعت میں کپڑے ہوئے اُسے خلیفہ کے سامنے لائے
 گئے سب کو گردن مارنے کا حکم فرمایا۔ نوری سب سے پہلے آگے بڑھ کر جلاد کے پاس گئے تاکہ اُن کا سرتن سے جدا
 کرے۔ جلاد نے پوچھا کہ تم نے سبقت کیوں کی جواب دیا کہ اس وقت لحظہ بھر کے لئے میں نے اپنے اصحاب کی زندگی اپنی
 زندگی پر بختیار کر لی ہے۔ یہ سن کر جلاد ٹھیر گیا۔ اور اُس کی اطلاع خلیفہ کو دی گئی خلیفہ نے فتن کا معاملہ قاضی القضا
 اسماعیل بن اسحاق کو سپرد کیا انہوں نے سب کو مار دیا ابو العباس احمد بن عطاء نے کہا کہ بعد اچس غلام الجلیل نے خلیفہ سے
 صنفہ کی جعلی کھائی۔ اور بیان کیا کہ یہاں پر قوم رما دقہ ہے لہذا ابو الحسین نوری ابو حمزہ صوفی ابو بکر رفاق اور ان کے ہم عصر
 میں سے ایک جماعت گرفتار ہو کر آئے اور جنید بن محمد نے فقہ میں ابو تور کا مذہب اختیار کیا وہ لوگ خلیفہ کے سامنے پیش ہوئے
 خلیفہ نے مار ڈالنے کا حکم دیا سب سے پہلے ابو الحسین نوری نے پیش قدمی کی جلاد نے اُن سے پوچھا کہ تم نے اپنے یاروں میں سب سے
 سبقت کیوں کی حالانکہ تم بلائے نہیں گئے جواب دیا میں پسند کرتا ہوں کہ اتنی دیر کے لئے جان سے کر اپنے یاروں کو بچاؤں
 اس بات پر خلیفہ نے اُن سب کو قاضی کے حوالے کر دیا لہذا چھوڑ دئے گئے مصنف نے کہا کہ اسی قسم کے اسباب نوری کا یہ
 قول ہے کہ مجھ کو خدا سے عشق ہے اور خدا میرا عاشق ہے اس قول کی شہادت لوگوں نے اُن پر دس چھ پر اس شخص کا قتل کئے آکر رہا
 اپنے نفس کی ہلاکت پر اعانت کرتا ہے لہذا یہ بھی خطا ہے وقتی کہتی ہیں ہمارا بیان ایک نذر خانہ تھا ایک روز ایک فقیر آیا

فصحا يومك واصعدك في آخر النهار الى السطح وقوم على الرماد واجعل فطر^{عليه} وسلم جريش واستقبلني^{جمل}
 فاذا ذكر لي ما انكوت^{عليه} فاسمع واسمك قالت وكننت ليلة نائمة في السطح فاحسست به وقد غشي بي فانتبهت فاعوذ
 لما كان منه فقال انما جئت لا وقظك للصلاة فلما نزلنا قالت بنته اسجدك فقلت اويسجد لصاحب الله^{وكل}
 فقال نعم الذي السماء والله في الارض قال المصنف قلت اتفق علماء العصر^{العلم} ابا حنيفة والحلاج واول من قال نه حلال الدم
 اتفاقا وافقه العلماء وانما سكت عنه ابو العباس بن شريم وقال ما ادم ما يقول ولا جاع دليل معصوم من الخطاء وعن ابى
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اجاركم ان تستجمعوا على ضلالة كلكم وعن ابى بكر محمد بن داود الفقيه
 الاصبهانى يقول ان كما نزل الله بنبيه صلى الله عليه وسلم حقا فما يقول الحلاج باطل وكان شديد اعليه
 قال المصنف قلت وقد تعصب للحلاج قوم من الصوفية جهلا منهم وقلة مبالاة باجماع الفقهاء
 وعن ابراهيم بن محمد النصر ابا دى يقول ان كان بعد النبى والصدىقين موحدا فهو الحلاج
 قلت وعلى هذا اكثر قصاص زماننا وصوفية وقتنا جهلا من الكل
 بالشرع وبعد اعن معرفة النقل وقد جمعت في اخبار الحلاج كتابا وبينت حيله وخباياه
 ترجمه تو تم دن کو روزہ رکھنا اور شام کو کوٹھے پر چڑھنا اور خاکستر پر کھڑی ہونا اور دین بے سائید و نمک سے روزہ کھولنا اور
 اپنا میری طرف کرنا اور جو بات تم کو ناگوار معلوم ہوئی تھی مجھے یاد دلانا میں اہربات متنا اور دیکھتا ہوں نعمت سحری نے کہا۔
 میں ایک رات کو ٹھے پر سو رہی تھی میں حلاج کو محسوس کیا وہ بھگو آئیے تھے میں ان کی اس حرکت سے خوف زدہ ہو کر جاگ اٹھی
 مجھ سے کہا کہ میں تم کو صرف نازکے واسطے جگایا کہ آیا تھا جب ہم کو ٹھے سے نیچے اترے تو حلاج کی بیٹی مجھ سے بولی کہ ان کو سوجھ
 کرو میں نے کہا کہ میں کوئی غیر خدا کو بھی سجدہ کرنا ہے حلاج میرا کلام سنکر کہنے لگے کہ ان ایک خدا آسمان پر ہے اور ایک خدا زمین
 پر مصنف رونے کہا علمائے عصر نے حلاج کا خون مباح ہونے پر اتفاق کیا ہے پہلے جس نے اس کا خون حلال بتایا ہے۔ وہ
 ابو عمرو قاضی ہیں اور تمام علماء نے ان سے موافقت کی فقط ابو العباس بن خریزجی نے سکوت کیا اور کہا کہ میں نہیں جانتا حلاج
 کیا کہتا ہے۔ اور علماء کا اجماع ایسی دلیل ہے جو خطا سے محفوظ ہے ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا تم
 تمکو اس بات سے محفوظ نہ کہتا ہے کہ تم سب کے سب ضلالت پر اجماع و اتفاق کرو۔ ابو بکر محمد بن داود فقیہ اصفہانی کہتے ہیں کہ جو
 کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے اگر وہ حق ہے تو جو کچھ حلاج کہتا ہے وہ باطل ہے ابو بکر شدت
 سے حلاج کا خلاف کرتے تھے مصنف نے کہا صوفیہ میں سے ایک قوم نے حلاج کی طرف داری کی ہے جس کا سبب جہالت اور
 اجماع فقہاء سے لاپرواہی ہے ابوالاھم بن محمد نصر آبادی نے کہا کہ بعد نبیوں اور صدیقوں کے اگر کوئی ہے تو ایک حلاج ہے۔
 مصنف نے کہا کہ یہی مذہب ہمارے زمانہ کے واعظوں کا رہا ہے وقت کے صوفیوں کا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ سب کے سب
 سے ناواقف اور علم نقل کی جست سے بے بہرہ ہیں لیکر حلاج کی حکایات میں ایسی چیزیں ہیں اس کے جملہ اور خوارق بیان کی ہیں

ان الرجل رأى الله تعالى فلما انكر عقب وقلنا كونا ان الله يطلع في الدنيا وقد حكى ابو القاسم عبد الله بن احمد البلخي في كتاب المقالات قال قد حكى عن قوم من المشبهة انهم يجيزون رتبة الله تعالى بالا بصار الدنيا وانهم لا ينكرون ان يكون بعض من تلقاهم في السكك وان قوما يجيزون مع ذلك مصافحته وملا بستم يدعون انه يزودهم ويزورونه وهم يسمون بالعراق اصحاب الناظر واصحاب الوساوس اصحاب المخدرات قال المصنف وهذا فرق القبيح نعوذ بالله من الخذلان ذكر تلبيس بليل على الصوفية في الطهارة قال المصنف وقد ذكرنا تلبيس على الجا في الطهارة الا انه قد زاد في حق الصوفية على الحد فحق وسأوسهم استعمال الماء لكثيحتي انه بلغني ان ابن عقيل دخل رباطا فتقضا فضحا به لقلة استعمال الماء وما علموا انه من اسبغ الوضوء بطل من الماء كفاه ولبضا عن ابي احمد الشيرازي انه قال لفقيه من اين فقال من النهر في وضوء الطهارة فقال كان عهد بالصوفية يسبحون من الشيطان والآن يسبحونهم الشيطان ومنهم من يمشي بالمداس على البساط وهذا لباس به الا انه ربما نظر المبتدئ الى من يعتقد به فيضن ذلك شريعة وما كان خيار السلف على هذا والعجب من بيان في الاحتراز الى هذا الحد تنظيفا لظاهره لا باطنه محضيا لوسم والحد

ترجمہ کاس شخص نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا تھا مگر جب منکر ہوا تو عذاب کیا گیا اور ہم پر شتم کر کر چکے ہیں کہ ایک قوم کا قول ہے کہ اس قدر کا دیدار دنیا میں ہوتا ہے ابو القاسم عبد السم بن احمد بلخی نے کتاب المقالات میں نقل کیا ہے کہ تشبیہ و قائلین میں سے ایک قوم نے جائز رکھا ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار آنکھوں سے ہوتا ہے اور وہ لوگ اس کا بھی انکار نہیں کرتے کہ گلی کو پچے کے ملنے والوں ہی میں کوئی خدا ہوا اور ایک قوم نے اسی کے ساتھ خاتم سے مصافحہ اور میل جول بھی جائز رکھا ہے اور دعویٰ کرتے ہیں کہ خدا ان کو پاس ہے اور وہ خدا کے پاس آتا ہے اور وہ خدا کے پاس جاتے ہیں ان لوگوں کو عراق میں اصحاب الناظر اور اصحاب الوساوس اور اصحاب المخدرات کہتے ہیں مصنف نے کہا یہ مذہب نہایت ہی بدتر ہے خدا ایسی رسوائی سے پناہ میں رکھے طہارت کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس بلیل کا بیان مصنف نے کہا کہ طہارت کی نسبت جو شیطان نے عابدوں کو فروغ دیا ہے ہم یہاں پر چکے مگر صوفیہ کے حق میں اس کا رتبہ حد سے زیادہ ہے لہذا زیادہ پانی استعمال کرنے میں ان کے دوسرے مضبوط ہیں حتیٰ کہ سینے سناہے ابن عقیل الکیار رباط میں داخل ہوئے صوفیہ ان کو کم پانی استعمال کرتے ہوئے دیکر ہنسنے لگے اور یہ نہ جانا کہ جو شخص ایک رطل پانی میں دھو کا مل طور پر کرے گا تو اس کو کافی ہے ابو احمد شیرازی کی نسبت ہم نے سنا ہے کہ انہوں نے کسی فقیہ سے پوچھا کہا اس آ رہے ہو جو ابید کہ نہر پر سے آتا ہوں مجھ کو طہارت کے بارے میں دوسرے ابو احمد بولے کہ میں ایک زمانہ میں صوفیہ کی حالت دیکھی تھی کہ شیطاں سے تمسخر کیا کرتے تھے اور اب یہ حال ہے کہ شیطان ان سے تمسخر این کرتا ہے بعض صوفیہ ایسے ہیں کہ جھگڑوں میں اپنی ساتھ صابون وغیرہ پھینچتے ہیں گوا سمین کچھ درہنیں لیکن بسا اوقات مبتدی اس شخص کو بکیتا ہی جو اس کا التزام رکھتا ہو تو اس کو اثر شرعی خیال کہ بیٹھا ہے سلف کا طریقہ نہ تھا تو عجوب اس شخص پر جو ظاہری پاکیزگی کے لیے غیبا ط رکھتی ہیں افسوس بالہ کرتا ہوں اور اس کا باطن سفل

علیہ خرقان یکنی ابی سلیمان فقال لاضیافۃ فقلت لا یجی امض بہ البیت فاقام عندنا تسعۃ ایام فاکل فی کل
 ثلاثۃ ایام قسمتہ المقام فقال لاضیافۃ ثلاث فقلت لا لا تقطع عنا اخبارک فجاب عنا اثنتی عشر سنۃ ثم قدما
 فقلت من ین فقال رأیت شیخا یقال لہ ابو شعیب المقنع مبتلی فاقمت عندا خدمہ سنۃ فوقع فی نفسی ان
 اسأله ای شیء کان اصل بلائہ فلما دنوت منه ابتدأ قبل ان اسأله فقال وما سؤالک عما لا یعنیک فحببت
 حتی تدر لی ثلاث فقال لی فی الثالث لا بد لک فقلت لہ ان رأیت فقال بیما اصی بالیل اذ لہ من المحوار نور
 فقلت احسأ یا معلن فان ربی اجل من ان یدبر الخلق ثلاث مرات قال ثم اسمعت ندا من الجریب یا ابا شعیب فقلت
 بلیک فقال تجبان اقبضک وقتک وارجازیک علما مضی لک او نبذ لیک بلاءا رفعت ثعلبین فاختار
 البلاء فستطعت عینای ویدای ورجلائی قال فکنت اخدعہ تمام اثنتی عشر سنۃ فقال یوم
 من الايام اذن منی فدنوت منه فسمعت اعضائه تخاطب بعضها بعضا ابسر منہ حتی
 مبرزت اعضاؤہ کما بین یدیه و هو یسبح ویقدس ثنوات فتک
 المصنف و هذه الحکایة توهم

ترجمہ جو دو خدمتہ پہنچے ہوئے تھا اور اُس کی کنیت ابو سلیمان تھی اگر کہنے لگا کہ میں ہمدان داری یا ہمدان ہوں چنے اپنے بیٹے سے
 کہا کہ اس کو ہمدان نامہ میں لے جاؤ وہ فقیر نور روز تک ہمارے پاس رہا اور ہر تیسرے دن تک اپنا ایک دن کا حصہ کھاتا تھا۔
 چلتے وقت ہر لاکھ ہمانی تین دن تک ہوا کرتی ہے مینے اُس سے کہا کہ اپنے حالات سے ہم کو آگاہ کرنے پر آمادہ ہمارے پاس سے چلا
 گیا بارہ برس کے بعد پھر آیا مینے پوچھا کہا کسے آتے ہو۔ جواب دیا کہ میں نے ایک بزرگ کو دیکھا جن کا نام ابو شعیب المقنع تھا
 اور مرض خدام میں مبتلا تھے میں ایک سال اُن کی خدمت میں مصروف رہا میرے ہی میں کیا کہ اُن سے پوچھوں کہ اس بلا میں
 پڑنے کا اصل سبب کیا ہے جب میں اُن کے قریب گیا تو میرے پوچھنے سے پہلے ہی بول اُٹھے کہ جو بات تمہارے مفید طلب
 نہیں اس کے سوال کرنے سے کیا حاصل ہے میں یہ سنکر باز رہا تاکہ کہ تین سال ہو گئے تیسرے سال مجھ سے بولے کہ کیا تم
 ضرور میرا حال سنا چاہتے ہو مینے کہا اگر آپ کی رائے ہو تو کیا مضائقہ ہے جواب دیا کہ ایک بار رات کو میں نماز پڑھ رہا
 تھا ایک محراب کے ایک روشنی نمودار ہوئی مینے کہا ای ملعون دور ہو میرے گرد و کار کی یہ شان نہیں کہ مخلوق پر ظاہر ہو میں باورینے
 یوں میں کہا پھر محراب کے بلکہ ایک آواز سنائی دی کہ ای ابو شعیب مینے کہا بلیک آواز آئی کہ تو پسند کرتا ہے کہ میں اسی وقت تیری جان
 قبض کر لوں یا تیرے گزشتہ اعمال کی تجکو جزاؤں یا تجکو بلا میں مبتلا کر کے اُس کی بدولت عیسین میں تیرا رتبہ بلند کروں مینے بلا
 کو پسند کیا پس میری دونوں آنکھیں دونوں ماتھے دونوں پاؤں گھر پڑے یہ قصہ سُکر مینے اُن بزرگ کی خدمت پورے بارہ برس
 تک کی ایک روز مجھ سے کہنے لگے کہ میرے قریب آؤ میں اُنکے قریب گیا اُنکے اعضا کو شیہ سا کہ ایک عضو دوسرے عضو سے مخاطب ہو کر کہتا تھا۔
 اس شخص سے جدا ہو جاؤ انکی تمام اعضا طبعی ہو کر سامنے آگئی اور وہ تسبیح و تہجد میں مصروف ہو پھر انتہال کر گئے مصنف نے کہا اس

والرابع انهم تشبهوا بانفراد النصارى في الدبة والخاصة انهم تغربوا وهم شبيها واكثرهم محبة الى انفسهم
والساسة انهم جعلوا لانفسهم علمانية بانهم زهاد في وجوب لك زيارتهم والتبرك بهم فان كان قصدهم غيب
فانهم قد بعدوا كالكذب ومنافاة البطالة واعلاما لاطهار القزهد قد رأينا جموع المتأخرين منهم مستريحين في
الاربطه من كل المعاش متشاكلين بالاكل والشرب والنساء والنصر بطريق الدنيا من كل ظالم ولا يتورعون من عطاء
مأكس واكثر اربطتهم قد بناها الظلمة ووقفوا عيها الاموال الخبيثة وقد لبس عليهم ابليس بان يصل
اليكم من رزقكم فاسقطوا عن انفسكم كلقة الودع فهدمهم دوران المطبخ والحمام والماء المبتدأ فان جمع
بشر وان ورجع عن زهد الجنيده وهو لاء اكثر زما نهم ينقص في التفكه بالحلث اوز يارة ابناء الدنيا فاذا
افلح احدهم ادخل راسه زما نقتنه فغلبت عليه السوء فقال احدا قلم من ربي ولقد بلغني ان رجلا قرأ القرآن في
رط منعه وان قوما قرأوا الحديث في رط فقال لهم ليس اضعه كرتبليس ابليس الصوفية في الخروج الى الاموال والتجدها كالتبليس
او اهل الصوفية قهقهة الزهد في ريم عيسى ونحوهم من شره فيخرجون من الاموال ويحلسوا على بساط الفقر

ترجمہ چوتھے انہوں نے نصاریٰ سے مشابہت کی کہ وہ بھی دیروں میں نہ رہا رہتی ہیں یا پھر بدو جو ان ہونے کے بن یا سہ سے
حالانکہ ان میں سے اکثر کو نکاح کی حاجت ہے چھٹے انہوں نے اپنے لئے مشہور نام مقرر کیا ہے کہ لوگ زیادہ بکریا دیکرین جس کی
وجہ سے لوگ ان کی زیارت کو آتے ہیں اور ان سے برکت لیتے ہیں اور اگر اس قوم کا ارادہ ٹھیک نہیں تو انہوں نے جھوٹ
کی دو کابین بنائی ہیں اور بطالت کا گھر بنا کیا ہے اور زہد کے اظہار کو شہرت دی ہے ہتے متاخرین صوفیہ میں جمہور کو دیکھا
ہے کہ معاش کی محنت سے فارغ ہو کر آرام سے رباطوں میں پڑے ہیں کھانے پینے ناچ گانے میں مشغول ہیں ہر نیک ظالم سے
دنیل کے طالب ہیں اور عراج لینے والوں کے ہدیے قبول کرنے میں تقویٰ نہیں بجا لاتے انکی اکثر باطنی وہ ہیں جو اہل ظلم نے بنوایا
اور ظلم کے بل پانہ وقف کئے ہیں ابلیس نے ان لوگوں کو فریب دے کر کہا ہے کہ جو کچھ تمہارے پاس آئے وہ تمہارا رزق ہی لہذا ورع و تقویٰ
کی تکلیف اپنے سے ساقط کر دی اب ان کی ساری بہت باد چینیانہ اور حام اور ٹھٹھے پانی پر مبدول ہے کہانے بکری کی بھوک اور کہان
ہے سری کا ورع اور کہان سے جین کا زہد اس قوم کی تویہ حالت ہے کہ اکثر وقت ہنسی مذاق کی باتوں میں گتسابت یا اہل دنیا
کی زیارت میں بسر ہوتا ہے جب کسی کو کچھ فراغت ملی تو ذرا صوف کے جب میں اپنا سر ڈال دیا کچھ سودا کا نلیہ ہوتا ہو لی انہیں کہان
علی بن ربیعہ یعنی ہیر دل سیر ہو رد گارے حدیث روایت کرتا ہوا دینے سنا گیا ایک شخص نے رباط میں آن شریف پڑا صوفیہ نے ان کو کور
دیا اور کچھ لوگ رباط میں جیٹ پڑھنے لگے ان سے کہا گیا کہ یہ جگہ حدیث پڑھنے کی نہیں ہے مال کو چھوڑ دینے اور اس سعی علمیہ
ہو جانے کے بارے میں صوفیہ پر تبلیس ابلیس کا بیان ہے۔ او ایل صوفیہ جو زہد و تقویٰ میں
مصدق تھے۔ ان کو شیطان فریب دیتا تھا۔ اور مال کے عیوب ان پر ظاہر کرتا تھا۔ اور اس کے شر سے
ان کو ڈراتا تھا۔ لہذا وہ لوگ مال سے علمدہ ہو جایا کرتے تھے۔ اور بساط فقر پر بیٹھ جاتے تھے۔

ذکر تلبیس علیہم فی الصلوة قال لمصنف قد ذکر تلبیس علیہم فی الصلوة وهو ذلک یلبس علی
 الصوفیة ویزید وقد ذکر محمد بن طاهر المقدسی ان من سننہم التي ینفردون بہا ویکتسبون الیہا صلوة رکعتین
 لبس لم رقة والتوبة واحتمر علیہ بحیث ثمامہ بن اثال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ حین اسلم ان یغتسل
 قال المصنف قلت وما اقبلہ بل الجاہل اذا اتقما لیس من شغلہ فان ثمامہ کان کافرا فاسلم واذا اسلم
 وجعل علیہ الغسل من ہب جالۃ من الفقہاء منہم احمد بن حنبل واما صلا رکعتین فاما بہا احد من العلماء من اسلم
 لیس فی حدیث ثمامہ ذکر صلاۃ فیقاس علیہا وہا ہذا الابداع بالواقع سمی سنتہ ثم من اقبلہ الاشیاء قولہ ان
 الصوفیة ینفردون لبس لانہا انما کانت مسنونة بالشعر فالسلمان کلہم فیہا سواء والفقہاء اعرف بہا فاما
 الصوفیہ ان کبار ائمہہم فانما انفردوا بہا لانہم اخترعوا ذکر تلبیس علیہم فی الصلوة فی المساقا للمصنف فانباء الابلۃ فاقوام
 للماعین اتخذوا لانفرا بالتبع ہذا اذا صرح قصہ فہو الخطا من وجہ ہا ائمہہم بدعوا ہذا البناء وانما بنیان الاسلام المساجد
 والثانی انہم جعلوا للسلجہ نظیر لثقل جمعہا والثالث انہم فاقوا انفسہم نقل الخطا الى المساجد

ترجمہ۔ نماز کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس علیہم کا بیان مصنف نے کہا غازی نسبت اہل عبادت کو شیطان کا قریب
 وینامہ کو رہو چکا اس بارے میں وہ صوفیہ کو اور بھی زیادہ دھوکا دیتا ہے محمد بن طاہر مقدسی نے بیان کیا ہے کہ ان سنتوں میں
 سے جو صرف صوفیہ ہی کے لئے خاص ہیں اور صوفیہ ہی ان سے نسبت رکھتے ہیں ایک یہ ہے کہ مرتعہ پہننے کے بعد رکعتیں پڑھا
 اور توبہ کرے اس مذہب کے لئے ثمامہ بن اثال کی حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ جب وہ اسلام لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 نے انکو غسل کرنے کا حکم دیا مصنف نے کہا کہ جاہل آدمی جب ایسے امر میں دست اندازی کرتا ہے جو اسکا کام نہیں تو کس
 برا معلوم ہوتا ہے ثمامہ کفر کی حالت میں تھے وہ اسلام لائے اور کافر جب اسلام لانا ہے تو اسپر غسل واجب ہے یہ فقہاء کی
 ایک جماعت کا مذہب ہے جن میں سے احمد بن حنبل بھی ہیں باقی رہا دو رکعت نماز پڑھنا اسکا حکم کسی عالم نے اسلام لانے
 والیکو نہیں دیا ثمامہ کی حدیث میں کہیں نماز کا ذکر نہیں کہ اسپر قیاس کر لیا جائے اب یہ دو رکعتیں بخواس کے کیا کہا جا کہ بدعت
 ہے جس کا نام سنت رکھ دیا ہو پھر سب کے قبیلے ترابن طاہر کا یہ قول ہے کہ بہت سی سنتیں ایسی ہیں جو صرف صوفیہ ہی کے لئے
 خاص ہیں کیونکہ وہ سنتیں اگر شریعت سے مسنون ہیں تو تمام مسلمان ان میں ساری ہیں اور فقہاء انکو خوب جانتے ہیں صوفیہ کے لئے
 خاص ہونے کی کیا وجہ ہے اور اگر صوفیہ کی رائے پر ہی ہر حرف انہیں کے لئے اس وجہ سے مخصوص ہیں کہ انہوں نے ان کو اپنا
 کیا ہے مساکن کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس علیہم کا بیان مصنف نے کہا کہ باطن بنانے کی نسبت اصل بات یہ ہے کہ لکھے صوفیہ
 نے رابطوں کو اس لیے اختیار کیا تھا کہ تنہائی میں عبادت کریں اور آج کل کے صوفی اگر اپنے ارادے میں ٹھیک بھی ہیں
 تو چند وجہ سے خطا پر ہیں ایک تو انہوں نے یہ بنیاد بدعت نکالی ہے اسلام کی بنیاد فقط سمیعین ہیں دوسرے انہوں نے
 مسجدوں کی ایک نظیر بنا لی جسکی جگہ سے مسجدوں کی جمیت کم ہوتی ہو جائے مسجدوں کی طرف قدم اٹھانے کی فضیلت کے لئے آپ کو محروم رکھا

وزعمت ان الله تعالى لم ينظر لجهنم حين نهأهم عن جمع المال وقد علم ان جمعه خير لهم وما ينفعك الاحتجاج
بما لا ينفعك ودين محو في القيامة ان لو يرث من الدنيا الاقربا قال ولقد بلغني انه لما توفي عبد الرحمن بن عوف
قال ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نأخذ على عبد الرحمن ما ترك فقال كعب سبحان الله ولم نخافوا على
عبد الرحمن كسب طيبا وانفق طيبا فبلغ ذلك ابا ذر فخرج مغضبا يريد كعبا فمضى على بعير فاحذاه بيد فخر انطلق يطالبها
فقبض الكعبان ابا ذر يطالبك فخرج هاربا حتى دخل على عثمان ليستغيث به واخبره الخبر فاقبل ابو ذر يقتل الاثره
طلب كعبا حتى انتهى الى عثمان فلما حصل قام كعب فجلس خلف عثمان هاربا من ابو ذر فقال له ابو ذر هيه يا ابن اليهودية
تزعجني لا باس بما ترك عبد الرحمن بن عوف لقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال الاكثر من هم الاقلون
يعلم القيامة الا من قال هكذا وهكذا استمع قال ابا ذر وانت تريد الاكثر
وان اريد الاقل فرسول الله يريد هذا وانت تقول يا ابن اليهودية لا باس بما ترك
عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه حرفا حتى خرج
فتال الحادث فهذا عبد الرحمن في فضله يعاقف في عرصة القيامة

ترجمہ اور یہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنے بندوں کو مال جمع کرنے سے ممانعت فرمائی تو ان کا کچھ لحاظ نہ کیا حالانکہ وہ خوب جانتا تھا۔
کہ بندوں کے حق میں مال جمع کرنا بہتر ہے یا نہ کہ صحابہ کے مال سے حجت پکڑنا ترسے لئے کچھ مفید نہیں قیامت کے دن ابن
ابن زبیر کے کہ کاش دنیا میں بقدر کفاف ہی ملا ہوتا مجھ کو حدیث پہونچی ہے کہ جب عبد الرحمن بن عوف نے وفات پائی۔
تو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کچھ لوگ باہم کہنے لگے کہ ہم کو اس قدر زبردستی چھوڑ جانے سے عبد الرحمن کے حق میں
خوف کعب بنی سعد نہ ہوئے کہ سبحان اللہ عبد الرحمن کے حق میں کس بات کا خوف ہے انہوں نے پاک طریقہ سے مال کمایا
اور پاک جگہ خیرات کیا کعب کا یہ قول ابو ذر کو معلوم ہوا غضبناک ہو کر کعب کی تلاش میں نکلے رستے میں اونٹ کے جڑے
ایک بڑی بڑی پانی اسکو تھامین اٹھالیا اور کعب کو ڈبوٹنے لگے کسی نے کعب سے کہا کہ ابوزر قہاری تلاش میں کچھ
کعب بھاگ کر حضرت عثمان کے پاس فریادی آئے اور تمام قصید بیان کیا ابو ذر بھی تلاش کرتے کرتے کعب کے نشان قدم پر حضرت
عثمان کے مکان تک پہونچے جب اندر داخل ہوئے تو کعب در کے بلے مارا ٹھکر حضرت عثمان کے پیچھے جا بیٹھے ابو ذر ان سے بولے آ
یہودیہ کے بیٹے ڈاکٹر اتورہ کیا تو یہ خیال کرتا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف نے جو اس قدر ترک چھوڑا اس کا کچھ ڈر نہیں دیکھ لیک در رسول اللہ صلی
بابہ تر شریف لائے اور فرمایا کہ قیامت کے دن جو زیادہ مالدار ہوں گے وہ زیادہ محتاج ہوں گے۔ مگر ایک وہ شخص جس نے دنیا
باتھوں سے اپنا مال اٹھایا ہوگا پھر فرمایا اے ابو ذر تو تو انگری جا رہا ہے اور میں انلاس کا خوانان ہوں غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم تمام جا چکے ہیں اور اکیسویں کے بیٹے تو یوں کہتا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف نے کچھ چھوڑا اسکو کوئی ڈر نہیں تو بھوٹا ہے اور جو ایسا کر
او بھوٹا ہے کہنے میں باتوں کا کچھ جو مضامین مکر ابو ذر چلے گئے حجاز تک کہ عبد الرحمن بن عوف ابو ذر کے مکان کے میدان قیامت میں

اذا قل ما فيه اشتغال الهم بصلاحه عز ذكر الله فينبغي للمريد ان يخرج عن ماله حتى لا يبقى له الا قدر ضرورته
فما بقى لهم درهم يلتفت اليه قلبه فهو محبوب عن الله تعالى قال المصنف وهذا كله خلا الشعر والعقل وسوء
فهم للمريد بالمال فصل في رد هذا الكلام اما شرف المال فان الله تعالى عظيم قدره وامر بحفظه اذ جعله قواما
للادب الشريفي فهو شريف فقال تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قواما ونهي عن وجعل
يسلم المال الى غير رشيد فقال فان انستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وقد صح عن رسول الله صلى
عليه وسلم انه نهي عن اضاكته المال وقال لسعد لان تترك ورثتك اغنياء خيلك من ان تتركهم عالة يتكففون
الناس وقال ما نفعني مال كمال ابي بكر عن عمرو بن العاص قال بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثيابك وسلاحك ثم اتيت فاقبته فقال اني ريد ان ابغضك جيتش فيسلك الله فيغنيك وارغبك من المال رغبة
فقلت يا رسول الله اسلمت من اجل المال ولكني اسلمت رغبة الاسك فقال يا عمر نعم يا مال الصالح للصالح وعن
مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له بكل خير وكان في اخرو عائه ان قال اللهم اكثر مثله ووللا وبارك له

الصالح
لهم المال الصالح

ترجمہ کہ اگر کم متاخر ہو گا کمال کی اصلاح کے ترو میں پر ذکر آئی ہے اس کا دل برطرف ہو جائیگا لہذا مریہ کو چاہئے کہ مال سے
علیحد ہو جائے حتی کہ بقدر ضرورت اپنے پاس رکھے جب تک اس کے پاس ایک درہم بھی باقی رہیگا جس کی طرف اس کا دھیان بیگا واللہ
سے محراب رہیگا مصنف نے کہا کہ یہ سب باتیں عقل و شرع کے خلاف ہیں اور سمجھ کا تصور ہر کمال سے کیا اور ہے **فصل** درکام مذکور
کے رد میں مال کا شرف تو یہ ہیں سے ظاہر ہے کہ اللہ نے اس کا مرتبہ عظیم فرمایا۔ اور اس کی محافظت کا حکم دیا کیونکہ اس کو آدمی کے لئے
باعث قیام بنایا ہے اور آدمی شریف ہے جو چیز شریف کے لئے باعث قیام و حیات ہے وہ یہی ضرور شریف ہے لہذا اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے ولا تؤتوا السفهاء اموالکم التي جعل الله لكم قواما یعنی تم اپنے مال جنکو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے باعث قیام قرار دیا ہے
بیوقوفوں کو مت دے اللہ عز و جل نے نا سمجھ آدمی کو مال سپرد کرنے سے منع فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا۔ فان انستم منهم رشدا فادفعوا
لیہم اموالہم یعنی جب تم یقین کو دیکھو کہ بھی طرح سمجھ آگئی تو ان کے مال کو وید و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہو کر اپنے
مال خرانہ کرنے سے منع فرمایا۔ اور سعد کو ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے اپنے وارثوں کو خوشحال بھیجنا اس سے بہتر ہے کہ ان کو ایسی
میں چھوڑ جاؤ کہ محتاج ہو کر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھریں اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جگہ اور دیگر کے مال سے بڑھ کر کسی مال
نے نفع نہیں پہنچایا عمرو بن حاص کہتے ہیں کہ حکمران رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر آپ کے پیٹر اور ہتھیار جگہ میرے پاس آدین آپ کی
خدمت میں حاضر ہوا ارشاد فرمایا کہ میں تم کو ایک لشکر پر حاکم کر کے بھیجتا ہوں خدا تعالیٰ تم کو سامت رکھیگا۔ اور غنیمت عطا
فرمائے گا نیک نیتی کے ساتھ جس قدر بھی چاہے مال لے لینا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں کچھ مال کی خواہش سے اسلحہ نہیں
بلکہ اسلام کی محبت سے مسلمان ہوا ہوں فرمایا کہ عمر اچھا مال اچھا آدمی کئے بہت بہتر تھا ہر انسان مالک کہتے ہیں کہ میرے لئے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر و برکت کی دعا کی اور دعا کے آخر ہی الفاظ یہ تھے کہ خداوند انس کو مال اور اولاد زیادہ عطا فرما اور اس میں برکت دے

سبباً کسبہ من حلال التتقف وبضائع المعروف تمنع من السبع البیعة مع الفقراء المهاجرین وصاریعہا
 وانا رهم وقد کانت الصحابة اذا لم یکن عندهم شیء فخرجوا وانت تخرج للملا وتجمعه خواف من الفقر وذلك من سبب
 بالله وقلة یقین بزمانه وکفی به اثما وعساک تجع المال لنعم الدنیا وزهرتها ولذا اتها وقد بلغنا فی رسول
 صلی اللہ علیہ قال من اسیف علی دنیاؤ شتہ قریب من النار صیدرة سنة وانت تأسف علی ما فالتک غدر
 مکثر بقر بک من عذاب اللہ ویحک اولک ناصح اراک ان تقنع بالبلغة ولا تجع المال لاعمال البر فقد
 بخصاها العلم عن الرجل یجمع المال لاعمال البر فقال ترکہ ابوصه وبلغنا ان بعض خیار التابعین سئل عن
 رجلین احدهما طبلک لدنیا حلالا فاصابها فوصل بها رحمہ وقدم لنفسه والاخر جابها ولم یطلبها و
 لم یبذلها فایهما افضل فقال اللہ ما بینہما اللہ کما بینہما افضل کما بین مشا رة الارض ومغار بها
 قال المصنف هذا کلام الحارثی لما سبے ذکره ابو حامد وشید وقواه مجدث ثعلبة
 فانه اعطى المال فتمنع الزکوة قال ابو حامد فمن راقب احوال الانبیاء والاولیاء واقوالهم لیشک
 فی ان فقد المال افضل من وجوه وان صلت الی الخیرات

ترجمہ اس وجہ سے کہ عفت کئے طریق حلال سے مال حاصل کیا اور نیک امین لکھیا لہذا فقر و ہاجرین کے ساتھ جنت کی طرف نہ جانے یائیکے
 بلکہ ان کے پیچھے پیچھے گشتوں کے بل عین کے صلہ رضی اللہ عنہ کی یہ حالت تھی کہ جب ان کے پاس کچھ نہ تھا تو خوش ہوتے تھے اور تیرا حال
 ہے کہ ذخیرہ رکھتا ہے اور افلاس کے ڈر سے مال جمع کرتا ہے حالانکہ یہ حرکت گویا خدا کے ساتھ سوزن اور اس کے رزق کا ضامن ہونے پر
 یقین نہ لانا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا گناہ ہوگا اور ممکن ہے کہ تو دنیا کی زیر زینت اولذت فراغت کے لئے مال جمع کرے ہم کو حدیث پہنچی
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دنیا کی فتنہ پذیر پرفسوس کرے گا وہ ایک سال بھری راہ و رزق سے قریب ہو جائیگا نیز یہ کیفیت
 یہ ہے کہ ذرا سی چیز کے فتنہ ہو جانے پر فسوس کرتا ہے اور غضب آتی ہی نزدیک ہوگی پرواہ نہیں کرتا وائے ہو تجھ پر بھلا کیا تو اپنے دل میں حلال کو پاتا ہے
 جس طرح صحابہ نے پایا اور دنیا میں حلال کہنا ہے جس کو جمع کر دیکھ میں تجھ کو سمجھاتا ہوں جس پر ہم پہنچ جائے اتنے ہی پر فاعت کرو اور اعمال
 نیک کئے مال جمع نہ کر بعض اہل علم سے کسی نے اس شخص کی نسبت سوال کیا جو اچھے کاموں کے لئے مال جمع کرتا ہے جواب دیا کہ ترک کر دینا
 سب اچھا کام ہے اور ہم نے سنا ہے کہ کسی بزرگ تابعی سے دو شخصوں کے بارے میں سوال کیا گیا ایک نے حلال طریقہ دنیا طلب کی
 اس کو مال ہوئی اس نے صلہ رحم کیا اور اپنے لئے آخرت کا سامان کیا اور دوسرے نے دنیا سے علمدگی اختیار کی نہ اس کو طلب کیا
 نہ صرف کیا ان دونوں میں کون افضل ہے جواب دیا کہ اولاد دونوں میں فرق ہے جو شخص دنیا سے علمدہ رہا وہ دوسرے سے
 اس قدر افضل ہے جتنا مشرق و مغرب میں فاصدہ مصنف نے کہا یہاں تک سب کا سب کارث کا کلام ہے ابو حامد نے اس کا
 ذکر کیا ہے اور تائید کی ہے ابو طلحہ کی حدیث کو اس کلام کو قوت دیتی ہے کہ ثعلبہ مال طاووس نے زکوة نہیں دی ابو حامد نے کہا کہ جو کوئی دنیا
 و اولیاء کا خیال تو الیہ غور کر لگائے اس پر میں کچھ شک نہ رہیگا کہ مال کے ہونے سے اس کا نہ ہونا افضل ہے اگرچہ چھو کا مومنین کو نہ لکھا

صبر و تحمل علی فیہ و ہرک من الصلوات وایین الخلیل تقیمہ واد

وكان سعد بن عبادہ يدعى فيقول اللهم وسع وقال لمصنف وبلغ من هذا ان يعقوب عليه السلام لما قتل له بني ويزداد اكيل بعيد مال الى هذا وارسل ابن يامين معه واز شعيبا طلع في زيادة ما يناله فقال فان اتمت عشر افسن عندك وان ايوب لما عافى من علي جرا من ذهب فاخذ شني ثوبه يستكثر منه فقيل له انما قال ان يارب ومن يشبع من فضلك وهذا امر مكر في الطبائهم فاذا قصد به الخير كان خيرا واحضا واما كلام المحاسن في يدل على الجمل بالعلم وقوله ان الله في عبادته عن جمع المال وان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى امته عن جمع المال فهذا حال انما هي عن سئل القصد بالجمع او عن جمع من غير حلة وما ذكره من حديث كعب وادى ذر فحال من وضع الجمل وخفى صحته عنه الحق بالقول وقد روى بعض هذا وان كان طريقه لا يثبت وعن مالك ان عبد الله السمراني يحدث عن ابي ذر انه قال جاء ليستاذن علي عثمان فاذا ن له وبسيدة عصف قال فقال عثمان يا كعب ان عبد الرحمن توفي وترك مالا فما ترعى فيه فقال ان كان يصل فيه حر الله فلا بأس به فذرع ابا ذر عصاه فضرب كعبا وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ترجمہ سعد بن عبادہ دعا مانگا کرتے تھے اور کیا کرتے تھے کہ خداوند بگور فرزندستی عطا فرما مصنف نے فرمایا اس سے بڑا بکروہ ہو کہ حضرت یعقوب علیہ السلام سے جب ان کے بیٹوں نے اکر کہا۔ ویزاد اکیل بعید یعنی ایک اونٹ اناج کا اور زیادہ ملے گا تو حضرت یعقوب بھی اُدھر مال ہو گئے ابن یامین کو ان کے ساتھ بھیج دیا اور حضرت شعیب نے اپنے قلع لینے میں زیادتی کی طمع کی چنانچہ حضرت موسیٰ سے کہا فان اتمت عشر افسن عندک یعنی اگر تم دس برس پورے ہو کر یا ان چاروں کے تو تہاری غنایت ہے اور حضرت ایوب علیہ السلام جب خفا پا چکے تو ایک سونے کی ٹڈی ان کے پاس سے گذری وہ اپنی چادر اس کے پچھونکو پھیلانے لگے تاکہ زیادہ مالدار ہو جائیں ارشاد ہوا کہ اے ایوب کیا تیرا پیٹ نہیں بھرا عرض کیا ہے پر وہ دو گار تیرے فضل سے کس کا پیٹ بھرتا ہے غرض کہ مال حبیب کرنا ایک ایسا امر ہے جو بیوقوفین میں رکھا گیا ہے جب اُس سے مقصود غیر ہو تو وہ بھی خیر محض ہو گا محاسبی کا جو کچھ اس باریعین کلام ہے وہ سراسر خطاب ہے جو شریعت سے واقف نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے محاسبی کا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو مال جمع کرنے سے منع فرمایا ہے درج محض ہے بلکہ اس بات سے منع فرمایا کہ مال جمع کرنے سے بڑا مقصود ہو یا ناجائز طریقے سے جمع کیا جائے اور کعب ابو ذر کی حدیث فقہ کی ہر بالکل جھوٹ اور جاہل کی بنائی ہوئی چیز ہے جو کہ محاسبی سے اس حدیث کی صحت مخفی رہی لہذا اس کو مان بیٹھے اس کے بعض الفاظ روایت بھی کیے گئے ہیں مگر اس کا طریقہ کوئی ثابت نہیں ہوتا علاوہ بن عبد اللہ دلموی نے ابو ذر سے روایت کی کہ وہ حضرت عثمان کے مکان پر گئے اور اندر آئیں باجاذت علی حضرت عثمان نے اہانت دی اس وقت میں کو اتھ میں ملا ٹھی تھی اتو میں حضرت عثمان نے کعب پوچھا کہ اسی کعب عبد الرحمن انتقال کر گئے تھے مال چھوڑ گئے تھے اسی میں کیا رہا کہ کعب اگر اس مال میں سے اتھ کا حق ہوا کرتے ہے تو کچھ دین میں سے نہ کر ابو ذر نے اپنی لامٹی اور ٹٹائی اور کعب کے ماری اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ فرماتے تھے +

وعن عبد الله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يحدث أن توبته قال فقلت يا رسول الله ان من توبتي ان اغلخ من مالي صدقة الى الله تعالى الى رسول الله فقال امسك بعض مالك فهو خير لك قال المصنف هذا الاحاديث مخرجة في الصحيحين وعلى خلاف ما تعتقد المتصوفة من ان اكثر المال حجاب وعقوبته وان حبسه ينافي التوكل ولا ينكر انه يخاف من فتنه وان خلقا كثيرا اجتنبوا الخوف لك وان جمعه من وجهه يغير وسلامة القلب من الافتنان به تبعد واشتغال القلب بوجوده بذكره الاخرة يندرو لهذا اخيف فتنه فاما كسب المال فان من افقر على كسب لبلغة من حلهما فذلك امر لا يد منه قاما من قصد جمعه والاستكثار منه من الحلال نظرنا في مقصود فان قصد نفس لمفخرة والمباهاة فيش لمقصود وان قصد اعفاف نفسه وعائلته وادخل الخواش زمانه وزمانهم وقصد التوسعة على الاخوان اغناء الفقراء ولعمل المصلح انيتب على قصد وجميعه بهذا النية افضل من كثير الطاعة وقيل ان كليات خلق كثير من الصحابة جمع المال اسلحة لمقتضى صلحهم في صلحهم ولوازياد وعنه بن عمر رضي الله عنهما اعطاهم الزبير فرسه فصار يقاتل بها يريد قاتل الفرس حتى قام ثم رمى الله فقال اعطاهم حيث بلغ السواط

ترجمہ عبد اللہ بن کعب بن مالک نے کہا کہ میں نے کعب بن مالک سے سنا اپنا توبہ کرنے کا قصہ بیان کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ میری توبہ یہ ہے کہ اپنا مال خدا اور رسول کے لئے خیرات کروں ارشاد فرمایا کہ کچھ مال اپنی پاس رہنے دو یہ تمہارے حق میں بہتر ہے مصنف نے کہا یہ مذکور شدہ حدیثیں صلح میں موجود ہیں اور صوفیہ کے عقیدے کے خلاف ہیں کہ وہ کہتے ہیں مال کا زیادہ ہونا حجاب اور عذاب ہے اور مال کا کچھ چھوڑنا توکل کے منافی ہے اس امر کا تو انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مال جمع کرنے میں فتنہ کا خوف ہو اور ہی لئے جماعت کثیر نے مال سے پرہیز کیا ہے اور اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ حلال طریقے سے مال کا جمع کرنا بہت کم ہوتا ہے اور اس کے فتنہ سے دل کا سلامت رہنا بعید ہے اور باوجود مال کے آخرت کی یاد میں دل کا مشغول ہونا شاذ و نادر ہے اور اسی وجہ سے مال کے فتنہ کا خوف ہوا کرتا ہے باقی رہا مال کا حاصل کرنا توبات یہ ہے کہ جس شخص کو ذریعہ حلال سے بقدر کفاف حاصل کرنے کی اطمینان ہے تو ایسا امر ہے جو ضروری ہے اور جس شخص کا مقصد طریقی حلال سے مال جمع کرنا اور بڑھانا ہو تو ہم اس کے مقصود پر غور کریں گے اگر صرف فخر اور بڑائی چاہتا ہو تو بہت بڑا مقصود ہے اور اگر اپنی اور اہل عیال کی عفت چاہتا ہے اور آئندہ زمانے کی آفتون کے لئے ذخیرہ رکھتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ ہمایوں کی امداد کریں فقیروں کو خوش کرے نیک کاموں کو سراغام دیں تو اس کے قصد پر اس کو ثواب ملے گا اور اس نیت سے اس کا جمع کرنا بہت سی عبادتوں سے افضل ہوگا صحابہ رضی اللہ عنہم کی نیتیں مال جمع کر کے میں غل سے پاک تھیں کہ ان کے مقاصد نیک تھے لہذا اسکی حرص کی حد زیادتی چاہی ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کے لئے ان کے لئے ان کے گھوڑے کا حصہ ایک زمین مغرب فرمائی جس کو بید کہتے ہیں حضرت زبیر نے اپنا گھوڑا دوڑایا حتی کہ دوڑتے دوڑتے گھڑا ہو گیا تو حضرت زبیر نے اپنا گھوڑا ان کے ملک پھینک دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہاں تک زبیر کا گھوڑا پہنچا ہے وہیں تک ان کو زمین کا دوہ

ثم الحديث برواية عمار بن زاذان وقال البخاري بما اضطرب حديثه وقال حماد بن عمار عن انس اخذ من اناس ما كبر
قال ابو حاتم الرازي لا يحتج به وقال الدارقطني ضعيف عن انس قل بينا عائشة في بيتها سمعت صوتا في
المدينة فقالت ما هذا فقالوا عبيد الرحمن بن عوف قد هنت من الشام يحمل من كل شئ قال وثم سأل
بعيد فارتجت المدينة من الصوف فقالت عائشة سمعت رسول الله ﷺ يقول قد رأيت عبد الرحمن
بن عوف يدخل الجنة حلوا فبلغ ذلك عبد الرحمن فقال ان استطعت لادخلتها قاشما فجعلها بائنا
واحمالها في سبيل الله عز وجل وقوله ترك المال الحلال افضل من جمعه ليس كذلك بل مني صرح القصد
فجمعه افضل بلا خلا عند العلماء والحديث الذي ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسف دنيا فانت
ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم قط وقوله هل تجد في درهمك حلالا فيقال له والله اصاب الحلال
والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الحلال بين والحرام بين اترى يريد بالحلال وجود خبيثة خرجت من المحدث
تقلبت في شبهة هذا تبعه طو لينا به بل يوجب المسلم يهوى ان كان التمس حلالا لا لا شك هذا افق الفقهاء واجبت سكوت
ابو حامد بل لنصرت ما حكى فكيف يقول ان فقد المال افضل من وجو دلا

ترجمہ۔ یہ روایت جو محاسبی نے روایت کی۔ وہ بروایت عمار بن زاذان ہے۔ اور بخاری کہتے ہیں کہ اکثر اوقات زاذان کی حدیث غلط
ہوتی ہے احمد نے کہا کہ زاذان حضرت انس سے منکر حدیثیں روایت کرتے ہیں ابو حاتم راوی نے کہا کہ زاذان قابل محبت نہیں دارقطنی
نے کہا کہ زاذان ضعیف ہیں انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک بار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں بیٹھی تھیں۔ ایک ایک کچھ آواز
پوچھایا گیا ہے کہ کون نے کہا کہ عبد الرحمن بن عوف کا قافلا شام سے آیا ہے جو ہر قسم کا اسباب تجارت لایا ہے انس کہتے ہیں کہ سات سوا
تھے تلم مدینہ آواز سے گونج اٹھا حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کہ میں نے عبد الرحمن
بن عوف کو خواب میں دیکھا ہے کہ جنت میں گھٹنوں کے بل چل کر داخل ہوتے ہیں یہ خبر عبد الرحمن کو ملی کہنے لگے کہ اگر مجھ سے ہو سکا۔ تو
بہشت میں بکھرا ہوا کرواؤں۔ یہ کہہ کر وہ تلم آواز سے ان کے پالان میں اسباب کے خدا کی راہ میں دیئے محاسبی کا یہ قول کہ مال
حلال کا چھوڑ دینا اس کے جمع کرنے سے افضل ہے غلط ہے ایسا ہرگز نہیں بلکہ جب قصہ صمیم ہو تو علماء کے نزدیک بلا خلاف جمع کرنا افضل ہے
اور یہ حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جو شخص دنیا کی فتنہ شہوات پر افسوس کرے گا محض دروغ ہے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ایسا نہیں فرمایا اور محاسبی کا یہ قول کہ دنیا میں طلال کہاں رہا ہے ہم پوچھتے ہیں کہ آخر یہ عجیب طور پر حلال کیا چیز
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں۔ کہ حلال ہی ظاہر ہے اور حرام ہی ظاہر کیا حلال اس کی مراد ہے کہ معدن کوئی ذینہ مکی جبین
شک و شبہ نہ ہو حالانکہ یہ امر بہت دور کی بات ہے اور ہم سے اس کی باز پرس نہ ہوگی۔ بلکہ اگر مسلمان کوئی حبیبہ یودی کے پانی پوئے
تو قیامت حلال ہوگی۔ یہی فتویٰ فقہا کا ہے۔ مجھ کو تعجب اس امر کا ہے کہ ابو حامد نے سکوت کیا۔ بلکہ محاسبی کے قول بعد
کی وہ کہتے ہیں کہ گواہان نیک کا ہونے میں صرف کیا جاوے۔ پھر بھی افسوس کا نہ ہونا ہونے سے افضل ہے۔

ما احبنا في هذا الجبل ذهابا ونفقاه وتقبل مني اذ خلفي ست اواقى انشد له الله يا عثمان
اسمعت ثلاث مرات قال نعم قال المصنف وهذا الحديث لا يثبت وابن طهيرة مطعون فيه
قال يحيى لا يحتج بحديثه والصحيح في التاريخ ان ابا ذر توفي سنة خمسين وعشرين وعبدالرحمن
توفي سنة اثنتين وثلاثين فقد عاش بعد ابي ذر سبع سنين ثم لفظ ما ذكره من حديثهم يدل
ان حديثهم موضوع تركيف تقول الصحابة انا نخاف على عبد الرحمن او ليس الاجماع منعقد على ابا ذر
جمع المال من حلة فدا وجه الخوف مع الاياحة او يا ذن الشرع في شئ ثم يعاقب عليه هذا اقله فم
وقفه ثم ينكوا بن رعى عبد الرحمن وعبد الرحمن خير من ابي ذر بما لا يتقارب ثم تعلقه بعبد الرحمن
وجدا لئلا نه لم يسر سيرة الصحابة قد خلف طاعة ثلاثمائة بها في كل مائة ثلثة قنا طير اهلها الحاروكا ما لا يخرج من
واما الف وخلف ابن مسعود تسعين واكثر الصحابة اسبوا الاموال وخلفوها ولم ينكروا منهم على واما قوله ان
الرحمن يحبوا ادم القباة فهذا ادليل على انه تابع الحديث فان هذا كما مناهما وليس هو اليقظة واصحاب الله ان
يحبوا عبد الرحمن في القباة اذ ترى من يسبق وهو عن العشرة المشهورة لهم بالجنة ومن اهل البدل والشواهد

يتعارف

سبعين

ترجمہ کہ یہ احد کا پہلا اگر میرے لئے سونا بن جائے میں اس کو خدایا راہ میں صرف کر دوں اور وہ میری خیرات مقبول ہو جائے تو جیسا کہ میں
میں پسند نہیں کرتا کہ اس میں سے چھ اوقیہ کے برابر چھوڑ کر وفات پاؤں یہ کہہ کر ابو ذر نے تین بار کہا کہ اے عثمان میں تم کو خدایا قسم دیتا ہوں کہ
تمہیں یہ حدیث سنی ہے حضرت عثمان سے جو ابوبکر کا ان مصنف نے کہا یہ حدیث ثابت نہیں اس کے راویوں میں ابن ابیہر مطعون ہے
یہ کہہ کر میں کہ ابن ابیہر کی حدیث قابلِ حجت نہیں اور تاریخ سے بھیجے طور پر ثابت ہے کہ ابو ذر نے سنہ پچیس ہجری میں انتقال کیا اور
عبدالرحمن نے سنہ تیس ہجری میں رحلت کی لہذا عبدالرحمن بحسب ابو ذر کے سات برس زندہ رہے علاوہ ازیں اس حدیث کے الفاظ
دالالت کرتے ہیں کہ موضوع پھر کو ذکر کیا کہہ سکتے ہیں کہ بکوعبدالرحمن پر نفوذ ہے کیلئے الاجماع ثابت نہیں کہ حلال طریقہ سے مال جمع کرنا صحیح
ہے باوجود صلح ہونے کے خوف کی کیلئے جو ہے کیا شریعت ایسا ہی کرتی ہے اگر کسی چیز کی اجازت کے دو پر پھر اس پر عذاب کہے یہ سب نا سچی اور کم علم کی باتیں
ہیں پھر یہ دیکھنا چاہئے کہ عبدالرحمن پر ابو ذر انکار کرتے ہیں حالانکہ ابو ذر سے عبدالرحمن اصل ہیں اس لئے کہ وہ ایسے معروف نہیں پھر اُن کا
ایک ایک عبدالرحمن کے پیچھے چرنا دالالت کرتا ہے کہ انہوں نے صحابہ کا رویہ اختیار نہیں کیا طلحہ رضی اللہ عنہ اپنے بھتیجے میں سو بھرا چھوڑ گئے
ہر بہار میں تین تین قطار تھوہر بار بوسہ کرتے ہیں (دو تین سو درمل نہ ہوتا ہے اور ایک قطار ایک ہزار سو سو اوقیہ کا ہوتا ہے) زبیر
اکمال بن ابی بکر کو دو لاکھ کا تھا۔ ابن مسعود نے نوے ہزار چھوڑ کر انتقال کیا لکن صحابہ رضی اللہ عنہم نے مال حاصل کیا اور چھوڑ گئے کسی نے
اپنا سوا حق نہیں کیا ماحسی کا یہ قول کہ عبدالرحمن نبی است کہ ان گھنٹوں کے بل طہیں گے اس امر کی دلیل یہ کہ حدیث نہیں جانتے کہ یہ کہہ دیا
خواجہ کا تھامیداری میں ایسا نہیں فرماید اور خدایا پناہ جب عبدالرحمن ایسے صحابی فیضت میں گھنٹوں کے بل طہیں گے تو پھر وہ لوگ کون
جائیں گا لاکھ عبدالرحمن ان دس صحابہ میں سے ہیں جن کے لئے زندگی میں جنت کی شہادت دے دی گئی اور اہل شوری میں

قال المصنف وهذا التجار من لا يفهم الحال فان ذلك الفقير كان يراحم الفقراء اخذ الصقة وجلس كما روى
فلذلك قال كيتان ولو كان المكروه نفس له المال لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتدبر وراثتك اغنيا
خير لك من ان تتركهم عائلة يتكفون الناس لما كان احدا من اصحابه يخلف شيئا وقد قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصقة فحمت بنصف ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ابقيت لاهل بيتي
مثله فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على بطلان ما
يقوله جملة المتصوفة انه ليس للانسان ادخار شيء في يومه لغيره وان فاعل ذلك قد اساء الظن
بربه ولم يتوكل عليه حتى التوكل قال ابن جرير فلذلك قوله عليه السلام اتخذوا الغنم فلم يبارك فيهم لانه على شاقول
من نعم من المتصوفة انه لا يصير بعد التوكل على ربه الا ان يصير ولا شيء عند من عين ولا عرض وبمسي كذلك الا ترى كيف
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا راحة في سنة فصل وقد خرج اقل من اموالهم الطيبة ثم عاينوا بغير صورة بالادوية ويطلبون
لان حاجته الانسان لا ينقطع والعاقلة بعيد للمستقبل وهؤلاء مثلهم في اخراج المال عند اية تزدحم
مثل من رد في طريق مكة فبذل الماء للماء معه وعن جابر بن عبد الله قال قد امد ابو حصين المسلمي

ترجمه مصنف نے کہا کہ اس حدیث سے محبت لانا اس شخص کا کام ہے جو حقیقت حال بنین سمجھتا ہے کہ یہ جہاں جواشتغال کرے گئے تھے ان کا
یہ کام تھا کہ صدقہ لینے میں فقیروں کی رحمت کیا کرتے تھے اور جو اپنے پاس تھا اسے رکھ چھوڑا ہذا دنیا کا جہنم کے دروازے میں اور انفس مال چھوڑنا
مکروہ ہوتا تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ فرماتے کہ تمہارے لئے اپنے وارثوں کو خوشحال چھوڑ جانا اس سے بہتر ہے کہ ان کو ایسی حالت میں چھوڑ
جاو کہ لوگوں کے سامنے ماتھے پھیلانے میں اور نیز صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی اپنے بعد کچھ نہ چھوڑتا مگر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک بار رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی غریب بی بی میں اپنا ادھما لے آیا آپ نے فرمایا اے عمر بن الخطاب کے لئے کس قدر باقی رکھ دینے عرض کیا جتنے
لایا ہوں اتنا ہی چھوڑ آیا ہوں یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر انکار بنین فرمایا ابن جریر طبری کہتے ہیں کہ اس
حدیث میں دلیل ہے اس قول کے باطل ہونے پر جو باطل جو ذیہ کہتے ہیں کہ انسان کو چاہیے کل کے لئے کچھ شیء ذخیرہ رکھے اور کہتے ہیں
کہ ایسا کرنا بالکل اپنے پروردگار کے ساتھ سوء ظن رکھنا ہے اور اسے رکھنا تو کل بنین کرتا ابن جریر نے کہا کہ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا یہ فرمان کہ تم مکیان پالو کیونکہ ان میں برکت و دلالت کرتا ہے اس قول کے فاسد ہونے پر جو بعض جو ذیہ کا خیال ہے کہ جو زندہ
اپنے رب پر توکل رکھتا ہے اس کے لئے یہی باتشایان ہے کہ صبح و شام میں کسی وقت کچھ مال اور روپیہ پس کے پاس نہ ہو کیا تم نہیں
جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح اپنی ازواج مطہرات کے لئے سال بھر کا رزق ذخیرہ رکھتے تھے فصل کچھ لوگ ایسے ہیں
جو اپنے پاک مانوں سے علمی ہو گئے اور پھر جسے جو لوگوں کی میں کمال میں طلب کرنے لگے اور ان میں پڑ گئے کیونکہ انسان کی حالت
منقطع نہیں ہوتی اور عاقل آدمی آئندہ کے لئے سامان کیا کرتا ہے اور ابستہ ازہد میں اپنا مال جو علم و کردار سے بنان کی مثال ہے
ہے جیسے کوئی شخص کے لئے راتے میں بانی سے میرے ہو گیا ہذا جو بانی اپنی ہوا لایا تھا اس کو پسلیکہ یا جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ابو حصین

وان ضاراً بالخیرات ولو ادعی الا جماع علی خلاف هذا الصبح ولكن الصواب غیر فتواه وعن المروزی قال سمعت رجلاً
 يقول انی کفایتہ فقال الیم السقی تصدیر الریح ویعولیه وقوله ینبغی للمرید ان ینخرج من ماله قد بیتاً انه ان
 کان حراماً او فیه شبهة وان تقنع بالیسیر او بالکسب لزلہ ان ینخرج منه والا فلا وجه لذلك واما ثلثین فافضه
 المال انما یخل بالواجب واما الایئله فقد کان لبراہیم مزمار و مال ولشعب ابغیرہ وکان سعید بن المسیب
 یقول لا یدرین لا یبطل المال یقضی بہ دیتہ ویضار عرضہ فان مات ترکہ میراثاً لم یبعده وخلف ابن السیب
 دینار وقد ذکرنا ما خلفت الصحابة وقد خلف سقیان الثور ما ثلثین وکان یقول المال فی هذا الزمان سلامہ وانا لا
 السلف یدخل المال ویجمع فی اللواتب ولعانة الفقراء واما تحافاة قوم منهم اثاراً للتشاکل بالعبادات وجمع النعم
 بالیسیر ولو قال هذا لقلنا ان التقلل منه او قریب لکرم ولكنه زام برتبة الاثم فصل واعلم ان الفقر مرض فنی اقل فی نصیر شیخ علی
 صبراً ولہ اخیال الفقراء الخبة قبل الاغنیاء خمس مائة عام كما صبر علی البلاء والمال نعمة والنعمة تحب الی شکو الفقراء ان تعجبوا من حال الفقراء
 الجاهل والفقیر کا معتدل زاویہ وقد ذکر ابو عبد الرحمن السلفی فی کتاب سنن الصوفیہ باب کراہیۃ ان ینحاف الفقر شیخاً
 حیث الذمات من اهل الصنفہ وخلف دینار بن فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیتات

ترجمہ اگر حامد اس کے برخلاف اجماع ہونے کا دعویٰ کریں درست ہے لیکن صحابہ ان کے فتویٰ کے خلاف ہی محاسبی کا یہ قول
 کہ مرید کو چاہیے اپنے مال سے جدا ہو جا اس بار میں ہم یہاں کر کے اگر مال حرام یا مستحب ہو یا انسان تھوڑے مال پر یا اپنے کسب
 قناعت کر کے قواس کو جائز ہے کہ اپنے مال سے علیحدہ ہو جا ورنہ کوئی اس کی وجہ نہیں باقی رہا ثلثین کا قصہ تو اسکو مال نے ضرر نہیں
 پہونچایا بلکہ مال پر عمل کرنا اس کے لئے مضر ہوا اور ہے انبیاء علیہ السلام ان کا یہ مال تھا کہ حضرت ابراہیم و شیخ کے پاس مال
 سعید بن مسیب کہا کرتے تھے کہ جو شخص مال نہیں پیدا کرتا وہ ضرور نہیں مال سے قرض ادا کیے اپنی آبرو بچائے اگر مر جا تو اپنے بعد
 والوں کے لئے میراث چھوڑ جائے ابن مسیب چار سو دینار ترکہ میں چھوڑ گئے تھے اور صحابہ نے جو ترکہ چھوڑا ہے وہ ہم ذکر
 چکے سقیان ثوری نے دو سو ترکہ میں چھوڑے اور کہا کرتے تھے کہ اس زمانہ میں مال ایک ہتھیلی ہے سلف ہمیشہ مال کی تعریف
 کرتے رہے اور زمانہ کی آفتوں اور مختلفوں کی اعانت کے لئے مال جمع کرتے رہے ہاں البتہ ان میں سے بعض نے اس لئے
 مال سے علیحدگی اختیار کی کہ عبادات میں مشغول رہیں اور دلجمعی حاصل ہے لہذا تھوڑے پر قناعت کی اگر سادہ محاسبی ہیں
 کہتے تھوڑا مال رکھنا بہت ہے تو ایک بات تھی اگر وہ تو اس کو گناہ کا مرتبہ قرار دیتے ہیں فصل جاننا چاہیے کہ محتاجی ایک چیز ہے جو ہر
 مبتلا ہو اور صبر کیا اسکو اس صبر کا ثواب بیلاکسی محتاج ہو اگر میں ہر قسم کی ترکت میں غل ہوں گے کیونکہ وہ بلا صبر راہ اور مال
 ایک نعمت ہے اور نعمت کے لئے شکر ضروری اور مال ہر جگہ نعمت اٹھاتا ہے اور اپنے آپ کے کار بزرگ میں اتنا ہی ہر منزل مفتی اور مجاہد کے ہے اور محتاج ایسا
 جیسے کوئی شخص ایک گشتہ میں الگ بیٹھا ہو ابو عبد الرحمن سلی نے کتاب سنن الصوفیہ میں ایک باب باندھا ہے جو میں نے ذکر کیا ہے کہ فقیر کے لئے کچھ چھوڑنا
 اگر وہ ہر روز ہر گاہ ایک صوفی کے ایک عجبی نے دو دینا چھوڑ کر انتقال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم کے دو دروازے ہیں

وروی بوداؤد من حدیث ابی سعید الخدری قال دخل رجل المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله ان
 يطرحوا ثيابا وطرحوا فأمر له منها ثوبين ثم حش على الصدقة فجاء فطرح احد الثوبين فصلاح به خذ ثوبك
 وقال المصنف ونقلت من خط ابو الوفاء بن عقيل قال قال ابن شاذان دخل جماعة من الصوفية على
 الشبلي فانفذوا بعضا لمياسير ليثله ما ينفعه عليهم فرد الرسول وقال يا بابكر انت تعرف الحق فهل انت
 منه فقال للرسول رجع اليه قل له الدنيا سفلة اطلبها من سفلة مثلك واطلب الحق من الحق فبعث اليه
 مائة دينار قال ابن عقيل ان كان انفذ اليه المائة الدینار على الاستداء من هذا الكلام القبيح وامذاله
 فقد اكل الشبلي الخبيث من الرزق واطعمه اضیافه فصل وقد كان لبعضهم بضاعة فانفقها قال
 ارید ان يكون نفسه الا بالله وهذا اقله فهم لا يضمنون ان التوكل قطع الاسباب واخراج الاموال
 وقول اخذنا القمار قال اخبرنا الخطيب قال اخبرنا ابو نعیم الحافظ قال اخبرنا جعفر الجحدی في كتابه قال سمعت الجعيد يقول فقطعت
 على ابی يعقوب لزيارته جماعة من اعيانهم فقال ما كان لكون شغل في الله عز وجل يشغل عن الجوارح فقلت اذا كان جينا اليك
 شغلنا فلم ينقطع عنه فسأله عن مشقة التوكل فاجاب درها كان غدا ثم اجابني فاطمى التوكل كل حقه

ترجمہ ابو داؤد نے حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا
 کہ کچھ کپڑے خیرات کریں لوگوں نے کچھ کپڑے دیے ان کپڑوں میں سے آپ نے دو کپڑے اُس آدمی کو عنایت فرمائے پھر سب کو صدقہ کی ترغیب
 دی اُس آدمی نے بھی دونوں میں سے ایک کپڑا اذکار کر صدقے میں ڈالا آپ نے باوازد بلند اُس سے فرمایا کہ تم اپنا کپڑا لے لے مصنف نے
 کہا میں نے خود ابو الوفاء ابن عقیل کے ہاتھ کا کھا ہوا دیکھا کہ ابن شاذان کہتے ہیں صوفیہ کی ایک جماعت شبلی کے پاس گئی شبلی نے ایک توغ
 آدمی کے پاس کسی کو بھیجا کہ اُن کے کہانے کے لئے کچھ اس مانگ آا اس تو نے گرنے قاصد کو واپس کیا اور کہلا بھیجا کہ اے ابو بکر تم
 تو خدا کے عارف ہو اسکی گویں نہیں مانگ لیتو شبلی نے قاصد کہا کہ اُس جا کر کہو دنیا ایک مغلہ ہے جس میں اس کو تجھ ایسے سستہ ملکیتا
 کرنا ہوں اور حق سے توحی ہی کا طالب ہوں یہ سنکر اُس نے سودینا بھیجی دی ابن عقیل کہتے ہیں کہ اگر شروع ہی میں اس کا نام بیچ
 بیٹھتو وہ تو گر سو بیٹھا رویتا تو کچھ نہ تھا لیکن اب تو شبلی نے ناپاک رزق کھایا اور اپنے مہمانوں کو کھلایا۔ فصل بعض صوفیہ کے پاس کچھ
 سوا تھانہ ہوں نے سب خیرات کر ڈالا اور کہنے لگے ہم اپنے آپکو صرف خدا کے حوالے کرتے ہیں حالانکہ یہ کم فہمی ہے کیونکہ یہ لوگ گمان
 کرتے ہیں کہ سب سب سے قطع کرنا اور مال کو علیحدہ کر دینا بن توکل ہے مگر ارے ہم سے کہا کہ مجھ سے خطیبے بیان کیا کہ حکو ابو نعیم حافظ نے
 خبر دی کہ مجھ سے جعفر جلدی نے اپنی کتاب سے روایت کی کہ میں نے جنید سے سنا کہ تھے کہ میں ایک بار ابو یعقوب زیارت کے دروازے پر ان کے
 اصحاب کی جماعت میں جا کھڑا ہوا وہ بولے کہ تم لوگوں کو خدا تعالیٰ کے ساتھ یا شغل کیوں نہیں جو تم کو میرے پاس آنے سے باز رکھے بیچنے
 جواب دیا کہ جب ہمارا آپ کے پاس آنا گویا خدا کے ساتھ شغل ہے تو خدا سے ہم نے قطع تعاق کہاں کیا اس کے بعد میں نے
 اُن سے توکل کے بارے میں ایک مسئلہ دریافت کیا انہوں نے فرمایا کہ یہ مسئلہ منکالاجوان کے پاس بھیج کر جواب دیا اور کلمہ توکل کا بیان کیا کہ

لعمرو
لعمرو

رکبتہ رکبتہ

بذہب من معدنهم فتعقبتا كان عليه وفضل معه مثل بيضة الحماة فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وقل
يا رسول الله ضم هذا حيث أراك الله أو حيث رأيت قال فجاءه عن يمينه فاعرض عنه ثم جاءه عن يساره
فاعرض عنه ثم جاءه من بين يديه فنكس رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما أكره عليه اخذها من يده فخذها
بها لو أصابت لعقرته ثم أقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعد احكم إلى ماله فيصدق به ثم يقعد
فيتكفف الناس أنما الصدقة عن ظهر عني أبد أبمن تعول وقد رواه ابوداود وسننه من حديث محمد بن
ليث عن جابر بن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذ جاءه رجل بمثل البيضة بيضة من ذهب
فقال يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فمضى صدقة ما أملك غيرها فاعرض عنه رسول الله صلى الله
وسلم ثم أتاه من قبل ركبته الأيمن فقال مثل ذلك فاعرض عنه ثم أتاه من قبل ركبته الأيسر فاعرض عنه رسول الله صلى الله
ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذها فمضى صدقة ما أملك غيرها فاعرض عنه رسول الله صلى الله
عليه وآله يأتي أحدكم بياض فاقول هذه صدقة ثم يقعد فيتكفف الناس خير الصدقة ما كان من ظهر
وفي رواية أخرى خذ عني مالك لا حاجة لئابه

ترجمہ اپنی معدن میں سے کچھ سونا نکال لئے اس سے اپنا حقہ ادا کیا جس میں سے کبوتر کے انڈے کے برابر بچ رہا اس کو لیکر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ اس کو جہان مصلحت خیال فرما کہ میں نے اوی
لے کہا کہ ابو حصین دہنی جانب سے آئے آپ کو نہ ہڈی پھیر لیا پھر بائیں طرف سے آئے آپ کو نہ پھیر لیا پھر سامنے سے حاضر ہو کر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مبارک ہو کیا یا جب انہوں نے آپ کو بیت تنگ کیا تو آپ نے وہ سونا اس کے ماتھے چسپ کر
اُن کو کھینچ مارا کہ اگر لگ جلتا تو اُن کی آنکھ پوٹ جاتی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم میں
سے بعض کی یہ حالت ہو کہ پانچ سال مال خیرات کو دلتے ہیں پھر شکر لوگوں کے سامنے ماتھے پھیلاتے ہیں دیکھو صدقہ تو نہ عطا فرمایا
کے ہو کہ کتاب سے لار پہلے اپنے اہل عیال کو دینا چاہئے ابوداود نے اس حدیث کو بروایت محمد بن یسید اپنے سنن میں ذکر
کیا ہے کہ جابر بن عبد اللہ نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھے اتنے میں ایک سوئی لٹکے کے برابر ہنڈالے
کر آیا اور عرض کی یا رسول اللہ مجھ کو یہ سونا اپنے قیلہ کی معدن کے لئے جس کو تم کہتا ہو ان اور مجھ کے پاس اس کو سونائی مال
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر وہ نہ پھیر لیا پھر وہ شخص دہنی جانب گیا کہ لے لیا عرض فرمایا پھر بائیں طرف سے اسی طرح
کہنے لگا آپ نے روگردانی فرمائی پھر بیت مبارک کی طرف سے آئے یا آپ کے پاس سے وہ سونا نکال لیا کہ اس کو چسپ کر مارا اگر
اس کے لگ جاتا تو اُن کی آنکھ پوٹ جاتی پھر فرمایا تم لوگوں میں سے بعض کا قاعدہ ہے کہ جو کچھ ان کو اس وقت ہر سب سے آئے
لوگوں اور کہتی ہیں کہ یہ صدقہ پھر محتاج ہو کر بیٹھ رہتے ہیں اور لوگوں کے سامنے بھیک مانگنے کو ماتھے پھیلاتے ہیں دیکھو یہ صدقہ تو نہ
اپنی فارغ البالی کے بعد ہر ایک روایت میں یوں آتا ہے کہ اپنے اس شخص سے فرمایا پانچ سال ہمارے سامنے سے لے جاؤ کہ اس کی کچھ حاجت نہیں

زید

وقد نسب النفع الى المال والضرر الى الطعام فلحقها شئ من سلوك طريقة تعاطى على الشريعة فلا يلتفت الى هذا بان من
 هكذا مثل هذا الفصل قال المصنف وقد بينا انه كان اوائل الصوفية يخرجون من اموالهم زهدا فيها وذكرنا
 انهم قصدوا بذلك الخير الا انهم غلطوا في هذا الفعل كما ذكرنا في مخالفتهم بذلك الشرع والعقل فاما متاخرهم
 فقد ماوا الى الدنيا وجمع المال من اى وجه كان ايتا الراحة وجبا للشبهات فمنهم من يقيد على الكسب ولا يعمل
 يجلس في الرباط او المسجد ويعتمد على صدقات الناس قلبه معلق بطرق الدنيا ومعلق من الصدقة لا تحل لغيره
 لا لذى مرة سوى ولا يباون من بعث اليهم فربما بعث الظالم والمالكس فلم يرد ولا وقد وضعوا بينهم ذلك حكاه
 منها تسمية ذلك بالفتحة ومنها انه من الله فلا يثرب عليه ولا يشكر سوا الله وهذا كله خلا للشرعية وجهل بها
 ما كان السلف الصالح عليه فان النبي صلى الله عليه قال الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات فمن تركها
 استبرأ لدينه وقد قال ابو بكر الصديق من اكل الشبهة وكان الصالح لا يقبلون عطاء ظالم ولا من في ماله
 شبهة وكثير من السلف لم يقبل صلة الاخوان عفا فادتنزها وعن ابو بكر المزور قال ذكرنا لعلنا رجلا من
 الحمد شين فقال رحمه الله اے رجل كان لولا خلة واحدة

ترجمہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال کی طرف اور ضرر کو کھانے کی جانب منسوب فرمایا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طریق
 کنارہ کشی کن اثربعیت پر دست درازئی لہذا جو شخص اس قسم سے یہودہ کیے اس کے نزدیک کی طرف توجہ نہ کی جائیگی **فصل مصنف نے**
 کہا کہ ہم ذکر کیا کہ اوائل صوفیہ اپنے مال سے جو بزد و دیر کے عیوہ ہو جایا کرتے تھے اور یہی بیان کر چکے کہ ان بزرگوں کا مقصد غیر تھا کیوں
 اپنی اس حرکت میں غلطی پر ہو رہے تھے چنانچہ ان کی مخالفت میں ہم شرع و عقل کا ذکر کیا ہے باقی ہے متاخرین صوفیہ وہ دنیا و مال جمع کرنے
 کی طرف مائل ہیں خواہ کسی صورت سے ہو جب یہ کہ یہ لوگ راحت کو اختیار کئے ہوئے ہیں اور شہوت سے محبت رکھتے ہیں ان میں بعض لوگ
 ہیں جو کسب پر قادر ہیں اور عمل میں نہیں لاتے رباط یا مسجد میں بیٹھ کر لوگوں کی خیرات پر بھروسہ کرتے ہیں اور ان کا دل ہر وقت اس بات
 میں لگا رہتا ہے کہ کوئی آدمی اگر روزہ رکھتا ہے یا عبادت خوب معلوم ہے کہ روزی اور پوری قوت والے کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں اور یہ لوگ
 کچھ پرواہ نہیں کرتے خواہ کوئی صدقہ بھیجے اکثر اوقات ظلم کرنے والے جو فکلی لینے والے صدقہ بھیجتے ہیں اس کو رد نہیں کرتے اور اس باجے
 میں باجمہ کلمات مقرر کئے ہیں ایک یہ کہ اس کا نام فتوح رکھا ہے دوسرے کہ یہ خدا کی طرف سے ہے اسلذا خدا کا عطیہ رد نہیں کیا جاسکتا اور اگر
 کے سوا کسی کا شکر نہ کرنا چاہیے حالانکہ یہ سب باتیں خلاف شریعت اور چالاک کی ہیں اور سلف صالحین کے طریقے کے برخلاف ہیں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے۔ ان دونوں کے درمیان مشتبهات ہیں جس نے ان کو چھوڑا
 اس نے پناہ دین پاک کیا ابو بکر صدیق کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشتبه چیکے کھانے سے منع فرمایا **الحالین**
 کا قاعدہ تھا کہ ظالم اور مشتبه مال والے کا ہر یہ قبول کرتے تھے اکثر سلف کا یہ حال تھا کہ سخت اور ترہ کے خیال سے اپنے جانیوں کا مسئلہ نہ
 قبول فرماتے تھے ابو بکر صدیق نے کہا میں نے ابو عبد اللہ ایک محدث کا نہ کہ کیا سکر بولے کہ خدا پر رحم کرے اگر ایک عادت انہیں نبوتی تو کیا

ثم قال استحيين الله تعالى ان جيبك وعندك شئ قال لمصنف قلت لو فهم هؤلاء معنى التوكل
وانه ثقة القلب بالله تعالى لا يخرج صور المال ما قالوا هذا ولكن قل فهمهم وقل كان سادات
والتابعين متجربون ومجربون الاموال وما قال مثل هذا احد منهم وقل روينا عن ابي بكر الصديق
انه قال حين اترف ترك الكسب لاجل شغله بالخلافة فمن اين اطعم عيالي هذا القول منك عند
الصوفية يخرجون قائله من التوكل وكذا لك ينكرون على من قال هذا الطعام يضربني وقل
روا في ذلك حكاية عن ابي طالب الرازي يقول حدثت مع اصحابنا في موضع فقدموا اللبن فقالوا
كل فقلت لا اكل فانه يضربني فلما كان بعد اربعين سنة صليت يوما خلف مقام ودعوت الله تعالى
وقلت اللهم انك تعلم اني اشركت بك طرفة عين فسمعت هاتاهتضبت فيقولون: ^{هو} قال المصنف وهذا الحكاية
والله اعلم بصحتها واعلم ان من يقول هذا لا يريد ان ذلك يفعل الضرر بنفسه اعلم يدانه سبيل الضرر كما قال الخليل عليه
السلام نحن اضللن كثيرا من الناس وقد صح رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قالوا انفسنا ما اكل ابي بكر وقوله انفسنا متباينان لقول القائل ما في صم عنده
ما زالت اكله خبر تعادني حتى الان حين قطعت ابهرى وقل ثبت انه لا تبة اوفى من رتبة النبوة

يدخرون
لذلك

فقالوا

ترجمہ پھر بولے کہ حکماء خدا سے حیا آتی اس لیے میں کہ تم کو جواب دون اور میں کہ اس کچھ مال ہو مصنف نے کہا کہ اگر یہ لوگ
توکل کے معنی سمجھتے کہ توکل کہتے ہیں خدا تعالیٰ پر دل کے وثوق رکھنے کو۔ نہ اس کو کمال علیحدہ کر دیا جاتا تو ایسا کہتے مگر کیا کریں انکی
سہمہ ہی کم ہے بڑے بڑے صحابہ و تابعین نے خیرہ رکھا کرتے تھے اور مال جمع کیا کرتے تھے ان میں کسی نے ایسا نہیں کیا ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ کی نسبت ہم روایت کرتے ہیں کہ جب غلیف ہوئی اور خلافت کے کاروبار کی وجہ اپنا کسب چھوڑ دیا تو فرمانے لگے کہ پھر میں اپنے مال پر توکل
کہاں سے کہ ملاؤں حالانکہ حضور کے نزدیک منکر ہے اور اس طرح کہنے والے کو توکل سے خارج کر دیتے ہیں اور اسی طرح اُس شخص پر بھی انکار
کرتے ہیں جو یوں کہے کہ فلاں کھانا مجھ کو نقصان پہونچا یہاں اس لیے میں ابو طالب اذی ایک حکایت نقل کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں
اپنے صاحب کا ساتھ ایک مقام پہنچا وہاں کے لوگ دودھ لیکر آئے اور مجھ سے کہنے لگے کہ یہ دودھ پی لو میں نے کہا کہ میں دودھ نہیں پونگا کیونکہ
دودھ مجھ کو نقصان پہونچتا ہے اس واقعہ کو چالیس برس کا زمانہ گزر گیا ایک روز میں نے مقام ابراہیم کے چھے نماز پڑھی اور اللہ تعالیٰ نے
دعا کی اور عرض کیا کہ خداوند اتوجانتا ہے کہ میں نے کسی لمحہ میں تیرے ساتھ شر نہیں کیا کیا ایک چیز میں نہ کہ ایک مانف مجھ کو اواز دیتا ہے
کہ مجھ کو دودھ اگر روز بھی شر نہیں کیا مصنف نے کہا خدا جانے یہ حکایت کہاں تک صحیح ہے یا ناجائز ہے کہ جو شخص یوں کہتا ہے کہ فلاں
مجھ کو ضرر پہونچاتی ہے تو اس کی مراد یہ نہیں ہوتی کہ خود وہ چیز ضرر کی حامل ہے بلکہ یہ معنی ہوتی ہے کہ وہ چیز ضرر کا سبب کہ جیسا کہ حضور خلیل
نے کہا نہیں افسوس کہ میں نے اس معنی میں انہوں نے بہت دیر میں تو گواہ کر دیا صحیح طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نفع نہیں دیا ہی قول کا اعتبار کر
کہ نقصان نہیں پہونچایا اور صحیح طور پر وارد ہے کہ سوال امد علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو خبر کے نہر اودھنے کا اثر ہمیشہ
مدت معینہ کے بعد اثر دکھانا رہتا ہے کہ اس میرے دل کی رگیں کاٹ ڈالیں یہ اثر ثابت ہو چکا ہے۔ کہ نبوت کے
ترتیب سے بڑے بڑے کوئی ترتیب کامل اور پورا نہیں ہے

ترجمہ پھر بولے کہ حکماء خدا سے حیا آتی اس لیے میں کہ تم کو جواب دون اور میں کہ اس کچھ مال ہو مصنف نے کہا کہ اگر یہ لوگ

واجبوا لکنم ولم یروا الخروج من صورة التصفا لثلا يتعطل المعاش فلیسوا الفوطة الرفیعة واعتموا
بالرؤی الفیض الا انه یغیر طراز فالقیص والعاملة علی احد هم یتمی خمسة اقواب من التحریر وقد لبس علیهم
ابلیس انکم صوفیة بنفس النفس وانما ارادوا ان یجوعوا بین رسوم التصفا وتتعامل اهل الدنیا ومن
علاماتهم مصادقة الامراء ومفا رقة الفقراء کبرا وتعظیما وقد کان عیسی بن مریم یقول یا بنی اسرائیل
ما کنت اتونی وعلیکم ثیاب الرهبان وقلوبکم قلوب الذیاب انصاری البسوا لیس الملوك والینوا قلوبکم
بالخشية وعن مالک بن دینار قال ان من الناس ناسا اذا القوا القراء ضربوا معهم لبسهم واذ القوا الجبابرة
وابناء الدنیا اخذوا معهم لبسهم فکونوا من قراء الرخص یاری الله فیکم وعنه ایضا قال انک فی زمان اشبه
بیمبر ما کما الا البصیر انک فی زمان کبریا فاحمهم قد انتقم السننهم فوا هم فطلبوا الدنیا بعل الاخرة فاحمهم علی
انفسکم لا یوقو کف ثیابکم وعن مالک ایضا قال انظر انشاب ملازم المسیح فجلس الیه فقال له هالک ان اکمل بعض الضارین
یحزن علیک شیئا وتکون معهم قال ما تشئت یا یا یحیی قال فاحمهم کف من تراب فحمله علی راسه وایضا قال کان فقی یفتری
فکان یا یتنی فابتلی فولی الحیر فمیدما هو یصلی اذ صرّت سفینة فیها بط فنادی بعض احواسه

ترجمہ اور خوش عیشی پسند کی اور یہ بھی ٹھیک سمجھا کہ تصوف کی صورت سے علیحدہ ہو جاوین تاکہ معاش کا سلسلہ بیکار نہ ہو جائے لہذا انہوں نے
اعلیٰ درجہ کا فوطہ یعنی مندی کپڑے کا کرتا پہنا اور نفیس موی عامر باندھا مگر وہ عامرہ بانقش و نگار یعنی سادہ رکھا اب ایک شخص کلید کرتا اور دھام
پانچ ریشمی کپڑوں کی قیمت کا ہے ابلیس نے ان کو یہ بھی فریب دیا ہے کہ تم بذات خود صوفی ہو اور مقصود ان کا صرف یہ کہ تصوف کی رسمیں وہ
اہل خیر کی ناز و خدمت و دونوں حاصل ہو جائیں ان لوگوں کی علامت ایک سیہ کہ روجہ کبر و نخوت کے امیروں سے دوستی رکھتے ہیں اور فقیروں سے
علحدہ رہتے ہیں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام فرمایا کرتے تھے کہ اے بنی اسرائیل تم کو کیا ہو گیا میرے پاس اس حالت میں آئے ہو کہ باساق
راہوں ایسا پہنے ہو اور تہا کے دل چار کھانے والے بیٹروں کے ایسے ہیں دیکھو لباس تو چارے بادشاہوں ایسا پہنو مگر خوف الہی سے اپنے
دلوں کو نرم کر مالک بن دینار نے کہا کہ بہت سے لوگ ایسے ہی ہیں کہ ادھر حرف ایلان سے ملتے ہیں تو ان کے ساتھ ایک حصہ لگاتے ہیں
اور اُدھر ظالموں اور اہل دنیا سے ملتے ہیں تو ان کے ساتھ ایک حصہ لیتے ہیں پس تم لوگ نما کے قاری ہو میں سے ہو جاؤ خدا تعالیٰ تم کو برکت
اور نیکو مالک نے کہا کہ تم ایسے زمانے میں ہو جو درنگا ہے تمہارے زمانے کو اہل بصیرت ہی دیکھتا ہے تم میں زمانے میں ہو جو درنگا
کی غرور و بڑبڑ گیا ہے اور ان کے مونہوں میں ان کی مذہبیں سوچ گئی ہیں لہذا وہ لوگ آخرت کے اعمال سے دنیا طلب کرتے ہیں تم ان سے بچتے رہو
نہ ہو کہ میں تم کو اپنے چال میں پھنسا لیں اور نیکو مالک سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک جوان آدمی کو دیکھا جو ہر وقت مسجد میں رہتا تھا اس کے پاس بیٹھے
ہو کہنے لگے کیا تم چاہتے ہو کہ میں تمہارے پاس سے کسی جوگی و مصل کرنے والے عالم سے گفتگو کروں وہ تم کو کچھ دیدیا کہ اور تم ان کے ساتھ رہو
اے ابرہہ جی تم پر کبھی چاہے کبھی ایک مٹی خاک کی لہر اس کے سر پر ڈال دی اور نیز ملک سے منقول ہے کہ وہ کہتے ہیں ایک جوان آدمی صوفی میر پور
کے تھے وہ اس بلاتین کے قمار ہو کر پل کی حکومت اس کوئی ایک بار وہ نماز پڑھا تھا اور بائیک کشتی گندمی میں لکین طبع تھی اس کے احوال و اصحاب پکارے

ويعرضون عن زينة الدنيا وهذا وكان أكثرهم يفعل هذا لأجل الفقر كما روينا عن مسعدة بن عبد الملك
 أنه دخل على عمر بن عبد العزيز وعليه قميص سخر فقال لامرأته فاطمة اغسلي قميص امير المؤمنين فقالت والله
 قميص غيري فاما اذا لم يكن هذا للفقر وقصد البذاذة فماله معنى فصل قال المصنف فاما صوفية زماننا
 فانهم يعمدون الى ثوبين او ثلثة كل واحد منها على لون فيجعلونها خرقه ويلفقونها فيجمع لك الثوب وصفتين
 والندوة فان لبس مثل هذا المرقع اشهى عند خلق كثير من الدباج وبها يشتهر صاحبها انه من الزهاد افرامهم
 يصيدون بصيرة الرقاع كالسلف كذا قد ظنوا فان ابليس قد لبس عليهم قال اتم صوفية لان الصوفية كانوا
 يلبسون المرقع واتم كذا لك اثرهم ما علموا ان التصوف صعب لا صورة وهو لا مقد فاتم النسبة في الصوفية المعنى
 اما الصوفان القداماء كانوا يرتدون ضرورة ولا يقصدوا التحسن بالمزهر واما المعنى فان اولئك كانوا اصحاب رياضات
 زهد فصل قال المصنف ومن هؤلاء المذمومين من اراد التشبيه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة فلبسوا الصوف تحت
 ويلوح بكمه حتى يرى لباسه هذا الصوف ومنهم من لبس الثياب اللينة على حبد ثم لبس الصوف فوقها وهذا نفاق
 مكشوف وجاء آخرون فارادوا التشبيه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة

ترجمہ اور بوجہ زہد و تقویٰ کے دنیا کی زینت سے موہم ہوتے تھے۔ اور اکثر بزرگوار تو محتاجی کے سبب سے ایسا
 کرتے تھے جیسا پھر مسلم بن عبد الملک سے مروی کہ وہ عمر بن عبد العزیز کے پاس گئے دیکھا تو ایک میلہ کرتا پہنے ہوئے ہیں۔
 ان کی بی بی فاطمہ سے کہا کہ امیر المؤمنین کا کرتادھو ڈالو وہ بولیں کہ خدا کی قسم ان کے پاس بجز اس ایک کرتے کے کوئی اور کرتا
 نہیں۔ لیکن جب یہ فقر کی نیت اور خستہ حالی کے ارادے سے نہ تو اس کوئی معنی نہیں فصل مصنف نے کہا ہمارے
 زمانے کے صوفیہ کی تو یہ حالت ہے کہ دو یا تین کپڑے مختلف رنگ کے لیتے ہیں اور ان کو پھاڑ کر جوڑتے ہیں لہذا ان کے
 لباس میں دو وصف جمع ہو جاتے ہیں شہوت بھی اور شہرت بھی کیونکہ ایسے پیوند لگے لباس کا پہنا اکثر مخلوق کے نزدیک دیکھا
 بھی مرغوب رہے اور ایسے لباس والا مشہور ہو جاتا ہے کہ زہادوں میں سے ہے بھلا کیا تم ان لوگوں کو دیکھتے ہو کہ پیوند لگے کپڑے
 پہن کر سلف کی مانند ہو جاتے ہیں یہ محض ان کا خیال ہے کیونکہ شیطان نے ان کو فریب دیا ہے اور ان کے کانوں میں پھونکا
 ہے کہ تم صوفی ہو اس لئے کہ صوفی پیوند لگا لباس پہنا کرتے تھے اور تم بھی وہی پہنتے ہو یہ کینعت اتنا نہیں جانتے کہ صوفی
 صورتہ نہیں ہوتا بلکہ معنی ہوتا ہے۔ اور ان کو نہ صورتہ تصوف سے نسبت ہے نہ معنی۔ صورتہ تو اس لئے نہیں کہ متقدمین ضرور
 پیوند لگاتے تھے۔ اور پیوند لگے لباس زینت نہ چاہتے تھے اور معنی اس لئے نہیں کہ وہ بزرگوار اہل ریاضت و اہل زہدھے فصل
 مصنف نے کہا کہ اسی قوم مذموم ہیں کچھ ایسے لوگ ہیں جو کہ رنوں کے نیچے صوف پہنتے ہیں اور اس کی استتین ظاہر کر دیتے
 ہیں تاکہ اپنا لباس لوگوں کو دکھلا دیں ایسے لوگ رات کے جو رہیں مجس وہ ہیں جو نرم کپڑے زیب تن کرتے ہیں پھر ان کو اوپر سے صوف
 ڈال دیتے ہیں لوگ کلمہ کلام دینا لگتے کہ اے تھے ہیں دوسرے صوفیہ ایسے تھے کہ صوفیوں کی مشابہت تو بنا چا نا کر پھر پڑنے والے ہی رہنا ان پر گرا

و عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تشبه بقوم فهو منهم وقد أنبا أبو زرعة طاهرين
محمد قال أخبرني أبي قال لما دخلت بغداد في رحلتی الثانية قصدت الشيخ أبا محمد بن عبد الله بن أحمد
السکری لأقرأ عليه أحاديث وكان من المنكرين على هذه الطائفة فأخذت في القراءة فقال ايها الشيخ
لو كنت من هؤلاء الجهال الصوفية لعذرتك انت رجل من اهل العلم تشتغل بحديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتوسع في طلبه فقلت ايها الشيخ وای شی انكرت على سحتي انظر فان كان له
اصل الشريعة لزمته وان لم يكن له اصل الشريعة تركته فقال هذه الشوازل التي في مرقعتك فقلت
ايها الشيخ هذا اسماء بنت ابي بكر تخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له جبة مكفونة الجيب الكمين والفرجين بالبرقع
واما قوله لا انكار لان هذه الشوازل ليست من جنس الغوب الديباكر وليس من جنس البجعة فاستدل العابد لك على
لهذا اصلا الشرع يجوز مثله قال المصنف قلت لقد اصاب السكرك في انكاره وقل فقه ابن طاهر الرد عليه ظن الجبة
المكفونة الجيب الكمين قد جرت العادة بلبسها كذلك فلا شتم في لبسها فاما الشوازل فتجوز شتم الصورة وصوره عوازه قد
اخبرك انهم يقطعون الثياب الصالح ليحعلوها شوازل لاعتن ضرورة يقصدون الشهرة الحسن ذلك

ترجمہ ابن عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی قوم سے مشابہت رکھیں گا وہ انہیں میں سے
ہے ابو زرعة طاهرين محمد نے بیان کیا کہ مجھ کو میرے باپ نے خبر دی کہ میں جب اپنے دوسرے سفر میں بغداد کو گیا۔
وہاں شیخ ابو محمد بن عبد اللہ بن احمد سکری کے پاس حدیث پڑھنے کے لئے حاضر ہوا وہ صوفیہ کے منکر تھے میں ان سے پوچھ
اگنا مجھ سے بولے اے شیخ اگر تم ان جاہل صوفیوں میں سے ہوتے تو میں تم کو معذور کر تا م عالم آدمی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی حدیث میں مشغول ہو اور اسکی تلاش میں سعی کرتے ہو میں نے جواب دیا اے شیخ میری کس بات پر آپ نے انکار کیا؟ دیکھو ان
سہی اگر شریعت میں اصل نکل آئی تو اسکو لازم پکڑ لو ان گا۔ اور اگر شریعت میں کچھ اصل نہ ہوئی تو چھوڑ دو ان کا کہنے
لگے یہ یونہی تمہارے مرقعے میں لگے میں نے کہا اے شیخ حضرت اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک جبتہ تھا جس میں گریبان اور آستین اور چوبغلے دیباچ کے جوڑے لگے تھے۔
آپ کا انکار اس لئے واقع ہوا کہ یہ پرنڈاس کپڑے کی جنس سے نہیں اور دیباچ ہی جبتہ مبارک کی جنس سے نہ تھا۔ لہذا
ہم نے اس حدیث سے استدلال کیا کہ شریعت میں اس کی اصل ہے اور ایسا موقع جایز ہے مصنف نے کہا کہ سکری
کا انکار درست تھا ابن طاہر نے کم علمی سے پندرہ دیا۔ کہ جوڑ لگی ہوئی آستینوں اور گریبان والے جبہ کو جو عادت کے طور
پر پہنا جاتا ہے۔ ایسا خیال کیا اس جہ کے پہننے میں شہرت نہیں لیکن یہ یونہی جو لگائے جاتے ہیں انہیں ظاہری شہرت
اور نہ ہر کے دعوے کی صورت پائی جاتی ہے۔ اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ لگ اچھے خاصے کپڑے کو کٹٹے ٹٹے کر کے یونہی
بند لیتے ہیں جو محض باظہورت ہوتا ہے اور جو جس کے خوبصورت ہونے کے اپنی خواہش پوری کرتے ہیں۔

قرب لناخذ للعامل بطة فاشأريد سبباً لله طين قال فكان ابی اذ احدث بهذا الحديث بکی و اخذوا المجلساء
وعنه بن حنیف یقول قلت لرویم اوصنی فقال هو بدل الروح والا فلا تشتغل بترهات الصوفیة **عنه** ابی
عبد الرحمن السلمي قال سمعت ابی یقول بلغنی ان رجلاً قال للتشیب قد ورد جملة من **الشیخ** وهم فی الجامع منصرفاً
علیهم المرقع والقوط فانشأ یقول اما الخیام فانها کخیاهم واری نساء لخی غیر لساها **قال المصنف**
قلت واعلم ان هذه البجعة فی تشبیه هؤلاء باللائک لا یخفی الا بحیث غیبت الغایة فاما اهل الفطنة فیعلمون
تملیس بارد ولا امر ذلک علی حق قول الشاعری تشبیهت حوز الضباب بهوان سکت فیک لا مثل سکن **اصبت**
بناطوناً فی التلمیذ ذو خلا بید شیخ **منبه** اعرفه وانما مغالطاً قلت **لحیی** دار من **فصل قال المصنف**
انما ذکره للبس القوط والمرقعات لاربعة اوجه احدها انه لیس من لباس السلف وانما كانوا یرتفعون
والشیء انه یتضمن ادعاء الفقر وقد امر الانسان ان یطهر نعمة الله علیه **والثالث** انه اظهر اللز
وقد امرنا بستره **والرابع** انه یشبه یقول **لما** المتخرجین عن الشریفة ومن تشبه یقوم فهو منهم

ترجمہ کہ اور کشتی کو تریب کرتا کہ ہم حامل صاحب کیلئے اوکلی لای پکڑ لیں تو او نہوں نے اپنے ہاتھ لٹکائے کیا میں نے دوسرا ادوی
کہتا ہے کہ ملک اس حکایت کو نقل کر کے رو پڑتے تھے اور ہم تینوں کو ہنسایا کرتے تھے **محمد بن حنیف** کہتے ہیں کہ
میں نے رویم سے کہا جبکہ کچھ وصیت کیجئے جواب دیا کہ اصلی بات ابی روح کا خدا کی راہ میں لگانا ہے ورنہ صوفیہ کی چکنی چٹری باتوں
میں مشغول نہ ہو ابو عبد الرحمن سلمی نے کہا میں اپنے باپ سے سنا ہے کہتے تھے جبکہ خبر ملی ہے کہ ایک آدمی نے شبلی سے اگلیا
کیکہ آپ کے اصحاب میں سے ایک جماعت یہاں اتری ہے جو جامع مسجد میں ٹھہری ہے شبلی دیکھنے کو گئے دیکھا کہ مرقعے
اور فوط پہنے ہوئے ہیں یہ دیکھا کہ ایک شعر پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے خیمے تو ضرور دیسے ہی ہیں جیسے معشوقہ کے قبیلہ کے خیمے ہیں
مگر میں دیکھتا ہوں کہ قبیلہ کی عورتیں ان عورتوں سے بالکل جدا گانہ ہیں **مصنف** نے کہا جانا چاہیے کہ ان صوفیوں کو
مستقد میں کے ساتھ تشبیہ مجھے میں نے کھوٹا ہن کی پرچھپائیں سوائے بڑے ہی غبی و کند ذہن آدمی کے اور اہل عقل تو خوب جانتا
ہیں کہ بھوندے طریقے سے پردہ میں بات کہی ہے اور یہ مضمون ایسا ہے جیسے کسی شاعر نے چند شعر کہے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے میں نے
جوز کو ان کے ضیاء سے تشبیہ دی اگرچہ میں جی تو ساکن کہ راہ نہیں ہے کیا غیر ناطق کو ناطق سے تشبیہ دی یا وحشی کو مانوس
سے یا محبت والے کو دشمنی والے سے تشبیہ ہے اس کو میں خوب جانتا ہوں مگر فقط مغالطہ کرنے کے طور پر کہنے ساتھیوں سے پوچھا کہ کھ
کس کا ہے **فصل مصنف** نے کہا میرے نزدیک فوط اور تھونک پھینکا پھر رو جے مکر وہ ہے ایک تو یہ کہ سلف کا یہ لباس نہیں وہ
بزرگ صرف ضرورتاً پہن دیتے تھے دوسرے اس لباس میں فقر و افلاس کا دعویٰ پایا جاتا ہے حالانکہ اس کو حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت
کا اظہار کرے تیسرے زہد و تقویٰ کا اظہار ہوتا ہے حالانکہ ہم کو اس کے چھپانے کا حکم ہے۔ چوتھے ان لوگوں کی مشابہت پائی باقی
ہے جو شریعت سے دور ہیں اور جو شخص کسی قوم سے مشابہت کر لیا۔ وہ انہیں میں سے ہو گا۔

وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال باب السنة في لبس الخنفة من يد الشيعه فجعل هذه من السنة واجتمعت
 بحديث ام خالد ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بياضها قبيصة سقاء فقال من ترون اكسوا هذه فسكت
 القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني بامر خالد قالت فاتي بي فالبسنيها بيضا وقال ابلى واخلق قال
المصنف انما البسها رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونها صبيحة وكان ابوها خالد بن سعيد بن
 العامري احماء هيته بنت خلف قد هاجر الى ارض الحبشة فولدت لهما هنالك ام خالد واسمها امه ثم قد مو
 فاكمها رسول الله صلى الله عليه وسلم اصغر سنها فلا يصير هذه السنة وما كان من عادة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الباس للناس ولا فعل هذا احد من اصحابه وتابعيه ثم ليس من السنة عند الطهارة ان يلبس
 الصغير ذوا الكبد ولا ان يكون الخنفة سقاء بل خرقة او فوطه فهلا جعلوا السنة لبس الخنفة السقاء كما في حديث ام خالد
 ذكره محمد بن طاهر في كتابه فقال باب السنة فيما شره الشيعه على المرتبة لبس الخنفة واجتمعت بحديث عبادة بايعنا رسول الله
 عليه السلام الطاعة في العشرة النبوية قال المصنف فانظر لهذا الفقه الدقيق واين اشتراط الشيعه على
 المويد من اشتراط رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب للطاعة على البيعة الاسلامية اللازمة

ترجمہ محمد بن طاہر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس میں شیخ کے ہاتھ سے خرقة پہنا سنت لکھا ہے اور اسکو
 سنت گردانا ہے اور ام خالد رضی اللہ عنہا کی حدیث سے محبت پکڑی۔ کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس کچھ کپڑے آئے۔ اون میں ایک سیاہ کرتی تھی۔ آپ نے فرمایا بتاؤ یہ کرتی میں کس کو پہناؤں۔ سب لوگ خاموش
 ہو رہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ام خالد کو میرے پاس لاؤ۔ مجھ کو آنحضرت کی خدمت میں حاضر کیا
 گیا۔ آپ نے اپنے دست مبارک سے مجھ کو وہ کرتی پہنائی اور فرمایا پہنو اور پہاڑو مصنف نے کہا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ام خالد کو فقط اس لئے پہنایا تھا۔ کہ وہ اس وقت چار برس کی بچی تھیں ان کے باپ خالد بن سعید
 بن العاص تھے اور ماں ہسینہ بنت خلف تھیں یہ دونوں حبشہ کو ہجرت کر گئے تھے وہاں جا کر ام خالد پیدا ہوئیں ان کا نام امہ
 تھا جب حبشہ سے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام خالد کو پیار کیا کیونکہ وہ کم سن تھیں لہذا یہ طہرۃ سنت
 نہوگے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت لوگوں کو لباس پہنانی نہ تھی اور نہ صحابہ و تابعین نے ایسا کیا علاوہ ان میں سے
 کے نزدیک بڑے کو چھوڑ کر چھوٹے کو پہنانا سنت نہیں اور نہ سیاہ خرقة ہونا سنت ہی بلکہ مرقعہ یا فوطہ سنت بتاتے ہیں ام خالد کی حدیث
 کے موافق انہوں نے سیاہ خرقة پہنائیں نہ سنت قرار دیا محمد بن طاہر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس
 میں شیخ کا مرید کے ساتھ مرقعہ پہنانے میں شرم کرنا سنت لکھا ہے اور عبادة کی حدیث سے محبت پکڑی ہے کہ ہم نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اس امر پر بیعت کی کہ تنگی و فراخی میں اطاعت و فرمانبرداری کریں گے مصنف نے کہا اس بار یک فقرہ پر غور کریں
 کہ کجا مرید کیساتھ شیخ کا شرم کرنا اور کیا بیعت اسلام پر جو لازم اور واجب لاطاعت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شرم کرنا

والشہرۃ بالزہد ولهذا وقعت الکراهۃ وقد ذکر ہا جماعۃ من مشائخہم لما بینا وعن جعفر
الخضراء یقول لما فقدوا القوم الفوائد من القلوب اشتغلوا بالظاہر وتزینوا یعنی بذلک اصحاب
المصیبات والقوط وعن النور کے قال کانت المرقعات غطاء علی الدفصات جیفا علی فراہل
قال ابن باکویہ واخبرنا ابو الحسن الخنظلی قال نظر محمد بن علی لکتابنا فی اصحاب المرقعات فقال
اخوفی ان کان لباسکم موافقا لسرائرکم لقد احببتہم ان تظلم الناس علیہا وان کانت مخالفة
لسرائرکم فقد ہلکتہم وریب لکعبۃ وقال ابو عبد اللہ محمد بن عبد الخالق الدینوری لبعض صحابہ
لا یجھنک فامری من ہذا اللبستہ الظاہرۃ علیہم فما زینوا الظوہر الا بعد ان خبروا البواطن و
قال ابن عقیل دخلت یوماً الحجام فرأیت علی بعض وتاد السلجۃ جبة مشبوزکۃ مرقعة بقوط فقلت للحجامی
اری سلعۃ الجبۃ فمن دخل فذکر لی بعض من یتصف للبلاء بالاموال قال المصنف والشیخ من رقم المرقعة حتی تصیر
خارجۃ لحد وغیرہ جابری الحسین بن الکرینی الاوصی ان الکرینی عرفقہ فاذا فیہ احد عشر طلاقاً جعفر کا المقاسمہ فی
الوقت کیلانیہ او قد قروا ان ہذا المرقعة لا تلبس الا من ید شیعہ وجعلوا ہا اسماً متصلاً کلہ کذب ومحال

ترجمہ اور زہد کی شہرت بھی پاتے ہیں۔ اس لئے یہ لباس مکروہ ہے جس کا تذکرہ خود مشائخ صوفیہ کی ایک جماعت نے کیا ہے
چنانچہ ہم بیان کر چکے جعفر خذاء کہتے ہیں جبکہ باطنی فوائد اس قوم نے کم کر دیئے تو ظاہری آرائش و نمائش میں پڑ گئے
قوم سے مراد غوط اور رنگے کپڑے پہننے والے ہیں نوری نے کہا کہ پیوند لگے لباس ایک زمانہ میں موتی کے پردے
تھے اور اب نمز بلوں کے مدار ہو گئے ہیں ابن باکویہ نے کہا مجھ کو ابو الحسن خنظلی نے خبر دی کہ محمد بن علی نے پیوند لگو
لباس والے لوگوں کو دیکھ کر کہا میرے بھائیو اگر تمہارے لباس تمہارے باطن کے موافق ہیں تو تم نے لوگوں کو اپنے باطن
پر مطلع کرنا پسند کیا۔ اور اگر اس کے مخالف ہیں۔ تو خداوند کعبہ کی قسم کہ تم ہلاک ہو گئے ابو عبد اللہ محمد بن عبد الخالق
دینوری نے اپنے بعض اصحاب سے کہا تم جو کچھ کل کے صوفیہ کا ظاہری لباس دیکھتے ہو اس کو دیکھ کر خوش نہ ہونا۔ یہ
لوگ جب اپنا باطن جہاں اب کر چکے تو ظاہر کو آرائش سے رہے ہیں ابن عقیل نے کہا میں ایک روز حمام میں گیا ایک
کھونٹی پر ایک پیوند لگا جبہ دیکھا جس میں فوط کے جوڑ لگے ہوئے تھے میں نے حمامی سے پوچھا کہ یہ کھونٹی پر جبہ لٹکا ہے۔ اندر
کون گیا ہے اسنے مجھ سے ایک ایسے شخص کا تذکرہ کیا جو ہر طرف سے مال جمع کرنے کے لئے شہر و شہر گھومتا پھرتا ہے مصنف
نے کہا صوفیہ میں بعض ایسے ہیں جو مرقع کو پیوند پر پیوند لگاتے رہتے ہیں یہاں تک کہ حد درجے کا کشف ہو جاتا ہے ابن جہا
ابو الحسن جو ابن الکرینی کی صحبت میں رہی ہیں کہتے ہیں کہ جب کو ابن الکرینی نے وصیت کی کہ میرا مقدمہ میرے بعد تم لینا میں نے
دیکھا تو وہ مرقع گیارہ رطل کا تھا جعفر نے کہا اس وقت میں مرقع کا نام وزن سے لیا کرتے تھے فصل صوفیہ نے قرار دیا ہے
کہ مرقع صرف شیخ ہی کے ہاتھ سے پہنا جاتا ہے اور اس کے لئے ایک اسناد متصل مقرر کی ہے جو سر کذب و دروغ ہے

وعن ابی ہریرۃ وزید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه فقی عن الشہر تین فقیل یا رسول اللہ واما الشہر تان
 قال رقة الثیاب غلطہا ولینہا وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سدا کذبین ذلک واقصا وعن ابن عمر قال
 من لبس ثوبا مشہورا اذله اللہ یوالقیمة قال المصنف وقد روے ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من لبس ثوب شہرۃ باللہ ثوب المذلة یوم القیامۃ عن ابن عمر قال من لبس ثوب شہرۃ من الثیاب اللہ علیہ
 وعن لیث عن شہر عن ابی الدرداء قال من ركب مشہورا من الذواب اولیس مشہورا من الثیاب اعرض اللہ
 مادام علیہ وان کان کریمًا قال المصنف وقد روینا ان ابن عمر رأی علی ولدا ثوبا قبیحا دوناً
 فقالا لنبیہ ہذا فان ہذا ثوب شہرۃ وعن مقاتل ابن بريدة عن ابیہ بريدة قال شہرۃ مع رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فتح خیدر وکت فیمن صعد الثلثۃ فقاہلت حتی رأی مکانی ایتت وعلی ثوب جحر فاعلنا
 رکت فی السکابنا اعظم منہ للشہرۃ قال سفيان الثورکانو ایدک ہذا الشہرۃ الثیاب الجدا اللہ تشہرۃ ویر اللہ الثیاب ایضا و
 الثیاب الذی لا یحقر فیہا یستذل قال معمر بن ابی عوف طویقہ لان الشہرۃ فیما مضی کانت طولہ و الیوم فی تشہیرہ

ترجمہ۔ ابو ہریرہ اور زید بن ثابت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شہرتوں سے منع فرمایا صحابہ سے عرض کیا
 کیا یا رسول اللہ دو شہرتیں کیا ہیں ارشاد فرمایا کہ لباس کا پتلا اور گاڑھا ہونا نرم اور سخت ہونا۔ بڑا اور چھوٹا ہونا لیکن ہاں ان
 دونوں کے درمیان راستی و میانہ روی خست یا کر و این عمر نے کہا جو شخص مشہور لباس پہنی گا قیامت کے دن خدا اس کو
 کرے کہ مصنف نے کہا یہ تین عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص شہرت کا لباس پہنی گا قیامت کے
 دن اس کو اللہ تعالیٰ ذات کا لباس پہنائیگا ابن عمر نے کہا جو شہرت کا لباس پہنے گا خدا تعالیٰ اس کو ذات پہنائیگا لیست
 نے شہر میں خوشب سے روایت کیا کہ ابو الدرداء نے کہا جو شخص شہور چارپاے پر سوار ہو گیا مشہور لباس پہنے گا جب تک وہ اس
 رہے گا اللہ تعالیٰ اس سے اعراض رکھیکر گا خواہ وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک قابل اگر ہم ہی کیوں نہ ہو مصنف نے کہا ہم روایت
 کر چکے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو کوئی بڑا کم درجے کا لباس پہنے دیکھا فرمایا اس کو مت پہنہو شہرت کا پیرا ہے مقاتل
 بن بیدہ نے کہا میرے باپ پر یہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فتح خیبر میں موجود تھا اور ان لوگوں میں
 تھا جو قلعہ پر چڑھ گئے تھے میں وہاں چڑھ کر ایسا سامنے کھڑا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھی طرح مجھ کو دیکھا اور وہاں
 سے آیا۔ تو میں سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھا میں نہیں جانتا کہ فہرت کے واسطے اسلام میں اس سے بڑھ کر کوئی گناہ مجھ سے
 سرزد ہوا۔ و سفيان ثوری نے کہا صحابہ رضی اللہ عنہم دو شہرتوں کو مکروہ جانتے تھے۔ ایک تو ایسے نفیس کپڑے
 جن کی وجہ سے مشہور ہو جاوے۔ اور لوگ اس کی طرف آنکھیں اٹھائیں وہ سب ایسے رومی کپڑے جو بہت تھک
 ہو جائے اور ذلیل سمجھا جائے معمر نے کہا ایوب کا کرتا لمبا دیکھ کہ میں نے ان پر نادرا رضی ظاہر کی کہنے لگے کہ سنو گد شہرۃ
 نلے میں نجاب اس رکبنا شہرت میں داخل تھا۔ مگر اچکل اونچار کھے میں شہرت ہے۔

فصل واما لبسہم المصبغات فانها ان كان زرقا فقد فاتتہم فضيلة البياض وان كانت قوطا فهو ثوب شهرة وشهرة
اشهر من شهرة الازرق وان كانت مرقعة فهي كثر شهرة وقد امر الشارع بالثياب البيض ونهى عن لباس الشهرة فاما امر
بالثياب البيض فعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفوا فيها
موتاكم وعن سمر بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البسوا الثياب البيض فانها اطهر اطيب كفوا فيها موتاكم
قال الترمذي هذا حديثان صحيحان وفي الباب عن ابن عمر قال وهذا الذي يستحبه هذا العلم وقال احمد حنبل واسما
احبا لثياب المسلمين ان كفن فيها البياض وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال يا ابن السنن لبسهم المصبغات واخبر
باب النبي صلى الله عليه وسلم لبس حلة حمراء في يوم الفتح وعليه عمامة سوداء وقال المصنف قلت ولا ينكر ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس هذا الا ان لبسه جائز وقد روي انه كان يبعث المحبرة وانما الميسوز الذي
ياصل ويدوم عليه وهو ما نوافي بسنن الاساق والاحمر فلما القوط والمارق فانه لباس شهرة فصل فاما الذي عن
لباس الشهرة وذكر اهية فعن ابنه زر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لبس ثوب شهرة عرض الله عنه حتى يضعه
ترجمہ فصل

باقی ماصوفیہ کارنگے کپڑے پہنا پس وہ اگر نیلے رنگ کے ہیں تو ان لوگوں سے سفید لباس کی فضیلت
نوت ہوتی ہے اور اگر سندی کپڑا یعنی قوط ہے تو وہ شہرت کا لباس ہے اور اس کی شہرت نیلے کپڑے سے زیادہ ہے۔ اور
اگر پوند گھوسنی مرقعے میں تو یہ اور بھی شہرت میں بڑھ کر میں شریعت نے سفید کپڑے پہننے کا حکم دیا ہے اور شہرت کے
لباس سے منع کیا ہے چنانچہ سفید کپڑے پہننے کی نسبت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم سب کپڑوں میں سفید کپڑا پہنا کرو کیونکہ وہ سب کپڑوں سے اچھا ہے اور اسی میں اپنے مرنے والے کو کفن یا
کرو سمر بن جندب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سفید کپڑے پہنا کرو کیونکہ وہ بہت پاک اور
عمدہ ہوتے ہیں۔ اور ان ہی میں اپنے مرنے والے کو کفن کیا کرو تو تم مری سے کہنا کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ابن عمر سے بھی
اس باب میں مروی ہے نیز ترمذی نے کہا کہ اہل علم کے نزدیک بھی صحیح ہے احمد بن حنبل اور اسحاق کا قول
ہے کہ عباس کے نزدیک کفن مرنے کے لئے سفید کپڑا محبوب تر ہے محمد بن طاہر نے اپنی کتاب میں ایک باب مذہبات
جس میں رنگے کپڑے پہننا مذمت لکھا ہے اور اس حدیث سے جمعت پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ حلت
پہنا۔ اور فتح مکہ کے روز جب آپ تشریف لائے تو سیاہ عمامہ باز ہے ہر تھے مصنف نے کہا اس بات کا اصرار نہیں کیا جاوے گا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ لباس پہنا ہے اور نہ اسکا اکل کیا ہے کہ اس کا پہنا جائز ہے خود آنحضرت سے مروی ہے کہ آپ ﷺ سرخ
رنگ خوش آقا مسنون لباس قوط وہ ہے جس کا آپ حکم دیتے تھے اور مسجد کون فرماتے تھے یوں تو صحابہ رضی اللہ عنہم
سیلو سرخ لباس پہنا کرتے تھے لیکن قوط اور مرقعے ہم ضرور کہیں گے کہ شہرت کے لباس ہیں فصل لباس شہرت کرکروہ و ممنوع ہو
اوپر میں ابوزر عروسی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو شخص شہرت کا لباس پہن لگا جب تک اس کو خدا تار لگا اللہ تعالیٰ اس سے مرگوان لگا

الجمعة
بدر شہرہ

عن الحسن انه جاءه جالس يلبس الصلوا وعليه جبة صفا وعمامة صفا ورجاء صفا فجلس فضع بصره في الارض
فجعل لا ينهم راسه فكان الحسن خال فيه العجب قال الحسن جان وما جعوا كبرهم فصدوهم شنوا والله دينهم
بهذا الصلوات قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعز من زى المناهقين قالوا يا با سعيد وما زى المناهقين
قال خشوع اللباس اخير خشوع القلب قال ابن عتيق هذا كلام رجل قد عرف الناس لم يغفل اللباس لقد رايت
الواحد من هؤلاء يلبس جبة الصلوا فاذا اقل له قائل يا با فلان ظهر منه ومن اكلوا بشه الاكلوا فاعلم ان
الصلوا قد عمل عند هؤلاء ما لا يعلمه الا سيح عند الاوباش وعن ضمرة قال سمعت رجلا يقول قدم حماد بن
ابي سليمان البصري فجاءه فرقد السبى وعليه ثوب صوف فقال له حماد ضع عنك اضر ايتيك هذا فلقد
رايتنا ننظر ابراهيم الخضر عينا وعليه معصفة وعن خالده ان ابا فلابة قال اياكوا صا بلا كسيه وعن ابي خالد
جاء عبد الكريم ابو امية الى العاليت وعليه ثياب صفا فقال له ابو العاليت انما هذا ثياب الوهاب ان كان المسلم اذ او اوروا تجملوا وعن
الفضيل يقول تزيت لهم بالصلو فلم يرفعوا بك راسا تزيت لهم بالقران فلم ترفعوا بك راسا تزيت لهم بشي عبد
شي كل ذلك انما هو لبلد نيا وعن ابي سليمان قال يلبس احد هم عبلة بثلاثة دراهم ونصف

ترجمہ حسن کے پاس ایک آدمی صوف پہنے والوں میں سے آیا جو صوف کا جبہ پہنے تھا اور صوف کا عمامہ باندھے تھا اور صوف
کی چادر اوڑھے تھا۔ اگر بیٹھا اور زمین کی طرف اپنی نگاہ کر لی اور ذرا اوپر سر نہ اٹھایا شاید حسن کو اس کی یہ حرکت مغرورانہ
معلوم ہوئی کہنے لگے ایسے بھی لوگ ہیں جو کبر و غرور اپنے سینوں میں رکھتی ہیں۔ خدا کی قسم انہوں نے اپنے دین کو قابل تشنیع
بنالیا پھر بولے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں کی ہیئت سے پناہ مانگا کرتے تھے لوگوں نے پوچھا اے ابو سعید منافقوں
کی ہیئت کیا ہے جواب دیا لباس سے خشوع ظاہر کرنا اور دل میں خشوع نہ ہونا ابن عقیل کہتے ہیں کہ یہ کلام ایسے شخص کا ہے
جو لوگوں کو خوب پچانتا ہے اور لباس سے دھوکا نہیں کہتا خود میں نے انہیں لوگوں سے ایک کو دیکھا ہے جو صوف کا جبہ پہنے
ہوئے تھا اگر کوئی اسکویوں اکہر پکارتا تھا کہ اے فلاں کے باپ تو وہ اور اس کے ساتھی برائے تھے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے
نزدیک صوف وہ عمل کرتا ہے جو اوباش کے نزدیک بیجا بھی نہیں کرتا ضمیر نے کہا مجھے سنی ایک آدمی نے بیان کیا کہ حماد بن ابی
سلیمان بصرہ میں داخل ہوئے ان کے پاس فرقد سبخی صوف کا پڑا پہنے ہوئے آئے حماد نے بولے اپنے اوپر سے یہ اپنی نصرتیت اتارال
پہنے دیکھا ہے کہ ہم ابراہیم خلی کا انتظار کیا کرتے تھے وہ نکلتے تھے اور زعفرانی لباس پہنی ہوئے تھے خالد سے مروی ہے کہ ابو طلحہ نے کہا تم
صوف کے لباس والوں سے پچتے رہو ابو خالد کہتے ہیں کہ عبد الکریم ابو امیہ صوف کا لباس پہنے ہوئے ابو العالیہ کے پاس گئے ابو العالیہ نے بولے کہ
یہ راہبوں کی پوشاک جو مسلمانوں کا تو یہ قاعدہ تھا کہ جب کہیں جاتے آتے تھے تو آرایش کرتے تھے فضیل نے کہا تم لوگوں کے لئے صوف پہنکر
آرایش کرو تو تمہارے سامنے سر نہ اٹھائیگے اور قرآن شریف سے آراستہ ہو تو تمہارے آگے سر نہ اٹھائیگے اس طرح ایک چیز جو کر دوسری چیز
سنی نہایت اختیار کر ویہ سب دنیا کی محبت کے لئے ہی ابو سلیمان نے کہا بعض لوگ سارے تین دن کم عبا پہنتے ہیں :

فصل قال المصنف رحمه الله في الصوفية من يلبس الصلوة ويحتمل بأن النبي صلى الله عليه وسلم لبس الصلوة بما روى في
 شهرته لبس الصلوة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة قد كان يلبسها بعض الاوقات لم يكن لبسه شهرة
 عند العرب واما ما يروى في فضل لبسه فمن الموضوعات التي لا تثبت منها شيء ولا يخجلوا الالبس الصلوة من احد الثمن
 امان ان يكون متعشا البس الصلوة وما يجانسه من غليظ الثياب فلا يكره ذلك له لانه لا يشتبه به واما ان يكون
 متوقا لم يتعمد فلا ينبغي له لبسه بوجهين احدهما انه يحل بذلك على نفسه من لا يطبق ولا يجوز له ذلك و
 الثاني انه يجبر بلبسه بين الشهرة واطهار الزهد وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس
 ليعمل الناس على الله ان يلبسوا ثوبا من جرب حتى تتساقط عروقه وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان الارض لتخرج الى ربها من الذين يلبسون الصلوة ياء وعن خالد بن شبيب قال شهدت
 وانه قد اخذ الحسن بكساءه فذله وقال يا فخذ ان البليس في هذا الكساء انما البر ما قرع الصدق وصل العمل عن يمشدا
 الجاشع قال سمعت الحسن في ذكر عند الذين يلبسون الصلوة فقال ما لهم تفادوا ثلثا الكواكب في قلوبهم واظهروا
 التواضع في لباسهم والله ان احدهم انشد عجبا بكساءه من صاحب المطرف بمطرفه

ترجمہ فصل مصنف نے کہا صوفیہ میں صوف کے پہننے والے ہی ہیں۔ اور محبت لاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 صوف پہنا ہے اور صوف پہننے کی فضیلت منقول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صوف پہننے کی نسبت اہل بات یہ
 کہ بعض اوقات آپ صوف پہنتے تھے اور اہل عرب کے نزدیک اس کا پہنا کوئی شہرت میں داخل نہ تھا اور صوف پہننے کی فضیلت
 میں یہ لوگ جو کچھ روایت کرتے ہیں تمام موضوعات میں جن میں سے کچھ بھی ثابت نہیں اور صوف پہننے والے کی حالت دو میں سے
 ایک ضرور ہوگی یا تو وہ صوف اور اس کے مانند سخت کپڑے پہننے کا عادی ہے اور اس کے لئے صوف پہنا کر وہ نہیں کیونکہ اس کے
 پہننے سے اس کی شہرت نہیں ہوتی اور یا عادی تو نہیں مگر تکلف اور اترانے کی راہ سے پہنتا ہے اسکے لئے دو وجہ سے جائز نہیں ایک
 ایک تو یہ کہ اپنے نفس کو تکلیف والا لایطاق دیتا ہے جو اس کو ناجائز ہے دوسرے اسکے پہننے میں شہرت اور اظہار زہد دونوں پائے جاتے
 ہیں انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص لوگوں میں مشہور ہونے کے لئے صوف کا لباس پہینے تو اس نعم اس کو
 قیامت میں ضرور غار نش کا کپڑا پہنا کر گا جس سے اس کی رگیں گر پڑیں گی ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو لوگ ریاکی غرض سے صوف کا لباس پہینے ہیں اون سے اللہ کے سامنے زمین فریاد کرتی ہے خالد بن شاذب نے کہا میں حسن
 کے پاس موجود تھا اتنے میں فرماتے حسن نے آکا کبیل بکڑ کر انکی طرف بڑایا اور بولے کہ ای فرقد بیٹے اس کبیل میں کوئی برائی نہیں۔
 بلکہ صلی برائی کے اعتقاد دل اور صدق عمل ہے ابو شداد مجاشعی نے کہا حسن کے سامنے صوف پہنے والوں کا تذکرہ آیا میں سنا
 کہ تین بار حسن بولے خدا کھوئے ان کبعتوں کو کیا ہو گیا اپنے دلوں میں تو کبر و غرور پر پوشیدہ رہتے ہیں اور لباس میں غر
 و تواضع ظاہر کر لے ہیں ہر ایک قسم ان لوگوں کو اپنے لباس پر اس سے بھی زیادہ غرور ہے کہ دو دشنام دیا لیکن اپنی درشتاں پر ہوا

قال يريد فذهبت الى بشر فقلت له يا ابا نصر أيت فلا ناعليه جة مسوح فانكرت عليه فقال
قد رأي ابو نصر فلم ينكر علي قال فقال لي بشر لم يستشرني يا ابا خالد و لو قلت له لقال لي لبس فلان و
فلان وعن هشام بن خالد قال سمعت ابا سليمان الدائلي يقول لرجل لبس الصوف انك قد اظهرت
الامة الزاهدين فماذا اوردك هذا الصوف فسمكت الرجل فقال له يكون ظاهرك فطينا وباطنك صوفيا
وعن ابن سيرويه يقول دخل ابو محمد بن ابي معروف الكرخي على ابي الحسن بن بشار وعليه جبة صوف
فقال له ابو الحسن يا ابا محمد صوفت قلبك اوجمل صوت قلبك واللبس الفوهي على الفوهي وعن النضر بن
شميل قال قال لبعض الصوفية تباع جبتك الصوف فقال اذا باع الصفا شيكته باي شيء يصطاد قال جوف
بنجر والطير ولقد اخطأ من اثار لباس لشعره والصوف على لباس لظن والكتمان مع وجود السبيل اليه من حله
من اكل البقول والعدس واختاره على خبز البر ومن ترك اكل اللحم خوفا من عارض شهوة النساء فصل قال المصنف
قد كان السلف يلبس الثياب المتوسطة لا المرتفعة ولا الدون ويتحدون اجها للجمعة والعيد لقاء الاخوان ولم يكن غير ذلك
عندهم فيما وقد اخرج مسلم في صحيحه عن عائشة عن النبي انه رأى حلة سيدا وبيع عند المسيير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الادون

ترحمه تو كچه انكار بنين كيا زيوت كته بن كمين بشركه پاس كيا اور ان سے بيان كيا ك اے ابو نصر ميے فلان شخص كو ثاب كاجي پتر
ديكھا اس پر انكار كيا تو مجھ سے بولا ك ابو نصر نے مجھ كو زيچہ پينے ہوئے ديكھا تو كوئي اعتراض نين كيا يہ سنكر شرمجھ سے كہنے
لگے اے ابو خالد مجھ سے اس شخص نے شعور نہ نين ليا اور اگر پين اس پر كچھ اعتراض كرتا تو مجھ كو جواب ديتا كہ فلان نے پہنزي
اور فلان نے پہنا هشام بن خالد نے كہا ميے ابو سليمان داراني كو ايك صوف پينے والے آدمي سے كہتے ہوئے ساك تو نے
تراہدن كا اوزار نظاھر كر ديا۔ تو جانتا ہے كہ اس صوف نے جكو كيا قطع ديا وہ آدمي چيپ ہويا ابو سليمان بولے ك تير اظاھر توروئي وا
كپشون والا اور باطن صوفي ہونا چاہئے ابن سيرويه كہتے پين ابو محمد بن ابي معروف كرخي اليك ابا ابو الحسن بن بشار كے پاس
گئے اور صوف كلبہ پينے ہوئے تھے۔ ابو الحسن بولے اسے ابو محمد تم نے اپنے جسم كو صوفي بنا ليا ہے۔ ياول كود كيو تصوف اختيار
كرو۔ اور سفيد پر سفيد كپتے پہنو **نضر بن شميل** نے كسي صوفي سے كہا تم اپنا صوف كاجي پيتے ہو جواب ديا ك جب كري
اپنا جال بنی سمجھ اے تو شكار كس چيز سے كريگا ابو جعفر بن جرير طبري نے كہا وہ شخص خطا پرست جو باوجود روني اور كنان
كا پير احلال طريقہ سے ملنے كے بل اور ان كا لباس اختيار كے اور گيہوں كي روني چھوكر ساك اور مسور كھانا پسند كے
اور عورتوں كي خواہش لاحق ہونے كے خوف سے گوشت كھانا چھوڑ دے **فصل مصنف نے كہا سلف صالحين**
اوسط درجے كا لباس پينا كرتے تھے جو زيوت بركر ہوتا تھا اور نہ بالكل كھشكر اور جمعہ اور عيد اور بھائون كي ملاقات كيے ليے
انہيں كپڑين سے نفيس لباس اختيار كرتے اور بہت نفيس لباس پہنا ان كے زيوك كوئي قميص نہ تھا مسلم نے اپني صحيح عمرون
سے روايت كيا كہ انہوں نے ايك حله نہري ہاريون والا مسجد كے قريب بختا ہوا كہ رسول اللہ صلي اللہ عليه وسلم عرض كيا +

وعن عیسیٰ بن حازم قال کان لباس ابراهیم بن ادھر کتنا ناقطناً فروا لہ اعلیہ ثیاب صوفیہ
 لا ثیاب شہرۃ وعن محمد بن ریان قال رای علی ذوالنون خفاً احمر فقال اترع هذا یا بنی فانه شہرۃ
 ما لبسہ سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما لبس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خفین اسودین ساجدین
 وعن الربیع بن یونس قال قال ابو جعفر المنصور المغربی القاج خیر من الثمن الفاضل فصل قال المصنف
 واعلم ان اللباس الذی یزیر صاحبہ یتضمن اظہار الزہد و اظہار الفقر و کانه لسان الشکوی من اللہ تعالیٰ
 و یوجب احتقار اللباس و کل ذلک مکروہ منہ عنہ وعن الاحوص عن ابیہ قال اثبت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم وانا قشفت الہیئۃ فقال هل لک مال قلت نعم قال من ائی المال قلت من کل المال قد اتاک اللہ عزوجل
 من لا یزول الخیر و الریق و النعم قال اذ انک اللہ عزوجل ما لا فیلیر علیک وعن جابر قال اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 زائر فمدنی فرای رجلاً مستعناً فقال ایہ کان یجوز ہذا ما یسکن رأسہ ثم رای رجلاً علی ثیاب سفیجۃ فقال اما
 ساجد ہذا ما یغسل لہ ثیابہ عن ابی عبد اللہ محمد بن الحسن قال مضی علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الی الریم ثم یابو جہر
 فقال لہ یا مایلو المؤمنین اشکو الیک عاصماً انہی قال ما شانہ قال ترک المذلل و لبس ارجاء فعم اھل و حوزہ و ملک

ترجمہ عیسیٰ بن حازم نے کہا ابراہیم بن ادھر کا لباس کتان رومی پوستین تھا جیسے ان کو کبھی صوف اور شہرت کا کپڑا پہنے ہوئے
 نہیں دیکھا محمد بن ریان کہتے ہیں کہ میرے پاپن میں ذوالنون نے سرخ موزہ دیکھا کہنے لگے بیٹا اس کو اندر والوں میں شہرت ہے ۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہیں پہنا آپ نے تو صرف دو موزے سادے سیاہ رنگ کے پہنے ہیں ربیع بن یونس کہتے
 ہیں کہ ابو جعفر منصور نے کہا طعن کے قابل ہیئت رسوا کرنے والی ہیئت بہتر ہے فصل مصنف نے کہا جانا چاہیے کہ جو لباس صاحب
 لباس کے لئے عیب ناک ہے وہ ہے جس میں زہد اور افلاس کا اظہار پایا جائے ایسا لباس گویا خدائے شکست کرنے کی زبان اور
 پہننے والے کی حقارت کا سبب ہے اور یہ سب مکروہ و ممنوع ہے احوص نے بیان کیا کہ میرے باپ کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میری ہیئت بوسیدہ تھی آپ نے فرمایا تمہارے پاس کچھ مال ہے میں نے عرض کیا ہاں دریافت فرمایا
 کس قسم کا مال ہے میں نے عرض کیا ہر قسم کا مال ہے مجھ کو اللہ تعالیٰ نے اوتھ گھوڑے غلام کریان سب کچھ دیا ہے منسایا جب
 تم کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا ہے تو اپنے آپ کو تو گھر ظاہر کرو جابر نے کہا ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میکہ مکان پر
 ہم سے ملنے کو تشریف لائے ایک آدمی کے بال پریشان دیکھے فرمایا کیا اس شخص کو ایسی چیز نہیں ملتی جس سے اپنے بال درست
 کرے پھر ایک آدمی کو میٹلے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا فرمایا کیا اس شخص کو ایسی چیز نہیں ملتی جس سے اپنے کپڑے دھوے ابو عبد اللہ
 محمد بن شعیب کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ایک مرتبہ ربیع بن زیاد کی عیادت کو گئے ربیع نے کہا یا امیر المؤمنین میں
 آپ سے اپنے بھائی عاصم کی شکایت کرتا ہوں دریافت فرمایا کہ اس کا کیا حال ہے جواب دیا کہ کھانا چھوڑ
 دیا اور عیاد میں بیٹھ گیا اس کی بی بی اور بیاں بچے غناک اندوگین میں

لواشترتها اليوم للجمعة والوفود اذا قدم عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس
 هذا من خلافه في الاخرة فما انكر عليه كماله وانكر عليه كونه احيرا قال المصنف وقد ذكرنا
 عن ابي العالية انه قال كان المسلمون اذا تراؤا وتجلوا وعن محمد قال كان المهاجرون والانصابليون
 لباسا مرتفعاً وقد اشترى عيم الدار حلة بالف ولكنه كان يصلي فيها وعن محمد بن زبير
 ان تيمما الدار اشترى حلة بالف درهم فكان يقوم فيها بالليل الى صلواته وعن ثابت ان تيمما الدار
 كانت حلة قد ابتاعها بالف كان يلبسها الليلة التي رجي فيها ليلة القدر وعن ابن سيرين ان
 تيمما الدار اشترى ثوبا بالف فكان يصلي باصحابه فيه وكان الحسن البصري يلبس الثياب الخيما قال
 كلثوم بن جوشن خرج الحسن وعليه ثوب ثمين ورجل ثمينه فخطب اليه فوجد فقال يا ستاد ينبغي لثوبك
 ان يكون هكذا فقال الحسن يا بن ام فودما علمت ان اكثر اصحاب النار اصحاب الاكسية وكان مالك بن
 يلبس الثياب العديدة الخيما وكان ثوب احمد بن حنبل يشترى بخرقته ويتركها وقد كان ابو ثورون البزاز قال حدث
 انما لبسوا خلقا من الثياب في يوم لفظوا بخرقته وتجلوا ولبسوا ما لا يشتهون من الدون ولا من الاعلى

ترجمہ کہ اگر آپ جمعہ کے لیے اور باہر سے آنے والوں کے لیے یہ عطر خریدنے لیتے تو بہتر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ لباس
 وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کچھ حصہ نہیں آئے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر پر اس حلقہ سے آرائش کرنے کا انکار کیا
 فرمایا بلکہ بوجہ اس کے ریشمی ہونے کے انکار فرمایا مصنف نے کہا ہم ابو العالیہ سے روایت کر چکے کہ انہوں نے کہا مسلمانوں کا یہ
 قاعدہ تھا کہ جب کہیں آتے جاتے تھے تو زیب و زینت کرتے تھے محمدؐ نے کہا کہ وہاں جریں اور انصار اونچے درجے کا لباس پہنا کرتے
 تھے عیم الدار سی نے ایک حلقہ ہزار درہم کو خرید ا تھا لیکن اس سے نماز پڑھانے کے تھے محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ تعلیم داری
 نے ایک حلقہ ہزار درہم کو مول لیا اس کو پہن کر تیرا ادا کیا کرتے تھے ثابت نے کہا کہ تیمم داری کے پاس ایک حلقہ تھا جو انہوں نے ہزار درہم
 میں خرید ا تھا اس کو اس بات پہن کرتے تھے جس میں شب قدر کی امید کی جاتی ہے ابن سیرین نے کہا تیمم داری نے ایک چادر ہزار
 درہم کو مول لی اس کو اوڑھ کر اپنے ساتھیوں کو نانا کیا کرتے تھے مصنف نے کہا کہ ابن مسعود بہت نفیس لباس پہنا کرتے تھے ابہ
 بہت عمدہ محرابو لگایا کرتے تھے حسن البصري اعلیٰ درجہ پڑشاک پہنا کرتے تھے کلثوم بن عرش کہتے ہیں کہ ایک بار حسن البصري
 ایک عورتی جسد پہنے ہوئے اور ایک گران ہیا چادر اوڑھے ہوئے باہر نکلتے ان کو فخر قندے دیکھا اور بولے اسے اتار دیا آپ کا لباس
 یہاں ہونا چاہیے حسن نے جواب دیا اے ابن ام قریظہ کیا تم نہیں جانتے کہ اکثر اہل مدین وہ ہیں جو صوف کا لباس پہنتے ہیں مالک
 بن انس نفیس کپڑے مدین کے پہنا کرتے تھے احمد بن حنبل کا کپڑا تو بہت قریب ایک دینار میں خرید ا جاتا تھا غرض کہ سلف
 پیٹھے پڑانے حال کو ایک مدت تک اختیار کرتے تھے اور پڑانے کپڑے صرف اپنے گھروں میں پہنتے تھے جیسا کہ
 زیب اور زینت کرتے تھے۔ اور ایسا لباس پہنتے تھے جس کے ادنیٰ یا اعلیٰ ہونے کی خواہش ان کو نہ ہوتی تھی *

رکوۃ فیہا ماء فجعل یفطر فی الماء وکیس شعر و لحيۃ فقلت یا رسول اللہ وانت تفعل لهذا قال نعم اذا خرج الرجل
 الی اخوانه فلیہیئ من نفسه فان اللہ جمیل یحب الجال وعن عائشۃ من طریق اخر قالت خرج رسول اللہ ﷺ
 علیہ وسلم فتم برکوۃ لنا فیہا ماء فنظر الی ظلمہ فیہا ثم سوس لحيۃ ورأسہ ثم مضی فلما رجعت قلت یا رسول
 اللہ فعل هذا قال وای شیء فعلت نظرت فی ظل الماء فہیات من لحيۃ وراسہ ان لا یأس یفعل الرجل المسلم اذا
 خرج الی اخوانه یمئی من نفسه قال المصنف فان قیل فما وجه ما رویتہ عن سہم المصنف انہ قال لو
 بانسان یدخل علی فعلت کذا بلحیتی وامر بیدہ علی لحيۃ کانہ یرید ان یسویہا من اجل دخول الماء علیہ
 ان یغنیہ اللہ علی ذلک بالثانی فاجواب ان هذا محمول علی انہ یرید ان یغنیہ عن الماء الیہ من اهل الدین من اظہار الخشوع وغیرہ
 قلنا اذا قصد تحسین صلوۃ ثلاثہ منہ لا یستحضر فذلک غیر مذموم من اعتقادہ من موافقہ لریاءہ لولم یکن یحرم
 ابن سہم عن ابيہ قال لا یدخل لحيۃ من کفی قلبہ متفادۃ من کبر فذلک رجل ان احلنا یحجب ذلک ثوبہا ونعلہا قال
 از اللہ جمیل یحب الجال والکبر بطحہ وغط الناکر قد باخراجه وسلم ومغنا للکبر من بطحہ وغط الناکر من ذرأہ الخ
 ترجمہ ایک ناندھی جس میں پانی بھرا تھا اس میں آپ دیکھ دیکھ کر سر کے بال اور ریش مبارک درست فرمانے لگے میں نے عرض کیا یا
 رسول اللہ آپ بھی ایسا کرنے میں فرمایا ہاں جب آدمی اپنے بہائیوں کے سامنے جاتے تو اپنے آپ کو درست کر لینا چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ
 جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے عایشہ رضی اللہ عنہا سے دوسرے طور پر مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے
 جانے کے لئے اٹھے ایک ناند آپ نے دیکھی جس میں پانی تھا اس میں اپنا عکس مبارک دیکھا پھر ریش اقدس اور سر اطہر کو درست
 کیا اور باہر تشریف لے گئے جب واپس آئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ بھی ایسا کرتے ہیں فرمایا میں کیا کیا فقط اتنا ہی تو کیا ہے
 کہ پانی میں اپنا عکس دیکھا اور اپنی ڈاڑھی اور سر کے بال درست کئے اس میں کوئی حرج نہیں مسلمان آدمی ایسا کیا ہی کرتا ہے کہ جب
 اپنے بہائیوں سے ملنے کو جاتا ہے تو اپنے آپ کو درست کر لیتا ہے مصنف نے کہا اگر کوئی کہے اس کی کیا وجہ کہ تم نے یہی فعلی
 روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا اگر میں کسی آدمی کی اپنے پاس آتے ہوئے آہٹ پاؤں اور اپنی ڈاڑھی پر ہاتھ پھیر لوں مینی اس
 آنے والے کے سبب سے ڈاڑھی درست کر لوں تو ڈرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ مجھ کو اس حرکت پر دوزخ میں خدایا کرے یہی کہ یہ قول
 اس پر محمول ہے کہ تیری مگر لو دین کے بائیس میں خشوع وغیرہ کا اظہار کر کے ریاکاری کا ترک ہو جائے ہم کہتے ہیں جبکہ اپنی صورت چھپی
 بنانا مقصود ہوتا کہ کوئی تیرے بیچے نظر نہ آوے تو ایسا کرنا کچھ مذموم نہیں جو شخص اس کو مذموم تعین کرے وہ ریا کو نہیں جانتا اور
 مذموم کے معنی نہیں سمجھتا ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے دل میں ایک ذرہ کبر
 غرور ہوگا وہ بہشت میں نہ جائیگا ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے ایک پسند کرتا ہوں کہ اس کا لباس اچھا ہو تاہو بھوسہ
 ہوا رنوں فرمایا اللہ تعالیٰ محفل ہے اور جمال کو محبوب رکھتا ہے غرور تو اس کو کہتے ہیں کہ قیامت سے سرکشی کہے اور
 لوگوں کو خیر سمجھے یہ حدیث فقط مجمع مسلم میں ہے اور معنی یہ ہیں حق سے گردن کشی کرنا اور لوگوں کو خیر سمجھنا غرور کا باعث ہے

فقال على عما فلما حضر بشرته وجهه وقال اترى الله احل لك الدنيا وهو يكره اخذك منها وانت
 الله اهما على الله من لك فوالله لا بد لك نعم الله بالفعال احب اليه من ابد لك اياها بما قال فقال
 يا امير المؤمنين افاراك تو تر لباس الخشن واكل الخشن فتغسل لبعدا ثم قال ويحك يا عاصم ان الله افترض
 على ائمة العدل ان يقدر وانفسهم بالعوام لئلا يتبعهم بالفقر فقس قال ابو بكر الانبار المصنف يزيد
 يعلم قال يتبع به الذم اذا زاد وجا وزلحد فصل قال المصنف فان قال قائل تجويد اللباس
 هو للنفس وقد امرنا بما هدتا وتزين للخلق وقد امرنا ان يكون افعالنا لله لا للخلق فالجواب انه
 ليس كل تقوية النفس نيم ولا كل التزين للناس يكره وانما يكره من ذلك اذا كان الشروع قد غنى عنه وعلى
 وجه الرياء في باب الدين فان الانسان يحب ان يرى جيلا وذلك حظ النفس لا يلام فيه ولهذا
 ليس شعوذة وينظر في المرأة وليس في عمامته ويلبس بطنان القوب الخشن الى اخل وطهارته الخشن الخارج
 وليس في شئ من هذا ما يكره ولا يذم وعن عائشة قالت كان نضر
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه على الباب فخرج يريد همر في الدار

ترجمہ حضرت علی نے حکم دیا کہ عاصم کو میرے پاس لاؤ جب عاصم آئے تو حضرت علی خندہ پیشانی سے ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا
 تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری لئے دنیا کو حلال کر دیا اور تم سے دنیا کا بچھین لینا نہیں چاہتا اور خدا کی قسم کہ تم اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 اس سے بھی ذلیل تر ہو اور اگر تم اس کی نعمتوں کا اظہار فعل کی راہ سے کرو تو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس سے کہ قول کی
 راہ سے نعمت الہی کا اظہار کرو عاصم نے کیا یا امیر المؤمنین میں دیکھتا ہوں کہ آپ مونہ پکڑا بیٹھتے ہیں اور مونہ انجان کھاتے ہیں حضرت علی نے
 ٹھنڈی سانس بھری پھر فرمایا کہ عاصم وائے ہو تجھ پر اللہ تعالیٰ نے انصاف کرنا والے لاموں پر فرض کر دیا ہے کہ اپنے آپ کو
 عوام کے ساتھ اندازہ کریں تاکہ افلاس والے کے افلاس تابع ہو ابو بکر الانباری نے کہا اس آخری فقرے کے معنی یہ ہیں کہ
 فقر و افلاس بہت زیادہ بڑھ جائے محاورہ ہے کہ فلان شخص کے مذمت تابع ہے معنی اس کی مذمت زیادہ جگہ بڑھی ہوئی ہے

مصنف نے کہا اگر کوئی یوں کہے کہ نفیس لباس پہننا خواہش نفسانی ہے اور ہم کو حکم ہے کہ نفس کو محنت میں ڈالیں اور نیز خواہش
 غلوں کے لئے ہوں بلکہ خدا کے واسطے ہوں جواب یہ ہے کہ ہر چیز جس کی نفس خواہش کرے وہ مذموم نہیں اور ہر آرایش جو لوگوں
 کے لئے ہو وہ مکروہ نہیں اس سے اسی وقت منع کیا جائے گا جب شریعت میں اس کی ممانعت ہو یا دین کے بائیس میں ریا کی
 صورت نکلے تاکہ ہر انسان چاہتا ہے کہ وہ خوبصورت معلوم ہو اگر کسی یہ ایسی خواہش نفسانی ہے جس پر ملامت نہیں کر سکتے
 اس لئے وہ بالوں میں لٹکا کرتا ہے اور آئینہ میں منہ دیکھتا ہے اور عمامہ برابر کر کے باندھتا ہے اور لباس کا استر اندر ہونگی وجہ سے موٹ
 اور ابرہ اوپر ہونے کے سبب سے عمدہ رکھتا ہے ان میں کوئی ایسی شئی نہیں جو مکروہ اور مذموم ہو عا شہ رضی اللہ عنہ نے کہا مصنف
 کی ایک جماعت دروازہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار میں تھی آپ صحن کے پاس جانے کو اٹھے۔ گھر میں

فقہ

یہ عاصم کو حکم دیا کہ عاصم آئے تو حضرت علی خندہ پیشانی سے ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا

وعن ابوبکر الخطیب قال ادعی الحسن ابن غالباً شیء تبیین فیہا کذبہ واختلافان کانت صحیحہ فقد بانہ
عن قلة فهم الشیخین اختبر ہذا الایۃ وقلة فهم ابن جہاد حین سکت عن جوابہ وذلك ان قوله فطلق
سما یا لسوق والاغناق لیس بافساد لانه لا یجوز ان ینسب الی ابی مصعب انہ فعل الفساق والمفسدون ولا یختلفون فی
مغنی الایۃ فمنہم من قال صرح علی اغناقہا وسوقہا وقال انت فی سبیل اللہ فہذا اصلاح ومنہم من قال عقر
وذبح الخیل واكل اللحم جائز فی فعل شیء غایبہ جناح فاما افساد ثوب صحیح لا یعرض صحیحہ فانه لا یجوز ومن الجائزان
یکون فی شریعة سلیمان جواز ما فعل ولا یکون فی شرعنا وعن ابی عبد اللہ احمد بن عطاء قال کما مذہبنا
علی الرود ببار تحرق الکساء وتفتیق قمیصہ قال کان یخرق الثوب المثمن فیرتد بنصفہ ویاتر بربصہ
انہ دخل الحام بوموا علیہ ثوب ولم یمکن مع اصحابہ ما یا ترزون بہ فقطعه علی عدوہم فأتوا بہ
تقدم الیہم ان یدفعوا المحرق اذا خرجوا قال ابن عطاء قال ابیوسعید الکازونی کنت معہ ہذا
الیوم کما الذی قطعہ فیرتد بثلثین دینار قال المصنف ونظیر ہذا التقریط عن ابی الحسن
البوشنجی بقول کانت قیمہ طلبت بمائۃ درہم

ترجمہ ابوبکر خطیب کہتے ہیں کہ ابن غالب نے ایسی چیز کا دعویٰ کیا ہے جن سے اُن کی دروغ گوئی اور خلاف ورزی ظاہر ہے اچھا اگر
یہ قصہ صحیح بھی ہو تو اس سے شبلی کی کم فہمی ظاہر ہوتی ہے جو اُس آیت سے محبت پکڑی اور ابن جہاد کی کم فہمی ہے جو اُس کے جواب سے
خاموش ہو رہے جواب یہ تھا کہ آیۃ فطلق سما یا لسوق والاغناق میں اچھی پسینہ کا خراب کر ڈالنا نہیں ہے کچھ کو کنبی معصوم کی طرف
فائدہ کر ڈالنے کو منسوب کرنا جائز نہیں اور آیت کے معنوں میں منسروں کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ گھوٹھن کی گولہ نوں اور
پندلیوں پر سح کیا مینی ماتھ پھیر اور کہا کہ تم خدا کی راہ میں ہوا زہنوں کے لحاظ سے تو یہاں صلح ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ اگر کوئی چوپن
کاٹ ڈالیں اور گھوٹھن کا فوج بکھرنا اور اُن کا گوشت کھانا جائز ہے لہذا حضرت سلیمان نے کوئی فعل ایسا نہ کیا جن میں گناہ ہو لیکن
اچھے خاصے کپڑے کو بلا کسی غرض صحیح کے خراب کر ڈالنا ہر جائز نہیں اور ممکن ہے کہ جو کچھ حضرت سلیمان نے کیا ان کی شریعت میں اُس کا
جواز ہو اور جاری شرع میں نہ ہو ابوعبد اللہ احمد بن عطاء کہتے ہیں ابوعلی رودباری کا مذہب تھا کہ اپنی آستین پھاڑ ڈالتے تھے
اور کہتے کہ چاک کر لیتے تھے اُن کا قاعدہ تھا کہ اگر ان تمیت کپڑے کو پھاڑ کر آدھا اوڑھ لیتے تھے اور آدھا باندھ لیتے تھے حتیٰ کہ ایک رو
حکم کو گئے اور ایک پاس پہنے ہوئے تھے ان کے ساتھیوں کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہ تھا جس کو باندھیں انہوں نے اپنے اصحاب کے
شمار پر اس لباس کے ٹکڑے کسے سب نے ایک ایک ٹکڑا باندھا اور پشیمان سے یہ کہہ دیا تھا کہ جب باہر نکلیں تو وہ ٹکڑے حمام
والے کو دے دیں۔ ابن عطاء نے کہا کہ مجھ سے ابوسعید گارزونی نے بیان کیا کہ میں اُس روز ابوعلی کے ہمراہ تھا
جس کے انہوں نے ٹکڑے کیے تھے تیس درہم قیمت کی تھی مصنف نے کہا اسی قسم کی تقریط ابوالحسن ثونجی
سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک کبک تھا جو میں نے سو درہم میں لیا تھا +

فصل قال المصنف وقد كان الصوفية من يلبس الثياب المرتفعة كما أخبرنا عن ابي العباس بن عطاء
قال كان يلبس المرتفع من الثياب الزينة وليسيسج الثوب ويؤثر ما طال قال المصنف قلت وهذا في
الشهرة كما مرقات وانما ينبغي ان يكون ثياب اهل الخير وسطا فانظر الى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء
بن طر بنقيض فصل قال المصنف وقد كان الصوفية من اذ البس ثوبا خرق بعضه وربما افسد
الرفع القلة وعن عيسى بن علي الوزير يقول كان بن مجاهد يوما عند فقيل له الشبل يدخل فقال ابن
مجاهد سا سكته الساعية بين يديك وكان من عادة الشبل اذ البس شيئا خرق فيه موضعاً فلما حلجلم
قال له ابن مجاهد يا بلكراين في العلم فسا ما ينتفع به فقال الشبل اين في العلم فطلق مسحا بالسوق والاخذ
قال فسكت ابن مجاهد فقال له ابي ردت از تشكته فاسكتك ثم قال له قد اجمع الناس لك متفرقي
الوقت اين في لظن ان المجيب لا يعذب حبيبه قال فسكت ابن مجاهد فقال له ابي قل يا بلكرا
قوله تعالى وقالت ايهن والنصر نحن ابناء الله واجاوه قل فلم يذبحك فقال ابن مجاهد قال المصنف
قلت هذه الحكاية انا مرنا ببعثتها لان الحسن بن غالب كان لا يوثق به

ترجمہ فصل مصنف نے کہا صوفیوں میں ایسے بھی گذرے ہیں جو اعلیٰ درجہ کا لباس پہنتے تھے چنانچہ ہم کو خبر ملی ہے کہ ابو العباس
بہت اعلیٰ درجہ کا کپڑا پہنا کرتے تھے شانہ زقی اور بونامی شخص کا بنا ہوا کپڑا اور بہت نچا لباس پسند کرتے تھے مصنف نے کہا اب
میں بھی مرتعین کی طرح شہرت ہے نیک لوگوں کے لباس تو ہر طرف سے کے ہونے چاہئیں غور کرنا چاہیے کہ شیطان ان لوگوں
کے ساتھ دونوں مخالف طریقوں سے کس طرح کھیل کرتا ہے فصل مصنف نے کہا بعض صوفی ایسے ہیں کہ جب کوئی کپڑا پہنتے
ہیں تو اس کا کچھ حصہ بھاتا لیتے ہیں اکثر اوقات اعلیٰ درجہ کے لباس کو خراب کر دیتے ہیں عیسیٰ بن علی وزیر کہتے ہیں ایک روز
ابن جلد میرے پاس تھے کسی نے شبلی کے اندر آنے کی خبر دی ابن مجاہد بولے کہ میں تمہارے سامنے اسی گھڑی شبلی کو
ساکت کر دوں گا۔ شبلی کی عادت یہ تھی کہ جب کچھ پہنتے تھے اس کو کسی مقام سے پاک کر دیتے تھے جیسے ہی شبلی آکر بیٹھتے ابن مجاہد نے ان
سے کہا اب ابو کریم کو نئے علم کی بات ہے کہ جو جس سے نفع اٹھائیں اس کو خراب کریں شبلی نے جواب دیا کہ نئے علم کی بات ہے
قطف مسحا بالسوق والاتفاق یعنی حضرت عیدان گھوڑوں کی پندلیان اور گردنیں کلٹنے لگے یہ سن کر ابن مجاہد خاموش ہو کر رہ گئے
باپ ان سے بولے تم شبلی کو ساکت کرنا چاہتے تھے انہوں نے اولیٰ تم کو ساکت کیا پھر شبلی نے ان سے کہا سب لوگ اتفاق
کرتے ہیں کہ تم قاری وقت ہو جلدیہ تو بتاؤ قرآن شریف میں کس جگہ ہے کہ جب اپنے حبیب کو غلاب نہیں کرتا ابن مجاہد چپ ہو کر میرے پاس آئے
لگے اے ابو کریم یہی بتائیے جو ابدا توہ تعالیٰ قالت الہو والنصر نحن ابناء اللہ احبلہ قتل فلم یذبحک یعنی یہود و نصاریٰ کہتے
ہیں کہ تم نہ اے نبی اور اس کے حبیب میں اے محمد آپ اسے پوچھئے تو وہی کہ پھر تم کو خدا تعالیٰ غلاب کیوں کرتا یہی سنکر ابن مجاہد بولے کہ بیٹو
کیا کبھی اس کیت کو سنا ہے تم مصنف نے کہا جگہ اس کیت صحیح نہیں شک ہے کیونکہ اس کراویوں میں حسن بن غالب غیر موثوق ہے

یقول لما تغير الحال على ابى عثمان وقت وفاته تزق ابنه ابو بكر قيصا كان عليه فقه ابوعثمان عنه وقال
 بنى خلا السنة في الظاهر من رياء باطن في القلب فصل قال المصنف في الصوفية من يبالغ في تقصير ثوبه
 وذلك شهرة ايضا كما روى عن العلا عن ابيه انه سمع اباسعيد سئل عن الازار فقال سمعت رسول الله ^{صل}
 الله عليه ولم يقول ان ازار المسلم الى انصف الساقين لا جناح ولا حرج عليه ما بينه وما بين الكعيبين ما كان
 اسفل من ذلك فهذا النار وعن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال كتب الى عبد الرزاق عن معمر قال كان
 قيصا يوب بعض التذليل فقال الشهرة اليوم في التشهير وقد راى اسحاق بن ابراهيم بن هان قال دخلت
 يوما على ابى عبد الله احمد بن حنبل وعليه قميص قصير اسفل من الركبة وفوق الشاف قال اى شئ هذا واكرهه قال
 هذا برة لا ينيه فصل قال المصنف وقد كان في الصوفية من يجعل على رأسه خرقه فكان العامة ونداء
 شهرة لانه على خلاف اهل الشرع كما في شهرة مكره وقد بشر الحارث ان ابن المبارك دخل المسجد يوم الجمعة عليه فلسو فراء
 سب عليهم قلا فاخذ فوضعه اذ في فصل المصنف كان الصوفية من استكثر من الثياب وسو فيجعل للخلاء ثوبا
 ثوبا وقل هو هذا عن جماعة منهم ابو يزيد وهذا لا بأس لانه لا ينيه ان يكتف بسنة

ترجمه کہا جب نزع کی حالت میں ابو عثمان کمال متغیر ہوا۔ تو ان کے بیٹے ابو بکر نے اپنا کرتہ جو اس وقت پہنے ہوئے تھے چاک کر ڈالا۔
 ابو عثمان نے اٹکھ کھولی۔ اور کہا بیٹا ظاہر میں خلاف سنت کرنا طے کی باطنی ریا کا اثر ہے فصل مصنف نے کہا بعض صوفیہ ایسے
 ہیں جو لباس کو نہایت کوتاہ رکھتے ہیں یہ بھی شہرت میں داخل ہے چنانچہ علامہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے
 کہا ابو سعید سے کسی نے تہمت کے باسے میں پوچھا۔ جواب دیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے۔
 مسلمان کا تہنڈا اسی پتلیوں تک ہونا چاہیے۔ مخنون اور پتلیوں میں جو حصہ کھلا رہے کچھ حرج نہیں جو اس سے زیادہ نیچا ہو گا وہ دوزخ
 کی نشانی ہے ابراہیم بن سعید جو ہری نے بیان کیا مجھ کو عبد الرزاق نے لکھا کہ عمر نے بیان کیا ابوب کے کرتے میں دامن کچھ کم بجا رہا کہنے
 لگے اس زمانے میں اونچا لباس رکنا شہرت میں داخل ہے اسحاق بن ابراہیم اپنی نہایت کرتے ہیں کہ میں ایک روز ابو عبد اللہ احمد
 بن حنبل کے پاس گیا اور ایک کرتا اونچا مخنون سے نیچے پتلی سے اوپر تک لپٹنے ہوئے تھا احمد نے مجھ پر انکار کیا اور کہا یہ
 کیا بلا ہے تم کو ایسا لباس زیب تن نہیں فصل مصنف نے کہا صوفیہ میں بعض ایسے ہیں جو بیک عامہ کے سر پر ایک کپڑے کا ٹکڑہ
 لپیٹ لیتے ہیں یہ بھی شہرت ہے کیونکہ اہل شریعت کے لباس کے خلاف ہے اور جس چیز میں شہرت ہو وہ مکروہ ہے +
 بشروں حارث بیان کرتے ہیں کہ ایک بار جمعہ کے روز بان مبارک مسجد میں داخل ہوئے ان کے سر پر کھاتھی لوگوں کو
 دیکھا کہ ان کے سر پر کلاہیں نہیں اس کلاہ کو اتار کر کسی طاق میں چھپا کر رکھ دیا فصل مصنف نے کہا بہت سے صوفیہ
 ایسے ہیں جو سوسہ کی وجہ سے کئی کپڑے رکھتے ہیں ایک جو راقصاے حاجت کے لئے اور ایک جو راقصاے کے لئے متعمر
 کرتے ہیں ابو یزید نے اس بارے میں صوفیہ کی ایک جماعت سے روایت کی ہے اس فعل میں کچھ ڈرنہیں مگر نیچا کر اسکو

فخری لیلۃ غریبان قفلت للوالدۃ عندک شئ لصفیق قالت لا الا الخبز فذبحت القمحۃ وقد مشھا الیہما
 قال المصنف قلت قد کان یکنہ ان یستقرض ثم یدبیرھا ویعط فلقلہ فرطو عن ابی عبد الرحمن
 قلا سمعت جدی یقول دخل ابو الحسن الداراج البغدادی الرما وکان یمتاج الی لفاف لرجلہ فذبح الیہ رجل
 منہ یلا زبقیافشقه بنصفین و لفقہہ فقیل لہ لبعثہ واشتریت بہ لفافا وانفقت اباً فقال انا لا انخر
 المذهب قال المصنف وقد کان احد الغزالی ببغداد فخرج الی المحول فوقف علی الحورۃ ثانی فرمى طیلسانہ
 علیہا فدارت فقطع الطیلسان قال المصنف قلت فانظر الی هذا الجمل والتقریط والبعد عن العلم فافہ
 صح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ فہم عن اضاعۃ المال ولوان رجلاً قطع دیناراً صحیحاً وانفقہ
 کان عند الفقہاء مغرطاً فیکف بهذا التبذیر المحرم ونظیرہذا
 تمزیقہم الثیاب المطروحة عند الوجد علی ماسیاتی ذکرہ انشاء
 اللہ تعالیٰ شریدون ہذا حالۃ ولاخیر فی حالۃ تنکح الشرع
 افتراہم عبید نفوسہم امر وان یعملوا باراً ثم ولان کانا عرفوا انہم کانا یخافون

ترجمہ ایک سات میرے بیان دوساؤں نے میں نے اپنی ماں سے پوچھا کہ تھامے پاس میرے جہانوں کے لئے کچھ ہے وہ کہنے
 لگیں کچھ نہیں مرفدوٹی ہے میں نے اس کبک کو طلال کیا اور ان کے پاس لے گیا مصنف نے کہا ابو الحسن کے لئے یہ بھی تو ممکن تھا
 کہ فرض لے لیتے پھر کبک کی بچ کر ادا کر دیتے غرض انہوں نے تقریط کی ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے کہا میں نے اپنے باپ سے سنا یا کرتے
 تھے کہ ابو الحسن بغدادی ایک بار سے میں دہل ہوئے اُن کو اپنے پائوں پر پی باندھنے کی ضرورت ہو کر تھی ایک آدمی نے
 ان کو زبقی رومال دیا انہوں نے رومال کے دو ٹکڑے کئے اور پی باندھی کسی نے کہا اگر آپ رومال کو بچ کر پی خرید لیتے اور باقی
 قیمت کو خیرات کر دیتے تو بہتر تھا جو ابدیہ کہ میں مذہب میں خیانت نہیں کرتا مصنف نے کہا احمد غزالی بغدادی میں تھے ایک چرخ
 کنوون پر گزرتے اور ایک چرخ پر چوہل رہی تھی اور جس میں سے کوہلا نکلتی تھی کھڑے ہو گئے وہ میں اگر اپنی طیلسان کی چادر اس پر
 بھینک دی چپدھی سے چکر کھایا چادر ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی مصنف نے کہا اس جہالت اور تقریط اور تعلیمی پر غور کرنا چاہیے۔
 صحیح طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے مل ضائع کرنے سے منع فرمایا اور اگر کوئی آدمی درست دینار
 کو کاٹ کر خرچ میں لاوے فقہائے نزدیک تقریط کرنے والا ٹیہر کا بھلا پھر اس فضول خرچی کا کیا ٹھکانا ہے جو بالکل حرام ہے
 اسی قسم سے صوفیہ کا ان کپڑوں کو چاک کرنا ہے جو جد کی حالت میں پھینکے جاتے ہیں چنانچہ انشاء اللہ اس کا ذکر آگیا گا طرہ یہ
 ہے کہ صوفیہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ ایک حالت ہے حالانکہ جو حالت شریعت کے خلاف ہو اس میں غیر نہیں جم دیکھتے ہو کہ یہ اپنے
 فہم کے بندے ہیں راۓ کو حکم ملا ہے کہ اپنی اپنی راے پر عمل کریں۔ لوگ اس قدر بچا جاتے ہیں کہ اس فعل میں وہ شریعت
 کے خلاف ہیں اور پھر بھی ایسا کرتے ہیں تو کمال کشر ہیں اور اگر اس قدر نہیں جانتے تو سخت جاہل ہیں عبد اللہ رازی

یشتی بدہم دبش و بدہم سنا و بدہم دقیق الارز فی خطہ و یجعلہ ثلاث مائۃ و ستین کورۃ فی غطر کل
 لیلۃ علی واحدۃ و حکم عنہ ابو حامد الطوسی قال کان سہل یقتات ورا النبق مۃ واکل قاثق التبن مۃ
 ثلاث سنین و اقلنا ثلثۃ درہم ثلاث سنین **عن ابی جعفر** الحدادیقول اشرف علی ابوتراب یوما وانا علی بركة
 ماء کستہ عشر یوم اکل شیا ولم اشرب فیہا ماء فقال ما جلوسک ہلہنا فقلت انا بین العلم و البیقین وانا
 انظر من یغلب فاکون معہ فقال سیکون لک شأن **وعن** براہیم بن البناء البغدادی قال صحبت النون من
 اخیم الی الاسکندریۃ فلما کان وقت افطارہ اخوجت قرضا و فلما کان معی و قلت ہلم فقال صلحہ مد فوقی
 قلت نعم قال لست تقدر فظنرت انزودہ فاذا فیہ تلیل سوتی شعیر لیستف منہ **وعن** ابی سلیمان قال الزبید بالصل
 اسف **وعن** ابی سعید صاحب سہل یقول بلغ ابی عبد اللہ الزبیری و زکریا السجی و ابن ابی و فی ان سہل ابن
 عبد اللہ یقول انا حجة اللہ علی الخلق فاجتمع عنده و اقبل علیہ الزبیری فقلت له بلغنا انک
 قلت انا حجة اللہ علی الخلق فبما ذلتی انت ام صدیق انت قال سہل لم اذہی حیث تظن و لکن قلت
 لہذا لاخذی الحلال فتعالوا کلمہ حتی نصیر للحلال قال فانت قد صحبتہ

ترجمہ ایک درم کا دو شاب اور ایک درم کا گبی اور ایک درم کا چانوون کا آٹا خرید کر سب کو ملا یا کرتے تھے اور اس کے تین سو
 ساٹھ حصہ بنا کر رکھ بھجھوتے تھے ہر رات کو ایک حصہ پر روزہ افطار کرتے تھے ابو حامد طوسی نے انہیں سہل بن عبد اللہ
 کی حکایت لکھی ہے کہ ایک مدت تک بیری کے پتے کھاتے تھے بعد ازاں ایک زمانے تک بیوسہ کھایا کئے اور تین برس میں
 فقط تین درم کا کمانا کھایا ابو جعفر حدادی کہتے ہیں ایک روز میرے پاس ابوتراب آئے اور میں ایک پانی کے حوض پر بیٹھا تھا اور
 سولہ وزے نہ کچھ کھایا تھا نہ پیا تھا۔ مجھ سے بولے کہ تم بیان کیسے بیٹھے ہو میں نے جواب دیا کہ علم اور تقیہ کا امتحان کرتا ہوں دیکھو
 کون غالب آتا ہے جو غالب ہوگا اسی طرف ہو جاؤنگا ابوتراب نے کہا عنقریب تمہاری کوئی حالت ہو جائیگی ابراہیم بن بنا بغدادی
 کہتے ہیں کہ میں انجیم سے اسخدریہ تک ذوالنون کے ہمراہ تھا جب اُن کے روزہ افطار کرنے کا وقت آیا میں نے روٹی کا ٹکڑا اور نمک
 جو میرے ساتھ تھا نکالا اور اُن سے کہا آگے کھائیے جواب دیا کہ تمہارا نمک پسا ہوا ہے میں نے کہا ان بولے کہ تم کو نجات نہ ملے گی۔ پھر
 اُن کے توشے دان کو دیکھا تو اس میں تھوڑا سا جو کا ستوتھا اس کو چلنے لگے ابو سلیمان کا قول ہے کہ مسکد کو شہد کے ساتھ
 کھانا سرف میں داخل ہے ابو سعید جو سہل کے اصحاب میں سے ہیں بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ زبیری اور زکریا ساجی اور
 ابن ابی اوفی نے سنا کہ سہل بن عبد اللہ کہتے ہیں میں مخلوق کے لئے محبت آہی ہوں معتقینوں صاحب اُن کے پاس آئے
 زبیری اُن سے مخاطب ہو کر بولے ہم نے سنا ہے کہ آپ کہتے ہیں۔ میں مخلوق پر خدا کی محبت ہوں آپ کس بار میں محبت میں
 آپ کوئی نئی چیز یا صدیق میں سہل نے جواب دیا میرا مطلب نہیں جو تمہارا خیال ہے بلکہ میں نے یہ اس لئے کہا ہے کہ میں حلال
 کھانا کھاتا ہوں آؤ ہم تم سب مل کر صحیح طور پر حلال معلوم کریں۔ انہوں نے پوچھا کیا آپ کو صحیح طور پر حلال معلوم ہو گیا۔

وعن جعفر عن ابيه ان علي بن الحسين قال يا بني لو اتحدت ثوبا للغائط رايت الدنيا بآب يقع على الشيء
ثم تقسم على ثمرائنته فقال ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لاصحابه الا ثوب فريضة **فصل قال**
المصنف وقد كان فيهم من لا يكون له سوى ثوب واحد هذا في الدنيا ولهذا احسن الا انه اذا امكن اتخذه
ثوب للجمعة والعيد كان احسن **واصله** وعن يونس بن عبد الله بن سلام عن ابيه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في يوم جمعة فقال ما علم احدكم لو اشترى ثوبين ليوم جمعة سوى ثوب مهنته **وعن** ابو هريرة قال قال محمد بن
حذاف عن محمد بن عبد الرحمن ايضا بعض ذلك قالوا كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بن ثمنية وازار من لسير عمار كان
يلبسها يوم الجمعة **ويسمى العيد** ثم يطير **ذكر تلبس ابلّيس** على الصوفية في مطاعهم
مشاهير **قال المصنف** قد بالغ ابلّيس في تلبسه على قدام الصوفية بتقليل المطعم وخشونته ومنهم من المبالغة
قد بالغ المتأخرين استدام من التبعي اشتغل بالتجسس كثرة اكلهم رفاهية عيشهم **ذكر طوطم** فاعله قدام
قال المصنف كان القوم من بقي الايام لا ياكل الى ان يضعف قوته وفيهم من يتناول كل يوم الشيء
السير الذي لا يقدر المدفروى لنا عن سهل بن عبد الله انه في بدايته

ترجمہ جعفر نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ اُن سے علی بن حسین کہنے لگے اے بیٹا اگر قضاے حاجت کے لئے میں دوسرا کپڑا
مقرر کر لیتا تو بہتر تھا میں دیکھتا ہوں کہ کمیاں بغاست ہنٹھتی ہیں پھر اگر مجھ پر ہنٹھتی ہیں ماوی کہتے ہیں کہ پھر دوبارہ جو
میں علی کے پاس گیا تو کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس صرف ایک ہی کپڑا تھا جس میں نماز
وضو ادا کیا کرتے تھے **فصل مصنف** نے کہا صوفیہ میں ایسے بھی ہیں جن کے پاس فقط ایک جوڑا کپڑا ہوتا ہے یہ بات اچھی ہے
مگر جب جمعہ اور عید کے لیے دوسرا کپڑا لینا ممکن ہو تو عمدہ اور بہتر ہے یوسف بن عبد اللہ بن سلام کہتے ہیں کہ میرے باپ نے
بیان کیا ایک بار جمعہ کے دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سنایا اسمین فرمایا کہ اگر تم کاروبار کے کپڑوں کے سوا کوئی کپڑا
جمعہ کے لئے خرید لیا کرو تو کیا ہرج ہے **لو** میری رہ سے روایت ہے کہ محمد بن عمرو کہتے ہیں کہ کچھ حصہ اس حدیث کا مجھ سے محمد بن
عبد الرحمن نے بھی بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قیمتی چادر اور عمار کی بی بی ہونی ازار تھی آپ یہ دو کپڑے
جمعہ اور عید کے دن پہنا کرتے تھے پھر تہ کے رکھ دیئے جاتے تھے دکھانے پینے کے بائے میں صوفیہ پر تلبیس
ابلیس کا بیان (مصنف نے کہا متقدمین صوفیہ کو اس امر کی نسبت فریب دینے میں شیطان نے بہت مبالغہ کیا کہ کھانا
سخت اور کم کھائیں اور ٹھنڈا پانی پینے سے اُن کو باز رکھا جب متاخرین کی باری آئی تو شیطان کو آرام مل گیا اور اُن کی خوش
عیشی اور بیاد خوری دیکھ کر تعجب میں پڑ گیا (متقدمین صوفیہ کے افعال کا کسی قدر بیان) **مصنف** نے کہا متقدمین بعض ایسے
تھے جو کوئی کئی دن تک بغیر کھانے کے گزار دیتے تھے جب بالکل طاقت نہ رہتی تھی تو کچھ کھا لیا کرتے تھے اور بعض ایسے تھے کہ ہر روز
توڑا کھا لیتے تھے جس سے بدن قائم نہیں رہتا تھا **سہل بن عبد اللہ** کی نہایت میان کرتے ہیں کہ پنی ابتدائی حالت میں

فَوَافَا نَسَا فَا تَبَعْتُ بَنِي مَجَافِرَ رَفِقَ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيَّ الْقَوْمَ فَقَالَ الشَّيْخُ مَنْ جِئْتُ مِنْكُمْ هَذِهِ الْجَنَابَةُ فَقَالَ الرَّجُلُ اَنَا وَجَدْتُ
قَشْرَ الْبَطِيخِ فَاطْلَعْتُهُ فَقَالَ كُنْ مَعَ جَنَاتِيكَ وَهَذَا الرِّفْقُ وَخَرَجَ مِنَ الْحُورِ وَمَعَهُ اصْحَابُهُ وَتَبَعَهُ الرَّجُلُ فَقَالَ لَهُ اَلَمْ
اقُلْ لَكَ كُنْ مَعَ جَنَاتِيكَ فَقَالَ الرَّجُلُ اَنَا تَابْتُ مَا جِئْتُ فَقَالَ الشَّيْخُ لَا كَلَامَ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَعَنْ بَنَانِ بْنِ مُحَمَّدٍ يَقُولُ
كُنْتُ بِمَكَّةَ مَجَاوِرًا وَرَأَيْتُ بِهَا اِبْرَاهِيمَ الْخَوَاصِمَ عَلَى اِيَامِهِ لَمْ يَفْتَحْ عَلَى شَيْءٍ وَكَانَ بِمَكَّةَ مَزِينٌ يُحِبُّ الْفُقَرَاءَ وَكَانَ مِنْ
اخْلَاقِهِ اِذَا لَجَأَ الْفَقِيرُ بِحُجْمٍ اشْتَرَاهُ لِحَاوِطِيْنَهُ فَاطْعَمَهُ فَقَصَدَتْهُ وَقُلْتُ اَرِيدُ اَنْ اَحْتَجِمَ فَاَرْسَلُ مِنْ يَشْتَرِي
لِحَمَاقِهِ بِاصْلَاحِهِ وَجَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلْتُ نَفْسِي تَقُولُ تَرِي كَيْفَ يَكُونُ فَرَاغُ الْقَدَرِ مَعَ فَرَاغِ الْحَاجَةِ ثُمَّ اسْتَيْقَظْتُ
قُلْتُ يَا نَفْسُ اِنَّمَا جِئْتَ تَحْتَجِمِينَ لِتَطْعَمِي بِمَا هَذَا اللَّهُ اِنْ ذُقْتَ مِنْ طَعَامِهِ شَيْئًا فَلِمَ اَفْرَغَ الضَّرْفَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ
اَنْتَ تَعْرِفُ الرَّسْمَ فَقُلْتُ ثُمَّ عَقِدَ فَنَسَكَتُ وَجِئْتُ اِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَلَمْ يَقْدِرْ لِي شَيْءٌ اَكَلُهُ فَلَمَّا كَانَ
مِنْ الْعَدِ بَقِيْتُ اِلَى الْاُخْرَى النَّهَارِ وَلَمْ يَتَّفِقْ اَيْضًا فَلَمَّا قَدِمْتُ لِمَصَلَاةِ الْعَصْرِ سَقَطْتُ وَغَشِيَ عَلَيَّ وَاجْتَمَعَ
نَاسٌ حِوَالِيَّ مَجْنُونٌ فَقَامَ اِبْرَاهِيمُ وَفَرَّقَ النَّاسَ وَجَلَسَ عِنْدِي حَتَّى شَمْتُ اَنْ تَاْكُلَ شَيْئًا

ترجمہ کسی آدمی نے اس شخص کو چھلکا کھاتے دیکھ لیا۔ کچھ کھانے کی چیز لے کر اس کے پیچھے پیچھے چلا۔ اور ان سب کے سامنے لاکر
وہ کھانا رکھ دیا شیخ ابو الحسن بولے تم میں سے کس نے یہ گناہ کیا۔ وہ شخص بولا کہ میں نے رستے میں ایک فروزہ کا چھلکا
پایا تھا۔ اس کو کھالیا۔ یہ شکر شیخ نے کہا کہ جا اپنے گناہ کے ساتھ رہ۔ اور یہ کھانا سنبھال یہ لہکر حرم سے منع اپنے
اصحاب کے چل کھڑے ہوئے وہ شخص بھی پیچھے ہو لیا شیخ اس سے بولے کیا میں نے تجھ سے نہیں کہا کہ اپنے گناہ کے ساتھ
رہ اس نے کہا جو کچھ ہوا میں اس سے توبہ کرتا ہوں شیخ نے کہا توبہ کے بعد تو کچھ کلام ہی نہیں بنان بن محمد کہتے ہیں کہ
میں مکہ میں مجاور تھا۔ وہیں میں نے ابراہیم خواص کو دیکھا ایک بار جھک کر کوئی دن گذر گئے کہ کہیں سے کچھ نہ آیا کہ میں ایک حجام تھا
جو فقیروں سے محبت رکھتا تھا۔ اور اس کی عادت تھی کہ جب کوئی فقیر اس کے پاس پہنچنا لگوانے کے لیے جاتا تو اس کے واسطے
گوشت مول لیتا اور پکا کر اس کو کھلاتا۔ میں بھی اس حجام کے پاس گیا اور کہا کہ چھینا لگوانا چاہتا ہوں اس نے گوشت
خریدنے کے لیے کوئی بھجوا اور اس کے پکانے کا حکم دیا۔ میں چھینا لگوانے کو اس کے سامنے بیٹھا میرا نفس مجھے کہنے لگا کہ
بھلا کیا چھینوں سے فراغت پانے کے ساتھ گوشت کی مانند ہی بھی پک چکے گی اسی اثنائیں میں چونکا اور کہا اے نفس کیا
تو اسی واسطے جھک چھینا لگوانے کے لئے لایا ہے کہ کھانا کھلائے میں خدا تعالیٰ کے سامنے عہد کرتا ہوں کہ اس حجام کے کھانے سے
کچھ نہ چکوں گا غرض جب فراغت ہوئی میں اٹھ کر چلا حجام کہنے لگا سبحان اے تم تو میری رسم جلتے ہو میں بولا کہ میں نے
عہد کر لیا ہے اور قسم کھالی ہے وہ چپ بور یا میں مسجد حرام کی طرف گیا وہاں بھی جھک کر کچھ کھانے کی چیز نہ ملی جب دوسرا دن ہوا تو
دن بھر گذر گیا شام تک میں نے کچھ نہ پایا جس وقت میں عصر کی نماز پڑھنے کو کھڑا ہوا تو گر پڑا اور جھک کر غش آگیا لوگ میرے گرد جمع
ہوئے اور سچو کہ میں دہوانہ ہوں ابراہیم خواص آئے اور لوگوں کو ہٹا کر میرے پاس بیٹھے اور باتیں کرنے لگے پھر مجھے بوجھا کر تم کہہ

قال نعم قال وكيف قال سهل قسمت عقلي ومعتق قوتي على سبعة اجزاء فارتكز حتى يذهب منها ستة اجزاء ويبقى جزء واحد فاخت ان يذهب لك الجزء ويتلف معه نفسه خفت ان اكون قلا وقتلها عليها وقتلتها دفعت اليها من البلغة ما يرا الستة الاجزاء وعن ابي عبد الله نزل من ذلك من ذاربعين سنة ما اطعمت طعاما الا في وقت ما احل الله له الميتة وعن عيسى بن ادم بن ايزيد قال جاء رجل الي ابي ايزيد فقال اريد اجلس في مسجد الله انت فيه قال لا تطيق ذلك فقال ان رايت ان توسع في ذلك فاجن له فجلس لا يطعم فصبو فلما كان في اليوم الثاني قال له يا اوستا اريد القوت قال يا نخلام القوت عندنا لله يا استاذ اريد شيئا يقيم جسمي طاعة الله عز وجل فقال يا نخلام ان الاجسام لا يقيم الا بالله وعن ابراهيم الخواص يقول حدثني اخي ان كان يصحب ابا تراب نظر الى الصوفى مديدا الى قشر البطيخ وقد كان طوعا ثلثة ايام فقال له ثم ايدك الى قشر البطيخ انت لا يصلح لك التصوف ازم السوق وعن ابي القاسم القيرقلى لم يقول سمعت بعض اصحابنا يقول اقام ابو الحسن النصبى بالحرم اياما مع اصحاب له سبعة لم ياكلوا خبز بعض اصحابه لينتظر ذى قشر البطيخ فاخذ فاكله

ترجمہ جواب دیا ان وہ بولے کہ کوئی نہ سہل نے کہا میں اپنی عقل اور معرفت اور قوت کے سات ٹکڑے کئے ہیں ان کو ویسے ہی چھوڑ دیتا ہوں حتیٰ کہ ان میں سے چھ ٹکڑے زائل ہو جاتے ہیں۔ اور ایک باقی رہتا ہے پھر میں دڑتا ہوں کہ کہیں یہ ایک ٹکڑا بھی جاتا نہ رہے اور اس کے ساتھ میری جان تلف ہو جاوے۔ مجھ کو خوف ہوتا ہے کہ میں اپنے نفس کو تباہ کروں اور اس کا قاتل ٹھہروں لہذا اس کو بقدر رسد اس قدر کھانا پہنچا دیتا ہوں جس سے وہ چھ کے چھ ٹکڑے پھر لوٹ آتے ہیں ابو عبد اللہ بن مویذ کہتے ہیں چالیس برس ہوئے کہ میں اپنے نفس کو فقط ایسے وقت میں کھانا دیتا ہوں جس حالت میں اس کے لئے خدا تعالیٰ نے مردار کو حلال کر دیا، عیسے بن آدم نے کہا ایک آدمی ابو یزید کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ جس مسجد میں آپ ہیں میں بھی اسی جگہ بیٹھا چاہتا ہوں۔ ابو یزید بولے کہ تم میں اس کی طاقت نہیں اس نے کہا مہربانی فرما کر مجھ کو اجازت دیدیجئے تو بہتر ہے ابو یزید نے اجازت دیدی وہ شخص ایک دن تک بغیر کچھ کھائے بیٹھا رہا اور صبر کیا جب دوسرا دن ہوا تو ابو یزید سے بولا کہ اے استاد مجھ کو کھانا چاہئے ابو یزید نے کمالے صاحبزادے ہمارے یہاں کالکھانا تو ذکر الہی ہے وہ کہنے لگا اے استاد مجھ کو کچھ ایسی چیز چاہیے جس سے میرا جسم خدا کی عبادت میں قائم رہے جو بیکار اے صاحبزادہ اجسام تو مامہ تعالیٰ کے ساتھ قائم رہتے ہیں ابراہیم خواص کہتے ہیں کہ مجھ سے میوہ کیلک بھائی نے جو ابو تراب کی صحبت میں رہتا تھا بیان کیا کہ ابو تراب نے ایک صوفی کو دیکھا کہ اپنا ماتہ فروزہ کے چھلکے کی طرف بڑایا اور وہ صوفی تین دن کا بھوکھا ابو تراب نے اس سے کہا تو اپنا ماتہ فروزہ کے چھلکے کی طرف بڑاتا ہے تو تصوف کے لائق نہیں میں بازار میں راکر ابو القاسم قیرقانی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک اپنے ہم صحبت سے سنا کہ تھا کہ ابو الحسن نعیمی اپنے اصحاب کے ساتھ ایک ہفتہ بغیر کچھ کھائے مگر میں نے ان کے اصحاب میں سے ایک شخص طہارت کی غرض سے باہر چلا رہا تھا میں نے غریبہ کو چھلکا دیا اس کو اٹھا کر لیا

الغزوہ
مدون

فانما قول الشيطان ان يحرقها وفيهم من يتبع من شرب الماء البارد فيشرب الحار وفيهم من لا يميل
ماء لادن مد فون في الارض فيصير حارا وفيهم من كان يتعاضده بترك المائدة وعن ابى زيد يقول ما اكلت
شيئا ما ياكله بنو ادم اربعين سنة قال واسهل ما لاقت نفسه من ان سالتها امر من الاموات
فحمت لا تشرب الماء سنة فاشرب سنة وحكى ابو حامد الغزالي يزيده انه قال اجعت نفسي الى الله تعالى فحججت
فعمت عليها ان لا اشرب الماء سنة ولا اذوق النوم سنة فوفيت لي بذلك **فصل قال المصنف** وقد
ابوطالب المكي للقوم ترتيبا في المطام فقال استحب للمريد ان لا يزيد على رغبين في يوم وليلة قال
ومن الناس من كان يعمل في الاوقات فيقلها وكان بعضهم يزين قوته بكرة من كرب الخ وهو تخف كل يوم
قليلا فينقص من قوته بمقدار ذلك قال **ومنهم** من كان يعمل في الاوقات فياكل كل يوم ثم يتدبر
يومين وثلاثة قال والجوع ينقص دم الفؤاد فيبيضه وفيياضه نور ويزيد شحم الفؤاد في ذوبانه
رقته وزنه مفتاح المكاشفة **قال المصنف** وقد صنف له امر ابو عبد الله محمد بن
على الترمذی کتابا باسم رياضة النفوس قال فيه

ترجمہ کیونکہ اسی کی وجہ سے شیطان کو رگون میں دوڑنے کی قوت حاصل ہوتی ہے اور بعض ایسے تھے کہ ٹھنڈا پانی پینے سے باز
رہتے تھے اور گرم پیتے تھے بعض ایسے ہوئے ہیں کہ پانی کو ایک ٹکڑے میں بھر کر زمین میں گاڑ دیتے تھے جس سے گرم ہو جاتا تھا اور
بعض ایسے گذرے ہیں کہ اپنے نفس کو سرد دیتے کے لئے کمانے کی چیزیں چھوڑ دیتے تھے ابو یزید کہتے ہیں کہ بنی آدم جو کچھ کھاتے
ہیں اُس میں سے چالیس برس تک مینے کچھ نہیں کھایا اور بہت آسان برتاؤ جو مینے اپنے نفس سے کیا ہوتا ہے کہ ایک بار مینے اُس
سے ایک کام کرنے کو کہا اُس نے انکار کیا مینے قسم کھائی کہ سال بھر تک پانی نہ پونگا لہذا ایک برس تک پانی نہیں پیا ابو حامد
غزالی نے نقل کیا ہے کہ ابو یزید نے کہا مینے اپنے نفس کو خدا کی طرف بلایا وہ کچھ کسمایا اس بات پر مینے عہد کیا کہ سال بھر تک نہ پانی نہ پونگا
نہ سوونگا مین نے اس عہد کو پورا کیا **فصل مصنف** کہا ابو طالب مکی نے صوفیہ کے لئے کھانا کھانے میں کچھ ترقیب مقرر کی ہے اور
کہا ہے مہر کے لئے مستحب کہ دن اور رات میں دوروی سے زیادہ نہ کھائے ابو طالب کہتے ہیں کہ بعض لوگ ایسے گذرے ہیں جو
تدبیر نکال کر اپنی خوراک کم کر دیتے تھے بعض ایسے تھے کہ کھجور کی بڑے کر اُس سے اپنی خوراک تولتے تھے وہ بڑے روز تہوڑی تہوڑی سوکھ
کر کھلی ہوتی رہتی تھی اسی قدر خوراک کم ہو جاتی تھی بعض یہ تدبیر نکالتے تھے کہ ہر روز کھاتے رہتے تھے پھر تدریجاً دوسرے دن اسی طرح
تیسرے دن کھانے لگے ابو طالب کہتے ہیں کہ بھوک سے دل کا خون کم ہو کر سفید ہو جاتا ہے اس کے سفید ہوجانے میں نور الہی
ہے اور بھوک سے دل کی چربی گھل جاتی ہے اُس کے پگھلنے سے دل رقیق ہو جاتا ہے اور دل کا رقیق ہونا کشف کی کنھی ہے۔
مصنف نے کہا کہ صوفیہ کے لئے ابو عبد اللہ محمد بن علی ترمذی نے ایک کتاب تصنیف کی
کی ہے جس کا نام ریاضۃ النفوس رکھا ہے اس کتاب میں وہ لکھتے ہیں +

فقلت قرب الیل فقال احسنتر یا مبتدئ ان ثبتوا علی هذا فقلوا ثم قاموا فلبسوا عشاء الاخرة
 اذا هو قد جاء فی ومعه قصعة فیها عدس ورغیفان ودورق ماء فوضعه بین یدئ وقال کل فاکلت
 الرغیفین والعدس فقال فیك فضل تا کل شیئا اخر قلت نعم ففخه وجاء بقصعة عدس ورغیفان
 فا کلتهما وقلت قد اکتفیت فا ضطجعت فماقت لیلئ وغت الی الصباح ما طفت ولا صلیت
 وعن علی الروباری یقول اذا قال الصائم بعد خمسة ايام انا جائع فالزموه بالسق وأمروه بالکسب **عن**
 احمد الصغیر یقول امرنی ابو عبد الله بن خنیف ان اقدم الیه کل لیلۃ عشر حبات زبد لا فطارة
 فاشفقت علیہ لیلۃ فخلعت خمسة عشر حبة ففطر الی وقال من امرک بهذا واکل عشر حبات وترك الباقی **عن**
 ابو عبد الله بن خنیف یقول کنت ابتداءً بقیت اربعین شهرا افطر کل لیلۃ بکف یا قلا فمضیت یوماً فافتصدت
 فخرج من غیر شیء ما لکم وغشی علی فتخیر الفضا وقال ما رأیت جسد لادم فی الايام هذا **فصل قال المصنف قد**
فیهم قوما لا یأکلون اللحم حتی لا یضیعوا کل درهم من اللحم یقلع القلب اربعین صباحاً وکان فیهم من یعتنع الطیب کما هو المخرج بما ورد
عائشة رضی الله عنہا قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم احرموا انفسکم طیب الطعام

ترجمہ میں کہ اب تو رات بھی قریب ہے یہ سن کر بولے کہ مبتدئ تم پر سافرن ہے اسی حالت پر ثبات قدم رہو نجات پاؤ گے پھر ابو الحسن
 اٹھ کھڑے ہوئے جب ہم عشا کی نماز پڑھ چکے تو میرے پاس آئے اور اپنے ساتھ ایک مسور کی دال کاپیالا اور دو روٹیاں اور ایک
 پانی کا گنورالے اور میرے آگے رکھ دیوے کہ کھاؤ میں نے وہ دو نوٹن روٹیاں اور مسور کی دال کھالی پھر پوچھا کہ ابھی کچھ بھوک لگے
 ہو اور کھاؤ گے میں نے کہا ہاں وہ ایک دال کاپیالا اور دو روٹیاں پھر لانے میں نے ان کو بھی کھالیا اور ان سے کہا کہ بس اب پیٹ بھر گیا
 کھانا لگا کر میں لیٹ رہا اس رات برابر صبح تک سوتا رہا نہ میں نے نماز پڑھی اور نہ طواف کیا علی رو دو باری کا قول ہے کہ اگر صوفی
 پہنچ دن کے بعد کہے میں بھوکا ہوں تو اس سے کہو کہ بازار میں راکرے اور کوئی کسب کرے احمد صغیر کہتے ہیں ابو عبد الله بن
 خنیف نے مجھ کو حکم دیا کہ ہر روز رات کو دس دانہ انگورو کے روزہ افطار کرنے کے لئے ان کے پاس لے جایا کروں ایک روز مجھ
 کو ان پر ترس آیا اور پندہ دانہ لے گیا انہوں نے میری طرف دیکھا اور کہا تم کو یہ حکم کس نے دیا ہے یہ کہہ کر وہی دس دانہ کھائے
 اور باقی چھوڑ دیے ابو عبد الله بن خنیف کہتے ہیں جب بن ہندی تھا چالیس مہینے اس طرح گزارا کہ ہر رات ایک مٹھی
 ساگ پر افطار کیا کرتا تھا۔ ایک روز میں نے فصد کھلوائی میری رگ میں سے مار لہم کے مشابہ کچھ پانی نکلا اور مجھ کو غش گیا فساد کو
 حیرت ہوئی اور کہنے لگا کہ میں اس شخص کے سوا کوئی بدن ایسا نہیں دیکھا جس میں خون نہ ہو **فصل مصنف نے** کہا صوفیہ میں
 ایسے بھی گذرے ہیں جو گوشت نہ کھاتے تھے حتی کہ ان میں سے بعض کا منقولہ ہے ایک درم کی برابر گوشت کھانے سے چالیس روز
 تک دل سخت رہتا ہے اور بعض ایسے ہوئے ہیں جو ہر ایک عمدہ کھانے سے باز رہتے تھے اور اس حدیث سے محبت پڑتے تھے
 کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے نفوس کو عمدہ کھانے سے مبرا رہو رکھو

الشرع

محدود

فانه جمل محض لا نه ليس بين اليقين والعلم تضاد انما اليقين على مراتب العلم واليقين ترك ما يحتاج اليه النفس
 من المطعم والمشرب وانما اشار بالعلم الى امر الشارع واشار باليقين الى قوة الصبر وهذه التخليط قبيح وهو لا عرف
 شد دوا فيما ابتدوا وكانوا اكثر ليش في تشددهم حتى صوابا لخص فخذوا الاصل وشد دوا في الفرع و
قول الاخر صلحك مدقوق لست تفهم من اقبح الاشياء وكيف يقال عن من استعمل ما اير له لست تفهم و
 اما سويق الشيعه فانه يورث القلب **وقول** الاخر الزبد والعسل اسراف قول مردود لان الاسراف منع
 شها وهذا ما دون منه **وقد صح** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يأكل العشاء بالروط وكان
 يحب الحلو والعسل واما ما دونها عن سهل انه قال قسمت قوتي وعقلي سبعة اجزاء ففعلت بثلثها به وثلثها
 لم بامر الشرع بثلثها وهو التحريم اقرب لانظم للنفس ترك لحقتها وكذلك قولك لاذ قايما اكلت لاذقت ان يباح للميتة فانه
 فانه فعل برأيه المرزوق **وقول** ابو يزيد انفق عذابه كذا ريك ثابا البذل قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الطعاج ان اهل
 في الدنيا يحتاجون الى الطعاج واما النقيج من اخذ قشر البخيرة الجوع الطويل فلا وجه والد طوى ثلثا لم يسلم من لعم الشرع
 ترجمه ياتين محض ايك جمالت ہے کہ نہ یقین اور علم میں باہم مخالفت نہیں علم کا اعلیٰ مرتبہ یقین ہے۔ یہ کوئی یقین اور علم میں
 داخل ہے۔ کہ وہ کھانا اور پینا جس کی نفس کو ضرورت ہے ترک کر دے۔ جدا دے دراصل علم کا اشارہ تو امر شرعی کی جانب
 رکھا ہے۔ اور یقین کا اشارہ قوت صبر کی طرف ہے حالانکہ یہ نہایت قبیح تخلیط ہے۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے بعثتیں نکالیں
 اور تشدد کیا۔ یہ لوگ اپنے تشدد میں قریش کے مانند ہیں حتیٰ کہ قریش کا نام تشدد کی وجہ سے خسر گیا تھا۔ یعنی دین کے باجے میں
 سختی کرنے والے اسی واسطے قریش کا یہ حال تھا کہ صل کا تو انکار کر بیٹھے اور فرع میں تشدد کیا ذوالنون کا یہ قول کہ تمہارا نمک
 پسا ہوا ہے تم کو نجات نہ ملے گی۔ نہایت ہی قبیح بات ہے۔ بھلا جو شخص مباح شے کو استعمال میں لائے اس کو کیونکہ کہہ سکتے
 ہیں۔ کہ تم نجات نہ ملے گی۔ اور جو کاستو کھانے سے قریح کا عارضہ ہو جاتا ہے ابو سیلان کا یہ قول کہ کہیں اور شہد طار کھانا اسراف
 میں درج ہے۔ رد کیا ہوا مقولہ ہے۔ کیونکہ اسراف شرعی طور پر ممنوع ہے۔ اور مسک اور شہد کھانے کی شریعت میں
 اجازت ہے حدیث صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکڑی کو کھچو ارے سے ملا کھاتے تھے اور شیرینی اور شہد پسند
 فرماتے تھے سہل کی نسبت جو ہم نے بیان کیا کہ وہ کہتے ہیں میں نے اپنی عقل اور قوت کے ساتھ ٹکڑے کئے ہیں یہ فعل مذموم ہے
 قابل تعریف نہیں شریعت نے ایسی حرکت کی اجازت نہیں دی اور قریب قریب حرام ہونے کے ہے کیونکہ اس میں نفس کی تحفہ
 اور اس پر ظلم کرنا ہے علیٰ ہذا القیاس اس شخص کا مقولہ جو یوں کہتا ہے کہ میں اس وقت کھاتا ہوں جب سردار میرے لئے مباح ہو جاتا
 ہے اس شخص نے اپنی پہچان سے جو عمل کیا۔ اور باوجود حلال ہونے کے نفس کو تکلیف دی ابو یزید کا یہ قول کہ سادہ روزی
 تو ذکر آئی ہے کلام ریک ہے کیونکہ بدن کلام در کمال کی حاجت یہ ہے حتیٰ کہ ذرخمی بھی دوزخ میں کہانی کے حاتمہ ہوں گے ابو قریب
 اس صوفی کو غرور کا چہرہ کھالینے پر ملاست کرنا بلا وجہ ہے اور وہ صوفی بھی جو زمین دن تک بھوکا رہا فرع کی ملاست نہیں کچھ سکتا

فینبغی للبغی في هذا الامران يصوم شهرين متتابعين توبة من الله ثم يفطر فيطعم اليسيرة ياكل كسرة كسرة
 ويقطع الادم والفواكه واللذة ويجالس السة الاخران والظفر في الكتب وهذه كلها افرح النفس فقمع النفس
 لذتها حتى عما قال المصنف وقد اخرج لهم بعض المتأخرين الاربعينية يبتقى حدهم اربعين يوماً لا يأكل
 ولكنه يشرب البرقيات وياكل الفواكه الكثيرة اللذيذة فهذا نبذة من ذكر افعا لهم مطاعهم
 يدل مذکورها على مقفلا فصل في بيان لبيل بليل عليهم هذه الافعال وايضا خطا فيهم
 قال المصنف اما ما نقل عن سهل ففعل لا يجوز لانه حمل على النفس تطيق ثمران الله عز وجل اكرم الادميدين
 بالحنطة وجعل تشورها لهم فلابطع فراحه البها ثم في اكل التبن وای غداء للتبن ومثلا هذه الاشياء
 اشهر من ان يحتاج الى رد وقد حكى ابو حامد عن سهل انه كان يروا ن صلوة الجائع الداقد اضغقه الجوع
 قاعدا افضل من صلوة قائما اذ اقواه الاجل قال المصنف وهذا خطأ بلا اذا انتقم على التقيام كان اكله عبادة لانه يحين على
 العبادة اذا تجوع الى ان يصلي قائما فقد تسببا في ترك الفريضة فلم يحزله ولو كان المتناول ميتة ما جاز هذا وكيف وهو حلال ثم
 اى تمكينة في هذا الجوع المعطل ادوات العجاة واما قول المحدث انا انظر اياي الخيل العلم اما ليستين

ترجمہ کہ جلدی صوفی کو چاہئے کہ توبہ کے طور پر دو مہینے پئے دہے روزے رکھے پھر افطار کرے تو تھوڑا کھا نا کھائے۔ اور روزہ روزا
 تھمے اور ترکامی کو بالکل چھوڑ دے اور میوے اور لذت کی چیزیں اور بھائیوں میں بیٹھنا اٹھنا اور کتابوں کا مطالعہ ترک کر دے
 یہ سب چیزیں نفس کو خوش کرنے والی ہیں اور نفس کا اس کی لذت سے باز رہنا اسکو غم سے بھر دیتا ہے مصنف نے کہا بعض فرین
 نے صوفی کے لیے چلہ نکالا ہے چالیس روز تک ایک آدمی روئی نہیں کھاتا لیکن عمدہ عریات پیتا ہے۔ اور بہت لذیذ میوے کھاتا
 الغرض یہ تھوڑا سا بیان کہانے کے بعد میں صوفیہ کی زیادتی کرنے کا تھا اور اس قدر مذکور شدہ باقی غیر مذکور پر دلالت کر سکتا ہے
 فصل (اس باب کے افعال مذکورہ کی بابت صوفیہ کو شیطان نے فریب دیا اور اس باغ میں صوفیہ کی خطا کا اظہار) مصنف نے
 کہا سهل بن عبد الله کی نسبت جو کچھ نقل کیا گیا۔ وہ ایک ناجائز فعل ہے کیونکہ اس میں نفس کو تکلیف والا لایطاق دینا ہوا علاوہ ازیں
 اس قدر وجل نے آدمیوں کو گیموں کرامت فرمائی اور اس کو چمکا ان کے پار پاؤں کے لئے مقرر کیا خود بھوسہ کھانا اور چوپاؤں کو
 زحمت میں ڈالنا زبانہیں اور بھوسہ کو نسی غذا کی جیسے ہے ایسی چیزیں اس قدر مشہور ہیں جن کی تردید کی ضرورت نہیں ہے
 ابو حامد نے نقل کیا کہ سهل روایت کرتے ہیں جو بھوکا آدمی بھوک کے لئے ناپاقت ہو کر بیٹھ کر نماز پڑھے وہ افضل ہے اس
 کہ کھانے سے قوت پا کر کھڑا ہو کر نماز ادا کرے مصنف نے کہیہ قول محض خطا ہے بلکہ سچ تو یوں ہے کہ جب کھڑے ہونے کی
 قوت ملی تو وہ کھانا بھی عبادت میں داخل ہوا۔ کیونکہ اس نے عبادت کے لئے اعانت کی اور جب اس قدر بھوکا رہا کہ بیٹھ کر نماز
 پڑھنا کا تو وہ خود اپنے لئے ترک کرنے انص کا سبب بن لہذا بھوکا رہنا جائز نہیں ہے اگر کھانا درہوتا تو یہ حرکت جائز تھی لیکن جب کھانا حلال تھا
 اور کھانا جائز ہو سکتی ہے علاوہ انیس اس بھوک میں کوئی قربت ہے جو عبادت کو اور اس کے لئے کھانا کو جائزہ قول مذکور ہو اگرچہ میں علم غالب ہوتا ہے

والبرودة واليبوسة والرطوبة وجعل صحتها متعاضدة على تعادل الاخلاط الدم والبلغم والمرة
 الصفراء والمرارة السوداء فتارة تزيد بعض الاخلاط فيميل الى ما ينقصه مثل ان تزيد الصفراء
 فتميل الطبع الى الحموضة او ينقص البلغم فتميل النفس الى المرطوبات فقد ركب في الطبع الميل الى ما
 فاذا ما لت النفس الى ما يصلحها فمنعت فقد قبلت حكمة البارئ سبحانه وتعالى بردها ثريوت ^{ذلك}
 في البدن وكان هذا الفعل مخالفا للشرع والعقل ومعلوم ان البدن مطية الادنى وصلى لم يرتق بالمطية لم يبلغ
 واتما قلت علوم هؤلاء نتكلموا بآثارهم الفاسدة فان اسندوا فالى حديث ضعيف او موضوع او يكون فهمهم منه ^{منا}
 ولقد عجت لاني حامد الفقيه كيف نزل مع القوم من رتبة الفقه الى هذا اهلهم حتى انه قال لا ينبغي للمريد ^{المرشد}
 نفسه الجاهل ان ياكل دجاجة مع نفسه شويت فتعز عليه ^{المصنف} وهذا قبيح للغاية فان ادم شهوة الطعاف في الاكل اذ اكلوا من
 الحرام وليس في الصحيح ان رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} طاع نساء غسل على هذه واحدة او ليس في الصحيح ان عليا ^{عليه السلام} اكل القثاء
 بالوطب وهاتان شهيوتان او **مَا أَكَلَ عُنْدَ ابْنِ الْهَيْثَمِ بْنِ التَّبَّانِ خُذًا وَشَوَاءً وَبَسْرًا وَشَرَبَ مَاءً مَبْدُودًا**

ترجمہ برودت و رطوبت و یبوست پر بنایا ہے اور اُس کی صحت کو چاروں خلط یعنی خون و بلغم و سودا و صفرا کے اعتدال
 پر موقوف رکھا ہے تو کبھی کوئی خلط زیادہ ہو جاتا ہے لہذا طبیعت اُس چیز کی رغبت کرتی ہے جو اُس کو کم کرے مثلاً صفرا
 بڑھ جاتا ہے تو طبیعت تشرشی کی طرف مائل ہوتی ہے یا بلغم کم ہو جاتا ہے تو طبیعت کو تری چیزوں کی رغبت ہوتی ہے غرض طبیعت
 میں اُس چیز کی خواہش قدرتی طور پر رکھی گئی ہے جو اُس کے موافق ہو۔ جب نفس ایسی چیز کی خواہش کرے جس میں اُس کی صلاح
 ہو۔ اور باز رکھا جائے تو گویا اللہ تعالیٰ کی حکمت کو رد کرنا چاہا۔ علاوہ ازیں بدن پر بھی اس کا اثر پڑے گا اور یہ فعل شرع و عقل کے
 خلاف ہوا۔ یہ بات معلوم ہے کہ بدن انسان کے لئے ایک سواری ہے جب سواری کے ساتھ نرم برتاؤ نہ کیا جائے گا تو منزل پر
 نہیں پہنچ سکتے افسوس کہ ان لوگوں کا علم کہ لہذا اپنی ناکارہ رایوں سے گفتگو نہیں کیں اگر کبھی سندا لیتے ہیں تو کوئی ضیف
 یا موضوع حدیث پیش کرتے ہیں یا اس میں اُن کی سمجھ رومی اور خراب ہوتی ہے مجھ کو تو ابوجاہد پر تعجب آتا ہے کہ صوفیوں کے ساتھ
 فقہ کے زبہ سے اتر کر ان کا مذہب اختیار کر لیا حتی کہ وہ کہتے ہیں جب عید کا نفس جماع کی خواہش کرے تو اسکو نہ چاہئے کہ کھانا
 کھا کر اُس کو طاق پہنچائے اور جماع کرے جس سے یہ لازم آئے کہ نفس کی دوزخا ہشیں پوری کیں اور نفس اُس پر غالب آجائے۔
 مصنف نے کہا یہ قول نہایت قبیح ہے کیونکہ سالن بھی کھانے سے زیادہ ایک خواہش ہے۔ لہذا آدمی کو چاہئے کہ سالن
 بھی نہ کھائے۔ اور پانی بھی ایک دوسری خواہش ہے بھلا کیا صحیح حدیث میں نہیں آیا کہ رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم}
 ایک فصل سے تمام ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے پھر آپ نے ایک ہی خواہش پر اقتصار کیا کہ میں نہ فرمایا بھلا کیا
 صحیحین میں یہ حدیث نہیں کہ رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} لکڑی کو چھوڑے سے ملا کر کیا کرتے تھے یہ بھی دوزخا ہشیں ہیں۔
 بھلا کیا رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے ابو الہیثم بن تہان کے یہاں روٹی اور بھنا ہوا گوشت اور گندہ ^{کھانا} کھا کر نہیں کھائے اور نہ پانی

وكذلك الله عاهد ان لا ياكل حين احتجم حتى وقع في الضعف فانه فعل ما لا يحل له وقول ابراهيم احسنتم
 يا مبتدئين خطا ايضا فانه كان ينبغي ان يلزمه بالفطر ولو كان في رمضان اذ من له ايام لم ياكل وقد احتجم
 غشه عليه يجوز له ان يصوم وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصابه جحش رمضان فلم يفطر فمات دخل النار
 قال المصنف قلت كل رجاله ثقات وعن عبد الرحمن بن يونس فذكره وقال من اصابه جحش رمضان فلم يفطر فمات دخل النار
 قال المصنف واما تقليل بن حنيفة فعل قبيح لا يستحسن واما ما رواه البخاري عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 العالم المتكبر لا يعلو قرا معظم فكيف يفطر جاهل به واما كونهم لا ياكلون اللحم فهذا مذهب الذين لا يرون ذبح الحولين
 والله اعلم مما علم الا بدان فاباح اللحم لتعنتها فاكل اللحم بهذا القصة وترك يصفها وليس للخلق وقد كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ياكل اللحم ويحب لذرار من الشاة ودخل يوما فقدم اليه طعام من طعام البيت فقال اسم اذ لكم
 بسم الله تغفروا كان الحسن البصري يشتر كرم لحما وعلى هذا اكار السلف لان يكون فيهم فقير فيبعد عنه
 لاجل الفقر ولما من منع نفسه الشهوة فان هذا اطلاق لا يصلح لانه لا بد من الاكل على الحرارة
 ترجمه بنان بن محمد نے جو حجامت کے وقت ہوا کیا کچھ نہ کھاؤ گا حتی کہ ضعف طاری ہو گیا ایک ناجائز فعل کا ارتکاب کیا پھر ان
 سے ابراہیم خواص کا یہ کہنا کہ اسے مبتدیانہ پران میں ہے محض خطا ہے کیونکہ ان کو چاہئے تھا کہ ضرور روزہ افطار کراتے۔ خواہ رمضان ہی
 میں ایسا کیوں نہ ہوتا۔ کہ کسی دن بغیر کھانے کے گزر جاتے اور جو شخص بچھنا لگائے۔ اور اسکو عیش آجائے اس کو روزہ رکھنا جائز بھی
 نہیں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو رمضان شریف میں تکلیف پہنچے اور وہ پھر بھی
 افطار نہ کرے اور روزے تو روزہ میں داخل ہوگا مصنف نے کہا اس حدیث کے عام راوی ثقیف بن عبد الرحمن بن یونس سے مروی
 کہ انحضرت نے فرمایا جس کو رمضان شریف تکلیف پہنچے اور افطار نہ کرے وہ دوزخی ہے مصنف نے کہا ابن حنیف کا اسقدر
 نحورا کہ گردینا فعل قبیح وغیرہ مستحسن ہے ایسی حکایتوں کو ان لوگوں کی خبر بیان ظاہر کرنے کی غرض سے وہی شخص بیان کر گیا۔ جو
 اصل شریعت سے ناواقف ہے اور جو شخص علی ایات رکھتا ہے وہ تو بڑے آدمی کا قول سنکر بھی ہول نہیں کھاتا بھلا ایک
 جاہل کے رسمی غسل پر تو کیا اتفات کر گیا۔ باقی رہا ان لوگوں کا گوشت نہ کھانا۔ یہ مذہب برہمنوں کا ہے جن کے یہاں جاندار کا ذبح
 کرنا جائز نہیں اور اندھ بدن کی مصیبتیں خوب جانتے ہیں لہذا اس کو قوی رکھنے کے لئے گوشت کو مباح کر دیا پس گوشت کھانا طاعت
 بن جاتا ہے اور اس کا چھوڑ دینا کفر و مرتد ہے۔ اور بدعتی پیدا کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کھایا کرتے تھے اور بکر
 کے دست کا گوشت پسند فرماتے تھے مروی ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھربن شریف آئے آپ کے سینے جو کھربن کا تھا۔
 وہ کھانا کھدیا گیا۔ آپ فرمانے لگے کیا میں وہ تمہاری ہندیا نہیں دیکھی جو جوش مار رہی ہے جس بھری ہر روز گوشت خیر
 تھے سلف کا عموماً یہی قاعدہ تھا لیکن لگوئی ان میں نلوار و غلغلا ہو تا تو اس کے سبب گوشت نہیں کھا سکتا تھا۔
 اور جو شخص اپنے نفس کو اس کی ہوا ہشون سے باز رکھے تو مطلقاً یہ بات ٹھیک نہیں کیونکہ اللہ نے جب انسان کو حرارت

صلحتہا ولو سمع بقراط هذه القصة في قوله ثلث ثلث لدهش من هذه الحكمة لان الطعام والشراب يربعا
 ثلثا فيقارب ملئها فيبقى للنفس من الثلث قريب فهذا الحد الامم فان نقص منه قليلا لم يضر وان زاد
 النقصان اضعف القوة وضيق مجار الطعام **فصل قال المصنف** واعلم ان الصوفية انما يامرون بالتقليل
 اشياءهم ومبتدئتهم ومن اضل الاشياء على الشبان الجوع فان المشائخ يصبرون عليه والكهول ايضا فاما الشبان فلا يصبر
 على الجوع وسبب ذلك ان حرارة الشباب شديدة فلذلك يحرق هضمه ويكثر تحلله به فيحتاج الى كثرة الطعام كما
 يحتاج السراج الكبير الى زيادة زيت فاذا صار الشباب الجوع وثبتت في اول الشبق فنع لشوق نفسه فكان كمن جردت
 لحيطة ثم يمتدد المعلق بعدم الغذاء الى اخذ الفضول المحتملة فالبدن فتعذبه بالاخلال فيفسد اللحم والدهن
 هذا اصل عظيم يحتاج الى تأمل **فصل قال المصنف** فذكر العلماء التقليل انما يصفه البدن وعن احمد
 بن حنبل قال قال له عقبة بن مكرم هو لا الذين يأكلون قليلا ويقفلون من مطعمهم ما
 يجنب سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول فعل قوم هذا فقطعهم عن الغرض وعن اسحاق بن
 داود بن صبيح قال قلت لعبد الرحمن بن مهدي يا ابا سعيد ان يلدن اقوما من هؤلاء الصوفية

الغرض

ترجمہ شارع علیہ السلام کی اس تہائی تہائی کی تقسیم کو اگر بقراط بھی سن لیتا تو یہ حکمت دیکھ کر حیران رہ جاتا۔ کیونکہ کھانا اور پانی معدن
 جاکر کچھ لیتے ہیں اور اُس کے بھر دینے کے قریب ہو جاتے ہیں اور تہائی کے قریب سانس کے لئے رہ جاتا ہے یہ تقسیم نہایت
 اعتدال پر واقع ہوئی ہے اگر اس سے تھوڑا سا کم ہو جائے تو کچھ مضر نہیں اور اگر بہت ہی کمی کرے تو قوت میں ضعف آجائے گا۔
 اور کھانے کے منفذ تنگ ہو جائیں گے **فصل مصنف** نے کہا جانا چاہئے کہ صوفیہ فقط مبتدیوں اور جوانوں کو غذا کم کرنے کا
 حکم کرتے ہیں مگر کھانا جوانوں کے حق میں سب سے زیادہ ضرر رسان چیز بھوک ہے کیونکہ بدھے اور ادھیڑ آدمی تو بھوک پر صبر کر سکتے
 ہیں مگر جوان ہرگز صابر نہیں ہو سکتے اس کا سبب یہ ہے کہ جوانی کی حرارت بہت تیز ہوتی ہے لہذا ہضم غدہ ہوتا ہے اور بدن
 کی کشادگی زیادہ ہوتی ہے اور زیادہ کھانے کی ضرورت پڑتی ہے جس طرح بڑے عمر میں زیادہ تیل کی حاجت ہوتی ہے۔
 اس حالت میں جب کہ جوان آدمی بھوک پر صبر کریں گے اور آغاز ترقی میں اُس کو ثابت رکھیں گے تو اپنے نفس کی نشوونما
 کو روکنے کے اُن کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی دیواروں کی جڑ کھودنے لگے علاوہ ازیں معدہ جب نڈانہ پاریگا تو بدن میں
 جو فضولیات جمع ہیں اُن کے لینے کے لئے ہاتھ بٹائیگا۔ اور غلطوں کو اپنی ندانائے گا جس سے جسم اور ذہن خراب ہو جائے گا
 یہ بیان بہت بڑی اہمیت میں تامل کی ضرورت ہے **فصل مصنف** نے کہا اعلانے اُس کم خور کی کا ذکر کیا ہے جو بدن کو
 ضعیف کرے احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ اُن سے عقبہ بن مكرم نے کہا یہ لوگ جو کم کھاتے ہیں اور اپنی خوراک تھوڑی
 کرتے ہیں بھوکا چھاب نہیں معلوم ہوتا عبد الرحمن بن مہدی سے میں نے سنا ہے کہتے تھے کچھ لوگوں نے ایسا کیا تھا افراد
 ارض سے باز رکھے اسحاق بن داؤد بن صبیح نے کہا میں نے عبد الرحمن بن مہدی سے ذکر کیا کہ ابو سعید ہاشمیؓ نے ایک جماعت سے

قَالَ كَانَ الثَّوْرِيُّ يَأْكُلُ اللَّحْمَ وَالْعَبْرُ الْفَالُوجُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَصَلِّي أَوْ مَا تَغْلِقُ الْفَرَسُ الشَّعِيرَ وَالتَّبَقَ وَالْقَتَّ وَنَحْوَهُ
 الدَّامَةُ الْخَطَّةُ وَالْحَصْرُ وَهِيَ الْبَيْتُ نَاقَةٌ وَأَمَّا نَحْمُ بَعْضُ لَقْدَاءٍ عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ أَدَامِينَ عَلَى الدَّوَامِ لَعَلَّهَا يَتَّخِذُ ذَلِكَ
 فَيَجْعَلُ الْمَكْلَفَةَ وَأَمَّا يَجْتَنِبُ فَضُولَ الشَّهَوَاتِ وَالْحَدِيثَ الَّذِي اجْتَهَدَ بِهِ أَحَبُّهُمُ الْفَنَاءُ طَبِيعَتُهُمْ يَحْتَاجُ مَوْضِعَ عَمَلِهِ
 يَدَانِهِمُ الرَّأْيَ وَأَمَّا إِذَا اتَّصَرَ عَلَى خِلَاةِ الشَّعِيرِ وَالْمَلِكِ الْمَجْلُوشِ فَإِنَّهُ يَنْحَوِّزُ مَرَايَا لَانْ خِيَرَةَ الشَّعِيرِ بِأَسْرِ مَجْفُودِ الْمَلِكِ
 بِأَسْرِ قَابِضٍ بِضَرِّ الدَّمَاعِ وَالْبَصَرِ وَتَقْلِيلِ الْمَطْعَمِ يُوجِبُ تَنْشِيفَ الْمَعْدَةِ وَضَيْقَهَا وَقَدْ حَكِيَ يَوْهَنُ الْهَدَايَةِ عَنْ
 شَيْخِهِ عَبْدِ اللَّهِ الْهَوَافَةِ كَمَا يَأْكُلُ خَيْرًا بِلُطْفِ غَيْرِ أَدَامٍ وَكَانَ أَصْحَابُهُ يُسْأَلُونَ بِأَكْلِ شَيْءٍ مِمَّنْ لَدَهُ وَالْأَسْرُ
 فَلَا يَفْعَلُ قَالَ الْمَصْنِفُ وَهَذَا يُوَرِّثُ الْقَوْلَ الشَّدِيدَ وَاعْلَمْ أَنَّ الْمَذْمُومَ مِنَ الْأَكْلِ أَنَّهُ هُوَ الشَّبَعُ وَاحِدٌ
 الْأَدْبُغُ الْمَطْعَمُ أَدَبُ الشَّارِعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ الْمَقْدَامَ بْنَ مَعْلُكٍ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مَلَأَ أَدَمَ دَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنٍ حَسْبُ
 ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتٍ يَقَعْنَ صُلْبَهُ فَإِنْ كَانَ لَحَالَةً فَتَلَتْ طَعَامٌ وَتَلَتْ شَرَابٌ ثَلَاثُ
 لُفْسَةٍ قَالَ الْمَصْنِفُ فَلْتِ فَقَدْ أَمَرَ الشَّرْعُ بِهَا يَقْبَلُ النَّفْسُ حِفْظًا لَهَا وَسَعْيًا فِي

ترجمہ۔ ثوری گوشت اور انگور اور زعفران کھایا کرتے تھے۔ پھر اٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔ بھلا کیا گھوڑے کو جو اور بھوسہ اور روٹی کے
 ٹکڑے نہیں کھلاتے اور گیہون چنے اونٹ کو نہیں دیتے۔ بدن بھی بننے لگا اونٹ کے بہت متقدمین نے ایک ساتھ ہمیشہ دو سال کھانے
 سے صرف اس لئے منع کیا ہے تاکہ عادت نہ پڑ جائے اور آخر کو تکلیف ہو اور فقط فضول خواہشوں سے پرہیز کیا جاتا ہے صفحہ ۱۰
 اس حدیث سے جو حجت پکڑی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے نفسوں کو عمدہ کھانے سے محروم رکھو تو یہ حدیث
 موضوع ہے نہ جواس کے راویوں میں ہے اُسی کی من گھڑت ہے اور انسان جب کہ صرف جو کی روٹی اور موٹا سا ہوانک
 کھائے گا تو اس کا مزاج پھر جائے گا کیونکہ جو کی روٹی خشک اور خشکی پیدا کر نیوالی ہے اور نہ خشک اور قابض ہے جو دماغ اور سینہ
 کو ضرر پہونچاتا ہے۔ اور کھانا تھوڑا سا کھانا عمدہ کے سمٹ جانے اور تنگی کا سبب ہوتا ہے یوسف ہمدانی اپنے شیخ
 عبد اللہ جو فی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ بغیر سالن کے بلوط کی روٹی کھایا کرتے تھے اُن کے اصحاب درخواست کیا کرتے تھے کہ وہ
 کچھ روغنیں اور پسینی چیز کھائیں۔ وہ قبول نہ کرتے تھے مصنف نے کہا یہ کھانا سخت قولنج پیدا کرتا ہے۔ اور جاننا
 چاہئے۔ مذموم کھانا صرف یہ ہے کہ خوب پیٹ بھر کر کھایا جائے۔ اور کھانے کی نسبت عمدہ ادب یہ ہے جو شارب صلی
 علیہ وسلم نے تعلیم کیا تھی بن جابر طائی سے مروی ہے کہ میں نے مقدم بن معد بحر سے سنا کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا۔ سب سے بُرا رتن جس کو آدمی بھرتا ہے وہ پیٹ ہے فرزند آدم کے لئے چند لقمے کافی ہیں جو اُس کی پشت کو
 سیدھا رکھیں اور اگر مجموعی ہی آپنے تو ایک تہائی پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے رکھے مصنف نے کہا شارب نے
 اس قدر کھانے کا حکم دیا ہے جو نفس کو قائم رکھے اس میں نفس کی محافظت اور اس کی مصیبت کے لئے کوشش ہے

قال فسمعتُ بالعلی الرقاق يقول ما سمعتهُ الحكایة من الشیخ الأرق لهذا المعنى وقال إنها كانت مضمقة
قال المصنف فان قيل کیف یمنع من التقلد وقد وثق ابن عکرم یکل فی کل یوم احدى عشرة رقعة وان ابن الزبیر
یبقى سبعة الیا کل و ان ابراهیم الیمی بقی شهرین فلما قد تحی للانسان من هذه القن بضل اوقات غیر ان
لا بد ولا یفصل التقایه وقد کان فی المسلف من یجمع عن اوفهم من کان الصبد له عاة لا یضرب
وفی العرب من یقی ایاها لا یزید علی ضرب اللین ونحن لا نأمر بالغیم انما ینبغی عن جمع یضعف القوة ویؤدی
واذا ضعف البدن قلت العبادة فان حلت قوة الشبابة جاء الشیب فأبدع بالراکب وعن انس قال کان یطعم
لعمر بن الخطاب الصداق من التمر فیا کلّه حتى حشفه وقد مر بینکم ابراهیم ابن ادهم انه زید او عسلا وخبر
عاده فقیل له هذا انا کله فقال اذا وجدنا اکلنا اکل الرجال واذا اعد منا صیدنا صید الرجال فصل قال المصنف
ایما شرب الماء صا فی فقد تخیر رسول الله صلی الله علیه وسلم
عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی قوما من الانصار
یعنی مریضا واستسقى وجدا ول قریب منه

ترجمہ راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابو علی رقاق سے سنا تھا کہتے تھے اس عورت کا قصہ جو شیخ سنے گا وہ اس بٹھیا پر رحم کریگا
اور کہتے تھے کہ یہ بٹھیا مصنف تھی مصنف نے کہا اگر کوئی کہے کہ تم خوراک کرنے سے کیونکر منع کرتے ہو حالانکہ تم نے روایت کیا
ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ ہر روز گیارہ لقمے کھایا کرتے تھے۔ اور ابن زبیر ایک ہفتے تک بغیر کچھ کھائے ہوئے رہتے تھے اور
ابو سہیم تیمیمی دو مہینے تک بھوکے رہے وہ جواب یہ ہے کہ بعض وقتوں میں انسان کو اس قسم کا اتفاق ہو جاتا ہے مگر وہ اُس
مدامت نہیں کرتا اور اس میں ترقی نہیں چاہتا مسلف میں بعض ایسے تھے جو کسی پر سیز وغیرہ کی وجہ سے بھوکے رہتے
تھے کہ ان کو صبر کی عادت ہو گئی تھی۔ اور ان کے بدن کو کچھ ضرر نہ پہنچتا تھا عرب میں ایسے لوگ ہیں جو کئی کئی دن تک
صرف دودھ پی کر رہتے ہیں اور ہم یہ حکم نہیں دیتے کہ خوب پیٹ بھر کر کھائے بلکہ اُس بھوک سے منع کرتے ہیں جو قوت
کو ضعیف کر دے اور بدن کو تکلیف پہنچائے اور جب بدن ضعیف ہو جائیگا تو عبادت میں کمی واقع ہوگی اگر جوانی کی قوت
پر عمل کیا جائیگا تو بڑا پابا جائیگا جس کی وجہ سے وہ بدن جو سواری ہے خراب ہو جائیگا انس نے کہا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ
عنہ کے لئے صلوات بھر کر چھوڑے والد سے جاتے تھے حضرت عمر کہاتے تھے حتی کہ بہت خراب چھوڑے بھی کھا گئے ابراہیم
بن ادہم کی نسبت ہم یہ بیان کر چکے کہ انہوں کہیں اور شمد اور سفید خمیری روٹی خریدی کسی نے کہا کہ آپ ایسا کھانا کھاتے
ہیں جو اب دیکھ جب ہم کو میرا تا ہے تو مردوں کا کھانا کھاتے ہیں اور جب ہمیں ملتا تو مردوں کی طرح صبر کرتے ہیں فصل
مصنف نے کہا باقی رصاصہ پانی پینا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت تائید فرمایا ہے جابر بن عبد اللہ نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی ایک جماعت میں ایک مریض کی عیادت کو تشریف لایا اور پانی مانگا وہاں ایک شخص قریب تھا

فقال لا تقرب هؤلاء فانه قد رأينا من هؤلاء قوماً أخرجهم إلى الجحيم وبعضهم أخرجهم إلى الزندقة ثم قال أخرج سفيان الثوري في سفر فشيئته فكان معه سفرة فيها فالودج وكان فيها حمل وعن احمد بن حنبل قال قال رجل اني منذ خمس عشرة قد ولع بي ليس ورباً وجد وسوء تفكر في الدنيا لعلك كنت قد من الصوم افطروا كل دسما وجالس القصاص قال المصنف ومن هؤلاء القوم من يتناول المطام الرديئة وقبح الدسم فيجتمع في معدته اخلاط فتعدى المعدة منها مودة لاني المعدة لا بد لها من شيء نهضة فاذا نهضت ما عندها من الطعام ولم تجد شيئاً تناولت الاخلاط فوضعت بها وجعلت لها غذاء موز ذلك الغذاء الذي يخرج الى الوسواس والجحون وسوء الاخلاق وهؤلاء المتقللون يتناولون مع التقلل ارباً الماء كولات فتكثر اخلاطهم فتتشاكل الى المعدة بهضم الاخلاط ويتفق لهم تغلغل النقتل بالتدريج وتضييق المعدة فيمكنهم الصبر عن الطعام كرامة وانما السبب ما عرفت وقد اينا عبد المنعم بن عبد الكريم قال حدثني ابي قال كانت امرأة قد طعنت في انفس فسلت عن حالها فقال كنت في حال الشاب اجد من نفسي احوالها

ترجمہ وہ بولے کہ ان کے قریب نہ جانا کیونکہ میں نے ان لوگوں میں سے کچھ ایسے دیکھے ہیں جو صوفی بن کر دیوانے ہو گئے اور بعض ایسے دیکھے کہ زینت بن گئے پھر بولے کہ ایک بار سنیاں ثوری خرم کو چلے میں ان کو پہنچانے کے لئے کچھ دور گیا ان کے ساتھ دسترخوان تھا جس میں فالودہ اور بکری کا گوشت تھا احمد بن حنبل سے کسی آدمی نے کہا کہ مجھ کو چند برس سے شیطان دھوکا دے رہا ہے اور بعض اوقات مجھ کو دوسو سوہتا ہے اور میں خدا تعالیٰ کی ذات میں منکر دوڑانے لگتا ہوں امام بولے کہ شاید تو ہمیشہ روزہ کرتے ہو اس کو افطار کرو اور کبھی چیزیں کھایا کرو اور واعظوں کے پاس بیٹھا کر مصنف نے کہا صوفیہ میں ایسے بھی ہیں جو خراب اور رومی کھانا کھاتے ہیں اور چکن چھوڑ دیتے ہیں جبکی وجہ سے معدے میں اخلاط فاسدہ جمع ہوتے ہیں معدہ ایک مدت تک ان غلطوں کو خدا بنا رہتا ہے۔ کیونکہ معدہ کے لئے ایسی چیز ضرور ہونا چاہئے جس کو وہ ہضم کرے جو کھانا اس میں موجود ہے جب اس کو ہضم کر چکا اور پھر کچھ نہ پایا تو غلطوں کو لے کر ہضم کرتا ہے اور ان کو خدا بنا لیتا ہے اور یہ خراب غذا وسواس جہنم بد اخلاقی کا باعث ہوتی ہے اور یہ کم خور اک بنا لے وہ لے لوگ کم خور کی کے ساتھ ہی اور خراب کھانے بھی کھاتے ہیں۔ جس سے ان کے اخلاط فاسدہ زیادہ ہوتے ہیں اور معدہ ان اخلاط کے ہضم کرنے میں مشغول رہتا ہے اور یہ لوگ بتدریج کم کھانے کی عادت ڈالتے ہیں اور معدہ کو تنگ کرتے ہیں اور پھر کھانے سے باز ہونے لگتا ہے کہ امت خیال کر بیٹھتے ہیں حالانکہ سبب وہی ہے جو ہم نگو بتا چکے عبد المنعم بن عبد الکرم نے کہا میرے باپ نے بیان کیا کہ ایک عورت بہت بڑھیا تھی اس سے کہو اس کی گزشتہ حالت دریافت کی کہنے لگی کہ جوانی کے عالم میں میں اپنے آپ میں ایسی حالتیں پاتی تھی جو حالت کی طاقت زیادہ تھیں جب میں بڑھی ہوئی تو وہ سب حالت مجھ سے نائل ہو گئی لہذا مجھ کو معلوم ہوا کہ وہ جوانی کی قوت تھی جس پر مجھ کو احوال کا توہم

عرو کيف لا نأوى لها وهي التي بها قطعنا السهل والخوف وأما معاينة ابى يزيد نفسه بقاء
 ثلثه فانه حاله مذمومة لا يراها مستحسنة الا بالجلد ووجه ذمه ان للنفس حقاً وضع الحق
 تحتها ظلم ولا يحل للانسان ان يؤذى نفسه ولا ان يقعد في الشمس في الصيف بقدر ما يتأذى ولا
 في البرد في الشتاء والماء يحفظ الرطوبات الاصلية في البدن وينفذ الاغذية وقوام النفس بالاغذية
 اذا بلغها اغذية الاذمين ومنعها الماء فقد اعان عليها وهذا من الخشخشة وكذا لك ضيف
 باها النوم قال ابن عقيل وليس للناس قامة العقوبات ولا استيفاءها من انفسهم بل
 فيه ان اقامته الانسان لنفسه لا يجزى فان فعله الامام وهذه النفوس ودائع الله حجة
 التصرف الاول لم يطلع لاربابها الا على وجه مخصوص قال المصنف قلت وقد روينا في حديث الجوهري ان النبي صلى الله عليه
 وطعاماً وشرباً وان ابا بكر فرش له في ظل صخرة وحلب له لبناً في قدح فومباً على القمح حتى برد اسفله وكل
 ذلك من لوق بالنفوس اما ما رتبته ابو ظالم المكي فعمل على النفس ما يضعفها وانما جعل الجوع اذا كان بقدر وذكر
 كاشفة من حديث الفارغ واما ما صنعه الترمذي فكأنه ابتداء شرع برأيه القاسم

اعانة الامام

رجمہ کسی کا شرع ہے جس کا یہ ترجمہ جو ہم اپنی اٹنی کو اچھی طرح کیوں نہ کہیں اسی سے تو ہم نرم و سخت نہیں ملے کرتے ہیں ۔
 جو یزید کا سال بھر تک پانی چھوڑ کر اپنے نفس کو عذاب میں ڈالنا ایک مذموم حالت ہے ان باتوں کو صرف جاہل لوگ اچھا
 سمجھتے ہیں مذموم اس وجہ سے ہے کہ نفس کا ہمہ ایک حق ہے اور خدا کا حق ادا نہ کرنا ظلم ہے انسان کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ اپنے نفس کو
 عیب دے اور گرمی میں دھوپ میں اس قدر بیٹھے کہ تکلیف ہو اور بھڑکے میں برف میں بیٹھے پانی کا خاصہ ہے کہ بدن میں اصلی
 غلو تون کی محافظت کرتا ہے اور غذا کو اس کے مقام پر پہنچاتا ہے اور نفس کا مدار غذا پر ہے جب اس کو آدمیوں کی غذا
 اور پانی نہ دیا گیا تو گویا اس پر حملہ کیا اور یہ بڑی بری خطا ہے علی ہذا القیاس جو یزید کا اپنے نفس کو خواہے باز رکھنا ہے
 بن عقیل کہتے ہیں لوگوں کے لئے یہ امر جائز نہیں کہ اپنے جی سے سزا میں قائم کریں اور ان سزاؤں کو پورا کریں دلیل اس کی
 ہے کہ انسان کا اپنے لئے خود حد شرع قائم کر لینا کافی نہیں اور اگر ایسا کر گذرے تو امام اس حد کا اعادہ کر لیا اور یہ نفوس اس
 عالی کی امانتیں ہیں حتیٰ کہ والد را آدمیوں کے لئے مال میں تصرف کرنا علی الاطلاق نہیں بلکہ خاص خاص صورتوں میں رکھا
 گیا ہے مصنف نے کہا ہم نے ہجرت کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا و سفر کھانا پانی لیا اور
 غرت ابو بکر نے آنحضرت کے لئے ایک ٹیلے کے سایہ میں چھوٹا بچا یا اور ایک پالہ میں آپ کے واسطے دودھ دو دیا پھر اس پالہ
 پر پانی چھوڑا تھے کہ نیچے تک ٹھنڈا ہو گیا۔ یہ سب باتیں نفس کے ساتھ نرمی کرنے کی ہیں ابو طالب نے جو ترتیب تحریر
 کی ہے وہ نفس پر حملہ کرنا ہے تاکہ ضعیف ہو جائے بھوک فقط اسی وقت تک اچھی ہے جب ایک مقدار پر ہوجاتی رہا
 کاشفہ کا ذکر یہ ایک خیالی بات ہے ترمذی نے جو کچھ تصنیف کیا ہے تو گویا اپنی رائے فاسد سے ایک نئی شریعت نکالی

فقال ان كان عندهم ما باتت شئ ولا كرعنا اخرجه البخاري وعنه عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستسقي له الماء العذب من بين السقيا قال المصنف ويتبعان يعلم الماء الكذب يولد في الكل والسد في الكبد واما الماء البارد فانه اذا كان برودته معتدلة فانه يشد المعدة ويقوي الشهوة ويحسن اللون ويمنع عفن الدم ومعالج الخراجات الى الدماغ ويحفظ الصحة واذا كان الماء حارا افسد الهضم واحترق الزهرا وازيل البدن وادى الى الاستسقاء والذوق فان سخن بالشمس خفيف منه البرم وقد كان بعض الزهاد يقول اذا اكلت الطيب شربت الماء البارد متى تحب الموت وكذلك قال ابو خليل الطوسي اذا اكل الانسان ما يستلذه قسه قلبه وكره الموت واذا صنع نفسه شهواتها حرمها لذاتها اشتعلت نفسه الافات بالموت قال المصنف قلت ولما كيف يصد هذا الكلام من فقيه اتر لو تقلبت النفس في اي فن كان من التعذيب احببت الموت ثم كيف يجوز لنا تعذيبها وقد قال عز وجل ولا تقتلوا انفسكم ورضي منا بالافطار في السفر فقامها وقال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وليست سطينا التي عليها وصلنا

ترجمہ فرمایا اگر تمہارے ہاں شکیہ زمین رات کا رکھا ہوا پانی ہو۔ تو لاؤ۔ ورنہ پھر یہی حوض کا پانی پی لینے یہ حدیث بخاری میں ہے
عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حوض میں سے صاف و شیرین پانی لایا جاتا تھا مصنف نے کہا یہ بات بھی معلوم ہونا چاہئے کہ لگایا پانی کردہ میں سنگریزہ اور جگر میں سدہ پیدا کرتا ہے اور ٹھنڈا پانی اگر اس کی برودت معتدل ہو تو معدہ کو مضبوط اور شہوت کو قوی اور رنگ کو خوبصورت کرتا ہے۔ اور خون میں غفونت نہیں آنے دیتا اور بخارات کو دماغ کی جانب چڑھانے سے باز رکھتا ہے اور ندرستی کی محافظت کرتا ہے اور جب پانی گرم ہوتا ہے تو ہضم کو خراب کر دیتا ہے۔ اور غفلت و سستی لاتا ہے اور بدن کو لاغر کرتا ہے اور جلد ہر دروق کی بیماری پر نوبت پہنچ جاتی ہے اور اگر آتش کے ذریعہ پانی گرم کیا جائے تو جذام کے عارضہ کا خوف ہے بعض زاہدون کا قول ہے کہ جب تم عمدہ کھانا کھاؤ گے اور ٹھنڈا پانی پیو گے تو موت کو کب پسند کرے گا ابو خلیل طوسی کہتے ہیں جب انسان مزیدار چیزیں کھائے گا تو اس کا دل سخت ہو جائیگا اور موت سے نفرت کریگا اور جس وقت اپنے نفس کو اس کی خواہشوں سے روکے گا اور لذتوں سے محروم رکھیگا تو اس کا نفس یہ آفتیں اٹھا کر موت کا خواہشمند ہوگا مصنف نے کہا سخت تعجب آتا ہے کہ فقید آدمی کیونکر ایسی باتیں کرتا ہے کیا تم سمجھ سکتے ہو کہ اگر نفس کسی قسم کے عذاب میں ڈال دیا جائے تو وہ موت کو پسند کریگا علاوہ ازیں ہماری لئے کیونکر جائز ہے کہ نفس کو عذاب میں گرفتار کریں اللہ تعالیٰ کا تو یہ حکم ہے۔ ولا تقتلوا انفسکم یعنی تم اپنے نفسوں کو مار نہ لو اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے ساتھ یہ نرمی کی ہے۔ کہ سفر میں روزہ افطار کر لینے پر ہم سے رضا مندی ظاہر فرمائی اور ارشاد فرمایا یرید اللہ بکم العسر ولا یرید بکم العسر یعنی اللہ تعالیٰ تمہارا ساتھ آسانی چاہتا ہے سختی نہیں چاہتا پھر دیکھنا چاہیے کہ بھلا کیا نفس کے لئے ایسی سواہری نہیں ہے جس کے ذریعہ ہم منزل پر پہنچیں

الی البی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ غلبت حدیث النفس فلم احب ان احداث شیئک حتی اذکر
لک ذلک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما تحدتک نفسک یا عثمان قال تحدتني نفسي
اختصني فقال مهلا یا عثمان فان خصائص منی الصیام قال یا رسول اللہ فان نفسی تحدتني في الجبال
فقال مهلا یا عثمان فان ترهب امتی الجالوس فی المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة قال یا رسول اللہ
فان نفسی تحدتني بان اسیم فی الارض قال مهلا یا عثمان فان سیاحة امتی لغزوة ولجهاد فی سبیل اللہ والجم
العتره قال یا رسول اللہ فان نفسی تحدتني بان اخبر من مالک کلہ قال مهلا یا عثمان فان صدقتک یوما
یموت فی کف نفسک وعباک ووزم المسکین والیتیم وتطمعه افضل من ذلک قال رسول اللہ فان نفسی
تحدتني بان اطلق خولة امرأتی قال مهلا یا عثمان فان هجرة امتی من هجر ما حرم اللہ علیہ او هاجر الی فحیوتی او
زارقیدی بعلی واما ولہ امرأة او امرأتان او ثلث او اربع قال یا رسول اللہ فان نفسی تحدتني ان لا
اغشاهما قال مهلا یا عثمان فان لوط المسلم اذ غشاه لہ فان لم یکن من وقعة تلک ولد کان لہ وصیف
الجنة وان کان من وقعته تلک لذلما قبلہ کان لہ فرطاً وشقیعاً یوم القیامة وان کان لہ بعد کالہ لذلما قبلہ
الجنة وان کان من وقعته تلک لذلما قبلہ کان لہ فرطاً وشقیعاً یوم القیامة وان کان لہ بعد کالہ لذلما قبلہ

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر عرض کیا یا رسول اللہ میرے جس میں کچھ باتیں آئی ہیں۔ میں نہیں چاہتا کہ جب تک
آپ سے تذکرہ نہ کروں کوئی نیا کام کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے جس میں کیا آتا ہے۔ عرض کیا میرے جس میں
آتا ہے کہ کسی ہو جاؤں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھیرو سنو میری امت کی رہبانیت یہ ہے کہ مسجدوں میں بیٹھیں اور ایک نماز کے
پہلے پھاڑوں میں جاؤ بیٹھوں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھیرو سنو میری امت کی رہبانیت یہ ہے کہ مسجدوں میں بیٹھیں اور ایک نماز کے
بعد دوسری نماز کا انتظار کریں عرض کیا یا رسول اللہ میرے جس میں آتا ہے کہ زمین پر سیامی کروں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھیرو سنو
میری امت کی سیامی خدا کی راہ میں جہاد کرنا اور حج اور عمرہ ہے عرض کیا یا رسول اللہ میرے جس میں آتا ہے کہ اپنے تمام مال سے عمدہ ہو
جاؤں۔ فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھیرو۔ سنو تمہارا ہر روز صدقہ دینا اور اپنے نفس اور بال بچوں کی پرورش کرنا اور مسکین و یتیم پر رحم کرنا۔
اُن کو کھانا کھانا اس نعل سے افضل ہے عرض کیا یا رسول اللہ میرے جس میں آتا ہے کہ خولہ اپنی بی بی کو طلاق دیدوں اور چھوڑ
دون۔ فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھیرو سنو۔ میری امت کی ہجرت یہ ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے۔ اُسکو
چھوڑ دے یا میری زندگی میں ہجرت کر کے میرے پاس آے یا میری وفات کے بعد میری قبہ کی زیارت کرے۔
یا اپنے مرنے کے بعد ایک یا دو یا تین یا چار بی بیان چھوڑ جائے۔ عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے جس میں آتا ہے۔ کہ
اپنی بی بی سے قربت نہ کروں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھیرو سنو مسلمان آدمی جب اپنی منکوحہ سے حرت کرتا ہے۔ تو اگر تقدیر
اس سے محبت سے لڑکا نہ ہو تو اُس کو ہشت میں ایک کینڑک ملے گی اور اگر لڑکا ہو اُس سے ستا پہلے مرے گا
تو قیامت کے دن اس کا پیشرو اور شفیع ہو گا۔ اور اگر اُس کے بعد وہ لڑکا زندہ رہا تو قیامت میں اُس کے لئے نور ہو گا۔

وما وجه مشہور من متتابعین عند التوبة وما فائدة قطع الفواكه المباحة واذا لم ينظر في الكتب في
 سيرة تقيہ واما الاربعینۃ فحدث فارغ رتبوا علی حدیث الاصل له من اخلص الله اربعین صباحا ثم
 الاخلاص يجب ابدا فوجه تقديره اربعین یوما صبا حاکم لو قلنا ذلك فالاخلاص عمل القلب فما بال المطعم
 ما الله حسن اكل الفاكهة ومنع الخبز وهل هذا اكله الاجمل وقل انبا عبد النعم بن عبد الکرم القشیری
 قال حدثنا بنی قال حجج الصوفیہ اظهر من حجج کل احد قواعد مذہبهم اقوی من قولہ کل مذہب ان الناس
 اصحاب نقل واثروا ما ارباب عقل وفکر وشیوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة والذي لست بین
 فلهم ظهورهم اصل الوصال والناس هل الاستدلال فیمن لم یدرهم ان یقطع العلائق واولها الخروج
 من المال ثم الخروج من الجاه وان لا ینام الاغلبه وان یقلل غذاة بالتدبیر قال المصنف قلت
 من له ادنی فهم یعرف ان هذه الکلام تخلیط فان من خرج عن النقل والعقل فلیس بمعدود فی
 الناس هل احسن الخلق الا هو مستدل وذكر الوصال فانما تنسأل الله العصمة من تخلیط المردین والاشیاء
 فصل في ذکر اخایة من خطاهم فی افعالهم عن سعید بن المسیب قال جاء عثمان بن مظعون

ترجمہ توبہ کے وقت پہ درپے دو مہینے کے روزے رکھنے کی کیا وجہ ہے اور میوے جو مباح ہیں ان کے چھوڑ دینے میں کیا
 فائدہ ہے اور جب انسان گناہوں کا مطالعہ ذکر لگا تو کس سیرت کا اتباع کریگا اور چلہ جو نکالا ہے محض خیالی مضمون ہے۔
 جس کا یہ ایک بے اصل حدیث پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی چالیس روز تک خدا تعالیٰ کے ساتھ افلاک
 رکھے گا تو یوں ہوگا کہ پوچھتے ہیں کہ اخلاص تو ہمیشہ واجب ہے چالیس روز کی قید لگانے کی کیا وجہ ہے پھر اگر ہم اس کو مان
 بھی لیں تو اخلاص ایک نل کا عمل ہے کھانے میں کیا قیامت ہے پھر وہ کیا جیتنے کی بیرون کا کھانا اچھا ہو گیا اور روٹی سے با
 رکھا گیا۔ یہ سب باتیں بحالت کی نہیں تو کیا ہیں عبد المنعم بن عبد الکرم قشیری نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ صوفیہ
 کی تحقیق ہر ایک کی محبت سے ظاہر ترین اور ان کے مذہب کے قواعد ہر ایک مذہب کے قواعد سے زیادہ قوی ہیں کیونکہ لوگ
 یا تو اہل نقل و حدیث ہیں اور یا اہل عقل و فکر اور اس گروہ کے مشائخ ان سب سے ترقی کر گئے ہیں جو چیز لوگوں کے لئے
 غیب ہے وہ صوفیہ کے واسطے ظہور ہے لہذا صوفیہ اہل وصال میں اور لوگ اہل استدلال ہیں ان کے ارادہ مند کو چاہئے کہ تعلقات
 کو قطع کر دے اول مال سے علیحدہ ہو جائے پھر جاہ و مرتبہ چھوڑ دے اور جب تک خواب کا خوب غلبہ ہو آرام نہ کرے اور اپنی غذا
 کو بہتہ بہتہ کرے مصنف نے کہا جس کسی کو ذرا سی سمجھ ہی ہوگی وہ جان لیگا کہ کلام محض تخلیط ہے کیونکہ جو شخص عقل اور نقل
 دونوں ہی سے الگ ہو گیا وہ آدمی سون کے شمار سے خارج ہے اور خلقت میں جو کوئی ہے وہ صاحب استدلال ہی ہے اور وصال
 کا ذکر کرنا خیالی پلاؤ ہے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ان مہر وں اور پیروں کی تخلیط محض غلط فہمی کے فیصل (ان مدیثوں
 کے بیان میں جن سے صوفیہ کے افعال غلط ثابت ہوئے ہیں سعید بن مسیب نے کہا عثمان بن مظعون نے

وَعَنْ كَهْشَلٍ قَالَ سَمِعْتُ وَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَهُ بِأَسْلَافِي فَقُلْتُ كَلَا نَمُوتُ أَيْتَهُ وَقَدْ مَرَّتُ وَخَلَدْتُ
جَسْمِي مَخْفُوفًا بِالصَّبْرِ ثُمَّ رَفَعَهُ قُلْتُ مَا تَعْلَمُ قَالَ مِمَّنْ أَنْتَ قُلْتُ أَنَا كَهْشَلُ الْهَلَا قَالَ فَمَا بَلَغَ بِكَ مَا رَأَيْتَ قُلْتُ مَا أَفْعَلْتُ
بَعْدَ نَهَارٍ وَلَا لَيْلَةٍ قُلْتُ لَيْلًا قَالَ وَمِنْ أَمْرِكَ أَنْ تَعَذِّبَ نَفْسَكَ مِمَّنْ شَهْرٍ الصَّبْرِ وَمِنْ كُلِّ شَهْرٍ يَوْمًا قُلْتُ زِدْنِي قَالَ مِمَّنْ
شَهْرٍ الصَّبْرِ وَمِنْ كُلِّ شَهْرٍ يَوْمَيْنِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ مِمَّنْ شَهْرٍ الصَّبْرِ وَمِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ
قَالَ بَلَغَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَأْكُلَ أَصْحَابَهُ حَتَّى نَمُوتَ النَّسَاءُ وَالْحَمَّ فَأَوْضَعْنَاهُ فِيهِ وَعِيدَ أَشَدَّ مِنْ أَوَّلِ مَا قُلْتُ لَوْ كُنْتُ تَقْدِرُ
فِيهِ لَفَعَلْتُ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أُرْسِلُ بِالرَّهْبَانِيَةِ أَنْ خَيْرَ الدِّينِ الْخَيْفِيَّةُ السَّحْيَةُ قَالَ الْمَصْنُفُ وَقَدْ رَوَيْنَا
حَدَّثَ أَخُو النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى وَجْهًا لِيَلْزَمَ مَنْ يَرَى أَثَرَهُ عَلَى عِبْدِهِ فِي مَأْكَلِهِ وَمَشْرَبِهِ قَالَ
يَكُونُ عِيدًا لَهُ مِنْ أَعْلَى خَيْرِ أَفْئِدَةٍ عَلَيْهِ سَمِيحًا لِيَلْزَمَ مَنْ يُعْطِي خَيْرًا فَيُرِيهِ عَلَيْهِ سَمِيحًا لِيَلْزَمَ مَنْ يُعْطِي خَيْرًا فَيُرِيهِ عَلَيْهِ سَمِيحًا
مَعَادِنُ نِعْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ **فَصَلِّ** قَالَ **لَا تَهْتَفِ** وَهَذَا الَّذِي نَهَيْتُ عَنْهُ مِنَ التَّقَلُّبِ
الزَّائِدُ فِي الْحَدِّ قَدْ اءْتَمَرْتُ صُوفِيَّةً زَمَانًا

ترجمہ کہشہل ہمالی کہتے ہیں میں سلمان ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو اپنے مسلمان ہونے کی خبر
دی پھر سال بھر تک آپ سے جدا رہا اس کے بعد حاضر خدمت ہوا۔ اور اس وقت میں طاعن ہو گیا تھا۔ اور میرا جسم بالکل زرا تھا۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر پہ پاؤں تک جھک کر دیکھا میں نے عرض کیا کیا آپ مجھ کو نہیں پہچانتے فرمایا تم کون ہو میں نے عرض کیا کہشہل
ہوں فرمایا تمہارا یہ حال کہوں ہو گیا میں نے عرض کیا جسے آپ سے جدا ہوا۔ دن کو کبھی بے روزہ نہیں رہا۔ اور رات کو خواب
نہیں کیا فرمایا تم کو کس نے حکم دیا تھا کہ اپنے نفس کو غضاب میں ڈالو میں پورے رمضان پہر اور ہر مہینے ایک روزہ رکھو میں نے عرض
کیا میں نے کیا اور کچھ زیادہ کیجئے فرمایا پورے رمضان پہر اور ہر مہینے دو روزہ رکھو میں نے عرض کیا میں نے کچھ کیجئے اور زیادہ کرنا
فرمایا پورے رمضان پہر اور ہر مہینے تین روزہ رکھو اور ایوبؑ نے ابو قلابہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہم کو یہ خبر پہنچی کہ آپ کے صحابہ میں سے کچھ لوگوں نے عورتوں کی صحبت اور گوشت کھانے سے پرہیز اختیار کر لیا ہے
آپ نے یہ سن کر اس بارے میں سخت وعید فرمائی۔ اور ارشاد فرمایا اگر میں اس بارے میں پہلے تم کو ہدایت کر چکا ہوتا تو آج تم پر کچھ
سختی کرتا۔ پھر فرمایا میں رہبانیت دیکھ رہا کی طرف سے نہیں بھیجا کیا ہوں اچھا دین ملت ابنہ سمیع ہے جو خالص اور آسان ہے +
مصنف نے کہا دوسری حدیث میں ہم روایت کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استغاثی چاہتا ہے
کہ اپنے بندے پر کہانے اور پینے میں اپنی نعمت کا اثر دیکھے بجز ابن عبد اللہ کا قول ہے کہ میں شخص کو مال خرچہ ملا ہوا اور اس
اپنے آپ کو اس کا اظہار کیا تو اس شخص کا نام حبیب اللہ موراس کی نعمت کا ذکر کرنا اور کہا جاوگا اور جس کو مال خرچہ ملا اور اس نے اپنے آپ کو
اظہار نہ کیا اس کا نام فیض اللہ اور اس کی نعمت کا دشمن کہنے والا پڑیگا **فصل مصنف نے کہا یہ حد زیادہ خوراک کم کر دینا جس سے کم تر ہو**
نے منع کیا ہے ہمارے زمانے کے صوفیہ میں اس کے برعکس مضمون ہے

قال يا رسول الله فان تمددني ان لا اكل اللحم قال محمدا يا عثمان فاني جالمت والحمد لله اذ واجهته ولو سألت
 ان يطعمني اياكم كل يوم لا طعمه قال يا رسول الله فان نفسي تمددني الا امس طيبا قال هلا يا عثمان فان
 جبرئيل امري بالطيب غدا ويوم الجمعة لا ترك له يا عثمان لا تغيث عن سنتي فمن رغب عن سنتي فوهه
 قبل ان يموت صرخت الملائكة وجهه عن حوضي قال المصنف هذا حديث عمير بن مرداس وعن ابي
 قال دخلت امرأة عثمان بن مظعون على النساء النبي صلى الله عليه وسلم فرائها سيئة الهيئة فقلن لها مالك
 فما في قرئيش رجل اغنى من بعائك قالت ما لنا منه شيء اما ليكة فتأثموا ما نهارا فصا ثم فدخلن الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فذكرن له ففقيه فقال يا عثمان امالك بي اسوق قال باني وامى انت وماذا لك قال للصوم
 النهار وتقدم ايل قال اني لا فعل قال لا تفعل ان يعينك عليك حق وان لحسد لك عليك حقا وان
 لا هلك عليك خفا فصل ونوم واطروك والاولية عثمان بن مظعون اخا بني النضير يتبعه في الله الله فاما ما اخذ بضاد
 بالبيت الذي هو في قاي عثمان الله عز وجل يثبتها له هاتية مرتين وثلاثة وان خير الدين عند الله الحنيفة السخية

سنة

لنفسك

تنت

ترجمہ عرض کیا یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ گوشت نہ کھاؤں فرمایا اے عثمان ذرا ٹھیر و سنو مجھ کو گوشت مرغوب ہے۔
 اور جب مناسب کھاتا ہوں اور اگر میں اپنے پروردگار سے سوال کروں کہ ہر روز مجھ کو گوشت کھلائے تو ضرور کھلایا کرے عرض کیا
 یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ خوشبو نہ لگاؤں فرمایا اے عثمان ٹھیر و سنو جبریل نے مجھ کو گاہے گاہے خوشبو لگانے
 کا حکم دیا ہے اور مجھ کے روز تو اس کو ترک ہی نہیں کرتا اے عثمان میرے طریقہ سے موند نہ سوڑو جو شخص میری سنت سے بھیر
 گیا اور اسی حالت میں بغیر توبہ کے مر گیا فرشتے اس کا موندہ میرے حوض سے پھیر دیں گے مصنف نے کہا یہ حدیث
 عمیر بن مرداس کی روایت سے ہے ابو بردہ سے مروی ہے کہ عثمان بن مظعون کی بی بی ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ازواج مطہرات کے پاس آئیں ازواج مطہرات نے ان کو کشف حالتیں دیکھا ان سے کہنے لگیں تم کو کیا ہو گیا تمہارے
 شوہر سے مالدار تو قریش میں کوئی نہیں ہے۔ وہ بولیں کہ ہم کو اس شخص سے کچھ نفع نہیں رات بھر نماز پڑھتا ہے اور دن
 بھر روزے رہتا ہے ازواج نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تذکرہ کیا آپ عثمان سے ملے اور فرمایا اے عثمان
 کیا تم جی میں پیروی نہیں کرتے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر میرے مان اور باپ قبول ہوں کیا بات ہے فرمایا تم بھر روزہ سے
 رہتے جو اور رات بھر نماز پڑھتے ہو عرض کیا اے اگر کتابوں فرمایا ایسا نہ کرو کیونکہ تمہاری آنکھوں کو تم پر حق ہے تمہارے بدن کا
 تم پر حق ہے تمہاری بی بی کا تم پر حق ہے لہذا نماز بھی پڑھو اور خواب بھی کرو اور روزہ بھی رکھو افطار بھی کرو ابو قتادہ سے
 مروی ہے کہ عثمان بن مظعون ابک جبرہ میں بیٹھ کر عبادت کرینگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی آپ تشریف
 لائے اور جبرہ میں عثمان بیٹھے تھے اس کے دروازہ کے دونوں بازو تھام کر کھڑے ہوئے اور فرمایا عثمان مجھ کو اللہ نے نبی بنا
 کے ہے نہیں مجھ کو وہ باغ میں بار آ پتے ہی جمودیا سحر رشا و کیا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر دس ملت ابراہیم جی جو خالص اور آسان سے ہے۔

قالوا مشرق لونها مبيض شمساً مجرية فيها انهارها فقال يا اخواني اغرسوا فيها اشجارها قال فأتى بذلك
 الفسق والصنوبر قال فقي فيها ثم اقبل ابو مرحوم على اصحابه فقال يا اخواني كيف اصبحت الدنيا قالوا
 مشرق لونها مبيض شمساً مجرية فيها انهارها قد اغرست فيها اشجارها وقد تدلى لنا ثمارها قال يا اخواني
 ارموا الدنيا بحجارتها قال فأتى بذلك السكر قال فقي فيها ثم اقبل ابو مرحوم على اصحابه فقال يا اخواني كيف
 اصبحت الدنيا قالوا مشرق لونها مبيضة شمساً قد اجي فيها انهارها وقد غرس فيها اشجارها وقد تدلى
 ثمارها فقال يا اخواني ما لنا وللدنيا اضربوا فيها براحتها قال ففعل الرجل يضرب فيها براحتة
 ويدفع بالخنس قال ابو الفضل احمد بن سلة ذكرته لاني حاتم الرازي فقال املاه على فامليته عليه فقال
 شاعر الصوفية قال المصنف قلت وقد رأيت منهم من اذا حضعت بالغم في الاكل ثم اختار من الطعام فربما ملأ
 كفه من غير اذ صاحب الدار وذلك حرام بالاجماع ولقد رايت شيخاً منهم قد اخذ شيئاً من الطعام ليحمله
 فوثب صاحب الدار فاخذ منه ذلك بلبس باللبس الصوفية في السماع والرقص قال المصنف
 اعلموا ان سماع الغناء يجمع شيعتين احدهما انه يلهي القلب عن التفكير وعظمة الله سبحانه والقيام بخدمة

ترجمہ ادبوں نے کہا اوسکا رنگ چمک رہا ہے اور اسکا آفتاب روشن ہے اور اسکی نہریں اوسمیں جاری ہیں ہولے کہ بھائیو دنیا
 میں اوسکے درخت ہی لگا دو یہ کہہ کر وہ بادام اور پستہ منگایا اور چادو نمیں ڈال دیا گیا پھر ابو مرحوم اپنے یاروں سے مخاطب ہو کر
 کہنے لگے بھائیو دنیا کیسی ہو رہی ہے انہوں نے جواب دیا کہ اوسکا رنگ چمک رہا ہے اور اسکا آفتاب روشن ہے اور اسکی
 نہریں اوسمیں جاری ہیں اور اسکے درخت لگا دیئے گئے ہیں اور اسکے پھل ہمارے لئے نکل پڑے ہیں ہولے کہ بھائیو دنیا میں اس
 پتھر بھی پھینک دو یہ کہہ کر وہ ٹکڑا کر اوسمیں ڈالی گئی پھر ابو مرحوم اپنے ساتھ والوں سے مخاطب ہو کر بولے کہ بھائیو دنیا کیسی ہو رہی ہے
 انہوں نے جواب دیا کہ اوسکا رنگ چمک رہا ہے اور اسکا آفتاب روشن ہے اور اسکی نہریں اوسمیں جاری کر دی گئیں اور اس
 کے درخت بھی اس میں لگا دیئے گئے اور اس کے پھل نکل پڑے ہیں اور اس کے پتھر اس میں پھینک دیئے گئے ہیں ابو مرحوم نے
 کہا بھائیو ہم کو دنیا سے کیا غرض ہے اس پر ہاتھ مارو یہ سن کر اس کھانے میں ہاتھ مارنے لگے حتیٰ کہ بعض پانچون انگلیوں سے کہا
 تھے ابو الفضل احمد بن سلمہ کہتے ہیں یہ قصہ سینے ابو حاتم رازی سے بیان کیا کہنے لگے کہ مجھ کو لکھو اور میں ان کو لکھو ادا وہ بولے
 کہ صوفیہ کی حالت یہ ہے مصنف نے کہا بعض صوفیہ کا میں نے یہ حال دیکھا ہے کہ جب کہیں دعوت میں جاتے ہیں تو خوب
 کھاتے ہیں۔ پھر کچھ کھانا ساتھ لے جانے کو لے لیتے ہیں اور اکثر اوقات بلا اجازت صاحب خانہ کے اپنی جیب کھانا کھالیتے
 ہیں حالانکہ یہ بالاجماع حرام ہے ایک بڑے صوفی کو میں دیکھا کہ اپنے ساتھ لے جانے کے لئے کچھ کھانا یا سبب خانہ نے انکار اس
 سے چھین لیا (سماع ورقص کے بارے میں صوفیہ پر تمییز ابلیس کا بیان) مصنف نے کہا جانا چاہئے کہ راگ میں
 دو باتیں جمع ہوتی ہیں ایک تو دل کو خدا تعالیٰ کی عظمت میں غور کرنے اور اس کی خدمت قائم رہنے سے غافل کر دیتا ہے

فصاحتہم فی الاکل کما کانت ہمة متقدمین لجمع لہم العذاء والعشاء والکل وکل ذلک
 او اکثرہ حاصل من مولیٰ منقہ وقد ترکوا کسب الدنیا واعرضوا عن التعبہ وافرشوا فرش البطالة فلا ہمة
 لا کثرہم الا اکل واللعب فان احسنہم محسن قالوا طرح شکر وان اساقا لوالاستغفر
 یسما ما یلزمونہ ایاہ واجبا وتسعیہ ما لم یسہمہ الشرع واجبا جناۃ علیہ وعن محمد بن عبدوس سئل لست اخرج
 قال قام ابو مرحوم القاص بالبصرۃ یقص علی الناس فاکل فلما فرغ من قصصہ قال من یطعننا ارزہ فی اللہ
 فقام شاب من المجلس فقال نا فقال الجلسی حک اللہ فقد عرفنا موضعک ثم قام الغائبۃ ذلک الشا
 فقال جلس فقد عرفنا موضعک فقام الثالثۃ فقال ابو مرحوم لا صحابہ قومنا ایلہ فقاموا معہ فاتوا
 منزلا قال فانینا بقدر من باقلا فا کلتاہ بلا ملح ثم قال ابو مرحوم علی بن جوان خامسی وخمسۃ
 حکا کما اردو خمسۃ امناء سبع عشرۃ امناء سکر وخمسۃ امناء صندور وخمسۃ امناء فستق فی عیبہا کلہا فقال ابو مرحوم یا
 اخوانی کیف اصیبت الدنیا قالوا امترقا لونها مبیضۃ شحمہا قالوا اخرقوا فیہا انہا راہا قال فاتی بذلک السمن
 فاجری فیہا قم اقبل ابو مرحوم علی اصحابہ فقال یا اخوانی کیف اصیبت الدنیا

ترجمہ جس طرح متقدمین صوفیہ کی ہمت بھوک اور فاق کی طرف مبذول تھیں اسی طرح ان کی ساری ہمت کھانے کی طرف مبذول
 تھی ان لوگوں کو صندور کے کشف اور میلے ال کی بدولت صبح و شام کا کھانا اور شیرینی حاصل ہے انہوں نے دنیا کے کاروبار کسب و کسب و کسب
 سب چھوڑ دئے اور عبادت سے ہونہ پھیر لیا اور بھالت کا فرش بچھالیا۔ ان میں سے اکثر کی ہمت کھانے اور کھینے کی جانب متوجہ ہے
 اگر ان کے ساتھ کوئی شخص احسان کرے تو کہتے ہیں شکریہ ادا کر اور اگر کچھ بڑائی کر دے تو کہتے ہیں توبہ کر اور اس تصور کے عوض میں
 جو کچھ اس پر لازم کرتے ہیں اُس کو واجب کہتے ہیں حالانکہ جس چیز کو شریعت نے واجب قرار نہیں دیا اس کو واجب کہنا گناہ ہے
 محمد بن عبدوس سراج بغدادی کہتے ہیں ایک بار بصرہ میں ابو مرحوم واعظ کھڑے ہو کر وعظ کہنے لگے تھے کہ اپنے بیان سے لوگوں کو
 رو لادیا جب وعظ سے فراغت پائی تو کہنے لگے ہم کو خدا کی راہ میں کون شخص چانول کھلائے گا بچس میں ایک جوان آدمی اٹھکر بولا کہ
 میں یہ خدمت بجالاؤں گا ابو مرحوم نے کہا بیٹھو خدمت پر رحم کرے بگو تمہارا تہ معلوم ہو گیا۔ وہ جوان دوبارہ اٹھکر بولا ابو مرحوم نے کہا بیٹھو خدا
 تمہارے رحم کو تمہارا منصب معلوم ہو گیا پھر تیسری بار وہ جوان اٹھکر بولا ابو مرحوم نے اپنے اصحاب کے کہا اٹھو ہمارے ساتھ اس شخص کے
 بیان چلو وہ سب ان کے ساتھ اٹھ کر بڑے ہوئے اس جوان کے مکان پر آئے وہ جوان بیان کرتا ہے کہ ہم ایک ہندو یا ساک کی لئے اور
 بنیوں کے اُس کو کھایا پھر ابو مرحوم بڑے سے پاس ایک پانچ باشت کا لمبا چوڑا دسترخوان اور پانچ پائے چاول یعنی بجات اور
 پانچ سیر گھی اور دس سیر شکر اور پانچ سیر بادام اور پانچ سیر تیلے آؤ یہ سب چیزیں حاضر کی گئیں ابو مرحوم اپنے ساتھیوں سے بڑے بھائی کو دینا
 کیسی ہو ہی ہے انہوں نے جواب دیا۔ کما سکارنگ چک رہا ہے۔ اور اسکا آفتاب روشن ہے ابو مرحوم نے کہا اب دنیا میں
 بھی اس کی نہیں جانی کر دیکھو گئی ہنگامیہ چلوں میں کیا گیا پھر ابو مرحوم اپنے صاحب کے غلبہ ہو کر بڑے بھائی کو دینا کیسی ہو ہی ہے۔

والفانی انه یبیلہ الی اللذات العاجلۃ تدعو الی استیفاءها من جمیع الشهوات الحسیۃ ومعظمها
الکماہر ولیس تمام لذاتہ الا فی التجردات ولا سبیل الی کثرۃ المتجدات من الحل فلذلک یبحث
الزنا فین الزنا والغنا کما سببہ ان الغنا لذاتہ الروح والزنا اکثر لذات النفس ولہذا جاء فی الحدیث
الغنا فیه الزنا وقولہ کما یوجعنا الطیران الذی یلتذذ الملاح من ولد قایل یصل یقال لہ قوال
الغنا فی زمانہ مہلک لہ ین قیام الالات للہو من المزامیر والطبل والحدان فانہما ولد قایل فی اللہو وتنا
خبرہم الی من بلبل من نسل شبت فلذل منہم قوم وقتشت الفاختۃ وشرب الخمر قال المصنف قلت لہذا
الات الالذذ شیء یدعو الی اللذات لغیرہم وصا ما یناسبہ لما ینسب الیہ من المتعبدین ان ینسب احدہم
شیء من الاصول لہم کما کانوا علیہم من الغنا فینہم لغو وحسہ لہم واما لہم وہ
التدبیر من شیء الی شیء والفقیہ من نظری الاسباب والنسب قتل المقاصد فان النظر الی الامر جمابح
لہ سر فی ان الشہوق فانی یؤمن لم یجوز تعقیل العبدیۃ لہا من العز ثلث سنین جائز اذا شہوق تقع ہذا فی الاغلب
فان وجد شہوق فانی یؤمن لہ کذلک الخلوک بذوات الخمار فان خیف من ذل لہ حرم فامل ہذا القاعدۃ

ترجمہ دوسرے محل کو جلد حاصل ہونے والی لذت کی طرف اغب کرتا ہے اور ان کے پورا کر کے کی ترغیب دیتا ہے ہر قسم کی حسی شہوتیں بلکہ
کتابچہ میں بہت بڑی شہوت نکاح ہے اور نکاح کی کامل لذت ہی عورتوں میں ہے اور نرئی لذتیں حلال ذریعہ سے حاصل ہونا دشوار
ہے لہذا انسان کو نہایت انگھٹہ کرتا ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ زنا اور غنائیں باہر تم قاسب ہے۔ اس بہت کے غنا روح کی لذت ہے اور زنا
لذات نفسانی کا برا حصہ ہے اسی لئے حدیث شریف میں آیا الغنا مرقۃ الزنا یعنی راگ زنا کا انسون ہے ابو جعفر طبری نے
بیان کیا کہ جس شخص نے ہوا کی چیزیں نکال دیں وہ قایل کی اولاد میں سے ایک آدمی ہے جس کو قوال کہتے ہیں اس کے زمانے میں
ہملائیل بن قبان نے آلات ہوا کی بائیں اور دائیں دیکھے کہ عباد نے قایل کی اولاد کو لہو و لعب میں پگھلی ہوا لوگوں کی خبر ان کو بھی
یہ پہنچی جو شیعت علیہ السلام کی نسل سے پیادوں میں رہتے تھے ان میں سے ایک گروہ نیچے آئے اور فحش اور شراب کا پینا فحش
طوری پر ہونے لگا مصنف نے کہا ان لذت کے آلات میں ایسی بات رکھی گئی ہے جو ایک دوسری چیز لذت حاصل کرنا کا باعث
ہوتی ہے خصوصاً وہ لذت جو اس لذت سے مناسب ہو ابلیس کی جب اس امر میں یابوسی ہوئی کہ عبادت کرنا واللہ کو کوئی آواز نہ ملے
وہ جو کہ سناتے تو اس چیز پر غور کیا جو عود سے حاصل ہوتی ہے لہذا بتدریج کام نکالنا چاہا پہلے ان کو بغیر عود کے راگ سنایا اور اس کی
خوبی انہر ظاہر کر دیا حالانکہ اس کمینت کا مقصد فحش ہی کی کہ آہستہ آہستہ ایک چکر دوسری چیز پر ترقی کرے فقیہ دیکھ جو سنا آیتہم جن پر غور
کرے اور مقاصد میں قائل کہے نہ انہر وہ نگاہ ڈالنا مباح ہی بشرطیکہ یہاں شہوت بخوف ہو اور اگر شہوت کا خوف ہو تو جائز نہیں اسی طرح
چھوٹی لڑکی کا موہ چومنا حرم میں برسی کی ہو جائز ہی ہو نہ کسی جگہ اگر شہوت واقع نہیں ہوتی اور اگر شہوت پانی جاتو حرام ہے۔ علی بن القیام
حرم عورتوں کے ساتھ تنہا ہونے میں اگر شہوت کا خوف ہو تو حرام ہے اس قاعدہ پر غور کرنا چاہیے ۔

ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ثوبه فانهم ما ابوبكر فكتشف رسول الله وجهه قال معن يا ابا بكر الى قوله فاذا كانا مع عبد
 اخوهم في العيين قال المصنف الظاهر من هاتين الحاريتين صغر السن لان عائشة كانت صغيرة وكان النبي صلى
 عليه وسلم يهرب اليها الجوارس فيلعين معها وعن جعفر بن محمد قال قلت لابي عبد الله احمد بن حنبل حد يشعروا
 عن عائشة عن جاري مغنين اى شئ هذا الفقه قال غنا الراكب اتيناكم اتيناكم قال ابو عقيل عن
 بهثة عن عائشة قالت كانت عندنا يتيمة من الانصار فزوجناها رجلا من الانصار
 فكنت فيمن اهداها الى نزعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعائشة ان
 الانصار ناس فيهم غزل فما قلت قالت دعونا اليهم قال افلا قلتم ان اتيناكم اتيناكم
 فحيوا بحكيم + ولولا الذهب الاحمر ما حلت بواديكم ولولا الحبة المسرا لم تمن عذاركم وعن ابي
 الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة اهديتم الحاريتين الى بيتها قالت نعم قال فلما بعثتم
 معها من يغنيهم يقول عمر اتيناكم اتيناكم فحيونا فحيكم فان الانصار قوم فيهم غزل قال المصنف
 قلت فقد بان بما ذكرنا ما كانوا يعنون به وليس مما يطرب ولا كانت على ما يعرف اليسر

نحيانا وحياكم

ترجمہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چادر مہرہ ڈانکے ہوئے بنے تھے حضرت ابوبکر نے ان لوگوں کو جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے چہرہ مبارک کھول کر فرمایا ابوبکر کو کچھ کہو آج کل عسکے کام میں یہ حدیث صحیحین میں مصنف کہا نظر معلوم ہوتا ہے کہ
 یہ لوگ ان کم سن تھیں کیونکہ حضرت عائشہ خود کم عمر تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاعدہ تھا کہ ان کے پاس لوگوں کو کچھ
 دیا کرتے تھے وہ ان کے ساتھ کھیلا کرتی تھیں جعفر بن محمد نے کہا تین ابوعبد احمد ابن منیل سے دریافت کیا کہ عروہ کی روایت
 جو حضرت عائشہ سے گائے والی لوگوں نسبت روایت کرتے یہ غلط کیا چیسہ زور کس قسم کا تھا جواب دیا ایسا تھا جیسے سوار
 آدمی کا راگ ہوتا ہے اتنا کہ اتنا کہ یعنی ہم تمہارے پاس آئے ہم تمہارے پاس آئے ابو عقیل نے بہت سے روایت
 کیا کہ حضرت عائشہ نے بیان کیا ہمارے بیان انصار میں ایک نیم لڑکی تھی ہم نے ایک انصار کی اس کی شادی کوئی اس شوہر کے
 ساتھ اس کو رخصت کر لیا وہ ان میں سے ایک میں بھی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے فرماتے لگے اس عائشہ نے انصار کو غزل کو
 کرتے ہیں تم نے رخصتی کے وقت کیا کہا تھا۔ میں نے عرض کیا برکت کی دعا کی تھی فرمایا یوں کہون نہ کہا اتنا کہ اتنا کہ فحیونا بحکیم
 ولولا الذهب الاحمر ما حلت بواديكم ولولا الحبة المسرا لم تمن عذاركم ابو زبیر نے جابر سے روایت
 کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے اس لڑکی کو اس کے گھر کی طریف رخصت
 کر دیا عرض کیا ہاں نہ یا اے اس کے ہمراہ ایسی لڑکی تھی جو کافی ہوتی چلتی اتنا کہ اتنا کہ فحیونا بحکیم کہ
 کہیں کہ انصار میں غزل کا رواج ہے مصنف نے کہا ہائیک جو کچھ ہم نے بیان کیا اس سے معلوم ہو گیا کہ وہ لوگ
 جو کہیا کرتے تھے اس قسم سے نہ تھا کہ طرب پسند کہتے اور اس نے تھا جیسا کہ ان کی طرف سے

فجمعت الابل فعطفت عليه فقال مضر واشتق مثل هذا لا سمعت به الا بل واجمعت فاشتق الحدا قال المصنف
وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاد يقال له انجشع بعد وقت غروب الابل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انجشع
مرود له سوقا بالقوم مرود في حديث سلسلة بن الاكوع قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر
فسرنا ليلة فقال رجل من القوم لعامر الا سمعنا من هذيانك وكان عامر رجلا شاعرا ففرل بعد وبالقوم يقول
اللهم ولا انت ما اهدينا ولا نقصد قنوا ولا صلينا - فالقن سكينة علينا - وثبت الاقدار لا فينا - فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع فقال رحمه الله قال المصنف وقد روي عن انشاع
مرحمه الله انه قال اما استبيل لحد الشيد الا عراب فلا بأس به قال المصنف ومن
انشاد العرب قول اهل المدينة عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم طلع
البدر علينا من ثنيات الواعى * وجب الشكر علينا فادع الله دافع * ومن هذا
الجلس كانوا ينشدون بالمدينة وروى عن ابي عبد الله عليه السلام بالدف عند انشاده ومنه حديث
الزهر عن عروة عن عائشة ان ابا بكر دخل عليها وعندها جارية تان في يدها منى تضربان بالدفين

ترجمہ انہوں نے اس کی آواز سنی اور اس طرف جھک پڑے مضر نے اپنے جی میں کہا اگر اس قسم کا راک نکال جائے تو اونٹ اس کی آواز
سے انوس میں اور ایک جھکے گا کہ میں بھی سے یہ حد انکار مصنف نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک حدی نہیں تھا۔
جس کا نام انجشع تھا۔ حد اخوانی کیا کرتا تھا جس سے اونٹ تیز چلا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا انجشع تان ذرا ہم شہیارہ کر تیشیا
بار کر لے اونٹ نہ کان کا پسلیہ بن الاکوع کی حدیث میں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خبر کی طرف چلے رات کو چلے جا رہے
تھے جماعت میں سے ایک شخص نے عامر سے کہا تم ہلکو کچھ اپنا مبارک کلام کہوں نہیں حسنا تے علم شاعر آدمی تھے تو ہم کو یہ حد سنانے
لگے اللهم ولا انت ما اهدينا ولا نقصد قنوا ولا صلينا - فالقن سكينة علينا - وثبت الاقدار لا فينا
یعنی حد ما دعا اگر تو ہم کو توفیق نہ دیتا تو ہم ہدایت نہ پاتے۔ اور نہ زکوٰۃ نماز ادا کرتے۔ خداوند ہمارے دلوں میں اطمینان غیبی القافرا۔
ابو جب ہم دشمن سے مقابلہ کریں تو ہم کو ثابت قدم رکھ۔ یہ اشعار شکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ ہلکا ہوا الاکون ہے
لوگوں نے عرض کیا عامر بن الاکوع ہیں نہ سہا یا خدا اُس پر رحم کرے مصنف نے کہا ہم شافعی علیہ الرحمۃ سے روایت کر چکے کہ انہوں نے
کہا بدلوں کو چھوڑا گئے ہیں اُس کے سننے میں کچھ ڈر نہیں مصنف نے کہا عرب کے اشعار پڑھنے کا وہ ایک وہ کہ مینہ والے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کہتے تشریف لائے کے وقت پڑھتے تھے جن کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ دافع کی گھائٹوں سے ہم پر ایک چوہدھریں رات کا چاند چمک اٹھا
جتک دعا کرنے والے خدا سے دعا کریں ہم پر اس نعمت کا شکر واجب ہے، اسی قسم کے اشعار میں وہ اشعار دروسل میں کہ مینہ والے کا
کرتے تھے اور بعض ان کا لگانے کے وقت دف بجانے لگتے تھے چنانچہ زمرہ کی عروہ سی روایت کیا کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس
ابو بکر صدیق تشریف لے گئے یا ہم جے کے تھے اُس وقت حضرت عائشہ کے پاس دو لڑکیاں بیٹھی ہوئی گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں

مثال قول الشاعر ذهب اللئيم نحس من وجنتيه النار تقدم د خوف من فضيحه لئيمه وانقمح، وقد لخص
 لهذه الامثال الحاناً مختلفة كل ما يخرج سامعها عن حيز الاعتدال وتثير جبال الهوى لهوى لئيمه البسيط
 يزعم القلق على مهل ثم ياتون بالنشيد بعد فيحج القلوب وقد انا والاذل ذلك ضرب القصب الايقاع به على
 الانشاد بالدف وبالجلجل والشبابة النابتة عن الزم وهذا الغناء المعروف اليوم **فصل قال المصنف**
 قبل ان نتكلم في اباحتها او تحريمها او كراهته نقول ينبغي للعاقل ان ينصم نفسه واخوانه ويجذر تلبيش
 في اجراء هذا الغنا مجرى الاقسام المتقدمة التي يطلق عليها اسم الغنا فلا يحل الكل محلاً واحداً فيقول
 قد اباحه فلا وكرهه فلا فنبذ **أ** بالكلام في النصيحة لنفسك اخذ فقول لمعلم ان طباع الادبيات
 تتقارب ولا تكاد تتفاوت فاذا ادعى لشاب السليم البدل الصحيح المزاج ان رؤية المستحسنات
 لا ترجح ولا تؤثر عنده ولا تصرف في دينه كذبناه لما نعلم من استواء الطباع فان ثبت صدق عرفنا
 ان به مرضاً خرج من حيز الاعتدال فان تعلل فقال انما انظر الى هذه المستحسنات مقبلاً

ترجمہ چنانچہ کسی شاعر کا قول ہے شعر ذهب اللئيم نحس من وجنتيه النار تقدم د خوف من فضيحه لئيمه وانقمح
 یعنی ایک طلافی رنگ مشوق گویا اس کے زخاروں سے شدید رستا ہے۔ بلکہ سوائی کا خوف دلاتا ہے۔ کاشکے وہ میرے پاس جا
 اور میں رسولی اٹھائوں۔ ایسے راگوں کے لیے لوگوں نے طرح طرح کے الحان نکالے ہیں وہ سب الحان سننے والے کو ہر اعتدال
 خارج کر دیتے ہیں اور لمبی محبت برائی گھٹ کر دیتے ہیں ان لوگوں کے پاس ایک اور چیز ہوتی ہے جس کا نام سبب رکھا ہے
 اس سے تدریج دون میں بے قراری پیدا ہوتی ہے پھر اس کی بعد شرگاتے ہیں جس سے دل سخت پیچیں ہو جاتے ہیں پھر ان
 نے اس راگ کے ساتھ جا وغیرہ ملا دیا ہے راگ کے موافق دف اور گھنگار اور بالسی وغیرہ جاتے ہیں آج کل کرانے کا غابو
 معروف ہی ہے **فصل مصنف** نے کہا قبل اس کے کہ ہم راگ کی اباحت یا حرمت پر کوئی حکم دیا ہے میں گفتگو کر رہا ہوں کہ میں کہتا ہوں کہ قائل
 کو چاہیے اپنے نفس اور بھائیوں کو نصیحت کرے اور اس طعن کو نہ کہ رشہ و قہر میں جن جن پر غنا کا لفظ صادق آتا ہے
 بیان کر کے شیطان کے قریب سے دُرائے اور ہر ایک غنا کو ایک ہی صورت میں سمجھ کر اس کے بعد بیان
 کرے کہ فلان نے اس کو سبب سمجھا ہے اور فلان نے محروہ کہا ہے لہذا ہم پہلے نفس اور بھائیوں کو نصیحت کر لیں
 گفتگو شروع کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ سب کو معصوم ہے کہ آدمیوں کی طبیعتیں متفق ہیں کبھی مختلف نہیں ہوتیں اگر جو ان
 آدمی سلیم البدن صحیح المزاج دعویٰ کرے کہ اچھی صورتیں دیکھنے سے وہ بے قرار نہیں ہوتا اور اس کے دل پر کچھ اثر نہیں
 پڑتا اور اس کے دین میں کچھ ضرر نہیں آتا تو ہم اس کو چھوٹا کہیں گے کیونکہ ہم جانتے ہیں سب طبیعتیں مساوی ہیں اور
 اگر اس دعویٰ میں اس کی سچائی ثابت ہو جائے تو ہم جان لیں گے کہ اس کو کوئی مرض ہے جو حد اعتدال سے خارج
 ہو گیا پھر اگر وہ بہانے ڈھونڈے اور کہے کہ میں اچھی صورتیں فقط عبرت حاصل کرنے کی غرض سے دیکھتا ہوں۔

ومن ذلك اشعار ينشد ها المتزهدون بتطريب تلحين تزجج القلوب في ذكر الاخوة وسموها الزهديات
 كقول بعضهم يا غاديا غفلة ورائحا الى متى تستحسن القبايح وكلم الى كم لا تخاف موتا، يستنطق الله
 به الجولاحا، يا عجب انك وانت مبصر، كيف تجنبت الطريق الواضحا، فهذا مبطل ايضا والى مثله اشار له
 بن حنبل في الاباحة عن ابيه الحلقاني قال قلت لاحد بن حنبل ابالكيد الله هذه القصائد الرقاق التي في ذكر
 الجنة والنار اى شئ تقول فيها فقال مثل اى شئ قلت تقولون اذا ما قال لي ربى، اما استحييت تعصيت
 وتخفي الذنب من خلقى، وبالعصيان يا تبنى، فقال ادع على فاكنت عليه فها ودخل بيته وردا بالبا
 فسبحت بحميدته من داخل البيت وهو يقول، اذا ما قال لي ربى، اما استحييت تعصيت وتخفي الذنب
 من خلقى، وبالعصيان يا تبنى، ومن الاشعار التي ينشد ها النوايس ترون بها الاخران والبكاء فينبغي عنها
 لما في منها فاما الاشعار التي ينشد ها المغنق المتهنون للثنا يصفون فيها المستحيين والجر وغير ذلك
 مما يخرج الطبايع ويخرجها عن الاعتدال ويشير منها من حب الله وهو الغناء المحروص في هذا الزمان

ترجمہ اسی نوع کے وہ اشعار ہیں۔ جو زہد لوگ طرب الحان سے پڑھتے ہیں جن سے دلون کا رجوع آخرت کی طرف ہوتا
 ان اشعار کا نام زہدیات رکھا ہے چنانچہ کسی نے چند شعر کہے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے صبح و شام غفلت میں رہنے والے
 تو کب تک بُری باتوں کو اچھا سمجھتا رہیگا، کب تک تجھ کو اس مقام کا خوف ہوگا جس جگہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اعضا گفتگو کریں گے
 جھکوتیری حالت پر تعجب آتا ہے۔ کہ تو آنکھوں والا ہو کر روشن راستے سے کیوں گرد و دور ہوجاتا ہے، ایسے اشعار بھی مساجد میں
 احمد بن حنبل نے اسی طرح کے اشعار کی جانب مبالغہ کرنے کا اشارہ کیا ہے ابو حامد خلیفانی کہتے ہیں میں نے
 احمد بن حنبل سے کہا اے ابو عبد اللہ یہ قصیدے جو وقت آمیز بہشت و دوزخ کے بیان میں ہیں آپ ان کے بارے میں
 کیا فرماتے ہیں بولے کہ کس قسم کے قصیدے پوچھتے ہو میں نے کہا مثلاً وہ کہتے ہیں اذا ما قال لی ربی۔ اما استحييت تعصيت
 وتخفي الذنب من خلقی۔ وبالعصيان يا تبنى، یعنی جب مجھ سے میرا خدا فرمائے گا کہ تجھ کو میری نافرمانی کرتے ہوئے شرم نہ
 تو میری مخلوق سے گناہوں کو چھپاتا تھا۔ اور میرے سامنے گناہ کیا کرتا تھا۔ احمد بن حنبل نے یہ شعر سُکر کہا ذرا پھر پُرسوینے
 دوبارہ پڑھے احمد اُٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے حجرے میں داخل ہو کر دروازہ بند کر لیا میں نے کان لگا کر سُنا تو مجھ کے اندر
 ان کے رونے کی آواز آتی تھی اور بار بار کہتے تھے اذا ما قال لی ربی، اما استحييت تعصيت وتخفي الذنب من خلقی
 وبالعصيان يا تبنى وہ اشعار جو کہ نوعِ نوحان لوگ پڑھتے ہیں۔ جس سے حزن و بکا کا جوش ہوتا ہے منوع ہیں کیونکہ ان کے
 ضمن میں معصیت اور گناہ ہے باقی سب وہ اشعار جو کہ گانے والے لوگ گانے کا تہیہ کر کے گاتے ہیں جن میں خوبصورت
 عورتوں اور شراب وغیرہ کا ذکر ہوتا ہے جس کو سُکر طبعیت جنس میں آتی ہے اور حد اعتدال سے خارج ہوجاتی
 ہے اور ہوو لعب کی محبت برا بیگمختہ ہوتی ہے یہی راگ اس زمانے میں مشہور ہے۔

والثانی انه یقول فی وجود شیء یشار به الی الخالق وقد جیل الخالق ان یقال فی حقه انه یستحق اویقن الحیجان به و
انما ضعیفنا من معرفة الهیبة والتعظیم فقط واذ قد انتهت النصیحة فلنذكر ما قیل فی المناضل امام مذهب
احمد رحمہ اللہ فانہ کان الغنائی زمرمانہ انشاد قصائد الزهد الا انہما کانوا یلحنونھا اختلاف الزمارة عنہ فیروی
عنہ ابنہ عبد اللہ انه قال الغنائیبت النفاق فی القلب لا یحبہ **وروی** عنہ اسمعیل بن اسحق النقی انہ سئل
عن استماع القصائد فقال اکرمہ ہوبدعة ولا یجالسون **وروی** ابو الحسن انه قال التغییر بدعة فقیل لہ انہ یرقق
القلب فقال ہوبدعة **وروی** عنہ یعقوب المہاشمی التغییر بدعة محدث **وروی** عنہ یعقوب بن غیاث
اکرمہ التغییر وانہ فی عن استماعہ قال المصنف فہذہ الروایات کما ہدیل علی کرمیة الغنا وقال ابو بکر الخلال
کہ احمد القصائد لما قیل لہ انہم یتماجنون ثم **روى** عنہ ما یصلی انہ لا یشاء قال المروزی سلمت ابا عبد اللہ عن

القصائد فقال بدعة فقلت لہ یجوزون فقال لا یبلغ ہموزہا کلمہ قال المصنف وقدہ وینان احمد سیم قوالا عنہ
اینہ صلح فلم ینکر علیہ فقال لہ صالح یا ابت الیس کنت تنکر ہذا فقال انا قیل انہم یستعملون المنکر فکرمہ فلما ہذا فاولا اکرم

ترجمہ دوسری وجہ یہ کہ وہ شخص کہتا ہے راگ میں ایسی باتیں موجود ہیں جنکا اشارہ خالق کی طرف ہو سکتا ہے حالانکہ خالق کی
شان اس سے بڑھتی ہے کہ اس کے حق میں یوں کہا جاوے وہ عشوق ہے یا ہم اس کے والد و شہید ہیں ہمارا معصہ تو اس کی
معرفت سے فقط ہیبت اور تعظیم ہے اب یہاں تک ہم نصیحت کا ذکر کر کے غنا کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے بیان کرتے ہیں فصل امام احمد
مذہب کی نسبت تو اصل یہ ہے کہ ان کے زمانے کا غنا زہد پر قصیدے تھے مگر ان لوگ ان قصیدوں کو الحان سے گاتے تھے ان
سے جو روایتیں پہنچی ہیں وہ مختلف ہیں عبد السمدان کے بیٹے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا غنادل میں نفاق اگا دیتا ہے
جھکوا چھان بین معلوم ہوتا اسمعیل بن اسحاق نقی روایت کرتے ہیں کہ احمد سے کسی نے قصیدے سننے کی نسبت سوال کیا جواب دیا
کہ میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں یہ بدعت ہے ایسی مجلس میں بیٹھنا چاہیے ابو الی ارشد نے روایت کیا کہ احمد نے کہا تغیر بدعت
کسی نے ان سے کہا کہ تغیر سے دل پر وقت طاری ہوتی ہے جواب دیا کہ وہ بدعت ہے یعقوب ہاشمی نے روایت کیا کہ احمد نے کہا تغیر بدعت
اور وہ میں میں نئی بات نکالی ہوئی ہے یعقوب بن غیاث نے روایت کیا کہ احمد نے کہا کہ میرے نزدیک تغیر مکروہ ہے اور اس کے
سننے سے منع کیا مصنف نے کہا یہ سب روایتیں غنا کے مکروہ ہونے کی دلیل ہیں ابو بکر خلال نے کہا احمد نے قصائد کو مکروہ
کہا ہے کیونکہ ان سے بیان کیا گیا کہ لوگ ان کو سکریمیا کی خستیا کرتے ہیں پھر امام احمد سے ایسی بھی روایتیں پہنچی ہیں جو دلالت کرتی ہیں
کہ غنا میں کچھ ڈھن میں مروزی نے کہا میں ابو عبد اللہ احمد سے قصائد کی نسبت سوال کیا جواب دیا کہ بدعت ہے میں نے کہا کیا وہ لوگ سکر
کیے جاویں تو کیا یہاں تک ان کو چنچا بیاض مصنف نے کہا ہم روایت کر چکے ہیں کہ احمد نے اپنے بیٹے صالح کے پاس ایک توال کو گاتے
تھے سداور اسپر نکار بنیں کیا صالح نے ان سے کہا اباجان کیا آپ اسپر نکار نہیں فرمایا کرتے تھے جواب دیا کہ میں نے یہ سنا تھا کہ لوگ
سکرات غل میں ہوتے ہیں اس لئے مکروہ جانتا تھا لیکن ایسے ناگ تو مکروہ نہیں سمجھتا

فالقہب من جنس الصنعة فی ترجیح العینین ودقة الانف ونقاء البياض قلنا لا فی انواع المباحات ایکی فی العبرة
وهنا میل الطبع مشغول عن الفکر ولا تد عن لیلغ شعورک ووجدتک فان میل الطبع شاغل عن ذلک
وکذا من قال ان هذا الغنا المطلب للرجح الطبائع المطلب لها الی العشق وحسب الدنيا لا یشر عنده ولا یلتفت
قلبه الی حب الدنيا الوصفه فیہ فاننا نکتبه لموضع اشتراك الطبائع ثم ان کان قلبه بالخوف من الله تعالی غائبا
عن العوی لا حضر هذا السمع الطبع وان كانت قد طالت فیدته فی سفر الخوف واقبح البقیم البهرجة
ثم کیف غمر البهرجة علی من یعلم السوء اخفی ثم ان کان الامر کما نر عمو هذا التفت فینبغ ان لا یبغیه الا لمن
هذه صفتة والقوم قد ابلوا علی الاطلاق للشباب المبتدی والقصی الجاهل حتی قال ابو حامد الطوسی
ان التشبیب بوصف الخدود والاصابع وحسن القد والقامة وسانا واصاف النساء الصبیحانة لا یحرم
قال المصنف فاما من قال انی لا اسمع الغنا للدنيا وانما الخدم منه اشارات فهو محض من وجهین
احدا ان الطبع یسبق المقصود قبل اخذ الاشارات فیکون کمن قال انی انظر الی الخلة المستحسنة لا تفکر فی الصنعة

ترجمہ اور آنکھوں کی کشاوی اور رنگ کی باریکی اور گورے رنگ کی صفائی میں صنعت الہی دیکھ کر تعجب کرتا ہوں ہم اس شخص
سے کہیں گے کہ طرح طرح کی مساجح چیزوں کے دیکھنے میں بہت کافی عبرت ہے۔ اور اچھی صورتوں کے دیکھنے میں تو
کامیاب صنعت میں غور کرنے سے باز رکھتا ہے کبھی عیسین نہ کر کہ باوجود شہوت کے غور کرنے کی نوبت نہ لگی کیونکہ
طبعی سلطان اس سے چھوڑ کر دوسری طرف لگا دیتا ہے علیٰ ہذا القیاس جو شخص یوں کہے کہ یہ طرب الیگز غنہ طبعیت کو
یقیناً کرتا ہے اور اس کے لئے عشق کا محرک ہوتا ہے اور دنیا کی محبت پیدا کرتا ہے پھر کچھ اثر نہیں کرتا اور جس دنیا کا ذکر
میں غمانیں ہے میرا دل اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتا ہم اس شخص کو چھوڑتا لیکن کیونکہ سب طبعیتیں مشترک ہیں پھر اگر
اس کا دل خوف الہی کے سبب سے خواہش انسانی سے دور ہی ہو تو یہ غنا طبعیت کو اس سے نزدیک کر لیا گو کہ کتابی
اس کا خوف الہی بڑھا ہوا ہو علاوہ ازیں جب قبیح تر جلت اور کنایہ کی باتیں ہیں۔ پھر یہ جگت اور کنایہ اس ذات پر کیونکر حاصل
سکتا ہے جو ہر ایک راز جلی خفی کا دانا ہے۔ پھر اگر دراصل یہی بات ہو جو کچھ ایسی صوفی..... کا خیال ہے۔ جب
یہ ہی باتنا ضرور ہے کہ کسی شخص کے لئے مباح ہو سکتا ہے جس کی یہ صنعت ہو لیکن صوفیہ نے تو مطلق طور پر جتدی حرام اور
ناظمانہ کے لئے بھی مباح کر دیا ہے۔ حتیٰ کہ ابو حامد طوسی نے کہا ہے وہ تشبیب جس میں زیناروں اور زلفوں کی
تعریف اور قد و قامت کا وصف یا بھی عورتوں کو دیگر اوصاف کا ذکر ہو عیدت پیہر گرام نہیں مصنف نے کہا وہ شخص جو کہ
کہتا ہے میں دنیا کے لئے راگ نہیں سنتا بلکہ اس سے فقط اشارات اخذ کرتا ہوں خطا پر ہے اس کی دو وجہ ہیں
ایک تو یہ کہ اشارات اخذ کرنے سے پہلے طبعیت مطلب کی طرف مدور تھی ہے لہذا اس شخص کا حال ویسا ہی ہے
جیسا دوسرے شخص نے کہا تھا کہ میں صنعت بھی میں غم کرنے کے لئے جو صورت عورت کو دیکھتا ہوں۔

بن احمد عن ابیہ عن اسحق بن عیسیٰ الطبرانی قال سالت مالک بن انس عما یخص فیہ اهل المدینۃ من الغنا فقال انما یفعل
فصل وایتان ابو الطیب الطبرانی قال اما مالک بن انس فانه یحیی عن الغنا عن استعمالہ وقال اذا اشتری جاریۃ جلد
 مغنیۃ کان لہ ردھا بالعبد وھو مذہب سائر اهل المدینۃ الا ابراہیم بن سعد وھو ذہاب فانه قد حکى ذکرہ یا الساجی
 انه کان لا یرى بہ بأسا **فصل** واما مذہب ابی حنیفہ رحمہ اللہ **فصل** ابی الطیب الطبرانی قال کان ابو حنیفہ بکرۃ
 الغنا معہ باخۃ شرب النبیذ ویجعل سماع الغنا من الذنوب قال وکذلک مذہب سائر اهل الکوفۃ ھو ابراہیم
 والشعبي وجماد وسفیان الثوری وغیرہم لا اختلاف بینہم فی ذلک قال ولا یعرف بین اهل البصر خلافا فی کراہتہ ذلک
 المنع منذ الامام ترک عبید اللہ بن الحسین الغباری انہ کان لا یسک بہ بأسا **فصل** واما مذہب الشافعی رحمہ اللہ
 فحدثنا الحسن بن عبد العزيز الجعفی قال سمعت محمد بن ادریس الشافعی یقول خلعت بالعراق شیئا احدثتہ الزناد
 یسمونہ التعلید یشتغلون بہ الناس عن القرآن قال المصنف قد ذکر ابو منصور الانہ لم یفرق قوم یفرقون ذکر اللہ بدلا
 وتضع وقد سوا ما یطربون بہ من الشعر فی ذکر اللہ تعظیما کما ھو اذا شاھدھا بالالحان طربوا ودرقصوا فسمو مغیرۃ لھذا
 المعنی وقال الزجاج سوا مغیر بن لثرید ھم الناس فی الغانی من الدنیاء ویرغبہم فی الاخرة وحديثنا

ترجمہ بن احمد نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ اسحق بن عیسیٰ نے کہا میں نے مالک بن انس سے اس غنا کی نسبت سوال کیا جس کی
 اہل مدینہ اجازت دیتے ہیں جواب دیا کہ نہیں اس وقت **فصل** ابو الطیب طبرانی نے کہا مالک نے راگ اور اس کے شننے سے
 منع کیا اور کہا کہ اگر کسی کو ذہبی کوغیرہ اور اس کو گانے والی پایا تو اس عیب کی وجہ سے اس کا لوٹا دینا مستحزی کو جائز ہے
 تمام علماء مدینہ کا یہی مذہب ہے بحرانیک ابراہیم بن سعد کے ان کی نسبت ذکر یا ساجی نے نقل کیا ہے کہ اس عیب میں کچھ ہرج و مرج ذکر
 تھے **فصل** ابو حنیفہ کے مذہب کی بابت ابو الطیب طبرانی نے کہا کہ ابو حنیفہ باوجود نبیذ کے پینے کو مباح بتانے کے غرا کو مکروہ کہتے ہیں۔ اور
 راگ سننا گانہ قرار دیتے ہیں اور یہی مذہب تمام اہل کوفہ ابراہیم اور شعبی اور جماد اور سفیان ثوری وغیرہ کا ہے اس بابے میں ان کو ذکر کرنا
 کوئی اختلاف نہیں اور اہل بصرہ میں بھی اس کے مکروہ و منوع ہونے میں خلاف نہیں پایا جاتا صرف عبید اللہ بن حسین وغیرہ سے اتنا ہوا
 ہے کہ وہ اس میں کچھ ڈرنے جانتے تھے **فصل** شافعی کے مذہب کی نسبت حسن بن عبد العزيز جعفی نے بیان کیا کہ میں نے محمد بن ادریس
 شافعی سے سنا کہتے تھے میں عراق میں ایک چیز چھوڑ آیا ہوں جس کو زندیقوں نے نکالا ہے اس کا نام تغیر رکھا ہے اس کو ذریعہ
 لوگوں کو مت دین سے باز رکھتے ہیں مصنف نے کہا ابو منصور ابراہیم نے بیان کیا کہ مغیرہ وہ لوگ ہیں جو ذکر الہی کو دھمکا اور
 ظفر سے بدل لیتے ہیں۔ ذکر الہی کے شعر کا جن پر ان کو طرب آتا ہے تغیر نام رکھا ہے گویا جب الحان کے ذریعہ
 سے ان کو مت دہن ہوا۔ تو طرب میں آگے اور وجد کرنے لگے اس معنی کے لحاظ سے اس قوم کا نام مغیرہ ہو گا
 ترجمہ جاب نے کہا ان لوگوں کا نام مغیرہ اس لئے ہم کہہ دیتے ہوں کہ ان سے لوگوں کو بے رغبت کہتے ہیں اور انھیں

کی ترفیب دیتے ہیں •

قال المصنف وقد ذكرنا بها بناعن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز باخه الغنا وأما اشار الى ما كان في زمانها من القصائد الزهديات وهذا الجمل ما لم يكرهه احمد وليد على ما قلته ان احمد بن حنبل سئل عن رجل مات وخلف ولداً وجارية مغنية فاحتلم الصبي الى بيها فقلا لا يتابع على مغنية فقيل له انها تساوي ثلاثين الف درهم ولها اذا بيعت ساذجة عشرين ديناراً فقال لا يتابع الا على انما ساذجتها **قال المصنف** وأما قال هذا لان الجارية المغنية لا تحب بقصائد الزهد بل بالاشعار المطربة المثيرة للطبع الى العشق وهذا جليل على ان الغنا مغلظة راذلة لم يكن مخطوراً ما جاز تغويت المال على البيتيم وصار هذا كقول أبي طلحة النبي صلى الله عليه وسلم عند خمر لا يتكلم فقال أرقها فلو جاز استصلاحها لما امر بتضييع مال اليتامى وروى المروزى عن احمد بن حنبل انه قال كسب الخبيث خبيث يكسبه بالغناء وهذا لان الخبيث لا يغنى بالقصائد انما يغنى بالغزل والتوح فإن من هذه الجملة ان الروايتين عن احمد الكراهة وعدمها يتعلقان بالزهديات المخلصة فأما الغناء المحرف اليوم فخطو عندك فكيف لو علم ما أحدث الناس من الزيادات **فصل** وأما ما ذهبت لك حتى تعبد الله

بيان

نعم

ترجمه مصنف نے کہا ہمارے اصحاب ابو بکر خلیل اور ان کے ہم عصرت عبد العزیز نے غنا کا مباح ہونا روایت کیا ہے اس کا اشارہ صرف انہیں قصائد زہد پر کی طرف ہے جو ان دونوں بزرگوں کے زمانے میں رائج تھے اور اسی پر وہ غنا محمول ہوگا جس کو احمد نے مکروہ نہیں جانا پس اس کے کہ کہ احمد بن حنبل سے کسی نے یہ مسئلہ پوچھا کہ ایک آدمی مر گیا اور ایک بیٹا اور ایک گائے والی لونڈی چھوڑ کر اس لونڈی کے فروخت کرنے کی ضرورت پڑی احمد نے جواب دیا کہ گائے والی کہہ کر نہ بھیجی جائے گی وہ شخص بولا کہ گائے والی کہنے کی حالت میں اس کی قیمت تیس ہزار درہم ہو گئے اور شاید اگر وہ سنا کہہ کر فروخت کی جائے تو فقط بیس ہی دینار کو بچے احمد نے کہا وہ یہی کہہ کر بھیجی جائے گی کہ سادہ ہے مصنف نے کہا احمد نے یہ فتویٰ اس لئے دیا کہ گائے والی لونڈی زہد پر قصید نہیں گاتی بلکہ وہ اشعار جو طرب انگیز اور طبیعت کو عشرت پر براہیگتہ کر دیتے ہوتے ہیں گاتی ہے یہ اس امر کی دلیل ہے کہ غنا ممنوع ہے کیونکہ اگر ممنوع نہ ہوتا تو احمد عظیم کمال فوت کرنا جائز نہ کہتے اور یہ فتویٰ ایسا ہوا جیسا ابو طلحہ نے وصول احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ میں نے اس شراب سے جو یتیموں کا مال ہے ہر وہ اس کو پیادہ پس لگاؤ اس کی اصلاح کرنا جائز ہوتا تو رسول احمد صلی اللہ علیہ وسلم یتیموں کا مال ضائع کرنے کا حکم نہ دیتے + مروزى نے احمد بن حنبل سے دعایت کیا کہ انہوں نے کہا غنث کی کمائی جس کو وہ غنا سے حاصل کرے ناپاک ہے بلکہ اس لکھا کہ غنث قصائد نہیں گاتا بلکہ غزل اور نوسے گایا کرتا ہے اس تلم بیان سے ظاہر ہوا کہ احمد سے دو روایتیں کراہت کے بارے میں اور زہدات کو الحان سے گانے کے غیر مکروہ ہونے میں آتی ہیں باقی برادر غنا جو آجکل ہر مذہب و شہر پر احمد کے نزدیک ممنوع ہے اور اگر ان کو یہ معلوم ہوتا کہ لوگوں نے کیا کیا نئی نئی باتیں نکالی ہیں تو خدا جانے کیا حکم دیتے **فصل** مالک کے مذہب کی نسبت عبد اللہ

فاما الاستدلال من القرآن بثلاث آیات **الآية الاولى** قوله تعالى ومن الناس من يشترى لهُمُ الحديث

حدثنا سعيد بن جبیر عن ابی الصهباء قال سالت بن مسعود عن قول الله عز وجل ومن الناس من يشترى لهُمُ الحديث

فقال هو والله الغنا وحدثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ومن الناس من يشترى لهُمُ الحديث

قال هو الغنا وشباهه وعن مجاهد قال هو الغنا وعن سعيد بن جبیر عن ابی بشار قال سالت عكرمة عن لهُمُ الحديث

قال هو الغنا وكذلك قال الحسن وسعيد بن جبیر وقتادة و**الآية الثانية** قوله تعالى

وانتم سامدون حدثنا يحيى بن سعيد عن سفیان عن ابیہ عن عكرمة عن ابن عباس وانتم سامدون قال

هو الغنا يا حكميرية اسمدى لنا غنى لنا قال مجاهد هو الغنا يقول اهل اليمن سميد فلان اذا غنى

الآية الثالثة قوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك حدثنا سفیان الثوري

عن ليث عن مجاهد واستغفر من استطعت منهم بصوتك قال هو الغنا والمزيمير اما السنة فحدثنا

نافع عن ابن عمر انه سمع صوت زمارة راع فوضع اصبعيه اذ يبرو عدل رحلته عن الطريق وهو يقول يا نافع اسمع فاقول

نعم فيمضي حتى قلت لا فوضع يديه واعاد رحلته الى الطريق **وقال** رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ قرآن سے استدلال میں تین آیتیں لاتے ہیں پہلی آیت ومن الناس من يشترى لهُمُ الحديث یعنی بعض لوگ کھیل کی

بات خریدتے ہیں سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ ابو الصهباء نے کہا میں نے عبد اللہ بن مسعود سے اس آیت کے معنی پوچھے ومن الناس

من يشترى لهُمُ الحديث جواب دیا کہ خدا کی قسم وہ غنا ہے عطاء بن سائب نے سعید بن جبیر سے روایت کیا کہ ابن عباس نے کہا

ومن الناس من يشترى لهُمُ الحديث سے مراد غنا اور اس کے مشابہ اور چیزیں ہیں مجاہد نے کہا لهُمُ الحديث کے معنی غنا ہیں۔

سعید بن بشار کہتے ہیں میں نے عكرمة سے لهُمُ الحديث کے بارے میں سوال کیا جواب دیا کہ وہ غنا ہے حسن اور سعید

بن جبیر اور قتادة اور ابی ریحیم غنی کا قول بھی یہی ہے دوسری آیت وانتم سامدون یعنی تم غافل ہو چکی ہو سعید نے بیان

کیا کہ سفیان نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ عكرمة نے ابن عباس سے نقل کیا کہ انہوں نے کہا وانتم سامدون سے مراد غنا ہے قبیلہ خزیمہ

مماورہ ہے اسمک لنا جس کے معنی میں غنی لنا یعنی ہم کو گناہ سناؤ مجاہد نے کہا سامدون کے معنی غنا میں ہیں۔

جب کوئی گناہ ہے تو اہل یمن بولتے ہیں سميد فلان یعنی مسلمان شخص نے راگ گایا تیسری آیت واستغفر من استطعت

من استطعت منهم بصوتك یعنی اے ابلیس جس کو تجھ سے ہو سکے اپنی آواز سا کر اپنی طرف ابھارے سفیان ثوری نے

یث سے روایت کیا کہ مجاہد نے کہا اس آیت سے مراد غنا و مزامیر ہیں سعید سے بون استدلال کرتے ہیں نافع نے کہا ایک بار یمن

عمر نے کسی چرواہے کی بانسی کی آواز سنی جلدی سے اپنے دو ذن کا نوں میں انگلیاں ڈالیں اور اپنی سواری کو راستے سے موڑ دیا۔

اور بار بار پوچھتے تھے کہ اے نافع کیا وہ آواز آتی ہے میں کہہ دیتا تھا مان یسکر چلے چلتے تھے چون نے کہا اب وہ آواز نہیں آتی سو

ایسے ہاتھ کا نوں سے جلائے اور سواری کو راستے کی طرف موٹایا اور بولے کہ میرے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے

ہیۃ اللہ بن احمد بحریری عن ابی الطیب طاہر بن عبد اللہ الطبری قال قال الشافعی الغنا لہو مکرمہ
 یشبہ الباطل ومن استکثر منہ فهو سفیہ ترد شہادۃ قال وكان الشافعی بکرۃ التعلیل قال الطبری فقد جمع
 علما لا یصلحون علی کراہۃ الغنا والمنع منہ وانما فارق الجہلیۃ ابراہیم بن سعد وعلیہ السلام العتیکر وقر قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بالسواد الاعظم وقال من فارق الجہلیۃ فقد تماشیتہ جاہلیۃ قال المصنف
 قد کان رؤساء اصحاب الشافعی ینکرون السلیع واما قدماء ہم فلا یفرق بینہم خلا وانما اکابر المتأخرین فعلی الامکا
 منہ ابو الطیب الطبری لہ فی ذم الغنا والمنع کتاب مصنف حدثنا بہ عنہ ابو القاسم بحریری ومنہم القاضی
 ابو بکر محمد بن مظفر الشافعی ابننا عبد الوہاب بن المبارک الا ناطی عنہ قال لا یجوز الغنا ولا سماعہ ولا الطرب
 بالقضیب قال ومن اضاف الی الشافعی فقد کذب علیہ وقد نص الشافعی فی کتاب ادب القضاء علی ان الرجل
 اذا دام علی سماع الغنا حرت شہادۃ وبطلت عدالتہ قال المصنف وهذا قول علماء الشافعیۃ واهل
 التمدن منہم وانما لخص فی ذلک من متأخریہم من قل علیہ وغلبہ ہواہ وقال الفقہاء من اصحابنا لا تقبل
 المنع والرقاص فی ذکر الادلۃ علی کراہۃ الغنا والمنع منہ قال المصنف قد استدلل اصحابنا بالقرآن طسنتہ والمعنی

ترجمہ ہیۃ اللہ بن احمد بحریری نے ابو الطیب طاہر بن عبد اللہ طبری سے روایت کیا کہ شافعی نے کہا غنا ایک لہو مکرمہ ہے۔
 جو باطل چیز کے مشابہ ہے جو شخص زیادہ غنا سے گرا۔ وہ بیوقوف ہے اس کی شہادت رد کی جائے گی ابو الطیب نے کہا
 شافعی نے تفسیر کو مکرمہ بتاتے تھے۔ اور بحریری نے کہا کہ شہرہ کے علمائے غنا کے مکرمہ و ممنوع ہونے پر اتفاق کیا ہے۔
 صرف ابراہیم بن سعد ابن عبد اللہ بحریری علمائے جماعت سے جدا ہو گئے ہیں بحول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم
 بڑی جماعت کی پیروی کرو۔ اور نیز فرمایا جو شخص جماعت سے علیحدہ ہو اتروہ جاہلیت کی موت مرے گا مصنف نے
 کہا صاحب شافعی میں بڑے بڑے لوگ سماع کا انکار کرتے تھے ان میں سے تقدیمین میں تو باہم انکار کرتے ہیں کوئی اختلاف
 ہی نہیں پایا جاتا اور متأخرین میں جو اکابر ہیں وہ انکار پر ہیں ان میں سے ایک ابو الطیب طبری ہیں جنہوں نے غنا کے مذموم ہو
 منعی ہونے میں ایک کتاب تصنیف کی ہے۔ ابو القاسم بحریری نے ابو الطیب سے وہ کتاب روایت کی ہے اور ایک ان میں سے قاضی
 ابو بکر محمد بن مظفر شافعی بن جن سے عبد الوہاب بن مبارک ناطی نے روایت فرمایا کہ کہتے تھے راگ اور اس کا سننا اور مود وغیرہ
 بھانجا برتین لار کہتے تھے کہ جو شخص شعی کی طرف غنا کو منسوب کرے اس نے اپنے رہتائے باندھا شافعی نے کتاب ادب القضاء میں طبعی
 طور سے کہلے کہ جو آدمی راگ سننے پر مدح و ستائش کرے اس کی شہادت مردود اور عدالت باطل ہے مصنف نے کہا علمائے شافعیہ اور اہل دیانت
 کا یہی قول ہے فقط اس کی نسبت متأخرین شافعیہ میں ہے ان لوگوں نے رخصت کی ہے بجا حکم تھا اور جو انسانی اپنے غالب تھی فقہاء حنبلیہ
 کا قول ہے کہ منعی اور رقاص کی شہادت مقبول نہیں پہلے فصل (غنا کے مکرمہ و ممنوع ہونے کی دلائل کے بیان میں) مصنف
 نے کہا ہمارے اصحاب یعنی حنبلیہ نے قرآن اور سنت اور ائد سے استدلال کیا ہے۔

وشق جوب ورمۃ الشیطان وحدثنا عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بعثت
 بہم المزمع والطیل و فی روایۃ اخری بعثت لکسر المزمع وحدثنا ابو الفرج بن فضالۃ
 عن یحییٰ بن سعید عن محمد بن عمر عن ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اذا فعلت امة خمسین عشر فخصمہ حل ہما البلاء اذا کرمہما اذا التخذت القیان والمعارف وحدثنا
 محمد بن یزید عن المسلم بن سعید عن ریح الخن عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا التخذ النفی حولہ والامانة معہا والزکوة منہا وتعلم لغیر الدین واطاع الرجل امرأۃ وعق امہ راد فی صدیقہ
 واقصى ابایہ وظفوت الاہوت فی المساجد وساد القبیلۃ فاستجمہم وكان زعم القوم ازلہم واکرم الرجل محافۃ
 شترہ وظہرت القبیات والمعارف وشربت شجرہ من احوالہا فلیہم فقیہوا عند ذلک ریحاً حمرہ و
 وخسفاد مسیفا وقد فاتیات تنبایح کفظہم والقطع سادکۃ متابع وقیل من یسیر بن سعید
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال یكون فی امتی حنفۃ فی فذ ذیہ سحر قیل یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم اذا ظہرت المعارف والقیات واستخلفت الخن

ترجمہ اور بیان یہاں ہے اور شیعہ بھی ان کو یہ کہتے ہیں کہ یہ اس سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ نے مرنے والے سے کہہ دیا کہ تم نے جو دعوت فرمائی ہے دوسری روایت میں آیا ہے کہ مرنے والے کو توڑ ڈالنے کو بھیجا ہے۔
 ابو الفرج بن فضالہ نے بھی یہ روایت کی کہ محمد بن عمر نے حضرت علی سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میری امت پندرہ سو سال تک رہے گی اس میں سے ایک سو سال کے بعد میری امت میں سے ایک آدمی پیدا ہوگا جس نے میری امت کو
 اور گانے بجانے کی چیزیں تمہارا ریشہ محمد بن یزید نے مسلم بن سعید سے روایت کیا کہ یہ نبی خدا نے ابوبکر سے بیان کیا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب لوگ حصول ملک کو اپنی دوست بنالیں گے اور امانت کو نفیست اور زکوٰۃ کو مانا سمجھیں گے اور غیر دین کے
 لئے علم پڑھیں گے اور آدمی اپنے دین کی کائنات سے کا اور مان کی نادمانی کرے گا اپنے دوست کو نام نہونچائے گا۔ اور اپنے باپ کو ستاے گا
 اور مسجدوں میں شور مچائے گا۔ اور خاندان کا سردار فاسق شخص ہوگا اور قوم کا رئیس ایک مذیل آدمی ہوگا۔ اور انسان کے شروفا
 سے ڈر کر لوگ اس کی تعظیم کریں گے اور گانے والیاں اور گانے بجانے کی چیزیں علم طور پر ظاہر ہوں گی اور شراب میں بی جائیگی اور اس امت
 کے بچے لوگ اپنے پیسے و لون کو نعمت کریں گے اس حالت میں لوگ غفر بنے گی کیسے مرغ آسمانی آئے گی اور زلزلہ آئے گا اور خسوف واقع
 ہوگا۔ اور صورتیں رخسار ہو جائیں گی اور آسمان سے پتھر برسن گے اور ان کے علاوہ ہمدایتیں پے درپے ظہور کریں گے جس طرح کسی
 موتی کی ٹری کلاوڑا توڑ دیا جائے اور موتی نکلا کر کرتے پے جائیں سہل بن سعد نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت
 میں خسوف یعنی زمین میں دھس جانا اور تفت یعنی آسمان سے پتھر برسنے اور رخسار کا چل جانا واقع ہوگا صحابہ نے
 عرض کیا یا رسول اللہ جب گانے بجانے کی چیزیں اور گانے والیاں نکلا ہوں اور شراب حلال سمجھی جائے

قال الشعبي المنع والمغنة له واخبرنا ابو حفص عمر بن عبد الله الاموي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى مؤدبه ولده ليكن اول ما يقتدئ من ادبك بغض الملاحى اللتى بدّها من الشيطان وعاقبتها بسخط الرحمان فانه يلغى عن الثقات من حملة العلم ان حضور المعازف استماع الاغانى واللهم يحايثت النفاق فى القلب كما يثبت للأعشاب ولعمري لتوق ذلك بترك حضور تلك الموطن اليسر على ذى الذهن من الثبوت على النفاق فى قلبه وقال فضيل بن عياض الغنا رقية الزنا وقال الضحاك الغنا مفسدة القلب مسخطة للود وقال زيد بن الوليد يابى امية اياكم والغنا فانه يزيد الشهوة ويهدم المروة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل السكران كنت لا بد فاعلين فجنبوه النساء فان الغنا داعية الزنا قال المصنف وكفنت الاصوات من عابدين اهد وقال ذكرنا جملة من اخبارهم فى كتابنا المسمى بدم الهوى عن عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه قال كان سليمان بن عبد الملك فى بادية له فسهو ليلة على ظهر سطح ثم تفرق عنه جلساءه فداها بوضوء فجاءت به جارية له فبينما هى تصيب عليه اذا استمدها بيده وانشأ اليها فاذا هى ساهية مصغية بسبعها ماثلة بمجسد ها كلة الى صوت غنا يسبعه فى ناحية العسكر فامرها فقتلت.

ترجمہ شعبی نے کہا گانے والے اور گوانے والے پر لعنت ہے ابو حفص عمر بن عبد الله اموى نے کہا عمر بن عبد العزيز نے اپنے بیٹے کے تالیق کو تحریر کیا کہ تمہاری تسلیم میں سے پہلا عقیدہ ان لوگوں کا یہ ہونا چاہئے کہ ہوا کی چیزوں سے سخت نفرت رکھیں۔ ہوا کی چیزوں کا آغاز شیطان کی طرف سے ہے اور انجام اس کا خدا تعالیٰ کی ناراضی ہے مینے علمائے ثقات سے سنا ہے کہ باجون کی محض میں جانا اور راگ سنا اور ان کا ولدادہ رہنا دل میں نفاق اگا دیتا ہے جس طرح گہانس کو پانی اوگاتا ہے اور اپنی جان کی قسم کہ ایسے مقامات میں جانا چھوڑ کر اس بلا سے محفوظ رہنا صاحب عقل کے لئے اس سے زیادہ آسانی ہے کہ اپنے دل کے نفاق پر ثبات قدم رہے فضیل بن عیاض کا قول ہے غنا منتر ہے زنا کا ضحاک نے کہا خدا دل کو خرد آ اور خدا کو ناراض کرتا ہے زید بن ولید نے کہا اے بنی امیہ تم غنا سے دور رہو کیونکہ غنا شہوت کو بڑھاتا ہے اور آدمیت کی بنیاد ڈھاتا ہے۔ اور شرب کا قائم مقام ہے اور نشہ کا عمل کرتا ہے اور اچھا اگر تم ضرور ہی ایسا کرو تو عورتوں کو اس سے دور رکھو کیونکہ خدا حرام کاری کی طرف بلاتا ہے مصنف نے کہا راگ کی آواز میں شکر شکریت سے عابد اور زاہد فتنہ میں بے گویاں جن کی کچھ حکایتیں ہم نے اپنی کتاب موسوم بدم الهوى میں نقل کی ہیں عبد الرحمن بن ابی الزناد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ابیجار سلیمان بن عبد الملك اپنے ڈیرے میں تھے ایک رات کو ٹپے پر دیر تک جاگتے تھے جب ان کے اہل جلسہ چلے گئے۔ تو وضو کے لئے پانی مانگا ایک لونڈی لے کر آئی وہ وضو کرانے کے لئے پانی ڈال رہی تھی کہ اسی شان میں سلیمان نے اپنے ہاتھ کے لئے اس لونڈی سے کچھ دیا چاہی۔ اور اس کی طرف کچھ اشارہ کیا کیا دیکھتے ہیں کہ وہ بالکل غافل ہو رہی ہے اور کان لگاے ہوئے اور اپنا کام بدل بھگائے ہوئے ایک راگ کی آواز سن رہی ہے جو شکر کی جانب آتی تھی سلیمان نے بھی وہ آواز سنی اس لونڈی کو حکم دیا وہ الگ ہو گئی +

و انبیا ابوالحسن سعد المخرم بن محمد الانصاری فی کتاب السنن لابن ماجہ یرفعه الی عیسیٰ بن العلامہ سمع صفوان بن امیہ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاہ عمر بن قرۃ فقال یا رسول اللہ ان اللہ عز وجل قد کتب علی شقوۃ فما ارانی رزق الامن فی کیفی فاذن لی فی الغنا فی غیر فاحشۃ فقال لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا اذن لک ولا کرامۃ ولا نفعہ عین کذبت یا عدو اللہ لقد رزقک اللہ حلالا طیباً فاخترت ما حرم اللہ علیک من رزقہ فکان ما حمل اللہ لک من حلالہ ولو کنت تقدمت الیک لفعلت بک وفعلت ثم عنی وتب الی اللہ اما انک لو قلت بعدا لقد مۃ الیک خربتک ضرباً و جعاً و جعلت رزقک مثلاً و نفیتک من اهلك و احللت سلبک غلبۃ لفتیان المدینۃ فقال عمر و بہ من الشر و المخرن ما لا یعلم الا اللہ فلما ولی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو لا العصاة من مات منهم بغير توبۃ حشرہ اللہ عرنا لا یستأجد بہ کلما قام صرع و اما الاثنان فقال ابن مسعود الغنائبت الففاق فی القلب کما بینت الماء البقل وقال اذا ركب الرجل اللہ ایۃ و لم یسجد لہ الشیطان وقال نفعہ فان لم یحسن قال لہ عنہ و ہر ابن عمر یقوم محومین و ینہم رجل یتغنی فقال لا یسمع اللہ کلمہ و سأل رجل القسم بن محمد عن الغنا فقال انھا لہ عنہ فاکرہہ لک قل حرم ہو قال انظر یا بن اخرا اذا من اللہ عز وجل الخ من الباطل فی افعالہم الخ

ترجمہ ابوالحسن سعد المخرم بن محمد الانصاری نے کتاب السنن ابن ماجہ میں بروایت عیسیٰ بن العلابیان کیا کہ انہوں نے صفوان بن امیہ سے سنا کہتے تھے کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اتنے میں عمرو بن قرۃ نے اگر عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے لئے اللہ تعالیٰ نے شقاوت اور بد بختی مقدر فرمائی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ مجھ کو بیوقوف بنانے کے رزق نہیں مل سکتا آپ مجھ کو غنا کی اجازت دیدیتے ہیں فحش گانا نہیں گاؤں گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تجھ کو اجازت نہ دوں گا اور نہ تیری عزت کروں گا اور نہ تجھ کو شتم عطا سے دیکھو نہ لگا اسے خدا کے دشمن تو جھوٹ بولتا ہے اللہ تعالیٰ نے تجھ کو حلال اور پاک رزق عطا فرمایا ہے اور تو خدا کے رزق میں حرام اختیار کرتا ہے اگر میں تجھ کو پرستہ برمانست کر چکا ہوتا تو اس وقت تجھ سے بری طرح پیش آتا چل مسیکہ پاس سے اٹھ کھڑا ہو اور خدا کے سامنے توبہ کر یاد رکھ اگر اب سمجھانے کے بعد تو نے ایسا کیا تو میں تجھ کو دردناک مار دوں گا اور تیرا سونہ بگاڑ دوں گا اور تجھ کو تیرے گھر سے نکال کر شہر بدر کروں گا۔ اور تیرا رخت لہیزہ کے نوجوانوں میں لٹاؤں گا یہ باتیں سن کر عمرو بن قرۃ نہایت غمناک اور اندوگین وہاں سے اٹھ کر چلے گئے جب وہ جا چکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی لوگ عاصی و نافرمان ہیں جو کوئی انہیں سے بغیر توبہ کر لیا حشر میں اندھے اس کو نہ لگا اٹھائے گا ایک پتھر ابھی بدن پر نہوگا جب کھڑا ہونے لگے گا اٹھ کر گر پڑے گا آثار ہے یوں حال لاتے ہیں یا بن مسعود نے کہا غافل میں ففاق اوگا دیتا ہے جس طرح بانی سبزی کو اگا تا ہے اور کہ جب آدمی چوپا پر سوار ہوتا ہے اور اس سے نہیں کرتا شیطان اس کے پیچھے بیٹھ لیتا ہے اور اس سے کتا ہو گا ناگا اگر اس کو گا نا اچھی طرح نہیں آتا تو شیطان کہتا ہے تو آواز ہی بنا ابن عمر کا کچھ کو گوہر لکھتے جو اہل علم ہاندھے ہوئے انہیں ایک آدمی غنا کرتا تھا کہنے لگے خدا تہہ نہی سے عینی تہہ تہہ نہ کرے قاسم بن محمد سے کہی غنا کے بارے میں یوحنا جہاد لکھتے ہیں غنا میں کتنا ہون در تہہ لے رہا تھا ہونہ وہ بولا کہ بھلا کیا غنا ہم پر قاسم لکھتے ہیں کہ جب اللہ نے حق اور باطل میں تیز کر دی تو خدا کو کس

واستمع هو الصق فاذا استقر جل يفتي فانصت له حتى فهم ما يفهم به من الشعر ثم دعا جارية من جواربه غيرها
 فتوضأ فلما اصبح اذن للناس اذنا عاما فلما اخذوا لهما لم يسمعوا احد ذكر الغناد من كان يسمعه لئن فيه حتى ظن القوم
 انه يشتميه فاما ضوا في التليين والتخيل والتسهيل فقال هل بقي احد يسمع منه فقال رجل من القوم يا امير المؤمنين
 عندي رجلان من اهل ايلة حاذقان قالوا اين منزلك من العسكر فاذهبي اتي الناحية التي كان الغناد بها فقال
 سليمان نعت اليهما فوجد الرسول احدهما فاقبل به حتى ادخله على سليمان فقال له لما اسمك قال سيد فسا له
 عن الغنى فقال كيف هو فيه فقال حاذق محكم قال فبنت عهده به في ليلته هذه الماضية قال وفي اي نواحي العسكر كنت
 فذكر له الناحية التي سمع منها الصوت قال فيما غفيت فذكر الشعر الذي سمعه سليمان فاقبل سليمان فقال
 هدر بجل فضيعة الناقة وهب التيس فسكرت الشاة هدر النكاح فرائت الحماة وغنى الرجل غلبيت المرأة ثم
 امر به فخصه وسأل عن الغنادين اصله واكثره يز يكون قالوا في المدينة وهو بالخفتين وهم لئذا في به والائمة
 فيه فكتبت الي عامله على المدينة وهو ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان اخبر من قبلك من الخفتين
 ترجمه اور خود کان لگا کر دے گا وادارے لگے معلوم ہوا کہ کوئی آدمی گارہ ہے اس کی آواز ہے تو خاموش ہو کر سننے لگے حتی کہ جو شعر
 وہ گارہ تھا سمجھ گئی۔ بعد ازاں اس نوٹھی کے سوار و سرخی نوٹھی کو بلایا۔ اور وضو کیا جب صبح ہوئی تو گوں کو اذن عام دیا
 کو سب حاضر ہوں جس وقت سب لوگ اگر اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے۔ سلیمان نے راگ کا اور ان بزرگان کا جو راگ سنتے تھے ذکر
 بچھڑا۔ اور اس بارے میں ایسی نرم بیانی کی کہ لوگ سمجھے سلیمان غنائی خواہش رکھتے ہیں لہذا سب کے سب غنا کے اصول بتائیں
 و تسبیل وغیرہ کا ذکر کرنے لگے۔ سلیمان نے کہا بھلا کیا کوئی اور آدمی بھی تم میں ایسا بتائی رہ گیا ہے جس سے کچھ سنا جائے ایک شخص
 بولایا امیر المؤمنین میرے بیان ایلہ کے رہنے والے دو آدمی ہیں۔ جو اس فن میں حاذق ہیں۔ سلیمان نے پوچھا لشکر میں تمہارا مکان
 کہاں ہے اس نے اسی جانب اشارہ کیا۔ جدہ سے راگ کی آواز آتی تھی حکم دیا کہ ان دونوں کو بلوایا جائے قاصد گیا تو ان میں سے
 ایک کو بلایا اور اس کو سلیمان کے حضور میں پہنچا سلیمان نے اس کا نام پوچھا کہنے لگا میرا نام سید ہے پھر سوال کیا کہ تو گانا کیسا جانتا ہے جواب
 دیا کہ اس فن میں بہت بڑا کامل ہوں پوچھا کہ تو نے کب سے نہیں گایا ہے اس نے کہا کہ حضور میں نے آج ہی رات گایا
 تھا۔ سلیمان نے پوچھا کہ تو لشکر کی کس جانب میں تھا اس نے وہی جانب بتائی جس طرف سے آواز آتی تھی دریافت کیا کہ رات
 تو کونسا شعر گاتا تھا اس نے وہی شعر بتایا جو سلیمان نے سنا تھا۔ اسی وقت سلیمان لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر بولے کہ
 اونٹ بلانا ہے تو اونٹنی بخود ہو جاتی ہے۔ اور بکرا جو شش شہوت میں اگر آواز نکالتا ہے تو بکری سست ہو جاتی ہے اور بکرو
 غرغراتا ہے تو بکری ہڑے میں آتی ہے۔ اور مرد راگ گاتا ہے تو عورت طرب میں آتی ہے۔ یہ کہہ کر حکم دیا وہ آدمی خاصی
 کر دیا گیا اور دریافت کیا کہ غنا کی اصل کہاں سے ہے لوگوں نے کہا مدینے میں غنث لوگ اس فن کے کامل اور پیشوا ہیں۔
 سلیمان نے اپنے عارضی بیوہ محمد بن عمرو بن نضر کو جو مدینہ پر حاکم تھے تحریر کیا کہ جس قدر تمہارے یہاں غنث

عن عائشة أنها قالت لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخذ النساء منهن لمسجد وانما ينبغي للمعتمد
ان يزن الاحوال كما ينبغي للطبيب ان يزن النمان والسقم البلد ان يصفى على مقدار ذلك وابن الغضائفا تناولت به
الانصار يوم عبات من غنا امر مستحسن بالات مستطابة وصناعة يجذب اليها النفس غريبات يذكر فيها الغزال
والغزاله فهل يثبت هناك طبع هيتا بل يلزج شوقا الى المستلذ لا يدعى انه لا يجد ذلك الا كاذب او
خارج عن حد الادمية ومن ادعى اخذ الاشارة من ذلك الى الخالق فقد استعمل في حقه ما لا
يليق به على ان الطبع مشفقة الى ما يجد من الهوى **وقد اجاب** ابو الطيب الطبري عن
هذا الحديث انه قال هذا حجتنا لاننا بالكره من ذلك من مور الشيطان ولم ينكر النبي صلى الله عليه
وسلم ان يكرهه وانما منعه من التغليظ في الانكار بحسن رفقة لاسيما في يوم العيد **وقد كانت**
عائشة صغيرة في ذلك الوقت ولم ينقل عنها بعد بلوغها الا ذم الغنا **وقد كان** ابن اخيه القاسم بن محمد بن عمار
وميم من سماه وقد اخذ العلم عنها **قال المصنف** وما اللهوا المذكور في الحديث الا خرف وليس بصريح
في الغنا فيجوز ان يكون الشاد الشعر او غيره **واما** التشبيه بالاستماع الى القينة

ترجمہ کہ حضرت عائشہ نے کہا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے کہ عورتوں نے کسی کسی نئی باتیں نہ گئی ہوں تو ان کو مسجد میں لانے
سے روک دیتے فتویٰ دینے والے کو چاہئے کہ لوگوں کے احوال کا اندازہ کرے جس طرح طبیب کے لازم ہے کہ وقت اور عوارض کا اندازہ کرے
اسی مقدار پر علاج کرے اور بھلا کیا اون اشعار کا گانا جو انصار نے بنگ بنگ بے وقت کے روز باہم پڑھے تھے اور کہاں خوبصورت امر کا
راگ جھوکو خوش آئیدہ آلات پر گاتا ہے اور اپنا ہنزدکاتا ہے جس کی طرف نفس کھینچتا ہے اور وہ غزلین گاتا ہے جن میں ہر ان اور
ہرئی کا ذکر ہوتا ہے ایسے مقام پر طبیعت کو نہ نکرا ہم رہ سکتی ہے ہرگز نہیں بلکہ شوق سے لذت پذیر کھینچا تب بینا بانہ دوڑیگی اور اس امر کا
دعویٰ کہ مجھ پر ایسی حالت نہیں گذرتی وہی شخص کریگا جو کہ جھوٹا یا حدایت سے گذرا وہاں ہوگا اور جو کوئی یہ دعویٰ کرے کہ میں ان
غزلیات سے خالق کی طرف اشارہ لیتا ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں ایسی جیہ عمل میں لاتا ہے جو اس کی ذات کے شایان نہیں •
علاوہ ازیں طبیعت اسی طرف متعلق ہوگی جو خواہش اس میں پائی جاتی ہے ابو الطیب طبرسی نے اس حدیث سے یہ جواب بھی دیا
ہے کہ حدیث ہمارے لئے حجت ہے کہ جو حضرت ابو بکر نے اس گانے کا نام شیطان رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
ابو بکر پر انکار نہیں فرمایا فقط بود خوش اخلاق کے خاص کر عید کے دن کا گانا کر کے انکار میں تشدد کرنے سے منع فرمایا اور حضرت
عائشہ اس وقت میں کم سن تھیں اور بعد بالغ ہونیکے ان سے بجز راگ کی مذمت کے اور کچھ منقول ہمیں اور ان کے
مختصرت اسم بن محمد فنا کو بڑا کہتے تھے اور اس کے سننے سے منع کرتے تھے انہوں نے بھی حضرت عائشہ سے
علم حاصل کیا ہے مصنف نے کہ وہ دوسری حدیث میں جو لوگ کاذب ہے یہ غنا کے بارے میں مراحت نہیں ہے بلکہ ممکن ہے کہ شعر
وغیرہ کا ترجمہ ہو جیسا کہ وہ حدیث جس میں گانہ ملی نوڈی کی طرف کان لگانے کی ساتھ تشبیہ واقع ہوئی ہے •

وعندی جاریتان من جوار الانصار یغنیان بما اتقا ولت به الانصار یومبعث فقال ابوبکر امرمور الشیطان
فی بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم دعایا ابوبکر ان لا قوم عیدنا و هذا عیدنا وقد سبق ذکره فی المحدث
ومنها حدیث عائشة رضی الله عنہا انہا زفت المرأة الى رجل من الانصار فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا
عائشة ما کان مع من اللہ فان الانصار یحببهم اللہ وقد سبق ومنها حدیث فضالة بن عبید عن النبی
صلی الله علیه وسلم انہ قال لہ اشد اذنا الى الرجل الحسن الصواب بالقرآن من صاحب القینة الثقینة قال
ابو الطاهر وجه الفحجة انہ ثبت تحلیل استمالة الغنم اذ لا یجوز ان یقاس علی محرم ومنها حدیث ابو ہریر
عن النبی صلی الله علیه وسلم انہ قال ما اذن الله لشي ما اذن لشي یغنی القلین ومنها حدیث جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم
انہ قال فصل ما بین الحلال والحرام ضرب بالدف فالجواب امل حدیث عائشة فقد سبق الکلام علیہا و بینا انہم
کانوا یفسدوا الشعر و مع ذلك غنا النوع تثبت فی الانشاد وتر جیم ومثل ذلك لا یخرج الطہل عن
الاعتدال و کوفی یحتم بذک الواقع فی الزمان السلیم عند قلوب صافیة علی هذه الاصوات المضربة
الواقعة فی زمان کدر عند نفوس قد تملکها الهوی ما اهلنا الامغالطة للفقہاء و لیس قد صرح فی المحدث

ترجمہ اس وقت انصارین سے دو لڑکیاں میرے پاس رہا شعار گارہی تھیں جو جنگ بعاث کے روز انصار نے فریہ پڑھے تھے۔
حضرت ابوبکر بولے کہ رسول اسکر گھر میں شیطان کے آواز کا کیا کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابوبکر ان کو کچھ نہ کہو ہر قوم
میں عید ہوتی ہے آج ہماری عید ہے اس حدیث کا ذکر شیخ گزرجکا عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک یہ حدیث ہے کہ ایک عورت
ایک انصاری کے ساتھ بیابی گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عائشہ ان کے ساتھ لو کی حیرت میں سے کیا کیا تھاکو نہ انصاری
لوگ ابو کو پسند کرتے ہیں یہ حدیث بھی مذکور ہو چکی ایک فضالہ بن عبید کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
خوش الحالی سے قرآن شریف پڑھنے والے کی طرف اس سے بھی زیادہ مکان لگاتا ہے کہ کوئی اپنی گائیوالی ٹوٹی کا گانا سنتا ہو
ابو طاہر نے کہا کہ اس حدیث سے دلیل لانے کی وجہ یہ ہے کہ گانا سننے کا جواز ثابت ہو گیا کیونکہ جائز چیز کو حرام چیز پر قیاس کرنا جائز
ہیں ایک حدیث ابو ہریر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کی طرف ایسی توجہ نہیں فرمائی جیسے توجہ ایسی
نبی کی طرف فرمائی جو قرآن کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوش آمدی اور ایک حدیث ماطب کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
حلال اور حرام میں فرق دیکھنے سے ہوتا ہے جو اب ان شہادت کا یہ ہے کہ عائشہ کی حدیث پر گفتگو پیشتر ہو چکی ہو ہم بیان
کر چکے کہ وہ دیکھیں شعر پڑھتی تھیں اور اس کو غنا سے فرمایا کہ اس میں ایک قسم کا خیر اور ترجیح بھرا پایا جاتا تھا اور اس قسم
کے گانے سے عین مستی سے باہر نہیں ہوتے اور بھلا اس گانے سے جو شعر خوانی تھا جو ایسے زمان میں واقع ہوا جو حق سے
محفوظ تھا اور صاف قلوب کے سامنے لگایا کیونکہ محنت ہوگی ایسے راگ گانے پر جو آج کل کو کھدات آہن زمانے کی طرف انجیز اور تکرار و تکرار
گاتے ہیں جن کو ایسے لوگ سنتے ہیں جو اسے نفسانی کے بندے ہیں یہ صرف سمجھ کا معاملہ ہے بھلا کی حدیث صحیح ہیں نہیں آیا +

علی نہ قد قال احمد بن حنبل ارجوان لا يكون بالد ف بأس في العرس من نحو ذاك الطبل وعن عائشة
 سعيد الجلی قال طلبة ثابت بن سعد وكان بدريا فوجدته في عرس له قال واذا الجوار يغنيان ويضربن
 بالدفوف الا تنهي عن هذا قال لا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لنا في هذا واحدنا
 القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اظهروا النكاح واخربوا عليه
 بالغربال يعني الدف **قال المصنف** قلت وكلما احتجوا به لا يجوز ان يستدل به على جواز
 هذا الغنى المعروف المؤثر في الطباء وقد احتج لهم اقوام مفتنون بحب التصوف بما لا حجة فيه منهم
 ابو نعیم الا صفهانی قال كان البراء بن مالك يعيل الى السماء وليستلذ الترمذ قال **المصنف** وانما
 ذكر ابو نعیم هذا عن البراء لا زوى عنه انه استلق يوما فخر له فانظر الى هذا الاحتجاج البارد فان الاستدلال بخلو من ان
 يتركه فابن الترمذ من سماع الغنى للطرب **وقال** استدلالهم محمد بن طاهر باشياء لولا ان يعثر على مثله اجاهل في غير هذا
 ذكرها كانهما ليست **فمنها** انه قال في كتابه **باب الاقتران على القوال** والسنة فيه جعل الاقتران على القوال سنة
 بمار وعمر بن الشريد عن ابي قال استنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شعرا مية فلخذ يقول هي حتى الشدته فانة قافية
 ترجمه کچھ صحیح نہیں بنا برآئد احمد بن حنبل نے کہا۔ امید ہے کہ دفین بیاہ شادی کے دن کوئی ڈرنہ ہو اور طبل میرے نزدیک
 مکروہ ہے عامر بن سعید بخلی نے کہا میں نے ثابت بن سعید کو ایک بار تلاش کیا وہ عامل بدر میں سے تھے مجھ کو ایک
 شادی کی نخل میں تھے وہاں کچھ لڑکیاں گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں میں نے کہا آپ اس سے منع نہیں کرتے وہ بولے کہ نہیں
 منع کرتا کیونکہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے موقع پر اس کی اجازت فرمائی ہے قاسم نے حضرت عائشہ سے یہ دعویٰ
 کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نکاح کا اظہار کرو اور اس کے لئے غریباں مینسی دف بجاؤ **مصنف** نے کہا
 جن حدیثوں سے ان لوگوں نے حجت پکڑی ہے ان سے اس مشہور غلے کے جواز پر جو طبعیتوں میں اثر کرتا ہے استدلال
 نہیں لاسکتے صوفیہ کے لئے کچھ لوگوں نے جو تصوف کی محبت میں مفتون ہو گئے ایسے اقوال سے حجت پکڑی ہے
 جن سے حجت نہیں نکھتی ابو نعیم **اصغہانی** نے کہا برابر بن مالک سے کہیں کہ میں نے اور ترمذ کو لایا ہے **مصنف**
 نے کہا ابو نعیم نے برا سے صرف یہی روایت کیا ہے کہ وہ ایک روز لیٹے اور ترمذ کیا۔ اس بار حجت لانے پر غور کرنا چاہئے۔
 کوئی انسان ایسا نہیں جو ترمذ نہ کرے بھلا کہاں ترمذ اور کہا طرب انگیز راگ سنا محمد بن طاهر نے صوفیہ کے لئے ایسی چیزوں
 سے دلیل پکڑی ہے کہ اگر ان اشیدہ پر جابون کے پھسل پڑے کا خوف نہ ہو تو تو کو کو کرنے کی قابل نہ تھیں کیونکہ محض بھلاست
 ہیں۔ ایک ان میں سے یہ ہے کہ ابو طاہر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس میں قوال سے فرمایش کرنا سنت
 قرار دیا ہے اور اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ عمر بن شعیب نے اپنے باپ سے روایا کیا کہ مجھ سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ کے اشعار پڑھنے کو فرمایا آپ ہر شعر بھی ہی یعنی اور پڑھو فرمانے لگے حتی کہ میں نے سو شعر پڑھے

فلا یمتنع ان یرکون المشبه حراما فان الانسان لم یقال وجدت للعسل لذۃ الخمر کان کلاما صحیحا وانما وقع التشبیه بالاصرفاء فی الحالین فیکون احداها حراما او حالا لا یمنع من التشبیه وقل قال علیہ السلام انکم لنزوروا بکم ما تروا القبر لیلۃ البدن فشیء ایضاح الرویۃ بایضاح الرویۃ والکان وقع الفرق بان القبر فی وجهه یحیط به نظر الناظر ولحق منزہ عن ذلك والفقاء یقولون فی ماء الوضوء لا ینشف لاعضاء لانه اثر عبادۃ فلا یس من مسه کدم الشہید فقد جمعا بینہما من جهة اتفاقہما فی کونہما عبادۃ وان اختلفا فی الطہارۃ والنجاسة فاستدل ابن طاهر بالقباس لایکون الاعلیٰ مباح فقہ الصوفیۃ واما قوله یتغنی بالقبران فقد فسر سفیان بن عیینہ فقال معناہ یتغنی بہ وقل فسر الشافعی فقال معناہ یتغنی بہ وقل غیرہا یجعلہ مکان غذا الرکبان اذا ساروا واما الضرب بالدف فقد کان جماعۃ من التابعین یکسرون الدفوف وما کانت هكذا فکیف لو رأوا هذه وکان الحسن البصری یقول لیس الدف من سنة المرسلین فی شئ وقال عبید القاسم بن سلام من ذہب بہ الی الصوفیۃ فهو خطا فی التاویل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانما معناہ عندها اعلان النکاح واضطراب الصوت بہ والذکر فی الناس قال المصنف قلت ولو حمل علی الدف حقیقۃ

ترجمہ تو اس میں کچھ قیاحت نہیں کہ مشبہہ بہ حرام ہو کیونکہ انسان اگر یوں کہے کہ میں شہید میں شرب کا فریاد یا توبہ کلام صحیح ہو گا حدیث میں صرف دونوں حالت میں کان لگانے کے ساتھ تشبہہ واقع ہوئی ہے پھر ایک چیز کا حرام اور دوسری کا حلال ہونا تشبہہ کے لئے مانع نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جگہ فرمایا ہے تم اپنے پروردگار کو اس طرح دیکھو گے جیسے چاند کو چاندی کی تیارخ میں دیکھتے ہو یہاں بھی صرف صاف طور پر دیکھنے میں تشبہہ ہی لگی ہے گو کہ باہم فرق واقع ہے کیونکہ چاند ایسی چیز ہے جس کو دیکھنے والے کی نگاہ احاطہ کر لیتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منزہ و پاک ہے فقہاء وضو کے پانی کی نسبت کہتے ہیں کہ اعضا پر سے پوچھنا نہ چاہئے کیونکہ وہ عبادت کا اثر ہے اس کا پوچھنا مسنون نہیں جس طرح شہید کا خون نہیں پوچھنا جاتا یہاں خون اور پانی کو اس لیے جسٹ کر دیا کہ عبادت ہونے کی رو سے دونوں متفق ہیں گو کہ طہارت اور نجاست کے حکم میں جدا جدا ہیں اس بیان سے معلوم ہوا کہ ابن طاهر کا یہ استدلال کہ قیاس ہمیشہ مباح چیز پر ہو اگر تاہے صوفی کی فقہ دانی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ قرآن شریف پڑھو من غنا کہ اس کے معنی سفیان بن عیینہ نے ہی لئے ہیں کہ خوش آوازی سے پڑھے شافعی نے یہ تفسیر کی ہے غنا کہ آواز سے ترنم کے ساتھ پڑھیں دونوں کے سوا دوسرے علماء اس غنا کو ایسا گردانتے ہیں جیسے اونٹنوں پر چلنے والے رات کو گاتے چلنے میں باقی ہدف کا کانا تابعین کی ایک جماعت دفن کو توڑا کرتے تھے حالانکہ ہر وقت ایسے دفن تھے جیسے آج کل ہیں اگر ان دفن کو دیکھتے خدا جانے کیا کرتے حسن بصری کہتے ہیں کہ پیغمبروں کی سنت میں سے دفن کسی چیز میں داخل نہیں ابو عبید القاسم بن سلام نے کہا صوفیہ میں سے جو دف کو جائز رکھتے ہیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت لاتے ہیں خطیبہ میں کیونکہ جملہ کے نزدیک اس کے معنی ہیں کہ نکاح کا اعلان ہوا اور رب میں اس کا شور مچا جا اور لوگوں میں جو جاہل ہونے لگے مصنف نے کہا اگر وہ دیکھتے تھے منور پر بھی محمول کیا جا

لما لم يمتدحوا بالانسان - ان زلفا يتك قفلى غير محشم - فان جلاشلى قد شاع فى الناس - وكان قولى لمن ادع
 لهما لهما - قفلى لا شتم على العينين والراس - فقال ابو على فعند ما رأيت هذا الا يمكن ان افترى فى هذه المسألة متجمل
 ولا اباحة قال المصنف وهذه الحكاية ان صدق فيها محمد بن طاهر فان شيخنا ابن ناصر الحافظ كان يقول ليعز
 محمد بن طاهر بنفة حملت هذه الابتناء على انه انشد هال ان الله غنى بها بقضيب ومحمد اذ لو كان ذلك للذكر
 ثم فيها كلام مختل قوله لا يمكن ان اقول فيها بحظر ولا اباحة لانه ان كان مقلدا لهم فينبغي ان يقتضى بالاباحة و
 ان كان ينظر فى الدليل فما يلزمه من حضورهم ثم يقدر صحتها فلا اتباع المذهب اولى لا ريب
 المذاهب وقد ذكرنا عن ابى حنيفة ومالك والشافعية واحمد رحمهم الله
 ما يكفى فى هذا وشيئا ناهذا وقال ابن طاهر فى كتابه باب اكرامهم القوال وافراد الموضع له واخرج
 بان النبى صلى الله عليه وسلم روى بودة كانت عليه الى كعب بن مالك لما انشدته بانت سعاد وانما ذكرت
 هذا ليعرف قدر رفقة هذا الرجل واستنباطه والا فالزمان اشرف من ان يضع بمثل هذا المقلد
 حدثنا ابو ابيد بن عبد الله وكان الناس يتبركون به قال حدثنى المزنى قال مرنا

ترجمہ اور یہ رسالہ مقبرہ اناس تھا (ماہ خط خودی میں نہیں بلکہ ہوش کی حالت میں تحریر کیا تھا) اس میں لکھا تھا کہ میں تجھے قربان
 جاؤں میرے پاس آ اور غور کا برتاؤ میرے ساتھ کر کیونکہ میرا تجھ سے عشق رکھنا تمام کو گونپ ظاہر ہو گیا جس نامہ بر نے مشوق کا
 خط جھکوا کر دیا میں اس سے یہ کہا تھا کہ ذرا بھیرو میں سر آنکھوں سے وہاں چلنے کو تیار ہوں ابو علی نے کہا جبکہ میں یہ واقعہ
 دیکھا ہے غنا کے منوع یا مباح ہونے کی نسبت کچھ کہہ نہیں سکتا مصنف نے کہا اس حکایت کے روایت کرنے میں اگر
 محمد بن طاهر سے بھی سوال کیا کہ محمد بن طاهر ثقہ نہیں تو یہ اشعار اس امر پر محمول ہونگے کہ اس
 لوگ نے پڑھے تھے ذرا کہ عود و جنگ بجا کر گائے تھے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ابو علی ضرور ذکر کرتے علاوہ بریں یہ جملہ عجیب فعل
 آمیز ہے کہ میں غنا کے منوع یا مباح ہونے کی نسبت کچھ نہیں کہہ سکتا کیونکہ اگر ابو علی ان بزرگوں کے مقلد تھے تو مباح ہونے
 کا فتوہ دینا چاہئے نہ اگر دلیل پر غور کرتے تھے تو اس محفل میں ان علماء کے موجودگی سے اس پر کیا لازم آیا کہ برعکس اجتہاد مذہب کے
 ضمیمہ ہو گیا بلکہ اہل مذہب کے لئے اپنے مذہب کا اتباع کرنا بہتر ہے ہم ابو حنیفہ اور مالک اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ سے کافی سنا
 اس امر میں کہ چکے اہل اس کی تائید میں بھی بہت کچھ لکھ چکے ہیں ابن طاهر نے اپنی کتاب میں ایک باب بانہ جس میں قوال کی
 غرت کرنا اور اس کے لئے مغفلین خاص جگہ مقرر کرنا بیان کیا اور اس حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی چادر جس کو آپ اٹھتے ہوئے تھے کعب بن مالک کی طرف پھینک دی جب انہوں نے اسے اپنے ہاتھ سے اٹھا لیا
 مصنف نے کہا ابن طاهر کے یہ اقوال ہیں اس لئے ذکر کر رہے ہیں تاکہ اس شخص کی فہ دانی کا اندازہ معلوم ہو جاوے نہ اسے اشرف
 ہے کہ ایسی تخیل کی طرف توجہ کی جاوے ابو ہریرہ بن عبد اللہ بن کوہک تبرک جانتے تھے کہ میں کچھ سوچ رہا تھا کہ یہ ایسا

وقال ايضا باب الدليل على استماع الغزل قال المجاح سالت باهرية طاف الخيالان فلها جاسقبا فقال

ابهرية كان ينشد مثل هذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمصنف قلت فانظر الى المجاح

بن طاهر ما اعجبه كيف يجمع بين انشاد الشعر على جواز ان يغذبه وما مثله الا كمثل من قال يجوز ان

يضرب بالكف على ظهر العود فجواز ان يضرب باوتار العود قال يجوز ان يعصر العنب ويشرب في يومه فجواز ان يشرب

بعد ايام فقد نسي ان انشاد الشعر لا يطرب كما يطرب الغنا وحل ثنا ابو محمد القمي قال سالت الشريف ابا علي بن

ابي موسى الهاشمي عن السماع فقال ما ادرى ما اقول فيه غير اني حضرت ذات يوم شيئا لمحسن عبد العزيز بن الحسن القمي

سنة سبعين وثلاثا في دعوة علماء اصحابه حضرا ابو بكر الاسدي شيخنا الكيين وابو القاسم الداركي شيخنا الشافعي

ابو الحسن طاهر بن الحسين شيخنا ابو الحسن بن سمعون شيخنا الوعاطي والزهاري وابو عبد الله بن مجاهد شيخنا النكلاين

صاحبنا ابو بكر بن الباقراني وذا شيئا لمحسن القمي شيخنا الخبابة فقال ابو علي سقط السقف عليه من فوق

بالعراق من يفتي في حادثة بسنة ومعهم ابو عبد الله غلام قلمها وكان يقرأ القرآن بصوت حسن

فقليل له قل شيئا فقال وهم ليسمعون **ثدع** رخطت انا ملها في بطن قرطاس

ترجمہ نزا بوطاہر نے ایک باب باندھا ہے جس میں غزل سننے کی دلیل یہ لکھی ہے کہ مجاہج نے کہا میں نے ابوطاہر سے اس قسم کے اشعار کی نسبت دریافت کیا مصرع طاف الخيالان فلها جاسقبا یعنی دو صورتیں خواب میں نظر آئیں اور مرض کو برا سمجھتے کیا۔

ابوہریرہ نے جواب دیا ایسے اشعار رسول اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پڑھے جایا کرتے تھے مصنف نے کہا ابوطاہر

کے جمعیت لانے پر غور کرنا چاہئے کہ کس قدر تعجب نیز ہے یہ شخص شعر پڑھنے کے جواز سے اُس کے گانے پر کیونکر استدلال

لانا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کہے جو کہ عود کی پشت پر تھامنا جائز ہے لہذا اُس کی تاروں کو بھی ہاتھ سے بجانا جائز

ہو۔ یا یوں کہچا نگو کہ جو کر اُسی روز بی لینا جائز ہے لہذا بعد کئی دن کے جینا بھی جائز ہو۔ ابوطاہر کو یہ نہیں یاد رہا کہ شعر چڑھنا

طرب انجیز نہیں مینا غنا شامل میں لانا ہے ابو محمد تمیمی نے کہا میں نے شریف ابو علی بن موسی ہاشمی سے سماع کے بارے

میں پوچھا جواب دیا کہ میں نہیں جانتا اس بارے میں کیا حکم دون بحر اس کے کہ ایک روز سترہ تین سو سترہ تری میں شیخ

ابو الحسن عبد العزیز بن حارث کے یہاں میں ایک دعوت میں گیا جس میں انھوں نے اپنے اصحاب کو مدعو کیا تھا اُس دعوت میں

ابو یحییٰ بہری شیخ مالکیہ اور ابو القاسم دارکی شیخ شافعیہ اور ابو الحسن طاہر بن حسین شیخ اہل حدیث اور ابو الحسن بن سمعون شیخ واعظین

وزداد اور ابو عبد اللہ بن مجاہد شیخ متکلمین اور ابو بکر باقلانی اور یہ ہمارے شیخ ابو الحسن تمیمی شیخ حنبلیہ موجود تھے ابو علی نے کہا کہ اگر

ان سب بزرگوار ملن پر جمعیت ٹوٹ پڑی تو عراق میں کوئی ایسا عالم نہ رہے جو حادثہ میں سنت کے مطابق فتویٰ دے اس دعوت میں اگر

تھے ابو عبد اللہ غلام قلم بھی تھا وہ بڑی خوش الحانی سے قرآن شریف پڑھتا تھا اُس مجلس میں کسی نے اُس سے کہا کوئی چیز اس وقت

گٹھائے چند اشعار گائے یہ جتنے بزرگ جمع تھے سب سن رہے تھے اُن اشعار کا ترجمہ یہ مشرق کی ملکیتوں کا نذر چکوا یک غلام

والدلیل علی ما قلنا ذکرنا عن الشافعی ہولاء القوم جملوا العلم فما والی الہوی وقد بنا نازہر بن طاہر قال
 ابا نا ابو عثمان الصابونی وابوبکر البیہقی قالوا اخبرنا للحکم ابو عبد اللہ النیسابوری قال اکثر ما التقیث نا ونا فی
 ابن عیسی الصوفی فی ارباب بکر الا بریسی للسمع من ہذا لا رجھا اللہ تعالیٰ فانہا كانت من مستورات القوال
قال المصنف قلت و هذا اقبح شیء من مثل الحاکم کیف خفی علیہ انہ لا یحل ان یسمع من امرأۃ لیست
 بحرم ثم یدکر ہذا فی کتاب تاریخ نیسابور ہو کتاب علم من غیر تحاش عن ذکر مثله لقد کھا ہذا قد صاعدا
قال المصنف انقول تیدکر اخبرک بہ اسماعیل السمرقندی یرفعہ قال کان عوف بن عبد اللہ یقص فاذا فرغ
 اجاریۃ لہ نقص وتطرب قال صغیرۃ فارسلت الیہ اواردت ان ارسل الیہ انک من ہذا بیت صدق واز اللہ
 لم یبعث نبیہ بالحق وان صیعتک ہذا صنع الحق **فالجواب** انک لا تظن بعث انہ امرأۃ لاجاریۃ ان نقص علی لوجال
 احب ان یسمع ہما منفردا وہی ملکہ فقال لہ مغلیر الفقیر ہذا القول وکرہ ان نظرت لاجاریۃ لہ فافضاک ان یسمع من لاجا
 وقد ذکر ابو طالب المکی بن عبد اللہ بن جعفر کان یسمع لہنا قال المصنف وانما کان یسمع انشا جوارہ وقل انہ
 حکما اللہ فی کھا عن الشافعی ذکرنا ایضا حکایتہ احمد حنبل رواھا من طریق عبد الرحمن السلی عن ابی العباس

ترجمہ جو کہ ہم نے شافعی سے نقل کیا ہے اس قوم کا یہ حال ہے کہ علم سے ناوان رہا اور خواہش نفسانی میں پڑ گئے تراہر بن طاہر
 نے ابو عثمان صابونی اور ابوبکر بیہقی سے روایت کیا کہ حاکم ابو عبد اللہ شافعی نے کہا میں اور فارس بن عیسیٰ اکثر ابوبکر بریسی کے مکان
 میں یکجا ہو کر مسامہ ہزار کا ناسنا کرتے تھے خدا اس پر رحم کرے وہ پردہ نشین گانے والیوں میں سے تھی مصنف نے کہا
 حاکم ایسے شیخ سے ایسی حرکت ہونا نہایت قبیح ہے حاکم سے یہ بات کیونکر مخفی رہی کہ غیر محرم عورت کی آواز سننا جائز نہیں ہے پھر کہ سے
 اور زیادہ تعجب یہ کہ میاک ہو کر اس واقعہ کا بیان کتاب تاریخ نیشاپور میں لکھا وہ ایک علمی کتاب ہے جس میں ایسے واقعہ کے ذکر
 کرنے سے کتاہ کشی لازم تھی حاکم کی عدالت میں فرق آنے کے لئے یہ قصہ کافی ہے اسماعیل سمرقندی نے مرفوعا بیان کیا کہ
 عون بن عبد اللہ وعظما کہا کرتے تھے جب فارغ ہوتے تو اپنی لونڈی کو حکم دیتے وہ وعظمتائی اور طرب میں لاتی۔ مغیرہ کہتے ہیں
 عون کے پاس کسی کو بیجا یا بیجا یا ادا کر کے تم خاندان صدق و صفا سے ہوا نہ تھے اپنے نبی کو حقاقت سکھانے کے واسطے
 مبعوث نہیں فرمایا اور تمہاری یہ حرکت اسحقون کی حرکت ہی۔ مصنف نے کہا ہم عون کی نسبت گمان نہیں کر سکتے کہ انہوں
 اپنی لونڈی کو آدمیوں کے سامنے وعظمتائی کا حکم دیا بلکہ یہ چاہا ہو گا کہ تنہائی میں خود اس کا وعظمتائی اور وہ لونڈی ان کی محلو کہ
 تھی مغیرہ نے ان سے کہا اس بات سے دگدگرا سکو بھی روانہ کر کے خود عون اس لونڈی کے گانے سے طرب حاصل کریں چہ جائیکہ
 غیر لوگ عورتوں کی آواز سنیں ابو طالب المکی نے کہا عبد اللہ بن جعفر غنا سنا کرتے تھے مصنف نے کہا صرف اپنی لونڈیوں سے
 اشعار پڑھا کر سنتے تھے ابن طاہر نے اس حکایت کے بعد جوشافعی سے نقل کی ہے ایک حکایت احمد بن حنبل سے روایت
 کی ہے جس کو ہم نے بھی ذکر کیا ہے ابو طاہر نے وہ حکایت اس طریق سے روایت کی ہے کہ عبد الرحمن سلمیٰ نے ابو العباس

مع الشافعی ابراہیم بن اسماعیل علی دار قوم وجاریۃ تغیرہم شعر خلیلی ما بال لفظی کا ننا۔ نراھا علی الاعتقاد
تکفر فقال الشافعی میتلو ابنا سمع فلما فرغنا قال الشافعی لا براہیم ابطرک هذا قال لا قال فما لك حسن قال
المصنف قلت وهذا محال عن الشافعی لان الرواۃ مجهولون وابوطاھر الاوثق بہ ۛ وقد كان الشافعی یحل
من هذا کالہ ویدل علی صحۃ ما ذکرنا ما اخبرناہ ابو القاسم الجریر عن ابی طالب الطبری قال انما سمع الغنی
من المرأة النقی لیست بحرم فان اصحب الشافعی قالوا لا یخبر سواہ کانت مرۃ او مملوۃ قال وقال الشافعی وحیاً
لکما یرتاد جمع الناس لسماعھا فوسفیہ برد شہادۃ ثم غلط القول فیہ فقال وهو دیانۃ قال المصنف انما جمل صحابہ
سفیہا فاستقا قال المصنف وقد اخبرنا محمد بن القاسم البغدادی عن ابی عبد الرحمن السلی قال اشتری سعد بن
عبد اللہ الدمشقی جاریۃ قوالۃ للفقراء فکانت تقول لهم القصائد قال المصنف وقد ذکر ابو
طالب السامی الیمکی فی کتابہ قال ادھر کنا مروان القاضی ولجوار لیس عن التلکین قد اعدھن للصویۃ
قال وكانت لطاء جاریتان یلحنان فکان اخوانہ یستمعون الیہما قال المصنف اما سعد
الدمشقی فرجل جاهل والحکایۃ عن عطاء محال وکذب وان صحت الحکایۃ عن مروان فهو فاسق

ترجمہ شافعی اور ابراہیم بن اسماعیل کے ہمراہ ایک جماعت کے مکان کی طرف گذرے ان لوگوں کو ایک لونڈی ایک شعر گار
سنا رہی تھی جس کا ترجمہ یہ ہے میرے دوستو معشوقہ سے بچھڑتے وقت سواریوں کو کیا ہو گی میں دیکھتا ہوں کہ وہ بیچھے کی
طرف مڑی آتی ہیں یہ شافعی کہنے لگے آؤ اس طرف چل کر سنیں جب وہ لونڈی گاجلی شافعی نے ابراہیم سے کہا
تم کو اس سے طرب آتا ہے۔ جواب دیا نہیں بولے کہ تم کو حس نہیں ہے مصنف نے کہا شافعی سے ایسی روایت محال ہے
کیونکہ اس کے راوی سب مجهول ہیں اور ابوطاھر ثقہ نہیں اور شافعی کا مرتبہ اس سے بہتر تھا ہمارے دعوے کی
دلیل یہ ہے کہ ابو القاسم جریری نے کہا کہ ابوطالب طبری کہتے ہیں غیر حرم عورت سے گانا سننے کی نسبت اصحاب
شافعی کہتے ہیں کہ جائز نہیں خواہ وہ عورت حرمہ ہو یا مملوکہ ہو طبری نے کہا شافعی کہتے ہیں جس لونڈی کا مالک
لوگوں کو جمع کر کے انکو لونڈی کا گانا سناوے تو بیوقوف ہے اسکی شہادت رد کی جائیگی پھر شافعی نے اس بارے میں تشدد
سے کھٹکوں کی اور دیانت کا حق ادا کیا مصنف نے کہا شافعی نے اس لونڈی کے مالک کو بیوقوف یعنی فاسق قرار دیا
محمد بن قاسم بغدادی نے ابو عبد الرحمن سلے سے روایت کیا کہ سعد بن عبد اللہ دمشقی نے فقرائے نے ایک
گانے والی لونڈی خریدی وہ ان کو قصیدے سنایا کرتی تھی ابوطالب مکی نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ ہم نے مروان
قاضی کو دیکھا ہے ان کے یہاں الحان سے گانا سنانے والی لونڈیاں تھیں جن کو انہوں نے صوفیہ کے لئے تیار کر رکھا تھا ابوطا
ہر نے کہا عطاء کے پاس دو لونڈیاں لگانے والی تھیں عطاء کے اصحاب ان کا گانا سناتے تھے مصنف نے کہا سعد دمشقی
نہ ایک جاہل آدمی ہے لیکن عطاء کی نسبت ایسی حکایت کرنا محال اور دروغ ہے اور وہ ان کی حکایت اگر صحیح ہو تو وہ فاسق ہے

تحريك النفس الى الهوى فهو كاذب وعن ابى على الطبري قال قال بعضهم انا لا نسمع الغنى بالطبع اللذائى كشره
فيه الخالص العام قال وهذا تجاهل منه عظيم لا يرين احدهما انه يلزم على هذا ان يستقيم العوا والطبوسا شر
الملاعى لانه يسمعه بالطبع اللذائى لا يشاركه فيه احد من الناس فان لم يستقيم ذلك فقد نقض قوله وان استبح
فقد فسق والشك ان هذا المدعى لا يخلو من يدى انه فار وطبع البشر وصار بمنزلة الملائكة وان
قال لهذا افتد عرض على طبعه وعلم كل عاقل كذابه اذ ارجع الى نفسه ووجب ان لا يكون له ثواب
على ترك اللذات والشهوات وهذا لا يقوله عاقل وان قال انا على طبع البشر الجبل على الهوى والشهوة
قلنا له فكيف تسمع الغناء المطرب بغير طبعك او تطرب لسماعه بغير ما فى شئ فى نفسك سمع
ابو على الرودبارى عن سماع الملاى ويقول هو لى حلال لاني قد وصلت الى حلال لا يورثي ختلا الاحوال
فقال العم قد حلت لك ولكن الى السقر قال المصنف فان قيل قد بلغنا عن جماعة ان تسمعوا من المنشد
شيئا فاخذوا على مقصودهم فانتفعوا به قلنا لا ننكر ان يسمع الانسان بيتا من الشعر وكلمة فياخذها
الانسان شرعيا بها لان الصواب كما سمع بعض المريدين حتى مخنية تقول كل ابو يتلون غير هذا ابل اجل

ترجمہ اور اس کے نفس کو ہوا کی طرف حرکت نہیں ہوتی یہ دعویٰ جھوٹا ہے ابو علی طبري نے کہا بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ ہم راگ
کو اس طبیعت سے نہیں سنتے جس میں خاص عام مشترک ہیں ابو علی طبري کہتے ہیں کہ اس دعویٰ میں دو وجہ سے دن لوگوں کو
بہت برا تجاہل ہے ایک تو اس بنا پر ان کو یہ لازم آتا ہے کہ عود اور طنبور اور تمام ملاہی کو مباح کر دیں کیونکہ یہ لوگ ایسی طبیعت
سنتے ہیں جس میں دوسرے کوئی ان کا شریک نہیں اب اگر یہ لوگ تمام ملاہی کو مباح نہ کریں تو احکا دعویٰ ٹوٹ گیا اور اگر مباح بتائیں
تو فاسق ہیں دوسرے یہ دعویٰ کر نیوئے دو حال سے خالی نہیں یا تو اس امر کا دعویٰ کریں کہ وہ بشری طبیعت سے علیحدہ
ہو کر غیر ازہر شتون کے ہو گئے اگر یہ دعویٰ ہے تو ان لوگوں نے اپنی طبیعتوں کو معرض اعتراض بنایا اور ہر اہل عقل کو انکی نفسوں
پر خیال کرنے سے ان کا کذب و دروغ معلوم ہو گیا اور یہ بات ہی لازم آئی کہ ان لوگوں کو لذات و شهوات کے ترک کرنے پر کچھ توجہ
عقل نہ آدمی کہی ایسا دعویٰ نہیں کر سکتا یا یہ لوگ کہنے لگیں کہ ہم میں ہی بشری طبیعت موجود ہے جسکی سرشت و خیمہ میں سوا شہوت
و جنس ہے ہم کہیں گے کہ پھر ہم غیر طبیعت کے کیونکر راگ سنتے ہو یا بنیہ کسی قسم کی نفسانی خواہش کے گمانا شکر کو مگر طرب میں آتے
ہو ابو علی رو دباری سے کسی نے ملاہی سننے والوں کی نسبت سوال کیا کہ یہ لوگ کہتے ہیں ہم ایسے درجہ پر پہنچ گئے کہ حاشا
کے مختلف ہونے سے ہم میں کچھ اثر نہیں ہوتا ابو علی نے جواب دیا ہاں قسم ہو کہ یہ لوگ ضرور پہنچ گئے ہیں مگر جنہم میں پہنچ چکے ہیں
کہ اگر کوئی کہے کہ ہم نے سنا ہے کچھ لوگوں نے کوئی شعر سنا اور اسکو اپنے مقصود کے موافق اخذ کر کے اسے نفع حاصل کیا تو جواب یہ ہے
کہ ہم اس امر کا انکار نہیں کرتے کہ انسان کوئی شعرا کا سکرا اس اشعار اخذ کرے اور اسکی معنی پر خود کے تقرر ہو جاوے۔ کیونکہ آدو
میں طرب انگیزی پائی جاتی ہے چنانچہ کسی مرید نے ایک گایوں کی عورت کو یہ شعر گاتے ہوئے سنا کہ یوم تیلون غیر ہذا ابل جملہ

الفرغانی قال سمعت صالح بن احمد بن حنبل يقول كنت احب السماع وكان ابي احمد يكره ذلك فوجدت ليلة ابن الجبازة فمكثت عندك الى ان علت ان ابي قد نام واخذت بغنى فسمعت حنبل بن فوق السطح فصعد فرأيت ابا لسيم وذيله تحت ابهه تسبح تر على السطح كأنه يرقص قال لمصنف قلت هذه قد بلغت من طرق ففي بعض الطرق اخبرنا ابو بكر بن مالك القطيبي حكى عن عبد الله بن احمد قال كنت ادعو ابن الجبازة وكان ابي بينها ناعن التغيير فقلت اذا كان عندك اكتمه من ابي لئلا لسيم وكان ليلة عندك وكان يقول فعرضت لابي عندنا حاجة وكنا في مأف نجاء فسمعه يقول فاستمع فوقع في سمعه شيء من قوله فخرجت لا نظرفاذ اباني اهبا واجائيا فردت البنا ودخلت فلما كان من الغد قال لي ابي اذا كان مثل هذا لقم هذا الكلام او بمعنا قال لمصنف قلت هذا ابن الجبازة كان يشد القصاصا لزهية التي فيها ذكر الكا فلذلك استمع اليه حمد قول من قال يخرج قال الان سار على الطريق فيلعب عينا وتلا وقد ذكرنا القدر السلي في بن طاهر لروا بين هذا العطاء وقد علم ابو طاهر ان على جزر السماء مناما وقسم السماء الى نوعين وهو تقسيم صولا اصله وقل ذكرنا ان من ادعى ان لسيم الغنا ولا يؤثر عندنا

ترجمہ فرغانی سے ذکر کیا کہ وہ کہتے ہیں میں نے صالح بن احمد بن حنبل سے سنا بیان کرتے تھے کہ محکوم سماع کا شوق تھا اور میرے باپ احمد بن حنبل اس سے نفرت رکھتے تھے میں نے ابن جبازہ سے ایک رات وعدہ لیا وہ میرے پاس تھیرا بیٹھتا کہ جب میں جانا میرے باپ کی آنکھ لگ گئی ابن جبازہ گانے لگائے کوٹھے کی چھت پر اپنے باپ کی آہٹ پائی میں اوپر چڑھا اپنے باپ کو دیکھا کہ گانہ سن رہی ہیں اور اپنا دم بغل میں دبائے ہوئے ٹھل بٹھل رہی ہیں گویا ان پر رقص کی حالت طاری ہے یہ مصنف نے کہا ہم کو یہ قصہ کئی طریقوں سے پہونچا ہے ایک طریق یہ ہے ابو بکر بن مالک قطیبی نے کہا کہ عبد اللہ بن احمد نے بیان کیا کہ میں ابن جبازہ کو بلایا کرتا تھا اور میرے باپ بلگوں کو نکو تغیر سے منع کیا کرتے تھے میرے قاعدہ تھا کہ جب ابن جبازہ میرے پاس ہوتا تو اس کو اپنے باپ سے چھپا دیتا تاکہ کہیں وہ اس کا گانہ سن لیں۔ ایک رات وہ میرے پاس تھا اور کچھ گارہتا میں نے باپ کو ہمارے پاس آنے کی کچھ ضرورت پیش آئی۔ ہم اس وقت بالا خانے میں تھے میں دیکھنے کے لیے باہر نکلا دیکھتا کیا ہوں کہ میرے باپ دہر سے دہر جاتے ہیں ادھر ادھر گئے ہیں میں نے دروازہ بند کر لیا اور اندر ہو گیا جب صبح ہوئی مجھے سی بولے کہ بیٹا اگر تم ایسا گانا سنیتے تو یہ کلام تو بہت خوب ہے یا کوئی ایسا ہی جملہ تعریف کا زبان پر لائے مصنف نے کہا یہ ابن جبازہ زہد و بقیہ صیغہ پر بڑا کرتا تھا جن میں عجبے کا ذکر ہوتا تھا اسی لیے احمد نے اس طرف کان لگائے اور یہ جو روایت کیا گیا کہ احمد اور اس دہر ٹٹلتے تھے تو انسان کو طرب بے قرار کر رہی دیتا ہے لہذا داسنی جانب اور بائیں جانب جھکنے لگتا ہے اور ہم نے سنے اور ابن طاہر کا حال بیان کر دیا۔ یعنی قابل اعتبار نہیں ہیں جنہوں نے ان دونوں روایتوں سے غل چایا ہے۔ ابو طاهر مکی نے صوفیہ کے لئے حجاز سماع پر منامات یعنی خواب کے وقوعات سے حجت پکڑی ہے اور سماع کی کئی قسمیں نکالی ہیں یہ تقسیم ایک صوفی کی ہے جس کی کوئی اصل نہیں اور ہم بیان کر چکے کہ جو شخص اس بات کا دعویٰ کرے کہ وہ راگ سنا ہے اس کا کچھ اثر نہیں پڑتا۔

وتفعل فی طباع الغالب من الناس ما یفعله المسکر وسواء استعمل علی حزن **تقیحہ** اوسر کان البنیصل
 اللہ علیہ وسلم نہی عن صوتین احمقین صوت عند نغمة وصوت عند مصیبة والمکروه القضیب لکنہ
 لیس بطریق نفسہ انما یطربا تبعہ ہوتا بل للقول والقول مکروه ومن اصحابنا من یحرم القضیب کما تحرم آلات اللہ
 فیكون فیہ وجہا کما لقول نفسہ والمباح الدف وقد ذکرنا عن احمد انہ قال ارجوان لا یكون بالدف بأشعر العرس نوحہ و
 اکرہ الطبل وقال ابو حامد من احب اللہ وعشقہ واشتاق الی لقاءہ فالسمع فی حقہ مؤکد لعشقہ **قال المصنف** قلت
 وهذا قیح ان یقال ان اللہ تعالیٰ یعشق ثمری توکید لعشقہ فی قول المغنی **شعر** ذهبی الذی تحسب من وجنتہ النار
تقتدر **قال المصنف** قلت وسمع ابن عقیل بعض الصوفیۃ یقول ان مشائخہذا الطائفہ کما اوقت طباعہم حراماً
 الحلالہ واللہ بالانا شافعی ان عقیل لا کرۃ لہذا القائل انما تلحدی القلوب بعد اقامہ ان وو عیدہا وسنتہ
 الرسول فاما تحویک الطباع بالحن فقاطع عن اللہ والشعر یتضمن صفة الخلق والمعشوق ما یتیح دعدہ
فتنة ومن سولت له نفسه التقاط العید محاسن البشر وحسن الصور ففتنوا بل یتبغی
النظر الی الحال للقی لالتا علیہ بل ولیل والریاح

ترجمہ اور اکثر لوگوں کی طبیعت میں نشہ کا عمل کرتے ہیں اور ان باجون کا استعمال غم و مصیبت میں ہو یا عیش و خوشی میں کیا
 ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ حماقت آمیز آوازوں سے منع فرمایا ہے ایک نغمہ کی آواز دوسرے غم کا نوحہ اور مکروہ
 لکڑیوں کا بجانا ہے کیونکہ یہ فی نفسہ طرب انگیز نہیں بلکہ طرب لاغوالی وہ چیز ہے جو اس کے تابع ہے یعنی جب گانے کے ساتھ بجانا
 اور گانے کی آواز مکروہ ہو اور ہمارے بعض اصحاب اسکو بھی دیگر آلات لمو کی طرح حرام کہتے ہیں تو اس میں قولی کی طرح دو وجہیں
 ہیں مباح و نہی ہے احد سے ہم روایت کر چکے کہ انہوں نے کہا میں امید کرتا ہوں کہ بیاہ شادی میں دف بجانے میں کوئی ڈرنہ
 ہو اور طبل میرے نزدیک مکروہ ہے ابو حامد نے کہا جو شخص خدا سے محبت رکھے اور اس کا عاشق اور اس کی ملاقات کا مشتاق
 ہو تو اس کے حق میں سماع اس کے عشق کا تاکید کر نیوالا ہو کا **مصنف** نے کہا یوں کہنا بہت ہی قبیح ہے کہ اللہ معشوق ہی
 علاوہ ازیں اس شعر میں کوئی اس کے عشق کی تاکید پائی جاتی ہے جس کا یہ ترجمہ ہے طللی رنگ معشوق گویا اس کے رخساروں
 سے شعلہ برستا ہے ابن عقیل نے کسی صوفی کو سنا کہتنا تھا کہ گزہ صوفیہ کی مشائخ کی طبیعتیں جب ٹھیکہ جاتی ہیں اوس وقت
 غزلخوان اشعار شنگھان کو اللہ تعالیٰ کی طرف روانہ کر دیتا ہے ابن عقیل بولے کہ اس صوفی کا قول قابل وقعت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ
 کی طرف قرآن کے وعدہ و عید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے طوب متوجہ ہوتے ہیں اور خوش آوازی سے مستغرق
 کا حرکت میں آنا اللہ تعالیٰ سے دور کرتا ہے اور شعر تو مخلوق اور معشوق کی تعریف کو شامل ہوتا ہے جس نیا فتنہ اوہتنا ہو
 جس شخص کو اس کے نفس نے یہ بات اچھی کر دہی کہ ان کی بشری خوبیوں اور اچھی صنعتوں سے عبرت حاصل کرنا چاہیے وہ فتنہ میں پڑا
 ہوا ہے بلکہ ہم کو وہ چیزیں عبرت کی نگاہ سے دیکھنی چاہیں چنگی طرف بلکہ توجہ دلائی گئی ہے وہ اونٹ وار گھوڑے اور ہوائیں

فصاح فمات، فهذا لم يقصد سماع المرأة ولم يلتفت الى التحليل وانما قتله المعنى ثم ليس سماع كلمة ابيته
 كما استعمل دلسماع الابيات الكثيرة المطوية مع ان تمام الضرب بالقضيب والتصفيق الخ لك ثمان ذلك
 السامع لم يقصد السماع ولو سألنا هل يجوز ان أقصد سماع ذلك منعاه وقال المصنف وقد اجتمع
 ابو حامد الطوسي بأشياء نزل فيها لمن رتبته من الفم مجموعها انه قال ما يدل على تحريم السماع نص ولا قياس **جواب**
 هذا ان قلنا سلفنا وقال لوجه التحريم صحت طيب اذا كان موزونا فلا يحرم ايضا واذا المبحر المحرم الاحكام المحرم للمجموع
 فان افراد المباحات اذا اجتمعت كان المجموع مباحا قال ولكن ينظر فيما يفهم من ذلك فان فيه
 امر محدور حرمة نثره ونظمه وحرمة التقوى قال المصنف قلت وانى لا تعجب من هذا الكلام
 فان الوتر بغيره والعنى وحده من غير وتر لا ضرب لم يحرم ولم يطرب فاذا اجتمعوا ضربها على وجه مخصوص و
 ان يحرم كذلك ماء العنب اثره فاذ اخذت فيه شقة مطرية حرم فذلك هذا المجموع حق طرب يخرج على الاعتدال فيمنع منه ذلك
 قال ابن عقيل الا صوت على ثلاثة اضراب هم ومكلا ومباح فالحموم الزمر والنساء والسرنا والاطباء
 والمخزقة والرباب ومنها نص احمد على تحريم لك وليخفى به الجواز والنجاسة لان هذا تطريب يخرج عن حد الاعتدال

ترجمہ یہ شعر سنئے ہی نعرہ مارا اور مر گیا اس مرید نے عورت کے گانا سننے کو قصد کیا تھا اور نہ الحان کی طرف متوجہ ہوا تھا بلکہ صرف
 معنی نے اس کو مار ڈالا علاوہ ازیں ایک شعریا کلمہ کا سننا ایسا نہیں جیسا بہت سے طربہ نگیز شعرا سننے کیلئے تیاری کرنا اور اس
 گانے کے ساتھ باجے اور تالیاں بجانا پھر اس مرید نے قصداً وہ شعر نہ سنا تھا اگر ہم سے کوئی پوچھے کہ میرے لئے قصد کر کے شعر
 کا سننا جائز ہے ہم اس کو منع کریں گے ابو حامد طوسی نے صوفیہ کیلئے بہت سی چیزوں سے محبت پکڑی جو حنین وہ عقل و فہم کے
 رتبہ سے اوتر آئے ہیں ماحصل ماون کے تمام کلام کا یہ ہے کہ سماع کے حرام ہونے پر کوئی نص اور قیاس دلالت نہیں
 کرتا مصنف نے کہا جواب اس کا وہی ہے جو ہم پیشتر بیان کر چکے ابو حامد کہتے ہیں عمدہ آواز کے حرام ہونے
 کی کوئی وجہ نہیں۔ پھر اگر وہ موزون ہو جب بھی حرام نہیں اور جس حالت میں افراد حرام نہ ہوں تو مجموعہ حرام
 نہیں کیونکہ مباحات کے افراد جب مجتمع ہوں تو وہ مجموعہ مباح ہی ہوگا مگر ان اس کے مفہوم پر غور کیا جائیگا اگر اس
 میں کوئی امر ممنوع ہے تو اس کا نثر اور نظم سب حرام ہوگا اور آواز سے اس کا گانا بھی حرام ہوگا مصنف نے کہا۔
 مجھ کو اس کلام پر تعجب آتا ہے کیونکہ تار سفر و طور پر یا صرف عود بغیر تار کے اگر بجایا جائے تو نہ حرام ہوگا اور نہ طرب پیدا کرے گا۔
 اور جب دونوں یکجا ہوں اور خاص طور پر بجائے گئے حرمت لگے اور طرب پیدا ہوا علیٰ ہذا القیاس انگور کے عرق کا پینا جائز ہوگا جب
 اس میں ہر دو پیدا ہوا تو حرام ہو گیا لہذا اسی طرح سماع مجموعی طور پر طرب خارج از اعتدال کا باعث ہوتا ہے اس وجہ سے منع ہے ابن عقیل
 نے کہا اور میں تم میں حرام اور مکروہ اور مباح حرام تو بانیسلی اور نے اور شہنائی اور طنبور اور چنگ اور رباب اور اس قسم کے سب باجو ہیں احمد
 نے قطعی طور پر ان سب باجو کو حرام صریح حرام کہا ہے اور چنگ چنگ کو بھی نہیں شامل کیا ہے کیونکہ یہ طرب ٹکاپن اور اعتدال سے خارج محرومیت ہونے

وخذلك فانها منظورات لا تهيح طبعاً بل تورث استعظاماً للفاعل وانما خدعكم الشيطان فصرتم
عبيداً لشهواتكم ولم تفتنعوا حتى قلتم هذا الحقيقة زائفة فيرى عبائشها في نرى زهاد مشبهه يفتقدون
ان الله يعشق ويهاهم فيه ويؤلف ويونس به ويثبس التوهم لان الله سبحانه خلق الذات مشاكلة تهي
تتوالتس وتتلام بأصولها العنصرية وتراكبها الثلاثة في الاشكال الحديثة فمن ههنا جاء التلام والميل
والعشق بعضها بعضاً وعلو قد التقا في الصلوات كد الانس اوجداً مناً بالمال لان فيه ماء وهو بالنبات
انس لقوته من الحيوانية بالقوة النائية وهو بالحيوان انس لمشاركته في اخس النواع واقربه
اليه ابن المشاركة للمخالق والمخلوق حتى يحصل الميل اليه والشوق والعشق وما الذي بين الطين
ولماء وبين خلق السما من المناسبة وانما هؤلاء يصورون الباطن في القلوب ماذا قال الله تعالى ان الله صم شكله
الطبع والشيطان وليس الله وصفه بل اليه الطبع ولا يشاق اليه الا نفس انما صباثة الالهية للحل اوجبت الانشقاق
وحمة فأيده عليه عشاق العنصرية في محبة الله انما هو هم اغترض وسوء سكت في العقل اقلقهم الشوق اليها فانه هم
تحرر الطبع الهيا ما ينال الها اثر في العشق فتعوا بالله من احوال لودية والعواض الطبيعية يا يا يا

ترجمہ اور اسی قسم کی چیزیں ہیں کیونکہ یہ چیزیں ایسی ہیں جن سے طبیعت میں تباہی نہیں پیدا ہوتا بلکہ فاعل کی عظمت یا دلالے کا
باعت ہوئی میں تم کو گون کو فقط شیطان نے بہکا دیا ہے لہذا تم اپنی نفسانی خواہشوں کے بندے ہو گئے اور پھر اس بھی تم نے فنا
کی حتیٰ کہ انکو حقیقت کہہ کر زندیقانہ الفاظ کے قابل ہو گئے تم لوگ عبادت کریو الوں کے لباس میں زندیق ہو اور اس سے بدتر
زادہ ان کی صورت میں شریر ہو بلکہ فرقہ مشبہہ مجسمہ ہی ہو تمہارا اعتقاد ہے کہ اللہ تمہیں عشوق ہو اور اسکے والد و شہید ہو سکتے ہیں اور
اس سے الفت اور انس ہوتا ہے یہ برابر تو ہم ہے کیونکہ اللہ نے ذوات و اجناس کو باہم بمشکل پیدا فرمایا ہے اسلئے اُن میں باہم انس
ہوا کرتا ہے وہ آپس میں بلحاظ اپنے عنصری اصول در اشکال حادثہ کی مثلی ترکیب کے متوجہ ہیں لہذا ایک کو دوسرے سے موافقت اور رغبت
اور عشق ہے اور جب قدر صورت میں تقارب ہوگا اسی قدر انس زیادہ ہوگا ان کو پانی سے اس لیے عشق ہے کہ اس میں پانی کا جزو
موجود ہے اور نہ وہ سے اس لیے رغبت ہو کہ وہ میں حیوانی قوتوں میں سے نشوونما کی قوت پائی جاتی ہے اور حیوان سے اس لیے انس ہو کہ وہ انھیں
اقرب نوع میں ان کا شریک ہے مگر خالق اور مخلوق میں کمان ہی شراکت آگئی کہ خالق کی طرف رغبت اور شوق اور عشق پیدا ہو بھلا
آب و خاک اور خالق و افلاک میں باہم کونسی مناسبت ہے یہ لوگ صرف ایک صورت امتدلی قرار دے لیتے ہیں لگے دلوں میں قرار پکڑ جاتی
ہو وہ ہرگز اندھین بلکہ ایک بت ہی جسکو طبیعت اور شیطان نے تراشا ہے انہیں اسکو صاف نہیں جسکی طرف سب باطن مائل اور یہ نفوس مشتاق
ہم چون بلکہ شان الوہیت چند بالکل مخلوق کے خلاف ہے اسلئے نفوس نہیں اسکی ہیبت اور عظمت کا باعث ہوئی صوفیہ میں سے عاشقان خدا انکے
چیز کا خود بہت الہی میں کرتے ہیں ایک وہم جو انکو پیش آیا اور ایک صورت ہے جو ذہن میں جہلمی یا سبیلے یہ لوگ مشتاق و پیہر میں
اور تہی موق نہ جو تہی است اور شریک ان میں الہی جسطرح عاشق سگڑتہ کھال ہوتا ہے ہم اس قسم کہ قرب و وسوسہ اور طبیعت کے عوارض

سبحانک یا ارحم الراحمین

فصل وقد اعتقد قوم من الصوفية ان هذا الغنى لذی ذکرناه عن قوم تحریمہ وعن آخرین کراہتہ مستحب حق قوم وسمعت ابا علی لدقاق يقول السماع حرام علی عوام لبقاء نفوسهم من الزهايج لمجاهدتهم مستحب لاصحابنا الحيوة ولو بهم قال المصنف قلت وهذا غلط من خمسة اوجه احدها انا ذكرنا عن ابي حامد الغزالي انه يبلغ سماعه لكل احد ابو حامد كان اعرف من هذا القائل والثاني ان طباع النفوس لا يتغير فاما المجاهد كيف عملها فمن ادعى غير الطباع ادعى المحال فاذا جلدوا لم يحوك الطباع وان دفع الله كان يكفها عند عادت العادة والثالث العلماء اختلفوا في تحریمه وابعثه ليس فيهم من نظروا لسماع لعلمهم ان الطباع يساوون ادعى خروج طبعه عن طباع الآدميين ادعى المحال الرابع ان الاجماع انعقد على انه ليس بمستحب انما غايته الا بلغة فادعاء الاستحباب خروج عن الاجماع والخامس انه يلزم عن هذا ان يكون سماع الغنى مباح او يستحب عن من غير طبعه لانه انما حرم لانه يؤثر في الطباع ويدعوها الى الهلكة فاذا امنع لك فينبغي ان يباح وقد ذكرنا عن ابي الطيب الطبري **فصل قال المصنف** وقد ادعى قوم منهم ان السماع لا بد من قول قال ابو طالب المكي حدثنا بعض اشياخنا عن الجندب انه قال تنزل الرحمة على هذا الطائفة فثلثة مواضع

ترجمہ فصل مصنف نے کہا یہ غنا جسے بارے میں ہم بیان کر چکے ہیں کچھ علما کے نزدیک حرام ہے اور کچھ مکروہ بتاتے ہیں صوفیہ میں سے ایک جماعت کا عقیدہ ہے کہ یہی غنا ایک قوم کے حق میں مستحب ہے ابو علی دقاق کہتے ہیں عوام کیلئے سماع حرام ہے کیونکہ ان کے نفوس زندہ ہیں اور زاہدون کے لئے مباح ہے کیونکہ وہ مجاہدے اور نفس کشی کرتے ہیں اور ہمارے اصحاب کے حق میں مستحب ہے کیونکہ ان کے دل زندہ ہیں مصنف نے کہا یہ قول پانچ وجہ سے غلط ہے ایک یہ کہ ابو حامد غزالی سے ہم روایت کر چکے کہ سماع ہر ایک کی لئے مباح ہے اور ان ابو علی سے ابو حامد زیادہ عارف تھے دوسرے نفوس کی طبائع میں اختلاف نہیں ہے مجاہدہ کا صرف یہ فائدہ ہے کہ طبائع کے عمل کو روکتا ہے جو شخص طبائع کے بدل جانے کا دعویٰ کرے وہ ایک نام محال کا دعویٰ ہے اور جب طبیعت کو حرکت میں لانے والی ایک چیز موجود ہوئی اور اس کے روکنے والی چیز جاتی رہی تو عادت پہر عود کر آئے گی تیسرے سماع کی حرمت اور اباحت میں علما کا اختلاف ہے کسی عالم نے سننے والے کی حالت پر نظر نہیں کیا کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ سب طبیعتیں یکساں ہیں اب جو کوئی یہ دعویٰ کرے کہ اسکی طبیعت آدمیوں کی طبیعت سے خارج ہے تو امر محال کا دعویٰ کرتا ہے چوتھے اس بات پر علما کا اجماع منعقد ہے کہ سماع مستحب نہیں ہے غایت مافی الباب یہ ہے کہ مباح ہو اب استحباب کا دعویٰ کرنا اجماع سے خارج ہونے پر پانچویں لازم آتا ہے جس شخص کی طبیعت میں تغیر آگیا ہو اس کے لئے عود کا سننا مباح یا مستحب ہو کیونکہ عود اسلئے حرام ہے کہ طبیعتوں میں لوڑ کرتا ہے اور انگو ہوئے نفسانی کی طرف بلاتا ہے جب یہ خوف نہ رہا تو مباح ہونا چاہئے حالانکہ اسکی نسبت ہم ابو الطیب بھری سے نقل کر چکے ہیں فصل مصنف نے کہا ان میں سے ایک قوم کا دعویٰ ہے کہ سماع سے قربت آگئی ہوتی ہے ابو طالب کی نے کہا کہ ہمے ہمارے بعض شیوخ نے بیان کیا کہ جہید کہتے ہیں کہ اس کو وہ پر تین وقت میں رحمت نازل ہوتی ہے

وانا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف فقال الطائفة منهم قولوا وغنوا
 فاستغرقني طيبه حتى هبمت ان اطرخ نفسي من السطح ثم قال ارقصوا فارقصوا الطيب ما يكون ثم
 قال لي يا ابنا الحارث ما اصبحت منك شئيا ادخل به عليكم الا هذا ذكر تلبيس بلبل على صوفية
 في لوجد قال المصنف هذه الطائفة اذا سمعت الغنا تواجك وتوصفت وصاحت ومزقت
 الثياب وقد لبس ابليس عليهم في ذلك وبالغ وقل اجتنبوا بما اخبرنا به ابو نصر عبد الله بن علي السراج
 الطوسي قال وقد قيل انه لما نزلت وان جهنم لم وعد هم اجمعين صاح سلمان الفارسي صبيحة ووقع
 على رأسه ثم خرج هاربا لثمة ايام واحتجبوا بما اخبرنا به عن ابى واثل قال خرجنا مع عبد الله ومعنا الربيع بن خيثم فمرنا
 على جد فقام عبد الله ينظر الحديك والى لفظ الربيع اليها فقال ليسقط ثم ان عبد الله مضى حتى اتينا على الوند على شاطئ
 الفرات فلما رآه عبد الله والنار تلهب فوجفه قرا هذه الآية اذا رايتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا الى قوله
 ثبور اكثيرا فصعق الربيع واحتملنا الى اهله ورابطه عبد الله حتى صلى الظهر

ترجمہ اور میں ہی ایک پھت پر تھا ایک جماعت اوسکے داسنی طرف تھی اور ایک بائیں جانب درود عمدہ عمدہ لباس پہنے
 تھے انہیں سے ایک گروہ نے کہا کہ کچھ بولو اور گاؤ میں اس راگ کی خوش آئندگی اور ذوق سے ایسا خود ہو گیا۔ کہ ارادہ کیا
 کہ اپنے آپ کو چھت سے نیچے گرا دوں پھر شیطان نے کہا کہ ناچو وہ نہایت ہی عمدہ ناچ ناچے پھر شیطان مجھ سے بولا کہ ابو الحارث
 میں نے اس قصہ غنا کے سوا تم لوگوں سے کوئی ایسی چیز نہیں پائی جس کی وجہ سے تم پر دخل پاسکوں (و جد میں صوفیہ پر تلبیس
 ابلیس کا بیان) مصنف نے کہا یہ لوگ جب راگ سنتے ہیں تو وہ بھرتے ہیں اور تالیان بجاتے ہیں اور شور مچاتے ہیں اور کپڑے
 پھارتے ہیں حالانکہ یہ سب ابلیس نے فریب دیا ہے اور اپنا حیلہ کمال کو پہنچا دیا ہے اور حجت اس قوم کی وہ حدیث ہے جو ہم کو ابو
 عبد اللہ بن علی سراج طوسی سے پہنچی ہے اور انہوں نے کہا کہ کہتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی وان جهنم لم وعد هم اجمعین یعنی
 ان سب کفار کی وعدہ کا جو ہم ہے۔ تو سلمان فارسی نے زور سے ایک نعرہ مارا اور سر کے بل گر پڑے پھر بھاگ کھڑے ہوئے اور میں نے ان
 تک غائب رہے اور نیز وہ حدیث حجت ہے جو انہیں سے ہم کو پہنچی ہے کہ ابو وائل نے کہا کہ ہم عبد اللہ کے ساتھ جا رہے تھے اور ہمارا
 ساتھ ربیع بن نعیم تھے ہمارا گدڑ ایک لوبہ کے پاس ہوا جب اللہ کھڑے ہو کر اس کے لوبہ کو دیکھنے لگے جو آگ میں تھا ربیع نے
 بھی لوبہ دیکھا اور لوبہ کھڑا کر گرنے لگے پھر عبد اللہ آگے بڑھے یہاں تک کہ فرات کے کنارے ایک لوبہ کی بھٹی پر آئے اس میں آگ کو
 شعلہ مارتے ہوئے دیکھ کر عبد اللہ نے آیت پڑھی اذا راہتم من مکان بعید سمعوا لها تغيظا وزفيرا الى قوله ثبور
 اکثر ما یعنی جب آتش دوزخ دور سے اہل دوزخ کو دیکھے گی تو ان کو اوس کے جوش و غروش کی آواز سنائی دیگی۔ اور
 جب اس کے کسی مقام تک میں کوئی ایک ایک بیخیرین جھکا کر ڈالے جائیگے تو اس وقت اوپلا پکڑیگے آج ایک اوپلا کیا پھرتے ہو بہت کچھ
 اوپلا پکارا یہ آیت نکر ربیع غش کہا کہ گریس ہم لوگ اچھا کھڑے ہیں۔ اوٹالا ابو عبد اللہ بھی ان کے پاس ہی یہاں تک کہ منہ کی مانی پڑی

عند الاكل لانهم لا ياكلون الا عن فاقة وعند المذاكر لانهم يتجاذون في مقامات الصديقين واحوال
النبيين وعند السماع لانهم يستمعون بوجد ويشهدون حقاً قال المصنف قلت وهذا ان صح عن الجليل وحاشا
به كان محمداً على ما سمعته من القضاة الزهدية فانهما يوجب الرقة والبكاء فاما ان ينزل الرحمة عند وصف سعدى
وليفي ويحل ذلك على صفات الباري سبحانه فلا يخفى اعتقاد هذا ولو صح اخذ الاشارة من ذلك كانت الاشياء
مستغرقة في جنب غيبة الطباع ويدل على ما حملنا الامر عليه انه لم يكن ينشد في زمان الجليل مثل
ما ينشدون اليوم الا ان بعض المتأخرين قد حمل كلام الجليل على كل يقال وقد نقل عنهما ان الدعاء عند
حد والحادي وعند حضور الخد توجب ذلك انهم يعتقدون انه قربة يتقرب بها الى الله تعالى وقال
وهذا اكثر لان من اعتقد الحرام والمكروه قربة كان بهذا الاعتقاد كافراً قال والناس بين تحريمه و
كراهيته وقال صالح المري ابطال الصريح نهضة صريح هوى يدعيه الى الله قربة واثبت الناس قد ما يوم
القيمة اخذهم بكتاب الله وسنة نبيه عليه السلام وكلمتهم في ثلثين ان السامع يقول سمعت
ابا الحارث الاولاسي يقول رايت ابليس المناع على بعض سطوح الاولاس

ترجمہ ایک کہانا کہانے کے وقت کیونکہ یہ لوگ بغیر فائدہ کے نہیں کہاتے دوسرے جب باہم کلمہ ذکر آجی کرتے ہیں کیونکہ اس حالت
میں وہ صدیقوں کے مقامات اور دنیا کے احوال طے کرتے ہیں میرے سماع کے وقت کیونکہ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے ساتھ سننے والے اور ان کے
شہود حق حاصل ہوتا ہے مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ فیصل اگر بغیر رحمت سے صحیح ہے اور اس کو ہم اچھا جانیں تو فیصل
زہد کے سماع پر محمول ہے کیونکہ وہی باعث رقت و زاری ہیں لیکن یہ بات کہ سعدی اور ابی ہریرہ کے وقت نزول رحمت
ہو اور اس کو صفات الہی پر حمل کریں تو یہ اعتقاد جائز نہیں اور اگر اس سے اشارہ لے لینا صحیح خیال کریں تو یہ اشارہ
غلط طبیعت کے پہلو میں مستغرق ہو گا ہم نے اس امر کو جس بات پر محمول کیا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ بغیر کے زمانہ میں ایسے اشعار
نہ ہوتے جاتے تھے جیسے آجکل گائے جاتے ہیں مگر بعض متاخرین نے بغیر کے قول کو ہر قوالی پر محمول کیا ہے اسی گروہ سے نقل ہے
کہ شعر خوان کے شعر گانے کے وقت اور مزار پر جانے کے وقت دعا قبول ہوتی ہے اور یہ اس وجہ سے کہ وہ اپنے عقیدہ میں اس کو
قربت سمجھتے ہیں جس سے تقرب الہی ہوتا ہے مصنف نے کہا یہ کفر ہے کیونکہ جو شخص حرام یا مکروہ کو قربت الہی خیال
کرے اس اعتقاد سے کافر ہو جائیگا۔ اور کہا کہ علماء سماع کو حرام بتاتے ہیں یا مکروہ کہتے ہیں صالح المري
نے کہا کہ اگر پرٹنے والوں میں زیادہ دیر کر کے وہ شخص اٹھے گا۔ جس کو ہوائے نفسانی نے پھینکا ہے۔ اور
وہ اس کو قربت الہی سمجھتا ہے۔ اور زیادہ ثابت قدم قیامت کے دن وہ شخص ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول
اللہ کو لیے ہوئے ہے اور بیٹے علیان سماع سے شناکتے تھے کہ میں نے ابو الحارث اولاسی سے شنایا کرتے
کہ میں نے شیطان کو خواب میں اولاس کی کسی ایک چھت پر دیکھا

فان ذکر جعل لای ابلیس فی ذریعہ واداش ابو الحارث راہی زلف رقص بر سطح اولاس

وعن احمد بن عطاء بن عطاء قال كان للشيبلي في الجمعة نظرة ومن بعد ها صبيحة ضاح يوم اصبحت ليشوش من حولي من الملقين
 وكان بجانب حلقة حلقة ابو عمران الاشيب فجاء ابو عمران اهل الحلقة قال المصنف واعلم وقتك الله لا تقرب
 الصبا بركات اصطفى القلوب وما كانوا يريدون عند الوجع البكاء والخشوع فحري من بعض غريائهم نحو ما انكرناه فبالغ
 رسول الله صلى الله عليه وآله في انكار عليه وحل ثنا ثابت بن غنم قال وعظ رسول الله صلى الله عليه وآله يوم افاذ ارجاء قد صعد
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ذا الملبس علينا ديننا ان كان صادقا فقد شهر نفسه
 وان كان كاذبا فمحقفه الله وقال انس لقد راينا وقد وعظنا رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ذات يوم حتى سمعت للقيام حنيا حين اخذ تهم الموعظة وما سقط منهم احد
 قال المصنف قلت هذا حديث العرياض بن سارية وعظنا رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب قال ابو بكر الاجردى ولم يقل صرخا ولا ضربا ولا
 كما يفعل كثير من الجهال الذين يتلاعب بهم الشيطان وعن حصين بن عبد الرحمن قال قلت لاسماء بنت ابى بكر كيف كان رسول
 الله صلى الله عليه وآله عند قراءة القرآن قالت كانوا كذا كذا كذا وهم الله او كما وصفهم الله عز وجل تد مع عيسى منهم

ترجمہ۔ احمد بن عطاء کہتے ہیں کہ شبلی مجھ کے روز ایک تیز نگاہ ڈال کرتے تھے اور بعد اس کے ایک جینج مارتے تھے تو ایک روز
 نعرہ مارا اور اپنے گرد کی مخلوق کو تیز نظروں سے دیکھنے لگے انکے حلقہ کے پہلو میں ابو عمران الاشیب کا حلقہ تھا اونہوں نے اپنے حلقہ
 والوں کو وہاں سے علیحدہ کر لیا مصنف نے کہا کہ مناسب کو توفیق دے جان لینا چاہیے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قلوب نہایت
 ہی مصطفیٰ تھے اور یہ حضرات وجد میں زاری اور تضرع سے زیادہ اور کچھ نہ کرتے تھے اون میں سے بعض اعراب صحرا نشینوں پر ایسا
 بھی گذرا جس کا ہم نے انکا کیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حالت کے انکار میں تاکید فرمائی ثابت نے ہم کو انش
 سے حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز وعظ فرما رہے تھے یکایک ایک آدمی غش کیا کہ اگر پر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا یہ کون ہے جو ہمارے دین کو ہمیشہ شتبہ کرتا ہے اگر صادق ہے تو اپنے آپ کو شہرت دی اور اگر کاذب ہے تو خدا
 کو غارت کرے اللہ نے کہا کہ ہم نے دیکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز ہمیں وعظ سنایا یہاں تک کہ بیٹے لوگوں
 کے رونے کی آواز سنی جسوقت کہ وعظ نے پورا فرمایا اور ان میں سے کوئی گرا پڑا نہیں مصنف نے کہا کہ یہ حدیث عریاض بن
 ساریہ کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہکو وعظ سنایا جس سے دل خون کہا گئے اور اکھڑنے لگے آنسو بھر آئے
 ابو بکر الاجرمی کہتے ہیں کہ راوی نے یوں تو نہیں بیان کیا کہ ہم نے شور مچایا اور اپنی چھاتیان کو زمین صلیح اکثر وہ جمال
 کرتے ہیں مگر ساتھ شیطاں کھیلتا ہے حصین بن عبد الرحمن سے روایت ہو کہ میں نے اسماء بنت ابی بکر سے پوچھا کہ ہمارے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت قرآن شریف پڑھتے وقت کیا ہوتی تھی جواب دیا کہ ان کا حال
 وہی ہوتا تھا جیسا اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر کیا۔ یا یوں کہا کہ وصف کیا ہے ان کی آنکھیں اشک آلود ہو جاتھیں۔

فلم یبق ثمر الی احد فلم یبق ثمر الی المغرب فانما فرجع عبد الله الی اہله قالوا وقد اشتهر عن خلق کثیر من العجم
انهم كانوا اذا سمعوا القرآن فمنهم من يموت ومنهم من يصعق ویغشی علیہ ومنهم من یصبح هذا
کثیر فی کتب الزهد والجواب اما ذکرہ عن سلمان فیحال وکذب ثم لیس له اسناد ولا لایۃ تزل بمکۃ
وسلمان انما اسلم بالمدينة ولم یقل احد من الصحابة مثل هذا اصلا واما حکایۃ الربیع بن خثیم فان
راویہا عیسیٰ بن سلیم وفیہ معرہ لمحدث باسناد عن یحییٰ بن جعفر بن مسک العقیلی قال احمد بن حنبل عنه سلیم
ابی وائل لا عرفه وحل ثنا ابن آدم قال سمعت حمزة الزیات قال لسفیان انہم یروون عن الربیع بن خثیم
انصعق فقال ومن یروی هذا انما کان یرویہ ذلک القاص یحییٰ بن سلیم فلقبته فقلت له عن ترملی
ذا منکر عابہ قال المصنف قلت فهذا سفیان الثوری ینکر ان یروی عن الربیع بن خثیم جرہ هذا لان الرجل کان
السمیۃ ۱۸۱ وما کان فی الصحابة من یجرہ مثل هذا اذ لا تابعین ثم نقول علی تقدیر الصحۃ ان الانساب قد یغشی علیہ
الخوف فیسکۃ الخوف ویسکۃ فقی کالمیت وعلاۃ الاضافۃ لہ کما علی حاق وقع لہ غائب فاما من یدل الوجد یتحفظ من ان تزل
قدما ثم یتعد الی الخریق الثیاب وفعل للمکررات فی الشرع فانما نعلم قطعا ان الشیطان یلعب بہ

ترجمہ ان کو ہوش نہ آیا پھر عصر کی نماز ادا کی جب بھی افاقہ نہ ہوا بعد مغرب وہ سنبھلے تو عبد اللہ اپنے گھر واپس آئے صوفیہ کہتے ہیں
کہ کثرت سے بندگان خدا کی نسبت مشہور ہے کہ جب اونہوں نے قرآن شریف سنا تو کوئی مریا کوئی پجھرا کر گرا کوئی بیہوش ہو گیا
اور کوئی نعرہ زن ہوا اترشہم کی تائین کتب زہد میں بہت سی ہیں الجواب سلمان کی نسبت جو کچھ ذکر کیا ہو غلط ہے اور محض
دروغ ہے پھر اس حدیث کی کوئی اسناد بھی نہیں اور آیت مذکورہ مکہ میں نازل ہوئی ہے اور سلمان مدینہ میں اسلام لائے۔
اور کسی صحابی نے ایسا قصہ ہرگز نقل نہیں کیا باقی رہی ربیع بن خثیم کی حکایت تو اسکا راوی عیسیٰ بن سلیم ہے جس میں ضعف
ہے اور احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ عیسیٰ بن سلیم کا ابو داؤد سے روایت کرنا مجھے معلوم نہیں اور ہم سے ابن آدم نے بیان کیا۔ کہ
میں حمزہ زیات سے سنا کہ انہوں نے سفیان سے کہا کہ لوگ ربیع بن خثیم کی نسبت روایت کرتے ہیں کہ وہ خود ہو کر گر پڑے سفیان
نے جواب دیا کہ جو شخص یہ بیان کرتا ہے تو اس قصہ گو یعنی عیسیٰ بن سلیم ہی نے اپنی آنکھوں دیکھا ہو گا حمزہ کہتے ہیں پھر میں عیسیٰ بن
سلیم سے ملا اور ان سے کہا کہ تم یہ حدیث کس سے روایت کرتے ہو تو انہوں نے پہچانا مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ سفیان
ثوری ایسا المکار کرتا ہے کہ ربیع بن خثیم پر یہ حالت گذری ہو کیونکہ وہ شخص سلف کے طریقہ پر تھا اور صحابہ میں کوئی ایسا نہیں
ہو اچھا یہ ایسا واقعہ گذرا ہوا ورنہ کوئی تابعین میں تھا پھر ہم کہتے ہیں کہ بر تقدیر صحت کے بھی یہ بات ہے کہ انسان کو کبھی
خوف سے غش آ جاتا ہے تو خوف اس کو ساکن اور ساکت کر دیتا ہے پس ہر وہ ایسا رہ جاتا ہے اور صادق کی علامت یہ ہے
کہ اگر وہ بار بار ہو تو نیچے گر پڑے کیونکہ وہ اپنے آپ میں نہیں مگر جو شخص کہ وجہ کا مدعی ہے اور اپنے قدم کو نعرش سے محفوظ
رکھتا ہو اس پر بھی حوصلہ کچھ بڑھتا ہو اور ایسی حرکتیں کرتا ہو جس شریعت میں انکار ہو تو ہم یقیناً جانتے ہیں کہ اسکی تائید کبھی نہیں ہوتی

فلا یصلیہم هذا افترا ہما خشع للہ تعالیٰ من اے
بے کس و عمر فرماتے ان ذلک کذا لک
فترکتہم فقال یا بنی بل قال تفیض اعینہم
من الدمع وقال تقشعر جلودہم و **اخیر بن**
جریر بن حازم مانہ شہد محمد بن سیرین فقیل
لہ ان ہنہنا رجالا اذا ترئے علی احدہم
القرآن غشی علیہ فقال محمد بن سیرین
یقعد احدہم علی جدار ثم یقر علیہ القرآن من اولہ الی آخرہ
فان وقع فهو صادق قال ابو عمر وکان محمد ابن سیرین
ینہب الی ان هذا التصنع و لیس بحق من قالوہم **وعن الحسن**
انہ وعظیوما فتنفس رجل فی مجلسہ فقال الحسن انکان للہ فقد
شہرت نفسک وان کان لغیرہ فقد ہلکت **وقال الفضیل بن**
سعیان لا یبذل و قد سقط یا بنی لئن کنت صادقاً لقد
فضحت نفسک و لئن کنت کاذباً لقد اہلکت نفسک
وممن رواہ **احمر** انہ قال یا بنی ان کنت صادقاً فقد اظہرت کلمات

ترجمہ: اپنے کیے کی بات نہیں طارحہ: بول کر تم کی کیا بات ہو کہہ دو نعمت میری وہ تو بنی ہمارے لئے ہیں میں نے جان لیا کہ تم ایک بات بھی
اور ان لوگوں کو ترک کر دیا پھر میرے باپ نے کہا کہ میرا بلکہ خدا نے تو میں نے مایہ تہ فیض اعینہم من الدمع یعنی ان کی آنکھوں سے
آنسو جاری ہو جاتے ہیں اور مایہ تقشعر جلودہم یعنی ان کے جسم پر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جریر بن حازم نے
ہم کو خبر دی کہ وہ محمد بن سیرین کے پاس تھے ان سے پوچھا گیا کہ ہمارے کچھ ایسے لوگ ہیں کہ جب ان میں سے کسی کے ساتھ
قرآن پڑھا جاتا ہے تو اس کو خش آجاتا ہے محمد بن سیرین نے جواب دیا کہ ان میں سے کوئی دیوانہ پر بیٹھ جائے پھر تم اس
کے سامنے قرآن اول سے آخر تک پڑھو اگر زمین پر گر پڑے تو صادق ہے ابو عمر نے کہا کہ محمد بن سیرین کا یہ مذہب تھا کہ یہ
سب بناوٹ ہے اور حق نہیں کہ ان کے دلوں میں اثر و حسن سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک روز خط بیان کیا ایک
شخص نے مجلس مظہر میں اس بڑی حسن نے کہا کہ اگر خدا کے لئے ہے تو تو نے اپنے آپ کو مشہور کیا اور اگر غیر خدا کے لئے ہے تو
تو تو ہلاک ہو گیا فضیل بن عباس نے اپنے بیٹے سے کہا جو اس طرح گپ بڑے ہو کہ اسے بیٹا اگر تم سچے ہو تو تم نے اپنے آپ کو ہلاک
کیا اور اگر جھوٹے ہو تو اپنی جان کو ہلاک کیا دوسری روایت میں یوں ہو کہ انہوں نے کہا کہ یہ اگر خدا کے لئے ہو تو تم نے جو کچھ

وتشعر جلودهم فقلت لها ان ههنا رجالا اذا قرئ على احدهم القرآن غشي عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم وعن ابى جازم قال مر ابن عمر برجل ساقط من هلال العراق فقال ما شأنه فقالوا انه اذا قرئ عليه القرآن يصيبه
فقال نال الغشي الله عز وجل وما نسقط وحل ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن ابى بردة عن ابن عباس انه
ذكر الخواجر وما يلقون عند تلاوة القرآن فقال انهم ليسوا باشد اجتهادا من اليهود والنصارى وهو يصلون وقيل
لانس بن مالك ان ناسا اذا قرئ عليهم القرآن يصعقون فقال ذلك فعل الخواجر وبلغ عبد الله بن الزبير ان
ابنه عامر اعجب قوما يصعقون عند القرآن فقال له يا عامر لا عرف ما صحبت الذين يتصعقون عند القرآن
لاوسعك جلا ومن رواية اخري عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال جئت الى ابي فمتنا
ابن كنت فقلت وجدت افتوا ما ما وجدت خيرا منهم حيد كرون
الله عز وجل فيرعد احد هم حته يغشي عليه من خشية الله فقعدت
معهم فقال لا تقعد معهم بعد هافراني كانه لم ياخذ ذلك في فقال
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلوا القرآن ورأيت ابا بكر وعمر يتلون القرآن

ترجمہ ان کے جسم پر روئیں کھڑے ہو جاتے تھے بیٹے کہا کہ یہاں اکثر ایسے آدمی ہیں کہ جب انہیں سے کسی کے سامنے قرآن
شریف پڑا جاتا ہے تو اس کو غش آجاتا ہے اس امر نے کہا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ابو حازم سے روایت ہے
کہ ابن عمرؓ کا گزرا ایک عرقي آدمی پر ہوا جو کہ پڑا تھا دریافت کیا کہ اس کا کیا حال ہے لوگوں نے کہا کہ جب اس کے سامنے
قرآن شریف پڑا جاتا ہے تو اس کی کیفیت ہو جاتی ہے ابن عمرؓ بولے کہ ہم لوگ ضرور اللہ سے ڈرتے ہیں مگر گرتے پڑتے نہیں۔
سفيان بن عيينة نے ہم سے حدیث بیان کی کہ عبيد الله بن ابی بردة نے ابن عباس سے روایت کیا کہ انہوں نے
خواجر کا تذکرہ کیا اور تلاوت قرآن کے وقت جہانگیر کرتا تھا بیان کیا پس کہا کہ وہ لوگ نماز ادا کرتے وقت محنت کشی میں ہوں
ونصار سے بڑے عکرنین انس بن مالک سے کسی نے کہا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب ان کے سامنے قرآن شریف پڑا
جاتا ہے تو بیہوش ہو کر گر پڑتے ہیں جواب دیا کہ یہ خواجر کا فعل ہے عبد اللہ بن زبیر کو خبر ملی کہ ان کے بیٹے عامر ایک قوم
جا کر بیٹھے ہیں جو قرآن پڑھتے رقت گر پڑتے ہیں اون سے کہا کہ اے عامر خبر دار آئندہ محکوم نہ ہو کہ تم ایسے لوگوں میں گئے
تھے جو قرآن پڑھتے وقت بیہوش ہو جاتے ہیں ورنہ میں کوڑے سے تمہاری خبر لوں گا دوسری روایت میں یوں ہے کہ عامر بن
زبیر نے کہا کہ میں انہی کے پاس آیا ہوں نے پوچھا تم کہاں تھے بیٹے جواب دیا کہ ایسے لوگوں کو میں نے دیکھا کہ ان سے بہتر کسی کو نہ
پایا۔ وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے ہر ایک ان میں سے کانپتا تھا یہاں تک کہ اس کو خدا کے خوف غش آجاتا تھا میں بھی ان کے
ساتھ بیٹھ گیا میرا بچے کہا کہ اب کسی ان کے ساتھ مت بیٹھو تاں کہ انہوں نے معلوم کیا کہ مجھ پر اس قول کا اثر نہیں ہوا تو کہا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تلاوت قرآن کرتے دیکھا ابو بکرؓ و عمرؓ کو قرآن پڑھتے دیکھا۔

قال المصنف التولية ضرب من السحب المرأة الى زوجها فصل فان قال قائل
ففرض الكلام فيمن اجتمعت في دفع الرجل فلم يقبل وعلية الامر فمن اين يدخل الشيطان
والجواب اننا لا نرى كضعف بعض الطباع عن الدفع الا ان علامة الصادق انه
لا يقدر على ان يدفع ولا يدري ما يجري عليه فهو من جنس قوله تعالى وخروا من
صعقا قيل قرأ على عبد الله بن وهب كتاب احوال القيامة فخر مغشيا عليه فلم يتكلم بكلمة
حتى مات بعد ذلك بايام قال المصنف قلت وقد مات خلق كثير عن سماع الموعظة و
غشيه عليهم قلنا هذا التواجد الذي يظهر حركان المتواجدين وقوة صياحهم وتخبيطهم
فظاهره انه متعل والشيطان معين عليه قال المصنف فان قيل فهل في حق المخلص نقص
بهذه الحالة الطارئة عليه قيل نعم من جهتين احدهما ان له قوى العلم امسكت
والثاني انه قد خولف به طريق الصحابة والتابعين ويكفي هذا نقصا وحشا
سفیان بن عیینة قال سمعت خلق بن جوشب يقول كان جواب
يرعد عند الذکر فقال له ابراهيم ان كنت فكله فما ابالي ان لا اعتد بك

ترجمہ مصنف نے کہا کہ تو را جادو کی قسم سے ہے جس سے شوہر کو بی بی کی محبت ہو جاتی ہے فصل اگر کوئی کہے
کہ ہم اس شخص کے بارے میں کلام کرتے ہیں جو جبر کے دفعیہ کی محنت سے کوشش کرتا ہے مگر قدرت نہیں رکھتا۔
اور مغلوب ہو جاتا ہے پھر کہاں سے شیطان آگیا تو جواب یہ ہے کہ ہم اس کا انکار نہیں کرتے کہ بعض طبیعتیں دفعیہ میں
کمزور ہیں لیکن صادق کی پہچان یہ ہے کہ دفع کرنے پر قادر نہیں ہوتا اور نہیں جانتا کہ اس پر کیا گزری پس وہ اس قبیل
ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا وخروا من صعقا صحتا فصلا عسب اللہ بن وهب کے رو بروا احوال قیامت
کی کتاب پر بھیگی وہ غش کہا کر گر پڑے اور کوئی کلمہ موندہ سے نہیں نکالا یہاں تک کہ اس کے بعد چند روز میں اشتعال
مکمل ہو گا مصنف نے کہا کہ میں کتابوں اکثر لوگ وعظا سکرم گئے اور بیہوش ہو گئے ہیں ہم کہتے ہیں کہ وہ کڑا
جو مکاروں کی مکتوں کو شائل ہے اور زور سے پیچنا اور کچ مج چلنا بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ بناوٹ ہے اور شیطان
ان لوگوں کا یار دیاور ہے مصنف نے کہا کہ اگر کہا جائے کہ کیا صاحب اخلاص کا حق اس پر ہے حال طاری ہونے سے کم
ہو جائے گا۔ تو جواب دیا جائے گا۔ کہ ہاں دو وجہ سے ایک یہ کہ اگر اس کا علم قوی ہوتا تو ضبط کرتا دوسرے
صحابہ و تابعین کے طریقہ کے خلاف کیا گیا۔ اور یہی نقص اور کمی کافی ہے سفیان بن عیینہ سے ہم کو حدیث
پہونچی۔ انہوں نے کہا میں نے خلف بن جوشب سے سنا ہے کہ جواب وعظا کے وقت کا پتہ تھے۔
ان سے ابراہیم نے کہا کہ اگر تم قابو رکھتے ہو تو میں کچھ پرواہ نہیں کرتا ہوں کہ تم کو حقیر سمجھوں

وان كنت كاذبا فقد اشركت بالله فصل قال المصنف فان قال قائل انما نفرض الكلام في الصادقين لا في
 اهل الرياء فما تقول في من ادركه الوجد ولم يقدر على دفعه فالجواب ان اول الوجد انزعاج في
 الباطن فان كف الانسان نفسه لعل لا يطمع على حاله يكتسب الشيطان منه فبعث
 كما قال ايوب السخيتاني اذ تحدث فرق قلبه مسخ انفه وقال ما اشد الزكام وان اهدل
 الانسان نفسه ولم يسبل بظهور وجدته واجب اطلاع الناس على حاله نفخ فيه الشيطان
 فانزعج على قدر نفخه كما روى عن ابن اخي زبيب عن زبيب امرأه عبد الله قالت جاء عبد الله ذات يوم غيبا
 عجوزا شربيني من الحمر لا فادخلتها تحت السرير قالت فدخل فجلس الى جنبه فوافي عنقي خيطا فقال ما هذا الخيط
 خيط ارقى لي فيه رقية فلخذ فقطعه ثم قال ان ال عليه لا غيبا عن الشر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
 الرقي والتمائم والتولة شرك قالت فقلت له لم تقول هذا وقد كنت عيني يقدف وكنت اخلف الى هذا اليوم كما رقيتها كان اذا
 رقاها سكنت قال انما اذاك من عمل الشيطان كان يخسرها ميل فاذا رقيتها كف عنها انما كان يكيفيك ان تقول كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب الياس والانساشف وانت الشافي لا شفاء الا شفاء لا يغادر سقما

ترجمہ اور اگر کاذب ہو تو تم نے خدا کے ساتھ شرک کیا فصل مصنف نے کہا اگر کوئی کہے کہ کلام صادقین میں کیا جاتا ہے
 ریاکاروں کا ذکر نہیں اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو سپرد و بطاری ہوا اور وہ اس کے دفعیہ پر قادر نہیں تو جواب یہ ہے
 کہ شروع و جد میں ایک اندرونی حرکت اور بوجہش ہوتا ہے اگر ان اپنے آپ کو باز رکھ اور روکے رہے تاکہ کسی کو اس کے حال
 کی خبر نہ تو شیطان اس سے ناامید ہو کر دور ہو جاتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ ایوب سختیانی جب حدیث بیان کرتے تھے اور ان کے
 دل کو رقت ہوتی تھی تو اپنی ناک پونچھتے تھے اور کہتے تھے کہ زکام کس قدر سخت ہے اور اگر ان اپنے آپ کو بے قابو
 چھوڑ دے تو شیطان اس میں اپنی سانس بھر دیتا ہے بعد اس کے پھونکنے کے انسان بے قرار ہوتا ہے چنانچہ زینب کے
 بھتیجے سے روایت ہے کہ زینب حضرت عبداللہ کی بی بی کہتی ہیں کہ ایک روز عبداللہ باہر سے آئے میرے پاس ایک بڑھیا بیٹھی تھی
 جو میری سرخ بادہ جھاڑتی تھی میں نے اس کو چار پائی کے تلے چھپا لیا عبداللہ اگر میرے پاس بیٹھ گئے تو میری گردن میں ایک ڈورا دیکھا
 پوچھا کہ یہ ڈورا کیسا ہے میں نے کہا یہ میرے واسطے پڑھ کر پھونکا گیا ہے عبداللہ نے وہ دوڑا لیا اور توڑ ڈالا اور بولے کہ آل عبد
 شرک سے مستغنی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ فسون اور تعویذ اور تولد شرک ہے زینب کہتی ہیں
 میں نے کہا تم یوں کیوں کہہ رہی ہو حالانکہ ایک دفعہ میری آنکھ میں درد ہوتا تھا۔ اور میں فلان یہودی کو پاس جایا کرتی تھی وہ جھاڑ دیا کرتا
 تھا تو درد تم جاتا تھا عبداللہ نے کہا کہ یہ صرف شیطان کی کاروائی تھی وہ آنکھ میں کچھ اپنے ہاتھ سے چونک دیتا تھا پھر جب یہودی
 جھاڑتا تھا تو رک جاتا تھا تمہارے لئے یہی کافی تھا کہ جھڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس طرح کتین اذہب الیاس
 رب الناس اشف وانت الشافی لا شفاء الا شفاء لا یغادر سقما

وان كنت لا تعلمك فقد خالفت من كان قبلك وفي رواية اخرى فقد خالفت من هو خير منك قال المصنف ابراهيم هو
 الخليل لفقيره وقد كان متمسكا بالسنة شديدا لا يتبع الا ثروا وقل كاجواب من الصلي بن البعداء عن التصنع و
 هذا خطاب ابراهيم له فكيف عن من لا يخفى حاله في التصنع فصل فاذا طرب اهل التصني لسماع الغنا صنفوا قبل
 كان ابن بنان يتواجد وكان ابو سعيد الخزاز يصفق قال المصنف والتصفيق منكر يطرب ويخرج عن الاعتدال
 يتنزه عن مثله العقلاء ونسبته فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت من التصديته وهى لله ذمهم الله
 عز وجل عليها فقال تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية فالكاء الصغير والتصدية التصفيق
 قال المصنف قلت وفيه ايها التشبيه بالنساء والعاقل يانف من ان يخرج عن الوقار الى افعال الكفار
 والنسوة فصل فاذا قوى طربهم رقصوا وقد اخرج بعضهم بقوله تعالى لا يوب اركض بجلتك قال المصنف
 قلت وهذا احتجاج بارادته لو كان امر بضوب الرجل فرحا كان لهم فيه شبهة وانما امر ضرب الرجل
 للبيوع الماء قال ابن عقيل ان الدلالة في مبتدأ امر عند كشف البلاء بان يغرب برجله الا ان الراض للبيوع
 الماء اعجاز من الرقص ولئن جاز ان يكون تحريك رجل قد انحلهما تحكما هوام

ترجمہ اور اگر اختیار نہیں رکھتے تو اپنے سے پہلے والوں کے خلاف کرتے ہو دوسری روایت میں کہ تم اون لوگوں کی مخالفت
 کرتے ہو جو تم سے بہتر تھے مصنف نے کہا کہ یہ ابراہیم وہی نحوی فقیہ ہیں بڑے سنت کے پابند اور نہایت اثر کے متبع تھے
 اور جواب نیک لوگوں میں سے اور بناوٹ سے دور تھے ابراہیم کا یہ خطاب ایسے شخص سے ہے پھر وہ انسان کس شمار میں ہے
 جس کی تصنع اور بناوٹ کا حال پوشیدہ نہیں فصل پھر حباب تصوف اگل سنگر سرور میں آتے ہیں تو تالیان بجاتے ہیں
 کہتے ہیں کہ حضرت بنان وجد کرتے تھے اور حضرت ابو سعید الخزاز تالیان بجاتے تھے مصنف نے کہا کہ تالیان بجانا بڑا اور بڑکے ہے۔
 جو طرب میں لانا ہے اور اعتدال سے باہر کر دیتا ہے اہل عقل ایسی باتوں سے دور رہتے ہیں اور ایسا کر نیوالا مشرکین کی مشابہ
 ہے جیسا کہ انکاف فعل بیت اللہ کے پاس اگر تالیان بجانا تھا اسی کی مذمت اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی وہاں صلات اللہ عند
 البیت الامکاء و تصدیہ یعنی مشرکین کی نافرمانی اللہ کے پاس اگر یہی ہے کہ فریاد کرتے ہیں اور تالیان بجاتے ہیں۔
 مصنف نے کہا کہ نیز اس میں عورتوں سے مشابہت ہے اور عاقل آدمی اس بات سے پرہیز کرتا ہے کہ دقار کو چھوڑ کر شرکین
 اور عورتوں کی حرکتیں اختیار کرے فصل پھر حباب و نکو کامل سرور ہوتا ہے تو رقص کرتے ہیں ان میں سے بعض نے یون حجت
 پیش کی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اركض بجلتك یعنی او بواپنا پاؤں زمین پر مارو مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ یہ
 محبت لانا بارو ہے کیونکہ اگر یہ فرمان وحشی کے مارے زمین پر پاؤں مارنے کو ہوتا تو ان کے لٹھ شبہ ہو سکتا تھا پاؤں مارنیکا
 حکم تو فقط اس لیے تھا کہ پانی نکل آئے اس عقید کہتے ہیں کہ ایک مریض آدمی کا قصہ جو مصیبت دور کرنے کے وقت حکم
 لگیا کہ اپنا پاؤں زمین پر مارتا کہ معجزہ سے پانی نکل آوے رقص کی دلیل کمان سے ہو گیا اور اگر ایسا جائز ہو کہ اس پاؤں کا ہلانا حاج

تہو الیٰ ہک الدارینا لیثمن لرقص شمس الہائم ویصق تصفیٰ النسو واللہ لقد رأیت مشائخہم
 ما بان لہم سن فی تبسم فضلا مع ضحک مع ادما فحاطتی ہم کالغنیہ الی القاسم بن زیدان وعبد الملک بن
 بشران و ابو طاہر بن العلاء والنجید والذینہم فصل فاذا اتمن الطرم الضمۃ فی حالہم قصہم جدا احدہم بعض
 الجاوس ليقوم معہ ولا یجوز علی من ھم للنجید ان یقعد فاذا اقل قام الی الباقون تبع الہ فاذا کشف احدہم
 رأسہ کشف الباقون رؤسہم موافقہ ولا یخفی علی عاقل ان کشف الرأس مستقیم فیہ استقامہ و ترتادہ
 وانما یقع المناسک تعبد اللہ ودلالہ فصل فاذا اشتد طریم رموا اثیابہم علی مغنیہم من یسہا ہا
 ومنہم من یخترہا تہرجی ہا وقد اخبہ لہم بعض النجاء فقال ھو لا فی غیبہ فلا یلا موان فان موسیٰ علیہ السلام
 لما علی علیہ النعم جبناۃ قومہ العجل رجا لا واسر فکسرھا ولم ید ما صنع النجوان نقول من یصیح عن موسیٰ لہ ما ہا فی
 کاسر والناس ذکری فی القرآن القاءھا فحسب فمن لای لنا انھا تکسر تقریل لو تکسر فمن لای لنا انہ قصد
 کسرھا لشر لو صحنا ذلک عنہ قلنا کان فی غیبہ حتی لوکان بین یدین عند جحر دارھا

ترجمہ پھر اس کا ٹھکانا بہشت و دوزخ و دین سے ایک جگہ ہو وہ رقص سے یوں اوجھلے جیسے چپائے اچھلتے ہیں اور اس طرح
 تالیان بجائے جس طرح عورتیں بکاتی ہیں خدکی قسم مینے اپنے زمانے میں وہ شائع دیکھے ہیں جن کا سکرانے میں بھی کوئی دانت
 ظاہر نہیں ہوا چہ جائیکہ ان کو ہنسی آئے باوجودیکہ میں ہمیشہ ان کی صحبت میں رہا جیسے شیخ ابو القاسم بن زیدان اور عبد الملک بن
 بشران اور ابو طاہر بن علف اور حنیذ اور دینوری فصل جبکہ صوفیہ میں بحالت رقص خوب طرب قرار پکرتا ہوں ان میں سے ایک کشتی ٹھہر
 ہوئے کو کھینچ لیتا ہے کہ اس کے ساتھ اٹھکے رہے اور ان کے مذہب میں یہ بات جائز نہیں کہ جب کو کھینچا جائے وہ بیٹھا ہے جب وہ
 کھڑا ہوتا ہے تو اس کی پیڑی کی وجہ سے باقی لوگ بھی اڑتے کھڑے ہوتے ہیں پھر اگر کوئی ان میں سے اپنا سر کھول لیتا ہے تو باقی
 بھی اس کی موافقت میں اپنے سروں کو نگار لیتے ہیں اور عاقل آدمی پر پوشیدہ نہیں کہ سر کھولنا قبیح ہے اور اس میں آدیت
 کا دور کرنا اور ترک ادب ہے مرنہ ناسک حج میں امدت کے آگے اظہار عبودیت اور عاجزی کے لئے واقع ہوتا ہے فصل جب انکا
 سر زیادہ ہوتا ہے تو کپڑے اوتا کر گانے والے پر پھینک دیتے ہیں بعض تو اسی طرح سالم و درست پھینک دیتے ہیں اور بعض انکو
 پہاڑ ڈالتے ہیں پھر پھینک دیتے ہیں اور ان کے لئے بعض جہال نے یہ جھٹ پکڑی ہے کہ وہ اپنے آپ سے گذر جاتے ہیں لہذا علامت
 نکرنا چاہئے کیونکہ جب موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قوم کی گوسالہ پرستی کا غم ہوا تو توریت کے تحتے پھینک دیئے اور ان کو توڑ ڈالائے
 کچھ بڑے تہی کہ کیا کیا جوا یہ کہ ہم کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کی نسبت اس امر کی تصحیح کس کی انہوں نے تحتے اس طرح
 پھینکے جیسے کوئی توڑ ڈالنا چاہتا ہے اور قرآن شریف میں جزد کور ہی تو انکا ڈال دیتا ہو بس یہی کافی ہے یہ بات کہانے نکلی کہ
 وہ ٹوٹ گئے ہم یہ کہہ کر کہہ دین کہ انہوں نے توڑنے کا قصد کیا تھا پھر اگر موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اسکو صحیح یہی مان لیں
 تو ہم کہیں گے کہ وہ اسوقت پیغود تھے کہ اگر اس گمراہی ان کے سامنے آگ کا دریا بھی ہوتا تو اس میں داخل ہو جاتے

حملت علیہا قطر انما من الطائف ففیہ امر الجحیم ان لا یؤذیہ قال المصنف ثم لو قد مر ان ابن السیّد
ضرب رجلہ الارض فلیس ذلک حجة علی جواز الرقص فان الاستیقاء ضرب الارض برجلہ لو ید تھا بیدک الشی
یسعہ ولا یسمی الذی رقصا فما اقبل هذا التعلیق واین ضرب الارض لقدم مرة او مرتین من رقصہم الذی یخرجون
به عن سبب العقلا ثم دعوا من الاحتجاج تعالوا انتقاضی الى العقول مع مضمی فی الرقص لا اللعب لذلک یلیق
بالاظهار وما الذی فیہ من تحریک القلوب الی الاخرة هذا والله مکابرة باردة ولقد جدد بعض المشائخ
الغزالی انہ قال الرقص حاقہ بین الکفین لا یزول الا بالتعب قال ابن عقیل قد نص القرآن علی النہی عن الرقص فقال تعالوا
ولا تمشی فی الارض مریا وذلک المختار والرقص شد المرح والبطرا ولسنا الذین قسمنا النبی ذم علی الخمر لا تفارقہا
فی الاطراب السکونہما باننا لا نفیس الفضیب ونلجین الشعر علی الطنبور والمزمار والطبل لاجتماعہما فی الاطراب
وهل فیہ یلک بالعقل والوقار ویخرج عن سمیت العلم والادب اقبل من فی حجتہ فکیف ان کانت نسبیۃ
ترقص وتصفق علی وقاع الاحسان والقضبان خصوصاً ان کانت اصوات نسوان و سُرودان
وهل تحسن عن ین یدیدہ الموت والسوال والحشر والصراط

ترجمہ جن برطائف سے رال بار کر کے لایا تھا عبدالملک سہنس پڑا اور حجاج کو حکم دیا کہ اسے ایذا نہ دے مصنف نے کہا پھر
اگر ہم مان بھی لین کہ ابن السید نے اپنے پانچ زمین پر مارے تو یہ جواز رقص پر حجت نہیں کیونکہ اکثر اوقات آدمی اپنا پاؤں
زمین پر مارتا ہے یا کوئی چیز سے ٹکرائے زمین کو ٹھونکتا ہے اور اسکو رقص نہیں کہتے پس یہ تعلق کس قدر راجح ہے اور کیا پاؤں کا
رکب یا دو یا ز زمین پر مارتا اور کیا ان لوگوں کا وہ رقص کہ اہل عقل کے طریقہ سے باہر چلے جاتے ہیں پھر ہم احتجاج سے گذر
کے کہ بتاتے ہیں کہ وہ ہم تم قتل کے پاس چل کر قضیہ فیصل کریں رقص میں کونسی بات ہے بجز اس کے کھیل ہے جو لوگوں کے
لائق ہے اور یہ جو دعویٰ ہے کہ اس میں قلوب کو اغرت کی طرف تحریک ہوتی ہے تو یہ بات بخدا ازبروستی ہے بعض
مشائخ نے بخوغزائی سے خبر پہنچائی کہ انہوں نے کہا رقص ایک حماقت ہے وہ فتنہ شافن میں جو بغیر محنت کے رائل نہیں
ہوتی ابن عقیل نے کہا کہ قرآن میں قطعی طور پر رقص سے ممانعت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا تمشی فی الارض
صرحاً یعنی زمین پر خوش ہوتا ہوا نہ چل اللہ تعالیٰ نے مختار یعنی اتر کر چلنے والے کی مذمت فرمائی اور رقص نہایت ہی شومی
اور امارتا ہوتا ہے پہلے کیا ہم وہی لوگ نہیں کہ ہم نے بنیہ شرب پرتیاس کیا ہے جو بوجہ اس کے کہ سرور لانے اور نشہ پیدا کر نہیں
دونوں تفریق ہیں پھر ہمیں کیا ہو گیا کہ لکڑی بکانا اور اس کے ساتھ اشعار گانا طنبور اور مرنار اور طبل پرتیاس نہ کریں کیونکہ
وہ دونوں طرح و سرور لانے میں متحد ہیں اور کیا وہاں ہی والے آدمی سے کوئی شے جو عقل و وقار کو عیب لگاوے اور علم و ادب کے
طریقہ سے نکال دے قبیح تر ہوگی پھر کیا کہا جائے جبکہ بڑے عالمان اور مکتبوں کے بچے پر رقص کریں اور تالیان بجائیں خاص کر اگر
جو توبوں اور مردوں کی آوازیں ہوں اور کیا تم پسند کرتے ہو کہ جس شخص کے سامنے موت اور سوال اور حشر اور صراط ہوں

فلاسلامہ فیہ مع الحائین وتجنب مواضع الريب واجب واحتبر لهما ابن طاهر فی تحریر قیہما اثیاب لحدیث عائشہ
 قالت نصبت حجلۃ لی فیہا رقم فمدھا ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم فشققھا قال المصنف فانظر الی فقہ ہذا الرجل
 المسکین کیف یقیس حال من ینزق ثیابہ فیفسدھا وقد نسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اضاعۃ المال علی
 مد ستر لیحیط فانشق لافض شمر لو قدرنا انہ قصد شقہ جاز علی وجہ العقوبات فی المنہیات کما امر
 بکسر الدنان فی الخمر فان ادعی محرقة شیء بہ انہ عائب قلنا الشیطان غیثک لانک لو کنت مع الحر لحفظک
 فان الحر لا یفسد وعن ابی عمران الجونی قال وعظ موسی بن عمران یوما فشق رجل منهم قمیصہ فاوحی الیہم رجل
 موسی علیہ السلام قل لصاحب القمید لا یشق قمیصہ بل یشیر لی عن قلبہ فصل وتکلم مشایخ الصوفیۃ فی الخمر والحرمة
 فقال محمد بن طاهر الدلیل علی ان الحرقة اذا طوت صارت ملکاً لمن طرحت بسببہ حدیث جریو جاء قمر
 یحتمالی لئلا یرفح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اصدقة فجاء رجل من الانصار یصرق فتابع الناس حتی دبت کوفتہ
 نیا وطمعاً قال والدلیل ان الجحاش اذا قد ہو عند تفریق الخرق اسہم لہم حیل ابی موسی قال قد ما جریو ثلثت فاسہم لہا

ترجمہ ہر حال دونوں صورتوں میں سلامتی نہیں اور شک شبہ کے مقامات سے بچنا واجب ہے ابن طاہر نے اس قوم کے لئے
 اس حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ نے فرمایا میں نے اپنے لئے ایک حجلہ نصب کیا تھا جس میں نقش اور بیل بوڑھے
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھینچا اور چاک کر دیا مصنف نے کہا اس بچائے غریب آدمی کے فقہ پر غور کرنا چاہئے کہ
 جو شخص اپنے کپڑے پہاڑ تاہے حالانکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے اوس کی حالت
 کو اس پر قیاس کرتا ہے کہ گھیرنے کے لئے پروہ کھینچا جائے اور بلا قصد بھٹ جائے
 اگر یہ ہی ان لین کہ آپ کے چاک کرنے کا قصد کیا تھا تو بروہ تہنہ جائز ہے جیسا کہ منوعات میں کیا جاتا ہے چنانچہ آپ نے شریک
 بارے میں اس کے شک توڑ دینے کا حکم دیا تھا اب اگر کپڑے پہاڑ نہ والا آدمی یہ دعویٰ کرے کہ وہ بخود ہے تو ہم جواب دینے کو تنگوار
 شیطان نے بخود بنا دیا۔ اگر توفیق کے ساتھ ہوتا تو محفوظ رہتا کیونکہ حق فاسد نہیں ہوتا ابو عمران الجونی نے کہا کہ ایک روز
 موسیٰ بن عمران علیہ السلام نے وعظ بیان کیا سامعین میں سے ایک شخص نے اپنا کرتا پہاڑ ڈالا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ کو وحی بھیجی کہ اس کرتے والے سے کہہ دو کہ کرتا نہ پہاڑے بلکہ میرے لئے اپنا قلب صاف کر فصل مشایخ صوفیہ
 نے پھینکے ہوئے خرقوں کے بارے میں کلام کیا ہے محمد بن طاہر نے کہا کہ اس بات کی دلیل کہ غرقہ جب پھینکا جاتا ہے
 اس شخص کی ملک ہو جاتا ہے جسکی وجہ سے پھینکا گیا حضرت جریر کی یہ حدیث ہے کہ کچھ لوگ پوستین پہنے ہوئے آئے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قصد کی ترغیب دی ایک انصاری ایک تھیلی لائے انکو دیکھ کر اور لوگ بھی پے درپے لانی لگے
 حتیٰ کہ میں نے دو ڈبیر غلہ اور کپڑوں کے دیکھے ابن طاہر نے کہا کہ اس امر کی دلیل کہ جب لوگ خرقوں کو تقسیم ہونیکے وقت آمین تو انکا حصہ لگایا
 جائیگا حضرت ابو موسیٰ کی حدیث ہے کہ ہم لوگ جبکہ بعد تیسرے دن آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارا حصہ لگایا۔

ومن یصح لہو لاء غیبتہم وہم یفرقوا المغنی عن غیرہ و یخذرون من بثلو کانت عندهم ثم کیف یقاسل حوال الانبیاء لہو لاء
 ہولاء السفہاء ولقد رأیت شابا من اصفیۃ یمشی فی الاسواق یتبسم والعلوم یمشون خلقہ وہو یدبر ویخبر بالجمیع
 فیصح صحیحہ ثم یصلی الجمعۃ فیسکت غرضوۃ ان کانت وقت صلوۃ غائباً فقل بطل وضوہ وان کان حاضراً
 ہو متصنعہ وکان هذا الرجل جلیلاً لایجل شیئاً بل یدار لہ برنبیل فی کل یوم فیجمع لہ ما یا کلون ہو واصحاب
 فہذا حالۃ المتاکلین لا المتوکلین ثم لو قدرنا ان القوم یصحون عن غیبتہ فان تعرضہم بما یعطی علی العقول من
 سماع ما یطرب منہ عنہ کالتعرض بكل ما غلبہ الاذی وقد سئل ابن عقیل عن تواجدہم وتخریق ثبائہم فقال
 خطا حرام قد فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اضاۃ المال وعن شق الحیوب فقال لہ قائل فانہم
 لایعقلون ما یفعلون قال ان حضروا ہذا الامکنۃ مع علمہم ان الطرب یغلب علیہم فیزیل عقولہما ثم ما
 یدخل علیہم من التخریق وغیرہ ما یفسد ولا یسقط عنہم خطاب الشریع لانہم غافلون قبل الحضور
 یغلب هذا الموضع اللتی تقضی الخ لک کما ہم منہ یبوعن عن شرب المسکرفاذا سکروا وجس منہم انسا الاموال
 لیسقط الخطا لاسکرت ہذا الطرب اللہ لیسیمہ اهل التصرف وجد ان صدقوا فیہ فلیسکر طبع انکدوا فاسکر مع الصحو

ترجمہ اس گروہ کی نسبت بخودی کون صحیح بتاتا ہے مالا لکیرہ لوگ گانے والے کو غیر دن سے تمیز کر لیتے ہیں اور ان کے پاس کنواں ہو
 تو اس سے پتہ چلے ہیں پھر انبیاء علیہم السلام کے احوال ان سمجھوں پر کیونکر تیاں کئے جاسکتے ہیں صوفیہ میں سے بیٹے ایک جوان کو بازار
 میں دیکھا کہ شور مچاتا تھا اور غوام لوگ اوسکے پیچھے جاتے تھے وہ غصہ میں بڑھتا تھا اور مار جمعہ کے لئے جاتا تھا کی غبرے مارتا تھا
 پھر جمعہ کی نماز پر پڑھتا تھا نماز سے خاموش ہو جاتا تھا اب اگر یہ شخص نماز پڑھنے کی حالت میں غائب ہو جاتا تھا تو اس کا وضو بطل
 ہو گیا اور اگر موش تھا تو وہ محض بنا ہوا ہے اور یہ شخص تن و پوش والا تھا کوئی کام نہ کرتا تھا ہر روز اس کے واسطے ایک زنبیل گھر
 گھر بھیری جاتی تھی تو اس قدر کما نا جمع ہو جاتا تھا کہ وہ اور اسکے ساتھی کہتے تھے پس حالت کھانے والوں کی ہے تو کل کر نیوالوں کی
 نہیں پھر اگر ہم ان لیں یہ لوگ بخودی کیوجہ سے شور کرتے ہیں تو انکا ایسی طرح انگیزہ چیز کے سننے کو جاتا جو عقل پر پردہ ڈالتی ہو ممنوع اور نہی ہے
 جیسا کہ ہر اس چیز کے پاس جانا جس میں آزار غالب ہو ان عقل سیان لوگوں کے وجد کرنے اور کپڑے پہانے کے بار میں پوچھا گیا جواب دیا
 کہ خطا ہر علم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال ضائع کرنے اور گریبان پہانے سے منع فرمایا پوچھنے والے نے ابن عقیل سے پوچھا کہ وہ لوگ بالکل
 نہیں جانتے کہ کیا کرتے ہیں جواب دیا کہ اگر باوجود اس علم کے طرب انہر غالب ہو گا اور ان کی عقل زائل کر دیگا وہ ان تماموں میں حاضر ہونگے
 تو گنگا رہوں گے بوجہ اس حالت کے جو اپنے گزرتی ہو کر پڑے پھاڑنا وغیرہ جس میں شوکانہ سدا کرنا ہو اور ان پر خطاب شرعی ساقط نہ ہو گا کیونکہ وہ
 اس مجلس میں حاضر ہوئیے پہلے مخاطب ہیں کہ ان مقامات میں بازار میں جہاں ایسی حالت کو پہنچیں جس طرح انکو نشہ کی چیز پینے سے منع کیا گیا ہو
 اب اگر وہ نشہ میں شراب ہو جاویں اور اس حالت میں انے مال ضائع کر لیں نہ ہو تو خطاب الہی بوجہ انکے مست و بخود ہونیکے ساقط ہو گا یہ طرب
 سرور جسکو اہل تصوف وجد کہتے ہیں اگر اس میں مادی بین تو طبیعت پر نشہ غالب ہو گیا اور اگر کاذب بین تو باوجود ہوش میں ہو کر مال ضائع کرتے ہیں

ماکان مجروحاً قسم علی الجمع وماکان سلیماء دفع الی القتل و اختبر محمد بن مسلمة من قتل من قتل الفوائد
 قالوا سلمة بن الاثوم قال له سلبه اجمع فالقتل انما وجد من جهة القول والسلب قال المصنف
 انظروا اخوانی عصمنا الله وایاکم من تلبیس بلبل لی تداعب هؤلاء الجملة بالشریعة واجماع مشائخهم
 اللہ لا یساو برة فان مشائخ الفقهاء اجمعوا علی ان الموهوب لمن وهب له سواء کان محرقاً او
 سلیماء او لا يجوز لغيره التصرف فیہ لثوان سلب القتل کما علیہ فمابا لہم جعلہ ما رآی بہ تریغ
 ان یكون الامر علی عکس مقالہ الانصار لان المجرع من لثیاب ماکان بسبب الوجد فیہ من ان یكون
 المجرع للخنزیر الصبیح کل اولی هذا محال وهذا وحکی الی ابو عبد الله التکرمی القسبی عن الی الفتح الاسفرائینی وکتب
 قد آتیتہ وانا صغیر السن قد خضرت فی جمع کثیر رباً وهاکذا الخ والقتضا واداف یحکما لقل فیما رقصت ووقت عامته فبقی مشق
 قال الی التکریمی نہ قصیر یوما فنفخ لہ ثم ذکر ان الرقص الخف خطاً عند الفقہاء فاندخلوه ثم نزع مطلکاً علیہ فوضعہ بین یدیه
 لثلاث لجمانة فاقسمہا خرقاً قال ابن طاهر والدلیل علی ان الذی یطرح الخرقۃ لا یجوز ان یشترکہا من الجمع

ترجمہ جو چاک شدہ میں سب کو تقسیم کئے جائیں اور بوسالم و درست ہیں تو ا کو دیئے جائیں اور حضرت سلمہ کی
 حدیث سے حجت لی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ فلاں شخص کو کس نے قتل کیا۔
 لوگوں نے عرض کیا کہ سلبہ نے مارا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ سلمہ ہی کو اس کا سارا رخت ملے گا پس یہاں پر قتل فقط
 اقوال ہی طرف سے پایا گیا ہے لہذا رخت اسی کو ملے گا مصنف نے کہا میرے بھائیوں خدایا میں تلبیس بلبل
 سے محفوظ رکھے ذرا ان نادانوں کے شریعت کے ساتھ کھیل کرنے کو غور کرو اور ان کے مشائخ کا اجماع دیکھو جو اونٹ
 کی مینا گنی پر بر بنین کیونکہ مشائخ فقہاء اس پر اجماع کرتے ہیں کہ سب کردہ چیز اس شخص کی ہے جسے سب کی گئی خواہ ٹوٹی پھوٹی
 ہو یا صحیح و درست ہو۔ اور غیر موهوب کہ کو اس میں تصرف کرنا جائز نہیں پھر یہ سبھو کہ مقتول کا رخت تو وہ سب
 ہے جو اس کے جسم پر ہے ان لوگوں کو کیا ہو گیا کہ رخت اسی کو کہتے ہیں جو پھینک دیا گیا پھر زیبا تو یوں ہے کہ انصاری
 کہ قول کے برعکس عملد آمد ہو کیونکہ کپڑوں میں جو پھٹے ہوئے ہیں وہ بسبب دھسکے ہیں۔ لہذا یوں چاہئے کہ قوال کو چاک
 شدہ میں اور درست نہ دین غرض کہ اس بارے میں اس فریق کے تمام اقوال بیہودہ اور نوافات ہیں ابو عبد الله محمد
 تکریمی صوفی نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے صغیر سنی میں ابو الفتح اسفرائینی کو دیکھا ہے وہ ایک مجلس صوفیہ میں بہت
 بڑی جماعت میں موجود تھے جہاں ڈھول باجہ اور دف اور گھنگر ڈبکتے تھے ابو الفتح اونٹن رقص کرنے لگے یہاں تک
 کہ انکا عامہ گر پڑا وہ اسی طرح کھلے سر پہتے تکریمی نے کہا کہ ابو الفتح نے ایک دوزر رقص کیا اور موزہ پہنے ہوئے تھے پھر
 آیا کہ موزہ سمیت رقص کرنا صوفیہ کی نزدیک خطا ہو تو انہوں نے موزہ اتار ڈالا پھر ایک پیرا میں جو پہنے ہوئے تھا اتارا اور اس گناہ
 کو کفارہ میں جماعت کو سامنے رکھ دیا لوگوں نے اسکو پارہ پارہ کر کے باہم تقسیم کر لیا ابن طاهر نے کہا کہ جو رقص کا جائز اور گناہ

ینتفع بہا ثم لو فخر التوب یضافر می لا ینتفع بہا ولو کسل لسیف نصیفن لا ینتفع بالتصف غیر ان الشرع تلج الفوائد العامة و لیس ما ینقص منها الا انتفاع اولها و لهذا افحی عن کسل لدفع المصیح لا ندید ھب منه قیمتہ بالاضافۃ الی الکسور فلیس العجب تلخیص بل یس علی الجھال منہم بل علی الفقہاء الذین اختاروا ابدع الصوفیہ علی حکم الی حنیفۃ و الشافعی فصل و لقد غرہوا فیما ابتدعوا و اقام لہم الا عذار من الی ہوا ھم مال و لقد ذکر محمد بن طاہر فی کتابہ فقال باب السنۃ اخذ شیء من المستغفر و احتج محمد بن کعب بن مالک فتوتہ ینجزیک الثلث ثم قال باب الدلیل علی ان من وجبت علیہ غرامۃ فلم یثقل ذھا الزموا اکثر منها و استدلل محمد بن معاویۃ بن حنبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی الزکوۃ من منعھا فاناخذھا و یسطر مالہ قال المصنف قلت فانظر الی تلعب ہو لاء و جعل هذا المحتر لہم و تسمیۃ ما یلزمہم بعضہم مما تلزمہ غرامۃ و تسمیۃ ذلك واجبا و لیس لنا غرامۃ ولا یجوز الا بالشرع و متحا اعتقد الانسان ما لیس بواجب واجبا فقد کفر و من مذہبہم کشف الرأس عند الاستغفار و هذا بدعتہ لیسقط السروۃ و تنافس في الوقار۔۔۔۔۔

ترجمہ پھاڑنے سے بھی نفع ادا کیا جکتے ہیں اور تموار کے اگر توڑ کر برابر پروردگار کے لئے جاکرے تو ایک ٹکڑے سے نفع نہیں اٹھا سکتے علاوہ ازین شریعت عام فائدہ کو دیکھتی ہے اور جس چیز کے اتلوع میں نقصان آئے اسکو تلف کر دینا کہتے ہیں اسی لئے ثابت درجہ کا توڑنا ممنوع ہے کیونکہ ٹوٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت کم ہو جاتی ہے شیطان اگر جہاں صوفیہ کو زیب میں لے آئے تو کچھ تعجب نہیں تعجب تو ان عالموں پر ہے جنہوں نے ابو حنیفہ اور شافعی کے حکم کو چھوڑ کر صوفیہ کی بدعتیں اختیار کی ہیں فصل ان صوفیہ نے جو بدعتیں ایجاد کیں ہیں ان میں عجیب عجیب باتیں نکالیں ہیں اور جو لوگ ان کی خدشہ نفسانی کی جانب مائل ہوئے ہیں انہوں نے ان کے لئے عذر ڈھونڈتے ہیں محمد بن طاہر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس کا عنوان یہ ہے باب توبہ کرنا والے سے کچھ تاوان لینے کے بارے میں سنت کیا ہے اور کعب بن مالک کی حدیث سے حجت لی ہے کہ ان کی توبہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ لئے تہائی مال صدقہ دینا کافی ہے یہ کہہ کر اب سب کی دلیل ہون کہ جس شخص پر تاوان واجب ہو اور وہ اس کو ادا نہ کرے تو تاوان سے زیادہ اس پر لازم کر دین اور معاویہ بن حنفیہ کی حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ کے حق میں فرمایا کہ جو شخص زکوۃ کو روکے گا میں اس سے زکوۃ اور اس کا آدھا مال لوٹا گا مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں کے کہیں کرنے کو یہ کہو اور اس صوفیہ کے لئے حجت لانے والے کی جہالت پر غور کرو کہ جو چیز انہوں نے ایک شخص پر عذر دلی کر لازم کر دی اس کا نام تاوان رکھا ہے اور اس کو واجب بتاتے ہیں حالانکہ ہمارے واسطے کسی شے کا تاوان ہونا اور واجب ہونا فقہ شریعت کی طرف سے ہے اور جبکہ انسان مجبور واجب کو واجب اعتقاد کرے گا تو اعتقاد اسکو کافی نہ ہو گا نہ یہی کا نہیں ہے کہ یہ متفقہ اور فقہ کی قوت پر کھول لے حالانکہ یہ بدعت اور خلاف آدمیت ہے



مدتکتر قال المصنف انظر الى بعد هذا الرجل عن
نه المطروحة باقية علمك صاحبها فلا تحتلج
انقطيعهم الشيا ب المطروحة خرقا وتفریقها فقد بینا
ه الى المغنم یملک نفس الرمی حتی یملک ایاه فاذا مملک
قد شهدت بعض فقها ثم یخرق الشیاب ویقسمها ویقول
تفریط فقلت وهل التفریط الا هذا **ورایت شیخا**

آخر من یقول خرق فی بلدنا فاصاب رجل منها خریقة فعلمها کفایا عیال خمسة
دنا یرفقت له ان الشرع لا یجیز هذه الرعونات لمثل هذه النواذر فاعجب من هذین
الرجلین ابو حامد الطوسی فانه قال یرباح لهم تمزیق الشیاب اذ اخوت قطعا ربعة تصل
لترقیع الشیاب والسجادات فان الثوب یرمزق حتی یحاط منه قیص ولا یرکون
ذلك تزییعا ولقد عجت من هذا الرجل کیف استلبه حب مذهب التصوف عن اصول
الفقه ومذهب الشافعی فنظر الى انتفاع خاص ثم ما مضی قوله ربعة فان المطا ولة

ترجمہ اس کی دلیل حضرت عمرؓ کی یہ حدیث ہے کہ صدقہ کر کے واپس نہ لو مصنف نے کہا کہ دیکھنا چاہیے کہ یہ شخص حدیث کے
معنی سمجھنے سے کس قدر دور ہے کیونکہ خرقہ تو ہنوز اپنے مالک کی ملک میں باقی ہے اس کو خریدنے کی حاجت نہیں فصل
باقی ہمارے کہ صوفیہ پھینکے ہوئے کپڑے کو ٹکڑے ٹکڑے کرتے ہیں اور باہم بانٹتے ہیں تو ہم بیان کر چکے کہ اگرچہ مالک لباس نے
اس کو توال کی طرف پھینکا ہے لیکن فقط پھینک دینے سے اس کو دے نہیں دیا کہ وہ اس کا مالک بن گیا پھر جب وہ توال
اس کا مالک بن گیا تو غیر کے تصرف کی اس میں کیا وجہ ہے بعض فقہائے صوفیہ کے پاس میں گیا جو خرقہ پہاڑتے تھے اور تقسیم
کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ان خرقوں سے نفع ادا نہیں جاتا ہے اور یہ کوئی تفریط نہیں ہے کہ اس کے سوا اور تفریط کسے کہتے ہیں
اسی طرح ایک اور شیخ کو دیکھا جو کہتے تھے کہ میں نے اپنے شہر میں خرقے پہاڑ کر تقسیم کئے ایک خرقہ ایک آدمی کو ملا اس نے اس کا ایک
دوسرا لباس بنا کر پانچ دینار میں فروخت کر دیا۔ میں نے ان سے کہا ان نادرباتوں کے لئے شریعت یہ رعوتیں جائز
نہیں رکھتی پھر ان دونوں شیخوں سے زیادہ تعجب ابو حامد طوسی پر ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ صوفیہ کو کپڑوں کا پارہ پارہ کرنا
جائز ہے بشرطیکہ مربع ٹکڑے پھاڑے جائیں۔ جو کہ کپڑوں اور جانمازوں میں پیوند لگانے کے کام آسکیں۔
کیونکہ ایسا ہوتا ہے کہ کپڑا پھاڑ ڈالا جاتا ہے اور اس کا کرتا بنالیا جاتا ہے۔ اور اس کو تقسیم نہیں کہتے۔ میں اس
شخص پر تعجب کرتا ہوں۔ کہ مذہب تصوف کی محبت نے اس کو اصول فقہ اور مذہب شافعی سے کیسا مسلوب
الحاس کر دیا۔ کہ خاص انتفاع پر نظر رکھتا ہے۔ پھر اس کے کیا معنی کہ مربع ٹکڑے ہوں طول میں

والقسط لثانی قومیتشہو بالصوفیۃ فی ملیسہم یقصدن والقسط لثالث قومیتشہو بالنظر الی المستحسن
قد صنف ابو عبد الرحمن السلمی کتابا بالاسماء سنن الصوفیۃ فقال فواخر الکتاب باب فی جوامع رخصہ فذکر
فیہ الرخص الغنا والنظر الی اوجہ الحسن و ذکر فیہ ما روے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال طبلی الخیر عند
حسن الوجہ وانہ قال ثلثۃ تجلو البصر للنظر الخضر والنظر الی الماء والنظر الی اوجہ الحسن قال لمصنف
ہذان الحدیثان لا اصل لہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما الحدیث الاول فاجزأناہ عبد الاول بن عیسیٰ عن
نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طبلی الخیر عند حسن الوجہ قال یحییٰ بن معین ومحمد بن عبد الرحمن
لیس بشی قال لمصنف قد ورد ہذا الحدیث من طرق قال العقیلی لا یشیت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا شیء و
اما الحدیث الاخر فانابنا ابو منصور بن خیر عن ابن عبد الریحانی قال سمعت ابابکر الصخری وہب بن وہب یقول کنت
علی الوشید وابنہ القاسم بن یدیع فکنت ادم من النظر الیہ فقال اراء تد من النظر الی القاسم ترد ان تجعل انقطاع
الیک قلت اعینک بالہیاء امیر المؤمنین ان ترمینی بما تبین واما ما فی النظر الیہ فان جعفر الصادق قد غابا عن ابیہ
عز جعفر علی بن محمد بن عیسیٰ بن جعفر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث ہون فی قوۃ البصر النظر الخضر والنظر الی الماء والنظر الی الحسن
ترجمہ دوسری قسم وہ لوگ ہیں جو صوفیہ کی مانند بھی لباس میں تشبیہ اختیار کرتے ہیں۔ اور ان سے فرست رکھتے ہیں سادہ
تیسری قسم وہ لوگ ہیں جو اچھی چیز کو دیکھنا مباح جانتے ہیں ابو عبد الرحمن السلمی نے ایک کتاب موسوم بسنن الصوفیہ تصنیف
کی ہے آخر کتاب میں اس عنوان کا باب باندا ہے (باب ان چیزوں کے بیان میں جن کے لئے صوفیہ کے نزدیک رخصت ہے) اس
باب میں رخص اور غنا اور اچھی صورت کا دیکھنا بیان کیا ہے اور وہ حدیث کہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔
کہ فرمایا تم جو اچھی صورتوں کے پاس طلب کرو اور نیز فرمایا کہ تین چیزیں مینائی کو جلا بخشی ہیں سبزہ دیکھنا پانی دیکھنا اچھی صورت دیکھنا
مصنف نے کہا کہ ان دونوں حدیثوں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی اصل نہیں ہے پہلی حدیث کی اسناد یوں ہے کہ حکم عبد الاول
بن عیسیٰ نے نافع سے خبر دی وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیر کو اچھی صورتوں کے پاس دھونڈو
یہی بن معین کہتے ہیں کہ رواہ حدیث میں محمد بن عبد الرحمن کوئی چیز نہیں مصنف نے کہا کہ حدیث کئی طریقوں سے روایت کی
گئی ہے عقیلی کہتے ہیں کہ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ثبات نہیں اور باقی یہی دوسری حدیث اس کی اسناد یہ
کہ ہم سے ابو منصور بن خیر نے بیان کیا ان سے ابن عبید ریحانی نے کہا کہ میں ابو البختری وہب بن وہب سے سنا کہ میں ابو رشید
کے پاس آیا کرتا تھا اور اس کو سامنے اس کا بیٹا قاسم ہوتا تھا میں اس کی طرف نمک لگائے رہتا تھا ماروں و شتیہ کہا کہ میں مجھ کو دیکھتا ہوں
کہ تو قاسم کی طرف نگاہ رکھتا ہے کیا تیرا ارادہ ہے کہ قاسم تیرا ہی ہو رہے ہیں کہا اے امیر المؤمنین خدا کی پناہ مجھ کو اس بات کی تہمت
نہ لگائیے جو میرے ہی میں نہیں اور عیسیٰ قاسم کی طرف نظر جمائے رہتا ہوں تو مجھے امام جعفر صادق نے بیان کیا کہ ان کے باپ ان کے
علی بن حسین سے روایت کرتے تھے اور ان کے باپ نے ان کے دادا حضرت علی سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تین چیزیں ہیں جبکہ دیکھنا مینائی کی قوت زیادہ کرتا ہے سبزہ اور پینا سوا پانی اور اچھی صورت

طو لا وشر الشرح بکشفة الاحرام ما کان یکن له وجه واما شیخ اکب بن مالک فانه قال ان من توتی ان انفلع من مالی فقال الله رسول الله صلى الله علیه و آله یخیرک ثلاث لعل سبیل الا لزام له وانما یترع بذلک لئلا یخذ منه وان الزم الشرع تارک الزکوة ما ینزید علیها عقوبة من الزامهم المزیذ غرامة لا تجب علیه فاذا امتنع ضلعوها ولبس لیهما الا لزام انما ینفد بالزام الشرع وحده و هذا کله جهل وتلاعب بالشريعة فهو لاء الخوارج علیها حقاً ذکر تبلیس بل یس علی کثیر من الصوفیة فی صحبة الاحداث قال المصنف اعلم ان اکثر الصوفیة المتصوفة قد سدوا علی انفسهم باب لنظر الی النساء الا جانب لبعد هم عن مصاحبتهم و امتناعهم من خجل الطهین واشتغلوا بالتعبید عن النکاح و اتفقت صحبة الاحداث لاهم عروجه الارادة وقصد الزهافاً ما لاهم ابلیس لیهم واعلم ان المتصوفة فی صحبة الاحداث علی سبعة اقسام القسم الاول اخبث القوم وهم ناس تشبهون بالصوفیة و یقولون بالحلول عن ابی نصر عبد الله بن علی السراج قال بلغنی ان جملة من الخلولیة زعموا ان الحق اصطفی اجساماً حل فیها بمعان الربوبیة ومنهم من قال هو حل فی المستحسناً و ذکر ابو عبد الله ابن حنبل طائفة من الصوفیة قالوا انهم ساءوا الله و آواز ان کنه وصفة الاول ما یأوا کون حالاً فی الصور المحنة حتی تنسا ستنشهدوا لا فی روتیهم الغفلام لا سوا

ترجمہ اور احرام کی حالت میں سر پہننے کے لئے اگر شریعت نہ وارد ہوتی تو کوئی اور وجہ نہ تھی باقی رہی یہ حدیث کہ کعب بن مالک نے کہا میری تو یہ یہ کہ اپنے مال میں سے کچھ نکالوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تہائی مال کافی ہے یہ فرمان کوئی لازم کر دینے کی راہ سے نہ تہا صرف گناہ سے پاک کرنا تھا اور اُن سے مال لے لیا گیا اور کجا شریعت کا یہ لازم کرنا کہ جو شخص زکوٰۃ نہ دے تو نہ کے طور پر اس سے اور زیادہ لیا جاوے اور کمان اس قوم کا یہ تاوان کے طور پر زیادتی کا لازم کرنا پھر اگر وہ نہ دے تو ہر کسو دھند کر دے ہیں۔ نا لاکہ اُن کو لازم ہی کر دینا سچا ہیں۔ لازم کر دینا نقطہ شریعت کے خستیار ہے۔ اور یہ سب حکم تین نادانی اور شریعت کے ساتھ کھیلنا ہے درحقیقت یہ لوگ شریعت پر حملہ کرنا لے ہیں (اکثر صوفیہ کو نوجوانوں کی صحبت کے بارہ میں بلیس ابلیس کا بیان) جانا چاہیے کہ اکثر صوفیہ نے اپنے اوپر نوجوان عورتوں کو دیکھنے کا دروازہ بند کر لیا ہے لہذا وہ ان کی محبت سے دور رہتے ہیں اور اُن کے ساتھ اختلاط کرنے سے باز رہتے ہیں اور نکاح کو چھوڑ کر عبادت الہی میں مشغول ہو جاتے ہیں اور اراکین کے طور پر اور تعلیم نہ دہ کی غرض سے ان کے ساتھ نوجوانوں کی صحبت کا اتفاق ہوتا ہے ابلیس او کو ان کی طرف مائل کر دیتا ہے اور چنانچہ چاہیے کہ نوجوانوں کی صحبت کے بارے میں صوفیہ سات قسم کے ہیں اول سب سے زیادہ جمیٹ ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو صوفیہ کی مانند بننے میں اور حلول کے قابل ہیں ابو نصر عبد اللہ بن سراج کہتے ہیں مجھے خبر ملی ہے کہ ملو یہ گروہ میں سے ایک جماعت کا یہ خیال ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے مسجون کو اپنے حلول کرنے کے لئے اختیار فرمایا ہے اور یہ ربوبیت کے معنی میں بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا حلول خوبصورت و شیار میں ہے ابو عبد اللہ راہ جامد نے ذکر کیا ہے کہ صوفیہ کی ایک جماعت کا قول ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو دنیا میں نہ دیکھتے ہیں اور اس بات کو جائز کہتے ہیں اللہ آدمی کی صفت میں ہو اور اچھی سوئیں اس کے حلول کرنے سے انکار نہیں کرتے حتیٰ کہ بسا اوقات ہر مشتمل ان کے کو دیکھتے ہیں اور

الکریم المعبود الاوقفت فوق سائمة فاقبل يصعد النظر فيه ويصوبه ثم ذهب ليضم فقال سالتك بالوالد احد
 الجنا الصمد الذي لم يلد ولم يولد الاوقفت فوق سائمة فنظر اليه طويلا ثم ذهب ليضم فقال سالتك بالطيف الخبير
 البصير ومن ليس له نظير الاوقفت فوق فاقبل ينظر اليه ثم طرق رأسه الى الارض ومضى الغلام فرفع رأسه بعد طويل
 هو يبكي وقال لقد ذكرني هذا بنظري اليه وجها جل عن التشبيه وتقذس عن القشيل وتعاظم عن التجديد
 لاجل نفسه بل غرضه بجاهد جميع عدائته وموالاني ولا يواءم حتى اصير الى ما اردته من نظري الى وجهه الكريم
 بهائه العظيم ولودت انه قد اراني وجهه وحسني والنا ما دامت السموت والارض ثم غشى عليه وحزننا
 محمد بن عبد الله الفارسي قال سمعت خيرا للناس يقول كنت مع محارب من حنابلة الصوفي في مسجد فخبرني
 عن رجل فجلست لينا غلاما جليلا من أهل المغرب فرأيت محبا ينظر اليه نظرا انكرت فقلت له بعد ان قام انك عظم شرفه في بلد حرام في بلد حرام مشعر حرام قد انك
 تنظر هذا الغلام لا ينظر الا المفتون فقال لي تقول هذا يا شهيد القلب الطرف لم تعلم انه قد منع من الوقوف على شرك ابليس فقلت
 وما هن قال شرا ليمان وعفة الاسلام واعظمها عند المحي من الله ان يطلع على وانا حاتم

ترجمہ اور کریم و معبود کے واسطے کھڑا رہا۔ وہ لڑکا لڑی بھر کھڑا رہا۔ وہ کو ستر پاؤں تک دیکھنے لگے پھر وہ بیٹے لگا تو اس نے کہہ کر کہ میں تمہارے
 ہوں کہ اس احاد اور جبار و صمد کے واسطے جو لم یلد ولم یولد ہے کھڑا رہا۔ لڑکا کچھ دیر کھڑا رہا۔ انہوں نے خوب دیکھا پھر چلے گئے
 تو بولے میں تجھے سوال کرتا ہوں کہ اس لطیف و خیر اور سمیع و بصیر اور خدا کے بے شبہ و نظیر کے واسطے ذرا کھڑا رہ لڑکا کھڑا ہو گیا
 وہ اس کی طرف دیکھتے ہی پھر اپنا سر زمین کی طرف جھکا یا اور وہ لڑکا چلا گیا بہت دیر کے بعد سر اوپر اٹھایا تو درہے تھے
 اور کہتے تھے کہ اس لڑکے کے چہرے کی طرف دیکھنے سے محکومات یاد آگئی جو تشبیہ سے عالی اور تمثیل سے پاک اور عمد و دو
 مرتبہ ہے خدا کی مین اس کی رضا جوئی کے لئے اپنی جان کو اس کے دشمنوں سے جہاد کی مشقت میں ڈالو لگا اور اس کے دوستوں سے
 محبت رکھو لگا بہانہ کہ میری مراد حاصل ہو یعنی اس کی اچھی صورت اور پاکیزہ طلعت دیکھنے پاؤں (یعنی قیمت میں) اور
 مجھے مناسب کہ کاش وہ مجھے اپنا دیدار دیکھنے دے اور تاقیام زمین و آسمان محکوم آگ میں قید رکھے یہ کہہ کر غش کہا کر گڑی
 محمد بن عبد اللہ فراری نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے خیر سراج سے سنا کہ تھے کہ میں سب خیفین احرام باندہ ہوئے۔
 مخارق بن حسان صوفی کے ساتھ تھا کہ اہل مغرب میں سے ایک خوبصورت لڑکا ہمارے پاس آ بیٹھا تو بیٹے مخارق کو دیکھا کہ
 اس لڑکے کی طرف اس طور سے نظر کرتے تھے جب کو بیٹے کہ وہ جانا جب وہ لڑکا چلا گیا تو بیٹے اُن سے کہا کہ تم حالت احرام میں
 ہو اور یہ بہینہ حرمت کا ہے اور یہ شہر مبارک حرمت والا ہے اور مشر حریم میں موجود ہو اس حال میں بیٹے تم کو دیکھا کہ اس لڑکے کو
 ایسی نگاہ سے دیکھتے تھے کہ مغفون زن کے سوا اس طرح کوئی نہیں دیکھتا مخارق نے جواب دیا کہ لے پُر شہوت دل اور آنکھ لالے کیا تو مجھے
 یوں کہتا ہو کیا تو نہیں جانتا کہ مجھ کو دام ابلیس میں پھنسنے سے تین چیزیں روکتی ہیں میں نے پوچھا وہ کیا چیزیں ہیں کہا ایمان کا
 پھر دہم اور سلام کی عفت اور سب بڑی چیز اس قدر سے ٹھہرانا ہو کہ وہ اس امر پر مطلع نہ ہو کہ میں اس بُری بات کی طرف راغب ہوں

قال لمصنف قلت هذا بحث موضوع ولا يختلف العلماء في البحث انه كذاب وضع ثور قد كان ينبغي لابي
عبد الرحمن السلمي اذا ذكر النظر الى المستحسن ان يقيده بالنظر الى وجه الزوجة والمملوكة فاما اطلاقه فخبية سوء
قال شيخنا محمد بن ناصر الحافظ كان ابن طاهر المقدسي قد صنف كتابا في جواز النظر الى المرد وقال لمصنف قلت
الفقهاء يقولون من تارت شهوته عند النظر الى لامر حرم عليه ان ينظر اليه ومتى دعى لانسانه لا يتور شهوته
عند النظر الى لامر المستحسن فهو كاذب انا ابيح على الاطلاق لثلاثيهم المحرم في كثرة الحاجة بالمنع فاذا وقع الاحتياج
في النظر دعى على العمل مقتضى ثوران الهوى قال سعيد بن المسيب اذا رايت الرجل يلح النظر الى غلام حرام فاحمها القسم للربيع
قوم يقولون نحن لا ننظر نظر شهوة وانما ننظر اعتبارا ولا يضرنا النظر وهذا محال منهم فان الطبع يتساقط من ادعى يئس
عن ابناء جنسه في الطبع ادعى المحال وقد كشفنا هذا اول كلامنا في السماع حدثنا ابو حمزة الصفي عن عبد الله بن الزبير الحنفى قال
كنت جالسا مع بعض الفقهاء وكان من المبرزين العابدين فنظر الى غلام جميل فلم تزل عينا لا واقفتين عليه حتى
دنا منه فقال له سالتك بالسبع وبغرة الرفع وسلطانة المنيع الا وقفت على اروى من النظر اليك فوقف
قليل ثم ذهب يعض فقال له سالتك بالحكيم المجيد

ترجمہ مصنف نے کہا میں کتابوں کے یہ حدیث موضوع ہے اور ابو النخعی کے بارے میں علماء کا کچھ اختلاف نہیں کہ وہ جو ثور اور حدیث
بنایا وہ اللہ ہے پھر ابو عبد الرحمن سلمیٰ کو یوں چاہئے تھا کہ جب ایسی چیز کا ذکر کیا تا تو اس کو بی بی اور مملوکہ نوذی کا چہرہ دیکھنے پر موقوف
رکھتا بالکل مطلق رکھنا ظاہر کرتا ہے کہ انکو بدی سے محبت ہے محمد بن ناصر الحافظ ہمارے شیخ نے بیان کیا کہ ابن طاهر مقدسی نے
ایک کتاب تصنیف کی ہے جس میں امر و دن کو دیکھنے کا جواز لکھا ہے مصنف نے کہا کہ جس شخص کی شہوت امر و کی طرف دیکھنے میں رجحان
میں آئے تو اس کو دیکھنا حرام ہے اور جب انسان یہ دعویٰ کرے کہ نہ بصورت امر و کے دیکھنے سے اس کی شہوت کو جوش نہیں
ہوتا تو وہ جو ثور ہے اور مطلق طور پر اس لئے مسلح کر دیا گیا کہ لامحالہ بچوں سے غلط طبع کثرت ضرور ہوتا ہے تو اس میں حرج و مشکل نہ ہو
اور جب دیکھنے میں مبالغہ واقع ہو تو یہ حرکت دلیل ہو کہ خواہش نفسانی کے جوش کا تقاضا ہے سعید بن مسیب نے کہا جب تم کسی کو دیکھو
کہ امر و دن کے کو نظر کا کر دیکھ رہے ہو تو کو تہمت لگا دو چوتھی قسم وہ گروہ ہے جو کہتے ہیں کہ ہم شہوت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے بلکہ عبرت حاصل
کرنے کی غرض سے نظر کرتے ہیں اور کچھ کہتے ہیں کہ کوئی نقصان نہیں پہنچتا حالانکہ ان کا یہ قول غلط ہے کیونکہ سب طبیعتیں مساوی ہیں
جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ وہ طبیعت میں اپنے مجسموں سے جدا ہے تو ایک امر و حال کا دعویٰ کرتا ہے اس بات کو ہم پہلے سماع کی بیان میں
وضاحت کے ساتھ لکھ چکے ہیں ابو حمزہ صوفی نے ہم سے بیان کیا کہ عبد اللہ بن ربیع حنفی نے کہا کہ میں ابو نصر غنوی کی پاس بیٹھا تھا اور وہ
ایک خاکش طبعی انصاری ذی ایک حسین لڑکے کو دیکھا ان کی دونوں آنکھیں اس لڑکے کی طرف گھوم رہی تھیں یہاں تک کہ اس کو تڑپ گئی
اور اس سے کہنے لگے کہ میں تجھے سوال کرتا ہوں کہ خدا سب اور اس کی عزت ریفیع اور سلطان بیع کے واسطے میرے لئے کوٹا رہے ہیں جی
بھر کر تجھے دیکھوں لڑکا تو ٹھری دیکھ رہا ہے پھر چلنے لگا تو اس سے کہنے لگے کہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ اس کو دیکھ کر مجھ پر

ورجائیتہ بالحلۃ والمصیبتا من الشیاب والحواسی وتزعم انہا ایمان والنظر الیہم اعتبار واستدلال بالصنعة
 علی الصانع وهذا التہایة فی متابعۃ اللہ ومخادعة العقل ومخالفة العلم قال للہ تعالیٰ **وَفِیْ اَنْفُسِکُمْ اَفْلاکًا**
تَبْصُرُوْنَ وقال افلا ینظرون الی الابل کیف خلقت وقال اولم ینظروا فی ملک السموات والارض فعدلوا
 عما امرہم اللہ بہ من الاعتبار بالمآخذ ما فعلہم عنہ وانما یفعل ہذا الطائفة ما ذکرناہ لتجاول الاولیاء الطیبۃ والمآکل
 الشہیة فاذا اشتفت منها نفقہم طابتہم بما یتبعہا من السماء والارض والاستمتاع بالنظر الی وجہ اللہ ولوا تہملوا
 من الطعام لم یجیبوا الی سماع ونظر قال ابو الطیب وقد اخبر بعضہم فی شعر عن لحوال المستمعین للغنایا وما یمیدونہ فی حال
 السماع فقال انذرو قتنا وقد اجتمعنا علی طیب السماع الریاضی وداعرت بیننا کاس الکفا فاسکرت النفوس
 بخیر اح فلم تر فیم الانشاق سرور والسرور هذا صا اذ انی اخذ اللذات فیہ مناد اللہ علی الملاحیہ والہ
 غلت سماعا العجائب شیا اذ ارقناہا لاحت من ملک قال فاذا کان السماع تائیل وقولہم

ترجمہ اور بسا اوقات امر و کوزیورات اور رنگین کپڑوں اور زین لباس سے آراستہ دیراستہ کرتے ہیں اور گمان کہتے
 ہیں کہ یہ حرکت عین ایمان ہے اور امر و کوزیکنے سے عبرت حاصل ہوتی ہے اور صنعت سے مانع پر استدلال لانا
 مالانکدن باتوں میں نہایت ہی خواہش نفسانی کا بندہ ہونا۔ اور عقل کو فریب دینا اور علم کے خلاف کرنا ہے قال
 اللہ تعالیٰ **وَفِیْ اَنْفُسِکُمْ اَفْلاکًا تَبْصُرُوْنَ** یعنی اللہ تعالیٰ کی آئین خود ہماری ذاتوں میں موجود ہیں کیا تمہیں نظر
 نہیں آتا اور نہ یا افلا ینظرون الی الابل کیف خلقت کیا اونٹ کی طرف نظر نہیں کرتے کہ کس طور پر پیدا
 کیا گیا ہے اور نہ مایا اولم ینظروا فی ملک السموات والارض کیا زمین و آسمان کی کائنات پر غور نہیں
 کرتے جس چیز سے عبرت حاصل کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا تھا اُس کو چھوڑ کر یہ لوگ اس میں پڑ گئے جس سے منع
 فرمایا اور مصل یہ ہے کہ یہ گروہ فقط عمدہ عمدہ غذائیں اور لذت کھانے کا کما کر مذکورہ حرکتیں کرتے ہیں جب غذاؤں سے
 ان کے جی خوب بھر جاتے ہیں تو بیج اور راگ اور خوبصورت امر و کوزیکنے اس قسم کی خواہشوں میں پڑ جاتے ہیں اور اگر
 کہیں کھانا کھائیں تو سماع اور نظر کے پاس نہیں ابو الطیب نے کہا کہ راگ سننے والوں کا حال اور جو کچھ سماع کی حالت
 میں اپنے کیفیت گذرتی ہے کسی صوفی نے چند اشعار میں صاف کہول دیا ہے ان اشعار کا ترجمہ یہ ہے جس حال میں کہ
 ہم صبح تک لپندر راگ سننے کو جمع ہوئے ہیں تو کیا اب بھی اپنے وقت کو یاد کریں ہم میں راگوں کے پیالوں کا دور چل رہا
 جن سے ہماری جانیں بغیر شراب کے نشہ میں ہر شام ہو گئیں جو مجلس میں جو بے سرگرمائے نشہ میں ہو اور اس مجلس میں
 فقط سرور ہی ہو شیار ہی اس مجلس میں جب لہو لعب کا مادی پکار تا ہو کہ تمکین مشق توں کی طرف چلو تولدت و لطف اوٹھانوا
 جواب دیتا ہو کہ حاضر ہوا اور کیا اس دل خوشندہ کو سوا کچھ نہیں ہے

علمی مکرہا فی عنہ نہ صغی حتی اجتمع الناس علینا قال المصنف انظر والی اجل الحق الاول ومرتبة الوالتشبیہ و
تلفظ بالتزئیر والحققة هذا التالیف فی نظر ان المعصیة فی الفاحشة فقط وما علم ان نفس النظر لشیئاً محرم ومعا عن
انظر الطبع بدعواه التي تلذ بها شهوة للنظر وقد حث بعض العلماء ان صبیحاً امر حک له قال قال لی فلان الصوفی وھو
یا نبی لله الیک اقبال التفات حيث جعل حاجتک الیک وحک ان جماعة من الصوفیة دخلوا علی اجل الغزالی
المر وهو خال به وینما وخر وهو یطیر الی ذنارۃ والی الامر ذنارۃ فلما جلسوا قال بعضهم لعلنا کذلک فقال اے
الله فضایل الجماعة علی سبیل التواجد وحکی لی ابو الحسن بن یوسف انه کتب الیه فی رقعة انک تحب علی مات
التروک فقرأ الرقعة فتراستدعی الغلام فصعد به الی المنبر فقبل عینیه وقال هذا جواب الرقعة
قال المصنف قلت لا عجب من فعل هذا الرجل والقائه جلیباب الحیاء عن وجهه وانا اعجب
من البهاائم الحاضرين کیف سکتوا عن الانکار علیہ ولکن
الشریعة بردت فی قلوب کثیر من الناس وابنا ابو الطیب الطبري قال
بلغنی عن هذه الطائفة اللتة تسمع السماع انها تضییف الیه النظر الی وجه الامر

ترجمہ جس سے اس نے مجھ کو منع فرما دیا یہ لیکر پیچھا کر گھر پڑے۔ یہاں تک کہ لوگ ان کے گرد جمع ہو گئے مصنف نے کہا میں کہتا
ہوں کہ مذکور القبل الحق کی جہالت کو دیکھنا چاہئے اور اسکی تشبیہ کی رمز غور کرنا چاہئے اگرچہ تنزیہ کا قائل ہے اور اس دوسرے کی
سماحت پر نظر کرنا چاہئے کہ فقط فعل فاحش ہی کو گناہ خیال کرتا ہے اور یہ نہیں جانتا کہ مشہوت سے نگاہ ڈالنا حرام ہے۔ اور
اپنی ذات طبیعت کا اثر اس دعویٰ سے زائل کر دیا جس سے اسکی نظر مشہوت کو لذت حاصل ہوتی تھی بعض علماء نے مجھ سے کہا
کہ ایک لکھو لڑکے نے مجھ سے بیان کیا کہ فلان صوفی جو مجھ سے محبت رکھتا تھا کہنے لگا اے بیٹا تجھ پر اللہ کی غام غنایت و توجہ ہے
کہ مجھ کو تیرا جہتمند بنانا نقل کرتے ہیں کہ صوفیہ کی ایک جماعت احمد غزالی کے پاس گئی تو ان کے پاس ایک امر و لڑکا دیکھا وہ اس کے
ساتھ خلوت میں بیٹھے تھے اور دونوں کے پیچ میں ایک گلاب کا پھول تھا احمد کبھی گلاب کو دیکھتے تھے اور کبھی لڑکے کو جب وہ
صوفیہ اگر بیٹھے تو ان میں سے کسی نے کہا کہ غالباً ہم لوگوں نے اگر آپ کو مکدر کیا جواب دیا کہ ہاں ہاں بیشک خدا کی قسم پھر سب
نے ملکر وہ حال کے طور پر فرہ مارا ابو الحسن بن یوسف نے مجھ سے بیان کیا کہ اونہوں نے احمد غزالی کو ایک رقعیہ میں لکھا۔
کہ تم اپنے ترکی غلام کو چاہتے ہو۔ اونہوں نے رقعیہ پڑا۔ اس میں لکھا ہوا تھا۔ اور ساتھ لیکر نمبر پر چڑھے اور اسکی دونوں آنکھوں کا
ہوس لیکر کہا کہ اس رقعیہ کا جواب یہ ہے مصنف نے اس شخص کی یہ حرکت اور اپنے چہرہ سے پردہ شرم و حیا اٹھا
دینا تو کوئی تعجب کی بات نہیں تعجب تو ان کے من پر ہے جو وہاں حاضر تھے کہ انکار و اعتراض کرنے سے کیونکر خاشا
ہے لیکن اسوس کہ شریعت کی گرمی اکثر لوگوں کے دل میں سرد ہو گئی ابو الطیب طبری نے ہم سے بیان کیا کہ
اس قوم کی نسبت جو رگ سختی ہے مجھ کو جیسی ہو کہ یہ سماع کے ساتھ امر کی طرف نظر کرنے کو بھی بلاتے ہیں۔

اثره فیہ الخ الحاشیہ مقلدہ وامنہ نفسہ از تنہ الخ کما یرواہ احمد بن محمد بن علی بن الجبل الصمدی لا یمکن ما یقال
 المصنف وشیخہ یوسف بن الحسن بن قولہ وعاہدہ بان لا یجوز انما مائۃ مرقفہ فیہا علی قوام القدح و غیرہ الخ
 و عن ابن المختار الضبی قال حدثنا ابو قال قلت لابی الکیست الاندلسی وکانوا فی ارض اللہ حدثنا باعجبنا رایت من الصوفیۃ
 قال صحبت جمل منہم یقال لہ ہر خا وکان عجوباً فاسلم و توفی فرأیت معہ غلاماً عجیباً لا یفارقہ وکان اذا جلاء
 اللیل قام فصلى ثم نیام الى جانبہ ثم یقوم فیراعی فیصلی ما قدرہ ثم یعود فینام الى جانبہ ایضاً حتی یفعل ذلک
 ہر رافو اللیلۃ فاذا اقام سفر الصبح وکان لیسقراً و ترافع یرفع ید یدہ فقال اللهم انک تعلم ان اللیل قد مضی علی سلیما
 لا اترک فیہ فاحشۃ ولا کتب علی الخ الخ فیہ معصیۃ وان الذی اضر بقلی لوجنتہ الجبال تصدق او کان بلاض لتد کدکت
 یقول یا لیل اشہد بما کان منی فیک . ثم قد منعتہ خذہ عن رجل عن طلبہ الحرام و تعرض للآثام ثم یقول
 سیکانت تجمع بیننا علی تقی ولا تفرق بیننا یوم تجمع فیہ الاسباب فاقمت معہ مدۃ طویلۃ تا لا یفعل ذلک
 فی کل لیلۃ و اسمع هذا القول منہ فیما ھو متبلا و لا یمنع من عندک قلت لہ سمعتک تقول اذا انقضی اللیل عنک

ترجمہ میں اپنی آنکھوں کو حسن خوبی کے باغ میں گہرا رہا ہوں اور اپنے نفس کو حسد کے ترکب ہونے سے باز رکھا ہوں
 اور میں عشق و محبت کا آئینہ بن گیا ہوں کہ اگر سخت اور مضبوط پہاڑ اٹھائے تو منہم ہو جائے موصوف نے کہا کہ
 عنقریب یوسف بن الحسن کی حدیث اور ان کے اس قول کا بیان آئیگا کہ میں نے اپنے خدا سے سوا ہر ماہد کیا کہ کسی نوجوان حسین
 کے پاس نہ میٹھوں گا پھر سہی قدر وغرہ بھری آنکھیں دیکھ کر وہ عمدہ توڑ ڈالا ابو المختار الضبی کہتے ہیں کہ میں ابو الکیست
 صوفی سے کہا اور وہ بڑے سلیح آدمی تھے کہ صوفیوں کی اپنی دیکھی ہوئی کوئی عجیب بات بیان
 کیجئے کہنے لگے کہ صوفیہ میں سے ایک شخص کی بیٹے سمعت اوٹھائی جسکا نام ہرجان تھا وہ پہلے عوس تھا پھر سلمان ہو گیا
 اور صوفی بن گیا میں نے اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکا دیکھا کہ اس کو اپنے سے جدا نہ کرتا تھا اور جب رات ہوتی تو تہجد ادا کرتا
 پھر اس کے پہلو میں لیٹتا تھا پھر گھبرا کر اوٹھ پڑتا تھا پھر جھڑکھڑکتا تھا نماز پڑھتا تھا پھر لوٹ کر اس کے پہلو میں
 لیٹتا تھا حتی کہ یہ حرکت رات میں بار بار کرتا تھا پھر جب صبح روشن ہو جاتی یا قریب صبح ہونے کے ہوتا تو وتر پڑھتا تھا پھر آسمان کی
 طرف دونوں ہاتھ اوٹھاتا کہ خداوند تو خوب جانتا ہے کہ آج کی رات مجھ پر سلامتی سے گزری اس رات میں میں نے کوئی فعل
 بد کی خوشی نہیں کی اور کرنا کاتبین نے میرے نام اعمال میں کوئی گناہ نہیں لکھا الا کہ اس طرح کے محبت جو میرے دل میں
 پوشیدہ اگر کوئی پھر ایسی اٹھائیں تو کوئی چٹوٹے ہو جائیں اور اگر زمین اوٹھائے تو شق ہو جائے کہتا تھا کہ ایسا تجھ میں کچھ عجیب
 اسکی گواہ دینا مجھ کو اللہ کے خوفنے حرم کی خوشی اور گناہ کے تعرض سے باز رکھا پھر کہتا تھا کہ ای خدا کی قسم مالک تو مجھ کو پیرہنے گاری پر
 رکھنا اور جس روز سب جا بگاہتے ہوں مجھ کو جانے کہنا راوی نے کہا کہ میں بس صوفی کے پاس عرصہ دراز تک قیام کیا ہر رات اسکی ہی کام
 تھا اور میں اسکی ہی باتیں سنتا تھا پھر جب بیٹھ اس کے پاس واپس آنے کا ارادہ کیا تو اس کا کہنا کہ کیا بات کہ جبات گذر جاتی ہے

ما ذکرہ هذا القائل فكيف يجردى السماع فنعاً ويفيد فائدة وقال ابن عقيل قول من قال لا اخاف من سرورية الصوامع المستحضرة ليس ينبغي فان الشريعة جعلت عامة الخطاب لا تعين الا في القوان تنكر هذه

الدعا قال الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم وقال افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى

السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت فلم يحل بالنظر الاعلى ولا ميل للنفس اليها ولا خط للمهوى منها

بل عبرة لا يمانر بها شوق ولا يعتريها لذة فاما صور الشهوات فانها تعبر عن الجرم بالشهوة وكل صورة

معزلة لا ينبغي ان ينظر لها قد تكون سبباً للفتنة ولذلك ما بعث سبحانه امرأة بالرسالة ولا جعلها قاضياً

ولا اماماً ولا مؤثراً ناكل ذلك لانها محل فتنة وشهوة وربما قطعت عن ما قصدته الشريعة بالنظر فكل

كان انما اخبر من الصوامع المستحضرة عبس الكذباه وكل من ميّز نفسه بطبيعة تخرجه عن طبعنا بالدعا كذا فانما

خدم الشيطان لادعين القسم الخامس قوم صعبو اللذان ومنعوا انفسهم من الفواحش بقصد فاذ لك مجاهدة وما علموا ان

انفسهم محبتهم والقطر الهم بشموا معصيته وهذا من حلال الفية المذمومة وقد كادهم علم هذا الخبر فاجل على بن ناقال انفسه ابو الرعيار

ترجمہ جو اس شاعر نے بیان کی تو پھر سماع کیونکر کوئی نفع ہو سکتا ہے اور کوئی فائدہ بخش سکتا ہے ابن عقیل نے کہا۔ جو

شخص یوں کہتا ہے کہ مجھ کو اچھی صورتوں کے دیکھنے سے کچھ خوف نہیں تو اُس کا یہ قول کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ شریعت

کا خطاب ہر ایک کے لئے عام طور پر ہے کسی کو متنازع نہیں کیا۔ اور قرآن شریف کی آیتیں 'یہ دیکھو انکار کرتی ہیں اللہ فرمایا

قل للمؤمنین يغضوا من ابصارهم یعنی اے رسول ان اہل ایمان سے کہد تبھی کہ اپنی آنکھیں نیچی رکھا کریں اور فرمایا

افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت الخ یعنی کیا اونٹ کو نہیں دیکھتے کہ کس صورت پر مخلوق ہوا۔ اور آسمان کی طرف نگاہ

نہیں اٹھاتے کہ کس طرح بلند کیا گیا۔ اور پہاڑوں پر نظر نہیں کرتے کہ کیونکر نصب کئے گئے پس انہیں صورتوں کا دیکھنا جائز ہوا

جن کی طرف نفس کو کچھ رغبت نہیں اور جن میں خواہش نفسانی کا کچھ حصہ نہیں بلکہ یہ وہ عبرت ہے جس میں ذرا بھی شہوت کی آبریز

اور لذت کا طائر نہیں لیکن شہوت انگیز صورتوں کی تو یہی تعبیر کی جا سکتی کہ شہوت کے ساتھ عبرت حاصل کی جاتی ہے اور ہر ایک

صورت باعث گناہ ہے اس قابل نہیں کہ اُس پر نگاہ ڈالی جائے کیونکہ اگر فتنہ کا سبب بنتی ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے کسی عورت کے

پیر بنکر مبعوث نہیں فرمایا اور نہ اسکو فاضی الامام یا مؤذون بنایا یہ سب کچھ اسی واسطے ہے کہ عورت آفت اور شہوت کی محل ہے

اور اکثر اوقات عورت کو دیکھنے سے شریعت کا مقصود منقطع ہو جاتا ہے اب جو شخص یوں کہے کہ میں اچھی صورتوں سے عبرت لیتا ہوں

تو ہم اسکو جھوٹا بتائیں گے اور جو کوئی اپنے آپ کو طبیعت میں ہماری طبیعتوں سے ممتاز سمجھے ہم اس کے دعویٰ کو باطل کیسنگے یہ باتیں

صاف شیطان کا مکر و فریب ہے کہ دعویٰ کریں کہ انکو وہ کادری رکھا ہے یا چون قیسم کے صوفیہ و مدین جو مردوں سے صحبت رکھتے ہیں اور اپنے

نفس کی فوجش سرور کو دیکھتے ہیں اور اسکو مجاہدہ و نفس کشی اعتقاد کرتے ہیں مگر یہ نہیں جانتے کہ فقط مردوں سے صحبت رکھنا اور انکی طرف

شہوت سے دیکھنا ہی گناہ ہے اور یہ امور برصوفیوں کی فصلتیں ہیں اور ان کے قدما بھی اسی مذہب کا تھو تھو احمد بن علی بن ابی بکر بنی ابوعبی

یہ سب کچھ شیطان کا مکر و فریب ہے کہ دعویٰ کریں کہ انکو وہ کادری رکھا ہے یا چون قیسم کے صوفیہ و مدین جو مردوں سے صحبت رکھتے ہیں اور اپنے

وما مثل هؤلاء الا كمثل من اقبل الى سباع فغضبه متشاكلة عنه لا تراه فانارها عليه وحاربها و
 قاولها فباعد سلامته من جراحه ان لم يهلك فصل وفيه هو لام من قوت مجاهدته مد شم
 ضحفت فلعنه نفسه الى الفاحشة فامتنع حينئذ من صحبة المرح وعز الى حجرة فلاقه محمد بن العلاء المشقة لم
 هجرت ذلك الفتن الذي كنت ارا معك بعد ان كنت له مواصلا واليه مائلا قال والله لقد
 فارقتك عن غير قلى ولا ملل قلت ولم فعلت ذلك قال رايت قبله يداعى الى امر اذا خلوت به
 وقرب مني لوانتهى سقطت من عين الله تعالى فهجرتك لئلا تنزيه الله تعالى ولنفسى من مصاح
 الفتن فصل وفيه من تاب واطال لبكاء على اطلاق نظر اخبرنا عبيد الله قال سمعت اخا ابا
 عبد الله محمد بن محمد يقول سمعت خيرا النساج يقول كنت مع امية بن الصلت
 الصوفى فظفر الى غلام فقرا وهم معكم اينما كنتم والله بما تعملون بصير فذ قال واين الغرام من سبح الله
 قد حصنه بملائكة غلا فشد اذ تبارك الله فما اعظم ما امتحنتم من نظري الى هذا الغلام

ترجمہ اور ان لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص درندوں میں گدرا جو غافل اور اس سے بیخبر تھے اور اس کو نہ دیکھتے تھے
 اُس نے ان کو ہشکارا اور اس نے مقابلہ کرنے لگا اس صورت میں اگر وہ شخص ہلاک نہ ہوگا تو مجروح ہونے سے تو برگزینیں بھی سکتا فصل
 صوفیہ میں اکثر ایسے ہی ہیں جن کا مجاہدہ ایک مدت تک قوی رہا پھر کمزور ہو گیا اور ان کے نفس نے بدی کی تمہیش کی تو اس وقت
 امروں کی صحبت ترک کر دی ابو حمزہ کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن علاء دمشقی سے پوچھا جو صوفیہ کے سرگروہ تھے اور میں نے ایک
 مدت تک ان کو ایک خوبصورت لڑکے کے ساتھ چلتا پھرتا دیکھا تھا پھر انہوں نے اس سے صلہ رگ و پستیا کی تھی میں نے کہا کہ
 آپ نے اس بوجوان کو کیوں چھوڑ دیا جس کو میں آپ کے ہمراہ دیکھا کرتا تھا اور آپ اس سے بہت ملے جلے رہتے تھے اور
 اس کے بڑے مائل تھے جواب دیا کہ خدا کی قسم میں نے اس کو دشمنی اور ملال خاطر سے نہیں چھوڑا میں نے کہا کہ آخر آپ نے ایسا
 کیوں کیا کہنے لگے کہ جب میں اس کے ساتھ تہائی میں ہوتا تھا اور وہ میری باپن میٹھتا تھا تو میں نے اپنے دل کو دیکھا کہ
 مجھ کو ایسے امر کی ترغیب دیتا تھا کہ اگر اس کا مرتکب ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ کی نظروں سے گرجاتا اس لئے میں نے اس کو چھوڑ دیا
 تاکہ اللہ تعالیٰ غائب نہ ہو اور میرے نفس فتنوں کے مقامات سے سلامت رہے فصل اکثر صوفیہ میں ایسے لوگ بھی ہیں جو تائب ہو گئے اور
 اوٹھا کر دیکھنے پر بہت دیر تک رہتے ہیں عبد اللہ نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے اپنے بھائی ابو عبد اللہ محمد بن محمد سے سنا کہ تھے کہ مجھ
 خیر النساج نے فکر کیا کہ میں امیر بن صلت صوفی کے ہمراہ تھا اتفاقاً انہوں نے ایک لڑکے کی طرف دیکھا اور یہ آیت پڑھی
 هو معکم اینما کنتم واللہ بما تعملون بصیر یعنی جہان کہیں تم ہو گے خدا تمہارے ساتھ ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو وہ سب بدیہ
 ہے پھر کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ کے قید خانہ سے کون ہلاک سکتا ہے مالا نکہ اُس نے اس قید خانے کو کرجت
 اور سخت فرشتوں سے محفوظ کر رکھا ہے اللہ کبر میر اس لڑکے کی طرف دیکھنا کتنا بڑا اللہ کا امتحان ہے +

لذا وکذا افعال او تسمع عن قلتم قال فوالله يا اخي لا ادرى من قلبي ما لو داره سلطان
من رعيته لكان من الله حقيقا بالغمضة فقلت وما الذي يدعوك الى صحبتي من تخاف على نفسك
العت من قبله وقال ابو محمد بن جعفر بن عبد الله الصوفي قال يومئذ الصوفي رأيت بيت المقدس في المنام
يصحب علاماً طويلاً فمات الفتى وطال خزن الغلام عليه حتى صار جليلاً وعظماً من الصوفي والحمد
فقلت له يوماً لقد طال خزنك على صديقك حتى اظن انك لا تسلم بعد ابد افعال كيف اسلم عن
وجل اجل الله تعالى ان يعصيه معي طرفة عين وصانني عن نجاسة الفسق في طول صحبتي له وخلصوا
منه الليل والنهار قال مصنف هؤلاء قوم راهب بليليل ينجذبون معاً الى الفواحش فحسن لهم هذا يا تها فجلوا
لذات النظر والصحة والحاشية وغمرهم على مقاراة النفس صدها عن الفاحشة فان صدقوا ولم يهزم ذلك
فقد اشتغل القلب الذي ينبغي ان يكون شغله بالله تعالى بغيره وضر الزمان الذي ينبغي ان يخلو فيه
القلب بما ينفع في الآخرة بجاهلة الطبع فكفا غر الفاحشة وهذا كله جعل يخرج عن ادب الشرع فان الله تعالى
امر نضر البصر لانه طريق الى القلب ليسلم القلب للنفس شائب يخاف منه

ترجمہ تو میں کو اس طرح باتیں کرتا ہوا سنتا ہوں کہنے لگا کہ کیا تم سن کر کہتے ہو میں نے کہا ان جواب دیا کہ اے بھائی خدا کی قسم میری دلیں اس لڑکے
کی اتنی محبت ہو کہ اگر اس قدر محبت بادشاہ کو اپنی رعایا سے ہو تو اس قدر تم کی طرف سے آمرزش کا حقدار ہو جاؤ میں نے کہا کہ پھر یہ تو بتاؤ کہ جس شخص کی
طرف سے تم کو اپنے نفس پر فسق و فجور میں مبتلا ہونیکا خوف ہے تو اس کے ساتھ صحبت ہی رکھنے کی کیا ضرورت ہے۔ ابو محمد بن جعفر بن
عبد اللہ صوفی کہتے ہیں کہ ابو حمزہ صوفی نے بیان کیا کہ میں نے بیت المقدس میں ایک جوان صوفی کو دیکھا کہ ایک مدت دراز تک ایک
لڑکے سے صحبت رکھتا رہا پھر وہ صوفی مر گیا اس لڑکے کو اسکے عزیز کا نہایت غم ہوا ہانک اسکے بچ میں لاغز ہو گیا کہ اسکی جسم پر قطعاً کھل
اور بڑی رنگی ایک روز میں اس کو کہا کہ تم کو اپنے دوست کا بڑا صدمہ ہوا حتی کہ میں خیال کرتا ہوں کہ تم کو اسکی بعد کسی قرار ہوگا جواب دیا
ایسے شخص کے بعد کھلو کیا قرار آئے جسکے لئے اللہ نے مقرر کر دیا تھا کہ آج احمد میں میری ساتھ ملوث ہو گیا اور پھر باوجود اس قدر طول صحبت
اور کثرت خلوت شب و روز کے مجھ کو فسق و فجور کی نجاست محفوظ رکھا مصنف نے کہا کہ اس قوم کو جب شیطان نے دیکھا کہ
اس کے ساتھ فحاشی کی طرف نہیں جھکتے تو ان کی نظروں میں فحاشی کے شروعات کو آرائش دی لہذا انہوں نے نظر
کرنے اور صحبت رکھنے اور ہم کلام ہونے سے لذت و لذت شروع کیا اور فاحشہ سے بچنے میں نفس کی مخالفت کا عزم کیا اب اگر وہ فسق
اور پوسے ہیں تو ان کا ضرور ہے کہ وہ دل جس کو بالکل حسد سے لگانا چاہیے غیر خدا کے ساتھ مشغول ہو گیا۔ اور وہ
جس میں طبیعت کی جفا کشی اور ریاضت سے دل کو ان باتوں کی طرف متوجہ ہونا چاہیے جو آخرت میں فائدہ بخشیں فقط فاحشہ
سے باز رہو میں صرف ہوا وریہ سب نادانی اور آداب شریعت سے باہر آنا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بھی رکھنے کا
حکم فرمایا ہے۔ یہی ایک طریقہ ہے جس سے دل بلا خوف و خطر اللہ تعالیٰ کی جانب متوجہ ہو جاتا ہے +

قال ابو حمزة ونظر محمد بن عبد الله بن الاشعث الى مشققي كان من خيار عباد الله الى غلام جميل فغشم عليه فحمل
منزله واعتاده السقم حتى قعد من رجله وكان لا يقوم عليها فآزما ناطولا فلما نابت نغمه ولسأله عن حاله
امر به وكان لا يخبرنا بقصته ولا بسبب مرضه وكان الناس يتحدثون بحديث نظر فبلغ ذلك الغلام فآزما
عائدا فنهش اليه وتحرك وضحك في وجهه واستبشر برؤيته فما زال يعثره حتى قام على رجله
عاد الى حالته فسأله الغلام يوما المصير معه الى منزله فابى ان يفعل فكلنا الغلام ان اسأله ان يتحول
اليه فسأله فابى ان يفعل فقلت للشيعه وانا لك تكلم من ذلك فقال لست بمعصوم من البلاء
ولا امن من الفتنة واخاف ان يقع على من الشيطان محبته فيجربني وسينه معصية فاكون من الخاسرين
فصل وفيهم من دعت نفسه الى الفاحشة فقتل نفسه حكي ابو عبد الله الحسين
بن محمد السد امعاني قال كان ببلاد فارس صوفي كبير فابلى مجتهد فلم يملك نفسه
دعته الى الفاحشة فراقب الله فندم على هذه الهمة وكان منزله على مكان عال ووراء منزله بئر من الماء
فلما اخذته الله امة صعد السطح ورمى نفسه الى الماء وقوا

ترجمہ ابو حمزہ! ابو حمزہ بن محمد بن عبد اللہ بن اشعث و مشققی کے نیک بندوں میں سے تھے انہوں نے ایک حسین لڑکے کو
دیکھا اور شش آگیا لوگ ان کو ان کے مکان پر آؤں گا کہ لائے پھر وہ بیمار ہو گئے حتی کہ ان کے پاؤں چپنے پھرنے سے رہ گئے اور
بالکل اُن سے پاؤں کے سہارے کھڑا نہ ہو جاتا تھا ایک زمانہ دراز تک یہی کیفیت رہی ہم لوگ ان کی عیادت کو جایا کرتے تھے اور
ان کا حال اور فتنہ دریافت کرتے تھے وہ ہکوانی کیفیت نہیں بتاتے تھے اور نہ بیماری کا سبب بیان کرتے تھے اور لوگ اُن کے
اس لڑکے کی طرف دیکھنے کا قصد کیا کرتے تھے یہ باتیں اس لڑکے کے کان تک پہنچیں وہ ان کی عیادت کو آیا اس کو دیکھ کر خوش
ہو گئے اور حرکت کرنے لگے اور اس کی صورت دیکھ کر ہنسے اور اس کے دیدار سے شادان ہوئے وہ لڑکا ہمیشہ ان کی عیادت کو آتا
رہا یہاں تک کہ وہ اپنے پاؤں کے سہارے کھڑے ہونے لگے اور اپنی اصلی حالت پر آ گئے ایک روز اس لڑکے نے ان سے اپنی ہمارہ
سکا پیر چپنے کے لئے کہا انہوں نے انکار کیا اس لڑکے نے مجھ سے درخواست کی کہ انوں سے اُسکے گھر نقل کرنے کو کہوں
انوں نے کہا وہ انکار کرنے لگے میں نے پوچھا کہ آپ وہاں جا نہیں کیا قباحت سمجھتے ہیں جواب دیا کہ میں بلا سے محفوظ اور فتنے
سے دور نہیں ہوں میں ڈرتا ہوں کہ ایسا ہوشیطان مجھ پر محبت نہ کرے اور میرے اور اس کے درمیان کوئی گناہ واقع ہو
اور میں اسے اسلحہ سے ہوجاؤں فصل بعض صوفیہ ایسے ہیں جن کو ان کے نفس نے شش کی طرف بلایا انہوں نے اپنے آپ کو
ایسا کہ دیا ابو عبد اللہ حسین بن محمد السد امعانی نقل کرتے ہیں کہ بلاؤں سے کہ طرف ایک بڑا ہی صوفی تھا اتفاقاً ایک نوجوان پر ہوتا
رہا جسے نفس پر قابو نہ پاسکا یہاں تک کہ شش کا پیر ہوا پس اسے قید کیا اور اپنے راہ پر پشیمان ہوا اسکا مکان ایک چھٹی ہوئی
تھا اس کے عقب میں ایک دیوار تھی جس پر دست ہوتی تو مکان کی چھت پر گیا اور وہاں میں کو پڑا اور یہ آیت پڑھی

ما شئت كذا اليه الابناء روقت على حسب في سريخ فما الوقت ولا ترك ثم قال استغفر الله من بلا جنت عينا على
 قلبى لقد خفت ان لا انجوز معرة ولا اتخلص من ثمه ولو وافيت القيامة بعمل سبعين صدقة ثم ركبى حتى كاد يقضى
 فسمعتة يقول فى بكائه يا طرف لا شغل لك بالبعاء . عن النظر الى البلاء . فصل وفيهم من تلاعب به
 المرض من شدة المحبة قال ابو حمزة الصوفى كان عبد الله بن موسى من رداء الصوفى وجهه فظفر علامه حسن في بعض الاسواق
 فبلى به فكما يد عيقله عليه صبا به وحباً كان يقف كل من فوط حديق حتى يراه اذا اقبل واذا انظر فطال به
 البلاء واقعد عظم كفة الضنى فكان لا يقدر ان يمشى خلقاً فأتته يوماً لاعتوه فقلت يا باعج ما قصتك وما هذا
 الامر الذي بلغ بك ما ارى فقال اصوامتني في الله تعالى بها علم امير علي البلاء فيها ولم يكن لي بها طاعة
 وورث نبال مستغرة الانسان هو عند الله اعظم من كبريد وحيوتين تعوض للنظر الحرام ان يطول به الاستقام ثم ركبى
 فقلت ما يبكيك فقال اخاف ان يطول في المنار لشقائى فانصرفت عنه وامن بالارواح حوله
 لما رأيت به من سوء الحال

ترجمہ میرے اس طرف دیکھنے کی مثال ایسی ہے جیسے کسی روز ہوا چل رہی ہو اور زیستان میں آگ لگ جائے ایسی حالت
 میں وہ آگ جو کچھ پائیگی باقی نہ چھوڑے گی پھر کہنے لگے کہ میری آنکھوں نے میرے دل پر جو کچھ دلائی میں اس سے خدا
 کی بخشش کا خواہستگار ہوں اور مجھ کو اس امر کا خوف ہے کہ اس کے گناہ سے مخلصی نہ پاؤں اور کسی مصیبت سے نجات ملے
 اگرچہ میں قیامت کے روز شتر صدیقوں کے عمل لیکر پاؤں یہ کہہ رہے ہوں کہ قریب میری زندگی ہو گئے ہیں شاکہ روتے
 وقت ایک شعر پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے آنکھیں میں مجھ کو گریہ و زاری میں مشغول رکھو نگا کیونکہ تو ہی اس بلا انگیز نگاہ کا
 باعث ہوئی فصل اکثر مونیہ یہ ہے کہ شدت محبت کی وجہ سے آنکھوں میں آنکھیں اچھڑے اور ان کے آنکھوں میں آنکھیں اچھڑے اور ان کے
 کے سرور اور سرگرمی ہوا انہوں نے کسی بازار میں ایک حسین لڑکے کی طرف دیکھا اور ایسے جلتا ہوئے اور شوق و محبت کی وجہ سے
 ہاتھ گھل زائل ہو جائے ہر روز اگر اس کے راستے میں گزرے ہو کر تے تے اور جیتا جاتا ہوا تو کہہ دیتے تھے اے صلیح اے کا خست
 بڑھ گیا اور لاغی لے ان کو پیٹنے پھر نے سے بٹھا دیا یہ حال ہو گیا کہ لیک قدم نہیں چل سکتے تھے میں ان کے پاس ایک ہونہ
 عیادت کے لیے گیا اور پوچھا کہ اے ابو محمد ہمارا کیا قصہ ہے اور یہ کیا آفت ہے جو میں دیکھتا ہوں کہ تیرا نازل ہوئی جو دیا
 کہ یہ وہ امور ہیں جن میں جہل کے اندر فیہر التعمان کیا مینے اس بلا پر صبر نہ کیا اور مجھ میں ان کے سینے کی طاقت نہ تھی اور بہت
 سے ایسے گناہ ہیں جن کو ان ان حقیر سمجھتا ہے اور وہ خدا کے نزدیک گناہ کبیرہ سے بھی بڑھے اور جو شخص نظر
 حرام میں پڑ جائے وہ اس امر کا سزاوار ہے کہ مدت دراز تک امراض میں گرفتار رہے یہ کہہ کر روئے لگے میں
 نے پوچھا تم کیوں روتے ہو کہنے لگے کہ میں ڈرتا ہوں کہ میں بد نصیب ہوں اور اس کے بعد وہ فرمایا کہ میں نے پھر اس پر
 راوی نے کہا کہ یہ باتیں کر کے میں ان کے پاس سے چلا آیا اور ان کی بری حالت دیکھ کر مجھ کو جسم آتا تھا +

فجعل الصوفی بکی ویقول له بالله عليك الا ما اقلد متنی به فقال الان قد عفوت عنك فقام الصوفی فذهب
 الى قبر الصبی فجعل يبکی علیه فلم یزل یحج عن الصبی یمسک الیه الثواب فحصل ومن هؤلاء من قارب
 الفتنة فوقع فیها ولم یغنیه دعوا الصبر المجاهدة حدثنا ادريس بن ادريس قال حضرت بمصر قوما
 من الصوفیة ولهم غلام احد یغنیهم قال فغلب علی رجل منهم امر فلم یدر ما یصنع فقال یا هذا قل لا اله
 الا الله فقال الغلام لا اله الا الله فقال اقبل الغم الذی قال لا اله الا الله القسم الشاس قوسم یقصدا
 صحبة المردان وانما یتوب الصبی ویر هدی یصی بهم علی طریق الاندلس فیلبس علیهم البلیس ویقول
 لا تمنعوا من الخیر ثم یتکبر نظرهم الیه لاعن قصد فیثیر فی القلب الفتنة الی ان ینال الشیطان منهم
 قدر ما یکنه ویرجاو ثقلوا بدینهم فاستغفرهم الشیطان فرفاهم الی قصی لمعا کما فعل یدر صیفا وقال
 المصنف وقد ذکرنا ههنا فی اهل الکتاب وغلطهم من جهة تعرضهم بالفتن وصحبة من لا توهم الفتنة
 وصحبة القسم السباح فومعوا ان صحبة المردان والنظر الیه امر حرام لا یجوز غیر انهم لیس
 یصدروا عن ذلک وعن عبد الرحمن محمد بن الحسین +

ترجمہ صوفی ہونے لگا اور کہنے لگا کہ تجھ کو کون سا واسطہ دیتا ہوں کہ مجھ سے اپنے لٹکے کا بدلہ لے لے اوس نے کہا کہ اب میں فی
 معاف کیا صوفی وہاں سے اُٹھا اور لڑکے کی قبر پر آیا اور اس کے لئے روتا رہا پھر عمر پھر اوس لڑکے کی طرف سے حج کرتا رہا اور اُس
 کو ثواب بخشتا رہا فصل صوفیہ میں ایسے ہی ہیں جو فتنے کے قریب ہوئے اور اس میں مبتلا ہو گئے اور صبر و مجاہدہ کے دعوے
 نے اُن کو باز نہ رکھا ادريس بن ادريس کہتے ہیں کہ میں مصر میں صوفیہ کی ایک جماعت پر گذرا ان کے پاس ایک لڑکے کا
 تھا جو ان کو گناہ سنا تا تھا ان میں سے ایک شخص پر اس کا جوش غالب آیا اور اس کو کوئی تبریز نہ سمجھی بولا کہ ملے لٹکے کہو لا اله
 الا الله لڑکے نے لا اله الا الله کہا وہ صوفی کہنے لگا کہ جس مونہ سے لا اله الا الله کہا ہے اس مونہ کا بوسہ لے لوں چھٹی قسم
 وہ صوفی ہیں کہ امر و نہی کی صحبت کا قصد نہیں کرتے بلکہ خود لڑکا تو بکرتا ہے اور دنیا سے بے رغبت ہو جاتا ہے اور صوفیہ کے ساتھ
 بطور راوت رہتا ہے شیطان اُن کو فریب دیتا ہے اور کہتا ہے کہ اس لڑکے کو خیر و نیکی سے باز نہ رکھو پھر بلا قصد اُن کی نیکی
 بار بار اس پر پڑتی ہیں لہذا دل میں فتنہ شکر کرتا ہے یہاں تک کہ شیطان اپنی قدرت کے موافق اول سے اپنا مطلب نکال لیتا
 ہے اور بسا اوقات ان لوگوں کو اپنے دین پر وثوق ہوتا ہے اور شیطان اُن پر دخل پا کر اعلیٰ درجے کے گناہ میں پھنسا دیتا ہے
 جیسا کہ برصیصا کے ساتھ کیا مصنف نے لکھا کہ برصیصا کا قصہ ہم نے شروع کتاب میں ذکر کیا ہے - اور اُن کی غلطی
 یہ ہے کہ وہ فتنوں کے سامنے ہو جاتے ہیں اور ایسے شخص سے صحبت رکھتے ہیں جس کی صحبت میں فتنہ
 کا خوف ہے۔ تا تو بن قسم کے وہ صوفیہ ہیں۔ جو جانتے ہیں کہ امر و نہی سے صحبت رکھنا اور ان پر نگاہ
 ڈالنا حرام ہے۔ مگر وہ ضبط نہیں کر سکتے ابو عبد الرحمن محمد بن حسین کہتے ہیں +

فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم ففرق فی الماء قال المصنف فانظر الی ابلیس کیف دسرح هذا المسکین
من روثہ الامر الی دمان النظر الیہ الی ان امکن المحبة من قلبہ الی ان حرصہ علی فاحشة فلما راہ
استعصامہ حسن بالجل قتل نفسه وعلہ ہم بالفاحشة ولم یغیر والہمة معقوعہا لقول رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم عنی حتی عاشرت بہ انفسہا ثم انه قد ندم علیہ والندم توبۃ فاراہ ابلیس ان من تمام الندم قتل النفس
فعل بنو اسرائیل واولئک امر وابدلک بقولہ فاقتلوا انفسکم ونحن نھینا عنہ بقولہ تعالی ولا تقتلوا
انفسکم فلقد اتی بکبیرۃ عظیمۃ وفي الصحیحین عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من تردی من جبل
فقتل نفسه فهو یتردی فی نار جہنم خلاخلہا فیہا ابد فصل وفيہم من فرق بینہ وبين جیبہ
فقتل جیبہ بلخ عن بعض الصوفیۃ انه کان فی رباط عند تاجبغداد ومعه صبی فی لبیت الذی
ہو فیہ فشتوا علیہ وفرقوا بینہما فدخل الصبی الی الصبی ومعه سکین فقتلہ وجلس عند بیکی فجاء
اہل الرباط فدأوا فسالوا عن الحال فافترق قتل الصبی فرفعوا
الی صاحب الشرطة فاقربجاء والد الصبی

ترجمہ فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم یعنی بے بنی اسرائیل خدا کے آگے توبہ کرو اپنے آپکو ہلاک کرو پھر یانی میں ڈوبو ہر مصنف
نے کہا ابلیس کو دیکھو کہ اول تو اس نے چاہے کو یہ کہا یا کہ امر کو دیکھ پھر یہ انسی چیز کا رسبات پر آمادہ کیا کہ ہر وقت اوس کو کہتا رہو
یہاں تک کہ اس کے دل میں امر کی محبت قائم کر دی حتی کہ اس کو فحش کی حرص دلائی پھر جب مسکو محض نظر بجانا دیکھا تو جہالت
یہ اس کو اچھا کر دکھایا کہ اپنے آپ کو قتل کر ڈالے رباط ہر ایسا معلوم ہو تا ہے کہ اس شخص نے فحش کا فقط دل میں ارادہ کیا تھا اور
قطع قصد نہ کیا تھا اور محض نیت گناہ کی کرنا شریعت میں معاف ہے بوجہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ میری امت سے
گناہ معاف کر دیئے گئے جن کا صرف خیال دل میں آتا ہے پھر وہ شخص اپنے اس ارادہ پر نادم بھی رہا تھا اور نہ امت خود توبہ ہو لیکن
شیطان نے اس کو یوں سوچھایا کہ کمال توبہ خود کشی ہے جو بنی اسرائیل کا عمل تھا حالانکہ وہ خدا کی طرف سے مامور تھے جیسا کہ فرمایا
فاقتلوا انفسکم یعنی اپنے آپ کو مار ڈالو اور ہم لوگ اس فعل سے منع کئے گئے ہیں چنانچہ ارشاد ہے ولا تقتلوا انفسکم یعنی خود کشی
مست کرو غرض کہ یہ صوفی بڑے گناہ کیوں کا مرتکب ہوا صحیحین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جو شخص پہاڑ
پہنچ کرے اور اپنی آپکو ہلاک کر دی تو وہ آتش و دوزخ میں گرتا ہی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے وہیں پہنچا فصل بہت صوفیہ ایسے ہیں کہ کسی صوفی
کو اس کے جیب سے علیحدہ کر دیا گیا تو اس نے اپنے محبوب کو مار ڈالا یعنی ایک صوفی کی نسبت سنا ہو کہ وہ بغداد میں ایک رباط میں رہتا تھا
اور جس کمر میں وہ رہتا تھا وہیں اس کے ساتھ ایک لڑکا تھا لوگوں نے اس پر تشنیع کی اور دونوں میں جدائی کر دی وہ صوفی ایک عہری
کیا اس لڑکے کے پاس گیا اور اس کو مار ڈالا اور اس کے پاس بیٹھ کر رونے لگا رباط والی آئے اور یہ حال دیکھا کیفیت پوچھی اس نے لڑکے
کے مار ڈالنے کا اقرار کیا لوگ اس کو پکڑ کر کو توالی لے گئے۔ وہاں بھی اتار کیا اس لڑکے کا باپ آیا + + + + +

فصل وکل من فاته العلم تخبط فان حصل له وفاته العمل به کان اشد تخبطاً ومن استعمل
 اداب الشرع فی قوله تعالى قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم سلموا لیلایة مما یصعب امره والنهیة
 وقد ورد النہی فی الشرع عن مجالسة المردان وادعی العلماء بذلک عن عمر بن زاهر عن ابان عن
 انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجالسوا ببناء الملوک فان الانفس تشتاق الیہم
 لا تشتاق الی الجوارى العواتق وحديثاً الاغش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا تملوا عینکم من ابناء الملوک فان لہم فتنة اشد من فتنة العذارى وقدم وقد عبد
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفیہم غلام امر ظاہر الرضاعة فلجلسه النبے صلی اللہ علیہ وسلم وراء
 ظہرہ وقال کان خطیئة داغ المفطر وعن ابی ہریرۃ قال فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجد الرجل
 النظر الی الغلام الامس وقال عمر بن الخطاب ما انا علی عالم من سبع ضار باخوف علیہ من غلام امر
 وحديثاً عبد الغزیز بن ابی السائب عن ابیہ قال لا انا اخو علی عبد من غلام من سبعین عذراء وحديثاً ابو علی الروذباری قال
 جفیداً ابقول جاورجل الی احمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه

ترجمہ فصل جو شخص سلم سے بے بہرہ رہیگا وہ ضرور خطبین پڑے گا۔ اور جس کو علم ہو اور اس پر عمل نہ کرے
 وہ نہایت ہی خط کرے گا اور حسب فرمان باری تعالیٰ قل للمؤمنین یغضوا من ابصارہم یعنی مومنوں سے
 کہہ دو کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں جو شخص آداب شریعت پر عمل نہ کرے گا وہ ابتدا ہی میں جان لے گا کہ اس کا معاملہ ^{نشانی}
 کی سخت ہوگا۔ اور شریعت میں مردوں کی ہمنشینی سے مانعت آئی ہے۔ اور علمائے اس سے ہمت از رکھنے کے
 لئے وصیت فرمائی ہے **عمر بن الزہر** نے ابان سے روایت کی کہ انس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ تم شہزادوں کے پاس نہ بیٹھو کیونکہ ان کا فتنہ دوشیزہ لڑکیوں کے فتنے سے بھی سخت اور بڑا ہی ^{بڑا} ہے
 وقد عبد القیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے ان میں ایک مرد لڑکا روشن چہرہ تھا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی پشت مبارک کے پیچھے بٹھایا اور فرمایا کہ حضرت داؤد کی خطا نگاہ ہی تھی
 ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ آدمی کسی مرد لڑکے کو نظر چاکر دیکھے۔ **عمر**
بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ کو کسی عالم پر ایذا رسان دندے کا بھی استقدر
 خوف نہیں۔ جتنا مرد لڑکے کی طرف سے ڈر ہے **عبد العزیز بن ابی السائب** نے اپنے باپ
 سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے کہ میں عابد شخص پر ایک مرد لڑکے کے بارے میں ستر بار کہہ لڑکیوں سے
 بھی زیادہ ڈرتا ہوں ابو علی مروذباری نے کہا کہ میں نے جنید سے سنا کہتے تھے کہ احمد
 بن حنبل کے پاس ایک شخص آیا اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکا تھا۔

کلمہ آیتوں فعلہ فاضلہ الا عجبۃ الاحداث فانه افق الفتن ولقد ماخذ ربی اکثر من مائة مرة ان لا اصحب حنیفاً
ففسختہا علی حسن الخدود وقوام القدح وغنجه العینا وما سألنی الله مع غم معصیة وانشد لصبر الغوا
ان ورد الخدود والحدق الجمل وما فی الشغور من تحوان واعوج الجمل الا صلاخ فی ظاھر الخدود وما فی
الصدوق من رصاص ترکنتی بنی الغوانی صریحاً فلقد اذع صریح الغوانی قال له صنف هذا الرجل قد فصح
نفسه فی شئ سئل الله علیه واخبر انه کلمه اراے فتنة نقض التوبة وایزعزاع الصوف
حمل النفس علی المشاق ثم ظن بجهله ان المعصیة هی الفاحشة فقط ولو کان له علم لعلم ان
عصیة هم والنظر الیهم معصیة فانظر الی الجھل کیف یصنع بأربابہ وحرک
عن ابی مسلم الخشوعی انه نظر الی غلام جمیل فاطال ثم قال سبحان الله ما اجمع طرفی
علی مکره وادمنه علی سطح سیدک واغتر بما قد نهی عنه والھی بالامر لله قد حذر منه لقد نظرت
هذا انظر الا احب الا انه سیف یضرب عنده جیع من قد عرفنی فی عرصة الیقامة ولقد ترکنی نظراً
هذا وانا استقیم فی الله سبحانه وان غفر لفرصتی

ترجمہ کہ تم مجھ کو جو کام کرتے دیکھو وہ سب کرو۔ لیکن ایک نوجوان سے صحبت نہ رکھو کیونکہ یہ بڑا بیماریاں فتنہ ہے میں نے اپنے
پروردگار کے سامنے سو بار سے زیادہ عہد کیا کہ نوجوان سے صحبت نہ رکھوں گا پھر گورے گورے رخسارے اور سیدھے سینے
قامت اور غزہ بہری آنکھیں دیکھ کر وہ عہد پیمان توڑ ڈالے اور چند حسینوں کے ساتھ جھگو کسی گناہ کے بارے میں نہیں
پوچھیکا۔ صریح الغوانی کے چند شعر کہے جن کا ترجمہ یہ ہے۔ پھول ایسے رخسارے اور بڑی بڑی آنکھیں اور گل بابونہ
ایسے دانت اور رخساروں پر محمد ارزلفین اور سینوں پر میوے نار ان سب چیزوں نے مجھ کو حسین عورتوں میں کچھا لگا دیا
اسی لئے مجھ کو صریح الغوانی (خوبصورت عورتوں کا کچھا لگا ہوا) کہتے ہیں مصنف نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ ابو عبد الرحمن نے
ایسے گناہ کھائے میں جس کو اللہ تعالیٰ نے پوشیدہ رکھا تھا۔ اپنے آپ کو رسوا کیا اور لوگوں کو خبر دی کہ وہ جب کسی فتنے کو دیکھتا ہے
تو توبہ توڑ ڈالتا ہے تصوف کی وہ اہم باتیں کہاں گئیں کہ نفس پر محنتیں اور جفا لیں برداشت کرتے ہیں پھر اگرچہ یہ شخص اپنی
جہالت سے گمان کرتا ہو کہ معصیت لفظ فحش کو کہتے ہیں لیکن اگر اس کو علم ہوتا تو جان لیتا کہ حسینوں کی صحبت اور انکی طرف
بھی معصیت ہی جہالت پر غور کرنا چاہیے کہ جابلو کے ساتھ کیا کیا کرتی ہے ابو مسلم خشوعی کی نسبت بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے بہت
تک ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا پھر کہنے لگے کہ سبحان اللہ میں اپنی آنکھ کو مکرہ چیز پر ڈال رہا ہوں اور اپنے مالک کی نافرمانی کر رہا ہوں
اور نگاہ کو ممنوع شے کی طرف متوجہ کرتا ہوں اور جس امر سے پرہیز لازم ہے اوپر جھکاتا ہوں میں نے اس لڑکے کو ایسی نظر سے دیکھا
جس کو میں بجز اسکے کچھ نہیں خیال کرتا کہ قیامت کے میدان میں جکوسیت پہچاننے والوں کے سامنے ذلیل و رسوا کی جی مجھ کو اس نظر نے
ایسی حالت میں کر دیا کہ گواہ تعالیٰ مجھ کو بخش دے مگر اس سے شرمندہ ہی رہوں گا یہ کہ کہ یہ ہوش ہو کر گر پڑے۔

وكان سفیان لا يدع امره ليجالس له وقد روى ابراهيم بن زهني عن يحيى بن معين قال ما طعم امر بصيبي ولا اخي
 حنبل في طريق وعن ابي يعقوب قال كنا مع ابو نصر بن الحارث فوقف عليه جارية ما راينا احسن منها فقالت
 يا شيخنا اين مكان باب حرب فقال لها هذا الباب الذي يقال له باب حرب ثم جاء بعدها غلام ما راينا احسن منه
 فسئل فقال يا شيخنا اين مكان باب حرب فاطرق الشيخ رأسه وغمض عينيه فقلنا للغلام تعالي شي ترید
 فقال باب حرب فقلنا اين يدريك فلما غاب قلنا للشيخ يا ابا نصر جاءتك جارية فاجبتها وكلمتها وجعلت
 غلام فلم تحمله فقال نعم ليس وكن عن سفیان الثوري انه قال مع الجارية شيطان ومع الغلام شيطان فنجست
 على نفسي من شيطانيه وفي رواية ومع الغلام بضعة عشر شيطانا وحدثنا ابو القاسم قال حدثنا علي بن محمد
 الحسين صاحب يحيى بن معين وكان يقال له فرفع رأسه الى السماء منذ اربعين سنة وكان معنا غلام مثل في المجلس بين
 يديه فقال له قم من هذا فجلس من خلفه وعن ابي اسامة قال كنا عند شيخكم فبقی غلام يقرأ عليه فاجرت
 القيام فاحذر ثوبی قال صبر حتى يفرغ هذا الغلام وكره ان يخلو مع الغلام وحدثنا ابو علي بن ابي العباس
 احمد المودب يا با على من اين اخذ صغيفه عصرنا هذا الانس بالاحداث فقلت له يا سيدي

ترجمہ سفیان کسی امر کو اپنی پاس نہ بیٹھتے تھے ابراهیم بن ابی نے روایت کیا کہ یحیی بن معین نے کہا کہ کبھی ایسا نہیں ہوا کہ ایک سے
 میں کوئی امر و لڑکا میرے ساتھ بیٹھنے کی طمع کرے اور وہ ان احمد بن حنبل بھی ہوں ابو ایوب نے کہا کہ ہم ابو نصر بن حارث کے ساتھ
 تھے ان کے سامنے ایک لڑکی جس سے زیادہ خوبصورت پہنے نہیں دیکھی اگر کڑی ہوئی اور پوچھنے لگی کہ شیخ باب حرب کس مقام پر آئیں
 نے جواب دیا کہ یہی سامنہ بھاگ کر باب حرب کہتے ہیں بعد اُس کے ایک لڑکا کہ کبھی ایسا حسین دیکھنے میں نہیں آیا اگر پوچھنے لگا
 کہ شیخ باب حرب کدہ ہے ابو نصر نے سر جھکا لیا اور اپنی آنکھیں کمر لیں مجھے اُس کے سے کہا کہ یہاں آؤ کیا پوچھتے ہو بولا کہ باب حرب کہاں
 ہم نے جواب دیا کہ تمہارے آگے ہے جب وہ لڑکا چلا گیا تو پہنے شیخ سے سوال کیا کہ لے ابو نصر آپ کے رب و لڑکی آئی تو آپ نے اسکو
 جواب دیا اور لڑکا آیا تو اس سے کلام نہ کیا کہنے لگے کہ ان سفیان ثوری سے روایت ہے کہتے ہیں کہ لڑکی کے ساتھ ایک شیطاں ہوتا
 ہے اور امر و لڑکا ساتھ دو شیطاں ہیں اپنے نفس پر اس کے دو شیطاںوں سے ڈر گیا اور ایک روایت میں ہے کہ لڑکے کے ساتھ کچھ اور پس
 شیطاں ہوتے ہیں ابو القاسم نے ہم سے بیان کیا کہ ہم محمد بن حسین کے پاس یحیی بن معین کے ساتھی تھے گئے اور کہا جاتا تھا کہ اونہوں نے
 چالیس برس ہو اسلکی طرف سر و نہا کر نہیں دیکھا جب ہم ان کے پاس گئے تو ہماری ساتھ ایک نوجوان لڑکا مجلس میں ان کے سامنے
 تھا اس سے کہا کہ میرے آگے سے اونہو باور کو اپنے پیچھے بٹھایا اور ابو اسامہ نے بیان کیا کہ ہم ایک شیخ کے پاس تھے جو حدیث بیان کرتے
 تھے ان کے پاس ایک لڑکا رہ گیا کہ انکو حدیث سناتا تا میں اونہا پاؤں اونہوں نے میرا دس تھم لیا اور کہنے لگے کہ خیر واس لڑکے کو فایز
 ہو جانے دو ابوس لڑکے کے راتہ غلو میں نہ لایا نہ کیا ابو علی رو و دباری نے ہم سے بیان کیا کہ سمجھا ابو العباس احمد المودب نے
 پوچھا کہ لے ابو علی ہمارے زمانہ کے صوفیوں نے نوجوانوں سے انس رکھنا کہاں سے نکالا میں نے جواب دیا کہ اے صاحب

فقال له من هذا قال ابنی قال الحمد لا تجتمع به معك مرة اخرى فلما قام فقال له محمد بن عبد الرحمن الحافظ وفي رواية الخطيب
له ايد الله الشيخ انه رجل ستور وانه افضل منه فقال الحمد الذي قصدا اليه من هذا الباب ليس يمنع سترها على هذا
رائنا شيئا خذنا واه خبرنا عن سلفنا وقيل ان حسن بن البرزاق الى احمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه
فحدث معه فلما اراد ان ينصرف قال الحمد لله يا ابا علي قم مع هذا الغلام في طريق فقال له انه ابن اختي قال و
كان لا يهلك الناس فيك وعن فخر الموصلي انه قال صحبت ثلثين شيخا كانوا يعدون من الابدال كلهم اوصو عند فراقه
اياهم اتقوا معاشره الاحداث وقيل ان سلا الاسم نظر الى رجل ينظر الى حش فقال له يا هذا اتق على ما هناك عند
الله غرو جل فالك لا تزال ابا ما دمت له معظما وكان ابو منصور عبد القادر بن طاهر يقول من صحبت الاحداث
وقع في الاحداث قال اخبرنا ابو عبد الرحمن السلمي قال قال مظفر القرميستي من
الاحداث على شرط السلامة والنصيحة اذا ذلك الى البلاء فكيف مضى عليه ثم علي غير وجه
السلامة فصل وقد كان السلف يبالغون في الاعراض عن المرحوق ولروينا عن رسول الله صلى الله عليه
انه اجلس الشاب الحسن الوجه وراء ظهره

ترجمہ پوچھا کہ یہ لوگا کون ہے جواب دیا کہ میرا بیٹا ہے۔ کہنے لگے کہ اب دوبارہ اس کو اپنے ہمراہ نہ لانا جب کھڑا ہوا۔ تو
محمد بن عبد الرحمن حافظ نے کہا اور خطیب کی روایت میں ہے کہ اس سے کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ شیخ کو توفیق دے
یہ شیخ بزرگ ہے اور اس کا بیٹا اس سے بڑا ہے تو امام احمد نے کہا کہ ہم نے اس بارے میں جو کچھ چاہا ہے ان دونوں کے بزرگا
ہونیکے لئے مانع نہیں یوں ہی حکماء شیخ نے اسلاف سے خبر دی حسن بن البرزاق کی نسبت سنا ہو کہ احمد بن حنبل کے
پاس گئے اور ان کے ساتھ ایک خوبصورت لہو لڑکا تھا اور ان سے باتیں کیں جب اوٹھ کر جانے لگے تو ان سے ابو عبد اللہ نے
کہا کہ اے ابو علی اس لڑکے کے ساتھ کسی رستہ میں نہ چلا کر دیکھنے لگے کہ یہ تو میرا بھائی ہے جواب دیا کہ خواہ بھائی ہی کیوں نہ ہو
لوگ تمہارے بارے میں ہلاک نہیں (یعنی تم کو لوگ مسمم کریں گے) اور شجاع ابن مخلد سے روایت ہے کہ انہوں نے بشر ابن حار
کو کہتے ہوئے سنا کہ ان نو جوانوں سے پرہیز کرو فقہ موصلی کہتے ہیں کہ میں تیس شیخ سے ملا جو ابدال شمار کئے جاتے تھے
ابراہیم نے مجھ کو رقت رخصت وصیت کی کہ نو جوانوں کی ہنہشینی سے بچتے رہنا سلام الا سو وکی نسبت کہتے ہیں کہ کسی
ادی کو دیکھا جو ایک نو جوان کو دیکھ رہا تھا کہنے لگے کہ بے فلاں اپنے مرتبے کا خیال کر کے اللہ تعالیٰ سے خوف کر کہہ کہ توجہ نہ
خلکی تعظیم بجا لاتا رہیگا صاحب رتبہ جاہ رہیگا اور ابو منصور عبد القادر ابن طاہر کا قول ہے کہ جو شخص نو جوانوں سے صحبت
کریگا مگر ذات میں پڑ جائیگا سلام نے کہا کہ ہم سے ابو عبد الرحمن سلمی نے بیان کیا کہ مظفر قرمیستی نے کہا کہ جو کوئی بشرط سلام
نصیحت نو جوانوں سے صحبت کریگا تو بلا میں گرفتار ہو جائیگا پھر اس شخص کا کیا پوچھنا جو بغیر شرط سلام سے صحبت کرے فصل
الحکم لوگ انہوں سے پرہیز نہ کئے کہ ابراہیم تکلیف دہی تم روایت کر کہ میں کہ رسول منعم و خوبصورت نو جوانوں کو اپنے پس پشت بٹھلایا

فقال يا بنی لتجد غبه ولو بعد حين فبقيت عشرين سنة وانا اراعي فما اجاز لك الغفمت ليلة وانا
متفكر فيه فاصبحت وانا النيت القرآن كله واخذنا ابو بكر الكتا قال رأيت بعض صحابنا في المنام
فقلت ما فعل الله بك قال عرض على سيأتي وقال فعلت كذا وكذا فقلت نعم ثم قال فعلت كذا وكذا فاستحييت
ان اقر فقلت اني استحي ان اقر ففقال اني قد غفرت لك ما اقررت فكيف بما استحييت فقلت له ما كان ذلك
الذنب فقال مربي غلام حسن الوجه ففطرت اليه وفي رواية لما استحييت او غفرت في العرق حتى سقط روجي
وقد بلغنا عن ابى يعقوب الطيالسي انه قال كان صبي شاب حسن الوجه يخجل مني فجاءني انسان من بغداد حتى فكاك
كثيرا لا لتفات الخواص الشاب فقلت اخذ عليه لئلا ففمت ليلة من الليل ففرايت سرب العرة في المنام فقال
يا يعقوب لم كم تنه وانشا الى البغدادى عن النظر الى الاحداث فوغرتني اني لا اشغل بالاحداث الا من باعته
من قري قال ابو يعقوب فانتبهت وانا اضرب تحكيت السور واللبغدادى فصاح صيحة ومات
فغسلناه ودفنا واشتغل قلبي به فرأيت بعد شهر في النوم فقلت ما فعل الله بك قال
وجئني حتى ففمت ان لا اغفوت ثم عفى عني ففمت انما مدحت النفس ليسيراني هذا الباب

ترجمہ فرمایا کہ بیا بعد چہ کہ تم اس کا تیجہ پاؤ گے میں میں برس تک تظر راؤ تیجہ نہ دیکھا ایک ات اسی سوچ پکار میں سورہ حبیب
صبح کو اوجھا۔ تو تم کہہ ان شریف بھول گیا تھا ابو بکر کہ کتابی نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے اپنے ایک رفیق کو خواب میں دیکھا اور پوچھا
کہ تمہارے ساتھ خدا نے کیا معاملہ کیا۔ جواب دیا کہ مجھ پر میری برائی ان پیش کین اور کہا کہ تو نے ایسا ایسا کیا میں نے کہا ہاں پھر پوچھا
کہ تو نے ایسا ایسا بھی کیا تو مجھ کو اس کے اقرار سے شرم آئی میں نے جواب دیا کہ اس کے اقرار کرنے سے شرارتا ہوں فرمایا کہ جب ہم نے تیرے
اقرار کردہ گناہ بخش دیئے تو جس پر تجھ کو شرم آئی کیونکہ نہ بخشیں میں نے ان سے پوچھا کہ وہ گناہ کیا تھا ہاں کہ ایک خوبصورت لڑکا
میرے سامنے گزرا تھا میں نے اس کو دیکھا تھا ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ جب میں شرمندہ ہوا تو پسینہ آگیا یہاں تک کہ میرے چہرے کا
گوشت گر پڑا ابو یعقوب طبری سے بکھور روایت ہو چکی ہے کہ اونہوں نے کہا میرے پاس ایک خوبصورت جوان رہا کرتا تھا جو میری
خدمت کیا کرتا تھا ایک بار میرے پاس بغداد سے ایک صوفی آدمی آیا وہ اکثر اچھی طرت دیکھا کرتا تھا میں اس حرکت سے اس کو فہمائش
کرتا تھا ایک رات میں سویا اور قدرت الغرت کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا کہ تم نے اس شخص میں نی بندادی کو نوجوان کے دیکھنے سے
منع کیوں نہیں کیا مجھ کو اپنی عزت کی قسم ہے کہ اس شخص کو نوجوانوں کی جانب مشغول کرتا ہوں جب کو اپنے قرب سے دور رکھتا ہوں
ابو یعقوب کہتے ہیں کہ میں بدلیہ ہوا اور نہایت بیقرار تھا اس بغدادی سے خواب بیان کیا اس نے زور سے ایک چیم ماری اور مر گیا
ہم نے اس کو غسل دیا اور دفن کیا اور یہ راجی اسی میں لگا رہا بعد ایک مہینے کے میں نے اس کو خواب میں دیکھا۔
پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا کیا۔ جواب دیا کہ مجھ پر زبرد تو بیخ فرمائی۔ یہاں تک کہ مجھ کو خوف ہوا کہ نجات نہ ملے گی۔
پھر یہ قصور سحاک کر دیا گیا میں کہتا ہوں کہ میں نے اس بارے میں توڑی سی تطویل کی ہے۔

انتہم اعراف وقد یصححہم السلامۃ وکثیر من الامور فقال ھیہا قد لایئنا من کان اقول یا ما نمنہم اذا راٰی
 الخ قد اقبل فیکفر من الریح وانما ذلک علی حسب الاوقات اللّٰہی یغلب لحوال علی اھل فیأخذ ہا عن
 الطبع ما اکثر الخ ما اکثر الغلط فصل وصیۃ الاحیاء اقول بحال ابلیس اللّٰہی یصید بها الصیۃ حدیثنا
 عبد الرحمن السلی قال سمعت ابابکر الرازی یقول قال یوسف بن الحسین نظرت فی فوات الخلق فعرفت من
 او تو اور میت افة الصوفیۃ فی وصیۃ الاحداث ومعاشرة الاضداد وارفاق النسوان وعن الخیر المصباح
 یقول رايت ابلیس فی النعم فقلت لہ کیف رايت تلغز فزا عن الدنیا ولذا اتھما واما الھما فلیس لک الینا
 طریقت الکیف رايت ما اشممت بہ قلوبکم باسماغ الغنا ومعاشرة الاحداث قال ابو سعید وقل من یتخلص من
 هذا امر الصوفیۃ فصل فی عقوبۃ النظر الی المحدث عن عبد اللہ بن الحلا قال کنت واقفا انظر الی غلام
 نصرانی حسن الوجه فدری ابو عبد اللہ الخ فقال البش وقوفک فقلت یا عماما تری هذا الصوفیۃ کیف
 یحذر بالنا وضرب بیدہ بیکفہ فقال یحذر فیہما ولوبعد حین قال فوجدتہما جلا ریحین سنۃ انسیت النظر عن الابدان
 قال کنت مع سنان بن الرقاق فحدث فطررت الیہ فرانی وان انظر الیہ

ترجمہ ہم ان لوگوں کو خوب پہچانتے ہو اگر اسو میں ان کے ساتھ سلامتی رہتی ہے کہنے لگے گہیہات ہم نے ان بزرگوں کو دیکھا ہے
 جو ان لوگوں سے زیادہ قوی ایمان رکھتے تھے کہ جب کسی نوجوان کو دیکھا تو ایسے بھا کے جیسے کوئی جنگ عرب سے بھاگتا ہے اور یہ
 سب باتیں صرف ان اوقات کے موافق ہیں کہ اکثر لوگوں پر حوال غالب ہو جاتے ہیں اور طبیعتوں کے تصرف حاوی ہوتے ہیں کمال خطر
 کی بات اور نہایت ہی غلطی ہے فصل نوجوانوں کی صحبت ابلیس کا بڑا مضبوط جال ہے جس سے وہ صوفیوں کو شکار کرتا ہے عبد الرحمن
 سلمی نے ہم سے نقل کیا کہ میں نے ابو بکر رازی سے سنا کہ یوسف برج حسن نے کہا کہ میں نے خلعت کی آفات پر غور کیا تو معلوم ہو گیا کہ کہان
 سے آئی ہیں اور صوفیہ کی آفتیں میں نے نوجوانوں کی صحبت اور ناجنس کی ہم نشینی اور عورتوں کی رفاقت میں پائیں مخرق بھری
 کہتے تھے کہ میں شیطان کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ کیوں تو نے مجھ کو ایسا پایا ہے دنیا اور شکی لذتوں اور دونوں سے نہ پہیر لیا
 اب مجھ کو پہیرتا ہو نہیں کہنے لگا کہ تم کو کچھ خبر بھی ہے تمھاری دل راگ سننے پر اور نوجوانوں کی صحبت پر کیسے مائل ہیں ابو سعید
 کہتے ہیں کہ اس بلا سے صوفیہ بہت کم بخت پاتے ہیں فصل (امرونی طرف دیکھنے کی سزا کا بیان) ابو عبد اللہ بن الحلا کہتے ہیں۔
 کہ میں نے کبھی ابو ایک خوبصورت نھرائی لڑکے کو دیکھا تھا اتنے میں ابو عبد اللہ بن علی میرے سامنے گزرے پوچھا کیسے کہڑے ہوئے کہا تھے جا
 آپ اس صحت کو دیکھتے ہیں کیونکہ آتش دوزخ میں غاب کیا جائے گا۔ اوہوں نے اپنے دونوں ہاتھ میرے شانوں
 کے پیچ میں مارے۔ اور کہا کہ اس کا نتیجہ تم کو ملے گا۔ اگرچہ کچھ مدت گزر جائے میں نے چالیس برس کے بعد اس کا
 ثمرہ پایا کہ قرآن شریف مجھ کو یاد نہ رہا ابو اکادیان کہتے ہیں۔ کہ میں نے اپنے استاد ابو بکر رفاق کے ساتھ
 تھا ایک نوجوان لڑکا سامنے آیا میں اس کو دیکھنے لگا استاد نے مجھ کو اس کی طرف دیکھتے ہوئے دیکھ لیا۔

قال المصنف فله العلم اوجبت هذا التخليط ولوعرفوا ماهية التوكل علما انه ليس بنية وبين الاسباب
تضاد وذلك ان التوكل اعتماد القلب على الله وحده وذلك لا يناقض حركات البدن في التعلق
بالاسباب ولا ادخار المال فقد قال عز وجل ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما او قواما
لا بدانكم وقال عليه السلام نعم المال الصالح للرجل الصالح وقال عليه السلام لا تخلق
اغنياء خيبر من ان يتكفون الناس وانما العلم ان الذي امر بالتوكل امر باخذ الحذر وقال
خذوا حذرکم وقال واحد والهم ما استطعتم من قوة قال وقد ظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
درعين وشاور طيبين ولحق في النار وقال من محروسي الليلة وامر بفتح الباب في الصحيحين من
حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اغلق بابك وقل اخبر ان التوكل لا ينافي الاحتياط وحديثنا
ابو قرة قال سمعت انس بن مال يقول جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اعقلها
واتوكل او اطلبها واتوكل قال اطلبها واتوكل وقاله سفيان بن عيينة تفسير التوكل ان يخشى بما يفعل به وقال
ابن عقيل يظن اقوام ان الاحتياط والاحتياط لا ينافي التوكل وان التوكل هو اهمال العواقب

ترجمہ مصنف نے کہا کہ علم کی وجہ سے یہ تخیل کی اور اگر یہ لوگ توکل کی حقیقت پہچانتے تو جان لیتے کہ توکل اور حساب بین
باہم مخالفت نہیں کیونکہ توکل یہ ہو کہ دل فقط اللہ پر بھروسہ کرے اور یہ بات اس کے خلاف نہیں کہ بدن کو حساب کے ساتھ تعلق
رکھنے میں اور مال جمع کریمیں جنبش ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا تؤتوا السفهاء اموالکم اللہ تعالیٰ جعل اللہ لکم قیاماً
یعنی تم احمقوں کو اپنے وہ مال مت دو جن کو اللہ تعالیٰ نے تمہاری زندگی کا سہارا بنایا ہے۔ قیام کے یہی معنی ہیں کہ تمہارے
ابدان ان کی وجہ سے قائم ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا وہ مال نیک ہے جو نیک آدمی کے کام آوے۔
اور فرمایا کہ اپنے وارثوں کو تو گرجھڑنا اس سے بہتر ہے کہ اود کو محتاج چھوڑ کر مرے کہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے پھریں اور
جاننا چاہئے کہ جس نے توکل کا حکم دیا ہے اسی نے ہتھیار باندھنے کو فرمایا ہے اور ارشاد کیا خذوا حذرکم یعنی اپنے اسلحہ
لے لو اور فرمایا واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ یعنی کفار کے لئے جس قدر قوت ہو سکے ہم پہنچاؤ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اوپر تلے دوزر میں زیب بدن فرمائیں اور طیبیوں سے مشورہ لیا اور غار میں پوشیدہ ہوئے اور ایک مقام پر فرمایا تھا۔
کہ آج کی رات میری نگہبانی کون کریگا اور دروازہ بند کر دینے کا حکم دیا صحیحین میں جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اپنا دروازہ بند کر لیا کرو اور آپ نے خبر دی کہ توکل احتراز کے سنائی نہیں ابو قرة نے بیان کیا کہ میں نے انس بن مالک
سے سنا کہ تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اپنی اونٹنی کو باندھوں اور توکل
کروں یا اسکو چھوڑ دوں اور توکل کروں فرمایا کہ مان باندھ کر کہہ دو توکل کر سفیان نے کہا توکل کی تعریف یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ساتھ کیا
جاوے اس پر رضی رہے ابن عقیل کہتے ہیں کہ ایک قوم کا یہ گمان ہے کہ احتیاط اور احتراز توکل کے خلاف ہے اور توکل صرف اسی کا نام ہے

لایمہ ماتم بہ البقا عند اکثرین فمن اراد الزیادۃ فیہ وفیما یتعلق باطلاق البصر وجمع اسباب الھما فلینظر
وکتبنا المسبب بزم الھما وفیہ غایۃ الملام من حیثہ لک ذکر تلخیص بلید علی الصلح فی ادعاء
التوکل وقطع الاسباب وتراہ الا احتراز فی الاموال حد ثنا احمد بن ابی الجوارق قال سمعت ابی
سلیما الدارانی یقول لو توکلنا علی اللہ ما بیننا الشیطان ولا جعلنا البابی لدار غفۃ خافۃ للصوم وعن فی النون
المصری انہ قال سافرت سنین وما صھرت التوکل الا وقتا واحدا رکت المحرق کسرا لکرب فتعلقت بخشبۃ من
المکرب فقالت نفسی ان حکم اللہ علیک بالفرق فما ینفعک هذا الخشبۃ فخلیت الخشبۃ فطفت علی
الماء فوقت الماساحل وسمعت الجعفی یقول سالت ابی یعقوب الزیات عن مسئلۃ فی التوکل
فخرجہا کما عندہ نرا بانہ علی التوکل حقہ ثم قال استوییت ان اجیبک وعندی شیء و ذکر ابو نصر السراج فی کتاب اللع
جاء علیہ الخلافہ عن مسئلۃ التوکل عندہ جملہ مجبۃ دخل المیت فاخرج الیہم صر فیہا ربعة دوانیق وقال اشتر ولبہا
نشیئا فاجلجل من موالہ فقیل فی لک فقال استوییت من لہ ان التوکل فی التوکل وعندہ ربعة دوانیق قال السراج سہل
عبد اللہ من طعن فی الکتاب فقد طعن علی السنۃ ومن طعن علی التوکل فقد طعن علی الایمان

ترجمہ کیونکہ اکثر لوگوں کے نزدیک اس میں عام لوگ مبتلا ہیں اور جو شخص اس سے بھی زیادہ چاہے اس بارے میں اور نظر ڈالنے
اور جو ہر ہش نفسانی کے تمام اسباب کے بارے میں تو چاہئے کہ ہماری کتاب فی م الہوی کو دیکھ کر کہہ سکیں ان سب باتوں کو باری میں
پوری بحث ہر توکل کے دعوے رکھنے اور اسباب کے قطع کرنے اور مال جمع کرنا چھوڑ دینے میں صوفیہ
پر تلخیص ابلیس کا بیان احمد بن ابی الجوارق نے جسے بیان کیا کہ بیٹے ابو سلیمان دارانی سے سنا کہتے تھے کہ اگر ہم استدعا
پر توکل کرتے تو دیوار میں نہ بناتے اور چروں کے خوف سے گھر کے دروازے پر قفل نہ لگاتے ذوالنون مصری کہتے ہیں کہ
بیٹے برسوں سفر کیا مگر میرا توکل درست نہیں رہا بجز ایک وقت کے کہ میں دیا کے سفر میں تھا کشتی ٹوٹ گئی میں نے اس کے تختوں
میں سے ایک تختہ پکڑ لیا میرے جی نے مجھ سے کہا کہ اگر استدعا نے تیرے ڈوب جانے کا حکم فرما دیا ہے تو یہ تختہ بھگو کچھ نفع نہ دے گا
میں نے وہ تختہ چھوڑ دیا اور پانی پر تیر کر کنا رہے آگیا جنید سے بیٹے سنا کہتے تھے کہ بیٹے ابو یعقوب زیات سے توکل کے بارے میں
ایک مسئلہ پوچھا انہوں نے ایک درم حمان کے پاس تھانکا لاپھر محکو مسئلہ کا جواب کما تھا دیا پھر پوئے کہ مجھ اس بات سے شرم
آئی کہ میرے پاس کچھ مال موجود ہو لو میں تم کو توکل کے مسئلہ کا جواب دوں ابو نصر السراج نے کتاب اللع میں بیان کیا ہے کہ
عبد اللہ بن جلا کے پاس ایک آدمی کوئی توکل کا مسئلہ پوچھنے آیا اودن کے پاس اونچے مرید بن بیٹھے تھے اسکو کچھ جواب نہ دیا اور گھر
میں گئے اس جماعت کے سامنے ایک تحصیل نکال لائے جس میں چار دانگ تھے اور پوئے کہ انکا کچھ فرید لاؤ بعد ازان اس شخص کو مسئلہ
کا جواب دیا لوگوں نے اس باری میں انس سوال کیا کہ بیٹے لگے کہ بھگو استدعا سے شرم آئی کہ توکل میں کلام کر دے اور میرے پاس چار دانگ ہوں۔
مسئلہ سہل بن عبد اللہ نے کہا کہ جو شخص شبیہ پر طعن کرے تو اسکو گوارا نہ دے اور جو توکل پر طعن کرے تو اسے ایمان پر طعن کیا

و قال ابو بکر رضی اللہ عنہ لیسد اثقاب النار واعطی القوم الخبز حقه ثم توکلوا وقال تعالیٰ
فی باب الاحتیاط لا تقصص رؤیاء علی اخوتک **وقال لا تدخلوا من باب واحد وقال**
فامشوا فی مناکبہا وهذا لان الحریکۃ للذی عن النفس استعمل لا لنعمۃ اللہ وکما ان اللہ تعالیٰ
یرید اظهار النعمۃ المبتدئۃ یرید اظهار ودائعہ فلا وجه لتعاطی ما اودع اعتمادا علی ما جادہ
لکن یجب استعمال ما عندک شرطا طلب ما عندہ وقد جعل سبحانه للطیور والبهائم سلمۃ
تدفع بها عنہا الشرور کما الخلیب والظفر والناب والحکۃ وخلق للادمی عقلا ینقوده الی حمل
الاسلحۃ ویریدہ الی التحصن بالانبیاء والدومع ومن عطل نعمۃ اللہ بآتک الاحزان
فقد عطل حکمۃ کمن یرکب الاغذیۃ والادویۃ ومات جوعا او مرضا ولا ایلہ مین
یدعی العقل والعلم ویستسلم للبلاء انما ینبغی ان یکون اعضاء المتوکل فی الکسب وقلبہ
ساکن مفوض الی الحق منع او اعطی لانه یرکب ان لکن لا یتصرف بالبحکمۃ ومصلحۃ فمنع عطاء
فی المعنی وکم زین للجزۃ عجزم وسوالت لم انفسہم ان التفریط توکل فصا رسوا کسروا
ترجمہ اور غارین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی اس سورخ بند کر کے بچایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا پورا حق بجالائے پھر توکل کیا اللہ تعالیٰ
نے احتیاط کے باب میں فرمایا لا تقصص رؤیاء علی اخوتک یعنی حضرت یعقوب نے حضرت یوسف علیہما السلام سے کہا۔
کہ اپنا خواب اپنے بھائیوں سے بیان نہ کرنا اور فرمایا لا تدخلوا من باب واحد یعنی حضرت یعقوب نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ مصر میں
جا کر سب کے سب ایک دروازے سے داخل نہ ہونا اور فرمایا فامشوا فی مناکبہا یعنی زمین کے اونچے مقاموں پر چلو اور یہ احتیاط اسلئے
ہے کہ اپنی ذات سے ضرر دور کر نیکی واسطے حرکت کرنا اللہ تعالیٰ کی نعمت کا عمل میں لانا ہے اور جس طرح اللہ تعالیٰ اپنی عطا کی ہوئی نعمت
کا اظہار چاہتا ہے۔ اس طرح اپنی وہ نعمتوں کا اظہار بھی چاہتا ہے لہذا اسکی کوئی وجہ نہیں کہ اسکی عنایت ہی پر بھروسہ کر کے اسکی نعمت
کو محل چھوڑ دے بلکہ پہلے جو تمہارے قبضہ میں ہے اسکو عمل میں لاؤ پھر جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اسکو طلب کرو اللہ تعالیٰ نے
نئے پرندوں اور پر پیاؤں کو وہ اوزار عطا فرمائے ہیں جن کے ذریعے سے وہ اپنے سے شر کو دور کرتے ہیں مثلاً بچے اور ناخن اور
دانت اور مستقار اور آدمی کے لیے عقل پیدا کی جو اسکو سلیمہ باندھنے کی ہدایت کرتی ہے اور مکان اور زرہ وغیرہ کے ذریعے سے
مغفلت پرہنے کی وجہ ہوتی ہے پھر جو شخص احتیاط کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی نعمت کو بیکار کر دے تو گویا اپنے خدا کی حکمت کو معطل کیا جیسے کوئی
شخص غذا اور دو چھوڑ دے اور بیماری میں رہ جائے اور اس شخص سے زیادہ کوئی احمق نہیں جو عقل و علم کا کھوکھو
کری اور بلا کے سامنے گردن جھکا دے بلکہ شایان یہ کہ توکل کر نیوالے کے اعضاء و جوارح کسب و پیش میں لگے رہیں اور دال اطمینان کے
ساتھ خدا کے سپرد کیے اب چاہے وہ عطا کرے یا نہ کرے کیونکہ ایسا شخص یقیناً جائز گناہ کا تصرف حکمت و مصلحت سے ہوتا ہے
اسکا علم نہ کرنا بھی حقیقت میں عطا کرنا ہے مابغز لوگوں کے لئے ان کو عجز اور انکو نفسوں نے اس کو اچھا اور آہستہ کر دیا کہ نفیض

واطلح التحفظ وذلك عند العلماء الجوز والتفريط الذي يقتضيه من العقلاء التوبين والتحسين ولم يامر الله
 عز وجل بالتوكل الا بعد التحضر واستفراغ الوسع في التحفظ فقال سبحانه وتعالى وشاورهم
 في الامر فاذا عزمتم فتوكل على الله فلو كان التعلق بالاحتياط تاما في التوكل لما خضع الله سبحانه بنبيه جبريل
 قاله وشاورهم في الامر فهل المشاورة الا استفادة الرأي الذي منه يوجد التحفظ والتحضر من العدو
 ولم يقيم في الاحتياط بان يكتله الى رايم واجتهادهم حتى نص عليه مجله عماد في نفس الصلوة وهي
 اخبر العبادات فقال فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا اسلحتهم ودين علة ذلك بقوله ودالذين
 كفروا الوغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فمبيلون عليكم ميلا واحدة ومن علم الاحتياط هكذا يقال
 ان التوكل عليه ترك ما علم لكن التوكل التفويض فيما لا وسع فيه ولا طاعة قال عليه السلام اعقلها وتوكل
 ولو كان التوكل تراد التحضر لخص بخير الخلق صلى الله عليه وسلم في خير الاحوال وهي حالة الصلوة وقل ذهب الشافعي
 الى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله فليأخذوا اسلحتهم فالتوكل لا يمنع من الاختيار والاحتياط فان موسى
 عليه السلام لما قيل له ان الملا يا تمر بن بك خوجو ونبينا صلى الله عليه وسلم خرج من مكة خوفا من المتواعمين عليه
 ترجمه اور اپنی حفاظت چھوڑ دے ملا کے نزدیک عجز اور تفريط ہے جسکو اہل عقل خراب اور برا جانتے ہیں اور اسد تائے نے بعد صانقت
 اور پوری کوشش صرف کر کے توکل کا حکم فرمایا ہے ارشاد ہوا ہے وشاورہم فی الامر فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ یعنی آپ
 صحابہ سے اپنے امور میں مشورہ لیجئے پھر حسب عقل ارادہ ہو تو خدا پر توکل کیجئے اگر احتیاط کا پابند ہو توکل میں نقص ڈالتا ہو تو اسد تائے
 اپنے نبی کو خاص کرتا جیسا کہ فرمایا وشاورہم فی الامر مشورہ کرنا تو اسی کا نام ہے کہ جس شخص میں دشمن سے گمراہی اور تحفظ کا
 مادہ ہو اس سے رائے لی جاوے اور پھر احتیاط کے بارے میں اتنا ہی نہیں کیا کہ اسکو صحابہ کی رائی اور اجتہاد پر چھوڑ دیا ہو بلکہ اسپر
 قطع حکم لگا دیا اور ناز میں جو خاص ترین عبادت ہے اسکو کرتے سرار دیا فرمایا فلتقم طائفة منهم معک الم یعنی چاہئے کہ
 صحابہ کی ایک جماعت ناز میں آپ کے ساتھ کھڑی ہو اور اپنے اپنے ہتھیار لئے زمین پر اسکی علت بیان فرمائی ودالذین کفروا الخ
 یعنی انکار چاہتے ہیں کہ تمکو تمہارے اسلحہ اور رخت سے غافل یا کہ ایک بارگی تم پر ٹوٹ پڑیں اب جو شخص انتیلا کو اسطور سے جان
 لے گا تو یہ نہیں کہا جائیگا کہ توکل کرنا اس چیز کو چھوڑ دینا ہے جسکو جانتے تھے بلکہ توکل یہ ہے کہ جس امر میں اپنی وسعت اور طاقت نہیں
 اسکو خدا پر چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کو باندہ رکھو اور توکل کرو اور اگر توکل یہ ہو تا کہ اپنی گمراہی ترک کرے
 تو بہترین خلائق صلی اللہ علیہ وسلم بہترین احوال میں حالت ناز میں اس صفت کے ساتھ مخصوص ہوتے شافعی کا مذہب ہے کہ
 اسوقت میں ہتھیار باندہ رہنا واجب ہے بقولہ تم فلیأخذوا اسلحتهم پس توکل احتراز اور احتیاط کا مانع نہیں جب
 موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا ان الملا یا تمر بن بک خوجو ونبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارے میں تدبیر سوچنے والا ہو کر خوف سے باہر تشریف لے گئے
 ہیں تو آپ شہر سے نکل گئے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارے میں تدبیر سوچنے والا ہو کر خوف سے باہر تشریف لے گئے

ام بالتوکل فقال التوکل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والكسبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سب
 الکسب لمضعف عن التوکل وسقط عن درجة الکمال التي هو حاله فمن اطاع التوکل فالکسب غير مبطل
 بحال الکسب معانته لا کسب اعتما عليه ومنضعف عن حال التوکل التي هو حال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابصر له طلب المعاش في الکسب لئلا يسقط عن درجة سنته حتى ليسقط عن درجة حاله وعن يوسف
 بن الحارث يقول اذا رأيت المرید يشتغل بالرخص والکسب فليس بجي من شئ قال المصنف هذا الكلام
 ما هموا منه التوکل وظنوا انه ترك الکسب تعطيل الجراح عن العمل وقد بينا ان التوکل فعل القلب لا ينال
 حركة الجوارح ولو كان كل كاسب ليس بتوکل كان الانبياء غير متوکلين فقل كان آدم حراً وانوح
 زكراً يا نوحاً وادريس خياطاً وابراهيم يوطناً واعين وصالح تاجراً وكان داود ليل الخوصية
 وداود من غنمه وكان موسى شعيباً ومحمد ناعماً قال النبي صلى الله عليه وسلم كنت ارجى غنماً لا هلكة باقراً يطعمها الله انما
 جافض من الفصح لم يجتمع الي الکسب وقد كان البركة الصديق عثمان وعبد الرحمن وطه وطلحة ومحمد بن سيرين
 ميمون بن مهران بن زاذان وكان الزبير وعمر بن العاص وعاص بن كريد

ترجمہ یا کہ توکل کو جواب دیا کہ توکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب آپ کی سنت ہے اور کسب اسی شخص کی طاعت
 منوں ہے جو توکل کر نہیں غنیف ہو اور درجہ کمال یعنی حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راقط ہے لہذا جو کوئی توکل کی طاعت
 کرے اسکو کسب کی مثال میں مباح نہیں بلکہ یہ کہ بطور مدد پہنچنے کے کسب کرے نہ یہ کہ کسب پر بہرہ و ساکری اور جو شخص توکل کر نہیں
 جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو اسکو بدریہ کسب طلب معاش کرنا جائز ہے تاکہ درجہ سنت نبوی سے نہ گریزے
 یہاں تک کہ حالت نبوی کے درجہ وساطت ہو جاوے یوسف بن الحارث سے روایت ہے کہ کہتے تھے کہ جب تم کسی مرید کو دیکھو کہ
 میں جو چیزیں آسان کی گئی ہیں ان کو تلاش کرتا ہے اور کمائی کرنے میں مشغول ہوتا ہے تو اس سے کچھ ہنوا کر مضاف نے
 یہ کلام اس قوم کا ہے جو توکل کے معنی نہیں سمجھ اور یہ گمان کیا کسب کا چھوڑنا اور عمل سے جراح کا معطل کرنا توکل ہی اور ہم بیان کر چکے
 ہیں کہ توکل کا فعل ہو لہذا جراح کی حرکت کے منافی نہیں اور اگر ایسا ہوتا کہ جو کسب کرے وہ توکل کرے تو انہیں ہی تو انبیاء علیہم السلام
 گویا توکل کرنا ہی نہ ٹھہرے حضرت آدم علیہ السلام کا شکار تھے اور حضرت نوح علیہم السلام بڑھئی کا کام کرتے تھے اور
 حضرت ادریس علیہ السلام کپڑے بیٹے تھے اور حضرت ابرہیم اور لوط علیہم السلام کھیت بوتے تھے اور حضرت صالح علیہ السلام
 سوداگر تھے اور حضرت داود علیہ السلام زر میں اپنے ہاتھ سے بناتے تھے اور اسکی قیمت سے بسر کرتے تھے اور حضرت موسیٰ
 اور شعیب اور ہمارے نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام نے بکریاں چرائیں مین ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مین کہ والوں
 کی بکریاں چند فیڑہ پر چلا کرتا تھا پھر جب اللہ تعالیٰ نے مال غنیمت سے غنی کر دیا تو آپ کو کسب کی ضرورت نہ رہی اور حضرت ابوبکر صدیق
 اور عثمان اور عبد الرحمن اور طلحہ اور محمد بن سیرین اور ميمون بن مهران کپڑے بچا کرتے تھے اور حضرت زبیر اور عمر بن العاص اور عامر بن

بمبتابۃ من اعتقد التهور بشجاعة والنحو خروا ومتى وضعت اسباب فاهلك كان ذلك جهلا بحكمة الواضع
مثل وضع الطعام للشبع والماء للشراب والدواء للمرض فاذا ترك الانسان ذلك اهوانا بالسبب ثم دعا وسأل
فربما قيل له قد جعلنا لعا قيتك سببا فاذا امتتنا وله كان اها لا لعطائنا فربما لم نعا فاك بغيت
لا هو انك بالسبب وما هذا الا بمبتابۃ من بين قراحه وماء الساقية رفسه بمسحا فاخذ يصلي صلوة الاستسقاء
طلبيا للمطر فانه لا يستحسن منه ذلك شرعا ولا عقلا وقال المصنف فان قال قائل كيف احتزم مع
القدر قيل له وكيف لا تحتزم مع الاوامر من المقدور فاذا قد رهو الله امر وقد قال تعالى خذوا حذرکم
قيل كان عيسى عليه السلام يصلي على اس جبل فانا ابلیس فقال له انت الذي تزعم ان كل شئ
لقضه وقد ر قال نعم قال فاق نفسك من الجبل وقل قد ر علي فقال يا عين ان الله تختار العباد والبس
العبا يختار الله فصلا ومعنى فاذا كونا من تلبیسه عليه من تركه الا بسبب انه قد لبس على خلق كثير منهم بان التوكل
یناوالکسب قال سهل بن عبد الله التستري طعن التوكل فقد طعن في الانما ومن طعن في الکسب طعن في علم السنن و
حدثنا محمد بن عبد الله الرازي قال سأل رجل ابا عبد الله بن سالم وانا اسمع انهم مستعجلون بالکسب

ترجمہ یہاں کی کو شہادت اور سختی کو دور اندیشی خیال کرے اور جبکہ اب بنائے گئے ہوں اور بیکار چھوڑ دیئے جائیں تو یہ بنائولے کی
حکمت کا نہ جانا یہ جیسے کہ کھانا پیٹ بھرنے کا سبب اور پانی پیاس بجھانے کا سبب اور دوا بیماری کے لئے موضوع ہیں اب جو وقت
آوی سبب کو حقیر سمجھ کر ان سے دست بردار ہو پھر دعا مانگے اور سوال کرے تو اسکو جواب ملیگا کہ ہم نے تیری عافیت کے لئے
سبب بنا دیا تھا جبکہ تو نے اسکو نہ جستیار کیا تو ہماری بخشش کو مہمل جانا اکثر اوقات جبکہ بغیر کسی سبب کے ہم عافیت دینگے
کیونکہ تو سب کو تو دلیل گردانتا ہے اور اسکی مثال ایسی ہو کہ کوئی شخص اپنی کھیتی کے پختہ ہونے پر خوش ہوتا ہے اور اس کھیت میں
ایک ہنر سے پانی آتا ہے جو اسکے پاس جاری ہے اب یہ شخص ٹیلے پر چڑھ کر بارش مانگنے کے لئے ناز ہستقا پڑھنے لگے تو اسکی
یہ حرکت نہ شریعت کے رو سے اچھی ہے اور نہ عقل کے لحاظ سے مصحف نے کہا اگر کوئی یون کہے کہ جب ہم ایک ام مقدر ہے
تو آخر کیونکر ہو سکتا ہے جو اب دیا جائیگا حکم اور فرمان موجود ہیں تو کیونکر آخر اند کیا جائے اسلئے کہ جسے مقدر کیا ہوا کسی نے
حکم دیا ہے اور فرمایا ہے خلو واحل ذکر کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک پہاڑ کی چوٹی پر نماز ادا کر رہے تھے ان کے پاس شیطان
آیا اور کہنے لگا کہ تمہارا یہی عقیدہ ہے کہ ہر شے قضا و قدر سے ہوتی ہے عباد کیا کہ مان بولا کہ اچھا تو پھر تم اپنے آپکو پہاڑ سے نیچے گرا دو
اور سمجھ لو کہ میرے لئے یہ مقدر تھا حضرت عیسیٰ نے کہا کہ اے لعین اللہ تعالیٰ بند و نکو آزماتا ہے بندے اللہ تعالیٰ کو نہیں آزماتا
فصل اور اسی معنی میں کہ ترک اسباب کا بار میں ابلیس نے لوگوں پر تلبیس کی ہے یہ کہ بتوینہ ابلیس نے تلبیس کی ہے کہ توکل کسب کے
خلاف ہے سهل بن عبد الله التستري کا قول ہے کہ جس نے توکل پر طعن کیا اسنے ایمان پر طعن کیا اور جسے کسب پر طعن کیا اسنے سنت پر
طعن کیا محمد بن عبد الله الرازي نے یہ سے بیان کیا کہ میری موجودگی میں ایک آدمی نے ابو عبد الله بن سالم سے سوال کیا کہ ہم کس عبادت سمجھیں

قد کان ابو تراب یقول لا صحابہ من لبس منکم مراقة فقد سأل ومن قد فی خانکالا انا
 یحید فقد سأل وقال المصنف وقد کان السلف ینہون عن التعرض لهذه الاشیاء ویا مروان بالکسب
 قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یا معشر القراء ارفعوا رؤسکم فقد وضع الطريق فاستبقوا الخیلات ولا تکتبوا
 الا علی المسلمین وعن محمد بن عاصم قال بلغنی ان عمر بن الخطاب کان اذا راى فتی فاجعبه حاله سأل عنہ
 حرقة فان قیل له لا قال سقط من عینی وحدثنا قتادة عن سعید بن المسیب قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یخرجون فی البحر وعلیہم من زید وحدثنا ابو القاسم قال سألت احمد بن حنبل فقلت ما تقول
 یخرجون فی البحر فی بیتہ او فی المسجد وقال لا اعلم شیئا یخرجون فی البحر فقال احمد هذا رجل جلیل العلم اما بعثت قوماً یصلی
 ینہ وسلم جعل اللہ رزقی تحت ظل رحمی وحدثنا احمد بن حنبل قال بلغنی ان عمر بن الخطاب کان اذا راى فتی فاجعبه حاله سأل عنہ
 خرون یضربون فی الارض یتبعون من فضل اللہ وقال لا جناح علیکم ان تبتغوا فضلا من ربکم وکان اصحاب رسول اللہ صلی
 لہ وسلم یتجرون فی البر والبحر ویعلون فی غیابہم ولنا القدوة بہم وقد ذکرنا فی ما مضی عن احمد ان
 رجلاً ولالہ ارید الحج علی التوکل

ترجمہ ابو تراب - اپنے مریدوں سے کہا کرتے تھے کہ میں سے جسے پیوند کا لباس پہنا تو وہ ضرور سائل ہے اور جو خائفانہ یا مسجد
 میں بیٹھ رہا وہ بھی ضرور سائل ہے مصنف نے کہا کہ میں کہتا ہوں اگلے بزرگ لوگ اس قسم کی باتوں میں پڑنے سے منع کرتے تھے اور
 سب کا حکم دیتے تھے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ امتی قاریوں کی جماعت ذرا اپنی سر و ڈھاؤ کیونکہ ہستہ یا بکل روشن ہے
 نیکیوں کے لئے سبقت کرو اور مسلمانوں کے محتاج بنکر نہ رہو محمد بن باصم سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب کسی جوان آدمی
 کو دیکھ کر اس کی حالت میں خوش ہوتے تو اس کا حال دریافت کرتے کہ آیا کوئی پیشہ کرتا ہے یا اگر لوگ کہتے کہ اس کا کچھ پیشہ نہیں ہے تو فرماتے کہ
 شخص میری ناپسند ہے اگر یا تو وہ سے روایت ہے کہ سعید بن مسیب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم ہر شخص کو علم طہر
 تجارت کو جایا کرتے تھے محمد بن عیسیٰ بن عیسیٰ بن سعید بن زید بن ابو القاسم نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے احمد بن حنبل سے
 پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے بارے میں کیا کہتے ہیں جو اپنے گھر میں یا مسجد میں بیٹھ رہے اور کہے کہ میں کچھ پیشہ نہ کروں گا بلکہ رزق خود میر
 پاس آئے گا احمد بن حنبل نے جواب دیا کہ شخص علم نہیں رکھتا کیا تنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں سنا کہ میرا رزق میری زبان
 کے سایہ تلے ہے اور ایک اور حدیث ہے جس میں اپنے پروردگار ذکر کیا کہ وہ صبح کے وقت بھوکے موتے ہیں اور غلام علی الصلیح تلاش رزق
 میں جاتے ہیں قال اللہ تعالیٰ وکیف یون فی الارض یتبعون من فضل اللہ یعنی دوسرے لوگ ہیں جو زمین سفر کرتے ہیں اور اللہ تم کے
 فضل کی جستجو کرتے ہیں اور فرمایا لا جناح علیکم ان تبتغوا فضلا من ربکم یعنی تم میں کوئی گناہ نہیں کہ اپنے پروردگار کا فضل
 تلاش کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ترمی و خشکی میں تجارت کے لئے پھرتے تھے اور اپنے باغوں میں کام کرتے تھے
 ہم کو صحابی کی پیروی کرنی چاہیے اور ہم سابق میں امام احمد کا قول دیکھ چکے ہیں کہ ایک شخص نے ان سے کہا میں توکل پر عمل کرنا چاہتا

کر بخرا بن وکان سعد بن ابی قاصم بن النبل وکان عثمان بن طلحة خیاط واما زال المناجیر ومن بعدکم یلیکستون با
وحدثنا عطاء بن السائب قال لما استخلف ابو بکر اصبح غادیا الى السوق وعلى قبتة اثواب یجوزها فقیه عمر وابو عبیدة
لا شمع هذا وقد ولیت امور المسلمین قال فمن ابن اطعم عیا و عن میثم لما استخلف ابو بکر جعلوا له الفین فقال زیدونی فان
عیلا وقد شغافتها عن التجارة فمروا ولا خمساً قال المصنف لوقال رجل للصوفیة من این اطعم عیال قالوا له قد
اشركت ولو سئلوا عن یخرجهم الى التجار لقالوا لا یس یبتوکل ولا یسوف وکل هذا لجهلهم بمغنی التوکل والیقین ولو کان احدہم
یغنی علیہ الباطن یتوکل قریب امر دعواہ وکنتہم بین امرین اما الطلیب من الناس فمنہم من یسعی الى الدنیا مستخدماً
منہم من یبعث غلامہ فیدربہ بالزبیل فیجمع لہ واما الحیاوس فی الریاط فیہیئة المساکین وقد علم ان الریاط
لا یخرجون فتوح کما لا یخاف الذکاں من ان یقصد للبیع والشراء وعن سہیل بن ہاشم عن ابراہیم بن ادھم
قال کان سعید بن المسیب من لزم المسجد وشرب الخوفہ وقبل ما
یا تہ فقد احف فی السوال

ترجمہ کنزیر نوگری کرتے تھے اور حضرت سعد بن ابی وقاص تیرہ ساتے تھے اور حضرت عثمان بن طلحہ وزری کا کام کرتے تھے اور غلام نہیں
اور ان کے بعد والے ہمیشہ کسب کرتے رہے اور کسب کرنا حکم دیتے رہے عطاء بن السائب نے بے بیان کیا کہ نجیب ابو بکر رضی
اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو دوسرے روز صبح کو بازار کی طرف پہلے اور آپ کے سر پر کپڑوں کی گھڑی تھی جن کی آپ تجارت کرتے تھے۔
رستے میں حضرت عمر اور ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما ملے پوچھنے لگے کہ آپ کہاں تشریف لیجاتے ہیں جواب دیا کہ بازار جاتا ہوں وہ کہنے
لگے کہ آپ ابو سلمین کے والی اور مختار ہو کر آیا کرتے ہیں فرمایا کہ انہیں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے کھلاؤں اور میںوں کہتے
ہیں کہ جب حضرت ابو بکر خلیفہ ہوئے تو معماہ نے مل کر حضرت ابو بکر کے لئے دو ہزار درم سالانہ مقرر کر دیئے آپ نے کہا کہ اس سے اور زیادہ
کر دو کیونکہ یہ کتبہ بہت ہے اور تجارت سے تم نے مجھ کو دوسری طرف لگا دیا صحابہ نے پانسوا اور پڑاؤ سے مصنف نے کہا کہ اگر کوئی
آدمی ان صوفیہ سے کہے کہ میں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے کھلاؤں تو اس کو جواب دینگے کہ تو شرک ہے اور اگر ان سے پوچھا جائے کہ
شخص سوداگری کے لئے جائے اس کا کیا حکم ہے تو کہیں گے کہ وہ تو کل کر نیواالا اور یقین کر نیوالا نہیں ان لوگوں کی یہ سب باتیں فقط اسو
سے ہیں کہ توکل اور یقین کے معنی نہیں جانتے اور اگر کوئی ان میں سے اپنے اوپر دروازہ بند کر لے اور توکل کرے تو ان کے دعوے
حال کہلا جائے لیکن ان لوگوں کی حالت و حال سے خالی نہیں بلوگوں سے مانگنا تو بعض وہ لوگ ہیں جو دنیا کے لئے کو شتر
کرتے ہیں اور لوگوں سے اپنی خدمت لینے ہیں اور بعض وہ ہیں جو اپنے خادم کو بیعتے ہیں وہ کس کو لے کر گھومتا ہے اور کھانا جمع کرتا
ہو رہا طین مسکینوں کی صورت بنا کر بیٹھا اور یہ بات معلوم ہے کہ رباط فوج سے خالی نہیں جس طرح دکان اس امر سے خالی نہیں کہ خرید و
کا قصہ کیا جاتا ہے سہیل بن ہاشم نے ابراہیم بن ادھم سے روایت کیا کہ سعید بن سبیب نے کہا جو شخص مسجد میں بیٹھ رہے اور کسب و
چھوڑ دے اور پھر جو چیز اسکے پاس لائیں اسکو قبول کر لے تو اس شخص نے گواہی دے کر سوال کیا

وقال لا تخرأ عمل وتصدا بالفضل على قرابتك وقال احمد بن حنبل قد امرتهم يعني اولاده ان يختلفوا الى السوق و
ان يتعرضوا للتجارة وعن الفضل بن محمد بن زياد قال سمعت ابا عبد الله يامر بالسوق وكان يقول ما احسن الاستغفار
عن الناس وكان يقول اجل الله اهلهم من تجارة واكرهها عند الله من صلة الاخوان قال المصنف وقد كان
ابراهيم بن ادم يحمده سليمان الخواص بليق وحنيفة المصنف ليلزق الى عقيل النسب لا يقد في التوكلا لا تعاطي تبتا السرا لا يبت
فقص الله ولما قيل لموسى عليه السلام ان الملا يا سمرون بك ليقتلوك خذ رجولك
جاء واحتاج الى عفة نفسه اجبر نفسه ثمان سنين وقد قال تعالى فامشوا
في مناكبها وهذا الان الحرك كما استعمال لعمدة الله وهي القوى فاستعمل ما
عنده ثم اطلب ما عنده وقد يطلب الانسان من ربه وينسى ما له
عنده من الذخائر فاذا تآخر عنه ما يطلبه يسخط فترى بعضهم يملك عقارا
واثاثا فاذا اذاق به القوت واجتمع عليه دين فقيل له لو بيعت عقارك ففعل
افرط في عقارى واسقط عند الناس جاهي وانما يفعل هذه الحماقات المعتادات

ترجمہ اور ایک دوسرے شخص سے کہا کہ کام کر اور حاجت سے زائد کو اپنے اہل قرابت پر صدقہ کر احمد بن حنبل نے کہا کہ میں نے اپنی
اولاد کو حکم دیا ہے کہ بازار میں آئیں جائیں اور تجارت میں لگے رہیں اور فضل بن محمد ابن زیاد کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد
اللہ کو بازار کے سخت یار کر نیک حکم کرتے ہوئے سنا اور اکثر کہا کرتے تھے کہ لوگوں سے بے نیاز ہو کر رہنا کیا اچھی بات ہے اور کہتے تھے
کہ میرے نزدیک دیوں میں سے وہ درم اچھا ہے جو تجارت سے حاصل ہوا اور برادر درم وہ ہے جو احباب کے احسان سے ملا۔
مصنف نے کہا کہ ابراہیم بن ادم کہتے ہیں کہ اگر تھے اور سلیمان خواص خوش چین تھے اور غریف عرشی انیٹس بناتے تھے ابن
عقیل نے کہا کسی سبب پر عمل کرنے سے توکل نہیں ٹوٹا کیونکہ انبیاء کے مرتبہ سے اپنی ترقی چاہنا دین کی بربادی ہے موسیٰ علیہ
السلام سے جب کہا گیا کہ ان الملا یا سمرون بلک الم یمنی رئیس لوگ تھکے قتل کا شورہ کرتے ہیں حضرت موسیٰ والے برہاگ
نکلے بعد اس کے جب بھوک لگی اور اپنے نفس کے پاک نہ کھنے کی ضرورت پڑی تو آٹھ برس کے بچے اپنے آپ کو اجرت میں دیدیا
اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا فامشوا فی مناكبها یعنی زمین کی بندگیوں میں سفر کرید ارشاد اس لئے ہے کہ جنبش کرنا گویا اللہ تعالیٰ
کی نعمت کو عمل میں لانا ہے اور اس کی نعمت قوائے انسانی میں لہذا جو تمہارے پاس ہے پہلے اس کا استعمال کرو پھر جو خدا کے پاس ہے
اسکو دہنو و بسا اوقات انسان اللہ تم سے طلب فضل کرتا ہے اور جہد رزق و مال اس کے پاس ہے اس کو بھول جاتا ہے
پھر جب کہ اس کے مطلب برائے میں تاخیر ہوتی ہے تو ناراض ہو جاتا ہے تم بعض لوگوں کو دیکھتے ہو کہ ان کے پاس زمین اور جائداد
ہوتی ہے پھر جب اس پر روزی تنگ ہوتی ہے اور قرض بہت ہو جاتا ہے تو اس سے کہا جاتا ہے کہ کاش تم اپنی امین بیچ دالتے۔ تو کہتا ہے
کہ میں اپنی جائداد میں کیونکر کمی کروں اور لوگوں کے سامنے اپنا مرتبہ کیوں گھٹاؤں اور اس قسم کی حماقتیں حرف عادات سے ہوتی ہیں۔

نقال له فخرج في غير القافلة قال لا قال فعلى جراب الناس تعولت وحدثنا أبو بكر المروزي قال قلت لأبي عبد الله
هؤلاء المتوكلون يقولون نفعد وأرأنا على الله غر وجل فقال هذا قول رد كخيث الیس قد قال الله تعالى إذا
نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا إليه ذكر الله ومن بصر البصر ثم قال إذا قال لا اعل واجيء اليه بشيء قد عملوا الكتب
لا شيء يقبله من غير وعن صالحه انه سأل أبا يعنى أحمد بن حنبل عن لتوكل فقال لتوكل كل حسن ولكن ينبغي
للرجل أن لا يكون عبداً على الناس ينبغي أن يعمل حتى يغني نفسه وعياله ولا يترك العمل قال وسئل أبا اناس
عن قوم لا يعملون ويقولون نحن متوكلون فقال هؤلاء مبتدعة وكان ابن عيينة يقول هم مبتدعة
فقال أبو عبد الله هؤلاء قوم سؤا يريدون تعطيل الدنيا وحدثنا المروزي قال سألت أبا
عبد الله عن رجل جلس في بيته وقال اجلس واصبر البيت وقان لا اطلع على ذلك احدا فقال
لو خرج فاحترق كان احب اليّ فاذا جلس خفت ان يخرج جلوده الى غير هذا قلت اني
نشي يخرج جلوده قال اني ان يكتفي يتوكل الى ان يرسل اليه وعن أبي بكر المروزي قال سمعت رجلاً يقول
لا يرضى الله احد بن حنبل اني في كفاية قال الزم السموق تصل به الرحم وتعود به على قد ابتلي

ترجمہ فرمایا کہ پھر قافلہ کو چھوڑ کر جاؤ اس نے کہا یہ تو نہیں ہو سکتا جواب دیا کہ پھر کیا لوگوں نے تھیلوں پر توکل کر کے چلا ابو بکر مروزی نے
ہم سے بیان کیا کہ میں نے ابو عبد اللہ سے کہا کہ آج کل توکل کرنے والے کہتے ہیں کہ ہم ایک جگہ بیٹھ جاتے ہیں ہمارا روزی سان خدا ہو جواب دیا
کہ یہ قول پھر بوجہ ہے کیا اللہ نے نہیں فرمایا اذ انودی للصلوة من يوم الجمعة الخ یعنی جب جمعہ کی اذان ہو تو اللہ تعالیٰ کی عبادت
کے لئے جلدی کرو اور خرید و فروخت چھوڑ دو پھر بولے کہ جب ایک شخص یہ کہتا ہو کہ میں کوئی پیشہ ن کروں گا تو جب کوئی چیز کسب اور پیشہ
کے ذریعہ سے حاصل کرے اس کے پاس کوئی دوسرا آدمی لے جاتا ہے تو سکو وہ قبول کیوں کرتا ہے صالح سے روایت ہے کہ انہوں
نے اپنے باپ عیسیٰ احمد بن حنبل سے پوچھا کہ توکل کیسا ہے جواب دیا کہ توکل اچھا ہے لیکن آدمی کو چاہئے کہ لوگوں کے ذمہ ہو جا بلکہ چاہئے
کہ کسے نہ ناز ہو بھلا وارو سکل اہل عیال بہ خوشحال ہیں اور جو نہ کوئی چیز صالح کہتے ہیں کہ میری موجودگی میں میرے باپ سے اس قوم کی نسبت
سوال کیا گیا جو پیشہ نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ ہم اہل توکل ہیں جواب میں فرمایا کہ یہ لوگ اہل بدعت ہیں ابن عیینہ کہہ کر
تھے کہ یہ لوگ بدعتی ہیں ابو عبد اللہ نے کہا کہ یہ لوگ برسے ہیں جو کہ دنیا کو بیکار رکھنا چاہتے ہیں مروزی نے ہم سے بیان کیا کہ ابو
سے میں نے اس آدمی کے بارے میں پوچھا جو اپنے گھر میں بیٹھ رہے اور کہے کہ میں گوشہ گزین ہوتا ہوں اور صبر کر کے گھر بیٹھ رہتا ہوں
اور کہے کہ اس امر کی کسی کو خبر نہ ہو اب ابو عبد اللہ نے جواب دیا کہ اگر یہ آدمی گھر سے نکلتا اور حرفہ کرتا تو مجھ کو اچھا معلوم ہوتا اور کہے
ایک جگہ بیٹھ رہا تو میں ڈرتا ہوں کہ یہ بیٹھ رہنا اسکو کسی دوسری چیز کا مرکب نہ بناوے میں نے کہا وہ دوسری کیا چیز ہے کہنے لگے کہ کہیں
ایسا نہ ہو اس بات کی توقع کہ لوگ اس کے پاس کچھ لے کے آئیں اور ابو بکر مروزی کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو سنا کہ ابو عبد اللہ احمد
ابن حنبل سے کہہ رہا تھا کہ میں خوشحالی میں ہوں فرمایا کہ بازار کو اختیار کر تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ اپنے اقارب پر حسان اور اہل عیال کو خوشحال کرے گا

وانما قعدا قوام عن المكسب استقالاته فكما لو ادين امرين فليحسين اما قضيع العيال فتركوا الفم الفاضل والزین
باسم الله متوكل فحينئذ غلبهم المكتسبون فضيقوا على عيالهم لاجلهم واعطوهم وهذا الرذيلة لم تدخل
قط الا على ذنوب النفس والا فالرجل كل الرجل لم يضيع جوهرة الذي دعه الله اثارا للكسل او لاسم يتزين به
بين الجاهل فان الله تعالى قد يحرم الانسان المال ويرزقه جوهرة يتسبب به التحصيل الدنيا بقبول الناس عليه
فصحل وقد كسبت القاعدون عن المكسب بتعذلات قبيحة منها انهم قالوا لا بد ان يصل زرقنا
النينا وهذا فغاية القبح فان الانسان لو ترك الطالحة وقال لا اقدر بطاعتي ان اغني ما قضى الله علي فان
كنت من اهل الجنة فانما من اهل الجنة او من اهل النار فانما من اهل النار قلنا له هذا يرد الاوامر كلها ولو صح
لاحذ لك لم يخرج ادم من الجنة لانه كان يقول ما فعلت الا ما قضى علي ومعطوا انما مطايعون بالامر لا بالقدر
منها انهم يقولون ان الحلال حتى يطلب وهذا قول جاهل فان الحلال لا ينقطع ابل لقوله عليه السلام الحلال
بين والحرام بين ومعلوم ان الحلال اذا اذن الشرع في تناوله وانما قولهم هذا الجحجج للكسل وضاها انهم قالوا اذا كسبتنا
اغنا الطلحة والعصاة ومحمد ثنا ابو عثمان بن الاودي قال سمعت ابراهيم الخواص يقول

ترجمہ اور بعض لوگ جو کسب سے دست بردار ہو گئے ہیں وہ جہنم کو ایک گراں باری سمجھ کر ایسا کر بیٹھے لہذا دوبری باتوں میں پڑ گئے یا تو اپنے
اہل و عیال کو ضائع کیا اور فراغت کو چھوڑ دیا اور یا سلیقہ کر کے کسی کو جھوٹا توکل کے نام سے زینت حاصل کر کے لہذا کسب کرنے والے اسکے اہل
و عیال پر ترس کر کہاتے ہیں اور ان کی دعوتیں کرتے ہیں اور ان کو کچھ دیتے ہیں اور یہ رذیل عادت بجز ذنی الطبع کے کسی میں نہیں ہوگی
ورنہ انسان باہل و قادی ہے جو اپنے اس جوہر کو جو ابد تم نے اسکو بخشا ہی ہر ایک پر احسان کر نیکی کے لئے ضائع کرے نہ یہ کہ لوگوں میں ایک
نام پیدا کرے جس کی جاہلوں میں زینت پکڑے کہتے ہیں کہ کسی اتنے انسان کو مال سے محروم کر دیتا ہی اور ایک ایسا جو ہر عطا فرماتا ہی جس سے وہ ایسا
سبب نکالنا ہی کہ لوگوں کے نزدیک مقبول ہو کر دنیا حاصل کرنا ہے فصل جو لوگ کسب کرتے بیٹھ رہے ہیں وہ دلائل قبیحہ سے محبت
پکڑتے ہیں ان میں ایک دلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ جو ہمارا رزق ہو وہ ضرور ہم کو ملے گا حالانکہ یہ بات نہایت قبیح ہو کیونکہ انسان اگر عبادت چھوڑ
دے اور کہنے لگے کہ میں اپنی عبادت اتنی کی تقدیر کو نہیں بدل سکتا اگر اللہ نے مجھ کو اہل جنت سے نکل دیا ہی تو اہل جنت سے ہو گا اور اگر اہل دوزخ
ہو گیا ہی تو دوزخ میں جاوے گا ہم اس شخص کو جواب دینگے کہ تمہارا یہ قول تو تم احکام الہی کو رد کرتا ہو اور اگر کسی کے لئے ایسا کہنا جائز نہ ہوتا تو حضرت
آدم جنت سے نکلے کیونکہ وہ یوں کہہ سکتے تھے کہ میں نے وہی کام کیا جو میرے لئے مقدر تھا اور یہ بات معلوم ہے کہ ہم لوگوں سے جو باز پرس ہوگی
وہ امر کی وجہ سے ہوگی نہ جو تقدیر کے یہ لوگ ایک دلیل یوں لاتے ہیں کہ روزی حلال کہاں ہے جو ہم طلب کریں اور یہ قول کسی جاہل
کا ہے کیونکہ رزق حلال کبھی منقطع نہ ہو گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور یہ سب جانتے ہیں
کہ حلال وہ روزی ہے جس کے لینے کی اجازت شریعت نے دیدی ہو اور ان لوگوں کا یہ قول فقط سست آدمی کی محبت ہو کیونکہ دلیل
انکی یہ ہوگی جب ہم کسب کریں تو ظلال و کسب کی مراد نہیں ابو عثمان بن الاودی نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے ابرہیم خواص سے سنا کہتے تھے

اشتغالاً بالعالم والتعبداً لأن عزلة القوم لم تقطعهم عن جمعة ولا جماعة ولا عيادة مريض ولا شغل جنازة ولا قيام بحق وانما هي عزلة عن الشر واهله ومخالطة البطالين وقد لبس بليل على جملة من المتصوفة فثم من اعتزل في جبل كالرهبان بيوت وحده ولصبر وحده ففاته الجماعة وصلاته الجماعة ومخالطة اهل العلم وموهم اعتزل في لاربطه ففاته السعي للمساجد وتوطأ واعلى فرائض الراحة فتركوا الكسب وقد قال ابو حامد الغزالي في كتاب الاحياء مقصداً الرياضة تفريغ القلب وليس ذلك الا بالخلوة في مكان مظلم فان لم يكن مكان مظلم فيلزم راسه في جيبه او يتدشركساء وازار في مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق و يشاهد جلال الحق الربوبية قال المصنف انظر الى هذه الترتيبات واعجب كيف تصدر من فقيه من اين له ان الذي يسمعه نداء الحق وان الذي يشاهده جلال الربوبية ما يؤمنه ان يكون ما يحل من الوساوس والافاوض التي يستعمل التقليل المظلم فانه يخلع عليه الما يغوليا وقد سئل الانسان في مثل هذه الحالة من الوساوس لا انه اذا تخشى شعبة ونفس عليه يتخيل الاشياء لان في الدماغ ثلث قوى تكون بها التخييل وقوة يكون بها الفكر وقوة يكون بها الذكر وموضع التخييل البطنان المقدمان من بطون الدماغ وموضع الفكر البطن الاسفل ومن بطون الدماغ وموضع الحفظ

ترجمہ تو اس نے تاکہ علم نہ رہے میں اور خدا کی عبادت میں مشغول ہوں گر ان لوگوں کی گوشہ نشینی میں یہ بات نہ تھی کہ جمیع جماعت میں شامل ہوں مریض کی عیادت نہ کریں جنازہ کیساتھ نہ جائیں کیونکہ حق بات نہ بتائیں یہ گوشہ نشینی محض اسلئے ہوتی تھی کہ شر سے بچیں فساد والوں سے محفوظ رہیں بے لوگوں سے اختلاط نہ کریں صوفیہ کی ایک جماعت کو شیطان نے دھوکا دیا لہذا انہیں سے بعض تو کسی پہاڑ پر راہبوں کی طرح سے الگ جا رہے رات دن اکیلے رہتے ہیں جمیع اور نماز جماعت کو فوت کرتے ہیں اہل علم سے نہیں ملتے عوام صوفیہ رہا ہوں میں رہتے ہیں اور مسجد میں نماز کے لئے نہیں آتے اور بستر راحت پر پڑے ہوئے ہیں اور کسب کو چھوڑ رکھا ہے ابو حامد غزالی نے کتاب احیاء العلوم میں بیان کیا ہے کہ ریاضت سے مقصود یہ ہو کہ دل کیسے ہو جائے اور یہ بات جسی حاصل ہوگی کہ آدمی ایک تاریک مکان میں تنہا ہے اور اگر مکان تاریک نہ ہو تو دنیا سرگربان میں لے لے کسی چادر وغیرہ سے پٹے اس حالت میں وہ آواز حق سنیگا اور حضرت ربوبیت کی جلال کو مشاہدہ کریگا مصنف نے کہا کہ ان ترتیبوں پر غور کرنا چاہئے اور تعجب یہ ہے کہ ایک فقیہ شخص سے یہ کہہ کر صاف ہوتا ہے اور کہو یہ کیونکہ معلوم ہوا کہ جو وہ سنتا ہے وہ آواز خدا کی ہے اور جس کا وہ مشاہدہ کر رہا ہے جلال ربوبیت ہی ہے۔ یوں سمجھنے سے کیا مانع ہے کہ جس چیز کا اُس کو وجدان ہوا وہ وسوسے اور فاسد خیالات ہیں۔ حالانکہ جو شخص ضرورت سے کم کہنا کہاٹے۔ اسکے حق میں یہ بات ظاہر ہے کیونکہ اس پر ایغولیا غالب ہوتا ہے اور بعض اوقات ایسی حالت میں آدمی وساوس سے محفوظ رہتا ہے۔ مگر جب کہ وہ چادر اوڑھ لے اور آنکھیں بند کر لے تو اکثر چیزیں خیال میں آتی ہیں۔ کیونکہ دماغ میں تین قوتیں ہیں ایک خیال کی قوت ہے دوسری فکر کی اور تیسری ذکر کی خیال کا مقام دماغ کے پردوں میں سے لگے کے دو پردے ہیں اور فکر کا مقام درمیانی پردہ ہے اور ذکر و حفظ کا مقام پیچھے کا پردہ ہے جبکہ آدمی اپنا سر جھکا تاہی

وللمصنف ههنا ان نقول اذ ثبت ان التدوی مباح بالاجماع مند والیه عند بعض لعلماء فلا یلتفت
الی قول قوم قد راوا ان التدوی خارج عن التوکل لان الاجماع علی انه لا ینخرج من التوکل وقد صحیح عن
رسول الله صلی الله علیه وسلم انه تدوی وامر بالتدوی ولم ینخرج بذلك عن التوکل ولا ینخرج من امر ان یتدای
من التوکل وفي الصحیح من حدیث عثمان بن عفان رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم رخص اذا اشتک
الحرم عینه ان یضمدها بالصبرقال لطلبنا فی هذا الحدیث دلیل علی ما نقول اهل التصوف والعجا من ان التوکل لا یخرج
لاحد عالج علة یجسد بل واما اذ ذاک عندهم طلب العافیة من غیر من بید العافیة والضر النفع وفي طلب النبی صلی الله
سلم لا عینیه بالصبر لانه المکروه اذ دلیل علی ان معنی التوکل غیر ما قاله الذین ذکرنا قولهم وان ذلک غیر مخرج فاعله
من الرضی بقضاء الله کما ان من عرض له جوع الکلب لا ینخرجه فترعه الی الغذاء من التوکل والمنهی بالقضا لان الله تعالی
لم ینزل اذاعا لانه لا یمنع ولا الموت وجعل اسباب النفع الداء کما جعل الکل سببا لنفع الجموع وقد کما قدر ان ینخرجه غیر هذا لکن
خلقهم فعدی کما فلا ینبذ فم عنهم اذی الجموع الا بما جعله سببا لدفعه عنهم فکل الداء العارض ذکر تبلیسه علی الصوفیة
فی الوحدة والغرلة قال المصنف کان خیار السلف یوشرون الوحدة والغرلة عن الناس

ترجمہ اس مقام پر صرف استدر بقصود ہے کہ ہم یہ بیان کریں جب علاج کرنیکی اباحت بالاجماع ثابت ہوگئی اور بعض علماء کو نزدیک
مستحسن ٹھہراتو ہم اس قوم کے قول کی طرف توجہ دیکر کہتے ہیں علاج کرنا توکل سے خارج ہے کیونکہ اتفاق اس امر پر ہے کہ یہ بات
توکل سے خارج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت صحیح ثابت ہے کہ اپنے علاج کیا اور علاج کرنے کا حکم فرمایا اور اسکی وجہ سے
توکل سے نہیں نکلے اور نہ ہو توکل سے نکالا جسے انکو دوا کرنیکا حکم کیا صحیح میں بروایت حضرت عثمان آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اجازت دی کہ حالت احرام میں اگر آشوب چشم کی شکایت ہو تو ایلوے کا لپ کرے طبری نے کہا کہ اس حدیث میں توکل کرنے
والوں اور عبادت کرنے والوں کے اس قول کے فاسد ہونے پر دلیل ہے کہ جو شخص کسی مرض کی وجہ سے اپنے جسم کا کسی دوا سے علاج کرے
تو اسکا توکل صحیح نہیں ہے کیونکہ ایسا کرنا ان کے نزدیک جس ذات پاک کے قبضے میں عافیت ہو اور نفع و نقصان ہے انکو چھوڑ کر دوسرے
سے عافیت طلب کرنا ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نفع تخفیف کے لئے احرام باندھنے والے حق میں انکو نہ کا علاج ایلوے
کے ساتھ مطلق فرمایا تو اس بات کی قوی دلیل ہے کہ توکل کے معنی وہ نہیں جو ان لوگوں نے بیان کیے ہیں نہ کا قول سمجھنا نقل کیا ہوا اس
امر کی دلیل ہے کہ علاج کرنا اور الارضا بقضائے الہی سے خارج نہیں ہوتا جیسے کسی شخص کو جمع الکلب کا عارضہ ہو تو اسکا غذا کیلئے بقرار ہونا
اسکو رضا بقضاء توکل سے خارج نہ کہی کیونکہ اللہ نے موت کے سوا جو بیماری پید کی ہے اسکی دوا بھی ضرورتاً داری ہوا اور مرض دور کرنے کے اسباب
بنائے ہیں صلیح کہانے کو بھوک کے زائل کرنیکا سبب قرار دیا حالانکہ وہ قادر تھا کہ مخلوق کو بغیر اس کے بھی زندہ رکھ لیکن اُس نے مخلوق کو اہل
حاجت بنکر پیدا کیا ہے لہذا اُس نے بھوک کی تخفیف اسی چیز سے دور ہوگی جسکو اس کے زائل کرنیکا سبب بنایا یہی حالت مرض لاحق کی ہے۔
زہنائی اور گوشہ نشینی کے بلے میں سو فیہ پر تبلیس تبلیس کا بیان) اگلے نیک لوگ وہ نہائی اور لوگوں سے علیحدگی اختیار کرتے تھے۔

فی لم البعث بالیهودیة ولا بالنظرية ولكن بعثت بالحنيفية السمحة والذی نفس محمد پیدا لعدوة اور حوة و نسیب الہ
 حیدر من الدنیا وما فیہا ولمقام احد کرم فی الصف خیر من صلاتہ ستین سنة ذکر تلبیس بلایس علی الصوفیة
 فی التشنع ومطاطاة الرأس اقامة الناموس قال المصنف اذا سکن الخوف القلب وجب
 خشوع الظاهر ولا یجوز صا حید دفعه فتر او مطر قاتما کذا بامتد لا وقد کانوا یجتهدون فی سترها یظهر من
 ذلک وکان محمد بن سیرین یضیح بالانهار وینکی باللیل ولما نال العالم بالانبطا باین العوم فان ذلک یؤذینهم
 ورد عن علی علیه السلام انه قال اذا ذکرتم العلم فاکظموا علیه ولا تشغلوه بالضحک ففجعه القلوب ومثل هذا لا
 یسمی مریا لکن قلوب العوم تضیق عن التأویل للعالم اذا تشبه فی المباح فیه یبغی ان یلقاهم بالصمت والادب وانما
 المذموم تکلف الضامع والتباکی ومطاطاة الرأس لیدی الانسان بعین الزهد وتهیاء بالصا فحة وتقبیل الید
 بواقیل له ادع لنا فیتنبها لئلا یستنزل الاجابة وقد ذکرنا عن ابراهیم الخنقی انه قبل له ادع لنا
 فکذا ذلک واشتد علیه واما کان فی الخاشعین من جملة الخوف علی شئ الا لوالیاء فایرهم را الی السماء ولیس هذا افضل
 لا اختصه فو خنوع لوالیاء علیہ السلام من غیر علم من غیر شیء الا ان یضیح ان کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم کثیرا ما یفرع رأسه الی السماء

ترجمہ کریم نصرانیت اور یہودیت کے لیے سبوح نہیں ہوا بلکہ شریعت خاص اور آسان دین کے ساتھ مبعوث ہوا ہوں قسم اس ذات
 پاک کی جسکے قبضے میں محمد کی جان ہے کہ خدا کی راہ میں صبح شام ایک بار قدم اٹھانا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے اور تمہارے لیے جماعت کی
 صف میں کھڑا ہونا ساٹھ برس نماز پڑھنے سے بہتر ہے (تلبیس بلایس کا بیان صوفیہ پر خشوع اور سر جھکانے اور ناموس قائم رکھنے
 کے بارے میں مصنف نے کہا جبکہ عرف الہی نہیں ترا پکڑ جاتا ہے تو ظاہر میں خشوع اور بخود نیا د کا باعث ہوتا ہے کہ نہ ان اُسکو ضبط نہیں
 کر سکتا اسلئے سر جھکانے اور با ادب اور تسکین رہنا ہے سلف صالحین ایسی باترن کے چمپانے میں کوشش کرتے تھے محمد بن سیرین
 دین میں ہنسنا کرتے تھے اور رات کو رویا کرتے تھے ہمارا مقصود یہ نہیں کہ عالم کو عوام میں ٹھیکرے تکلفی کرنا چاہیے بلکہ اس سے تواضع
 تکلیف ہوگی علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا جب تم علم کا ذکر کیا کرو تو قارقا قائم رکھو اور علم کو ہنسی کے ساتھ غلط نہ کرو تاکہ اُسکو لو
 دوں سے نکال نہ پھینکیں اس قسم کی حالت کو ریائیں کہتے کیونکہ عوام کے قلوب عالم کو کسی فعل مباح میں مبتلا دیکھ کر تاویل کرنے سے
 عاجز رہیں لہذا چاہئے کہ خاموشی اور ادب کیساتھ اسے سامنے ہے مذموم تو یہ ہے کہ بناوٹ سے خشوع ظاہر کرے اور رونی صورت سے
 اور سر کو جھکائے تاکہ لوگ اُسکو بڑا زاہد سمجھیں اور مصافحہ اور اذیت پر بوسہ دینے کے لئے وہیں اور با اوقات جب اُس سے کہا جائے
 کہ تمہارے لئے دعا کیجئے تو دعا مانگنے کے لیے تیار ہو جائے گو یا کہ دعا بابت کو اذیتا ہے ابراہیم نخعی کی نسبت ہم بیان کر چکے کہ اُن سے کہا گیا
 ہمارے لئے دعا کیجئے تو اُن کو بیت بڑا معلوم ہوا اور سخت ٹھکرا کر گداز بہت سے خوف کرینوالے ایسے ہیں جو خوف کے مانے نہایت فہمست
 اور شرم سے ہسر کرتے ہیں اور اسامی طرف سر نہیں اٹھاتے حالانکہ یہ کوئی فضیلت میں غل نہیں کیونکہ رسول اللہ علیہ وسلم کے خشوع
 بزرگ کوئی خشوع نہیں صحیح مسلم میں حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر سر مبارک آسمانی جانب اٹھاتے تھے

فاذا طرقت الانسان ونمض عني جلال الفكر والتخيل وعن ابوعثمان بن الاذني قال كان ابو عبيد اللبس اذا كان
 اول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته طيني باب البيت والقل لي كل ليلة من لكوكة رغيفا
 فاذا كان يوم العيد دخلت فوجدت ثلثين رغيفا في الزاوية ولا اكل ولا شرب ولا تهيأ للصلاة يبقى على طهر
 واحدا الى اخر الشهر قال لمصنف هذه الحكاية عندك بعيدة من الصحة من وجهين احدهما بقاء الاذني شهر او
 لا يحدث ولا يتوضأ والثاني ترك المسلم الصلاة الجمعة والجماعة وهي واجبة لا يجوز تركها فان تحت هذه الحكاية فما
 ابقى بليلس لوزا في التلبيس بنية وعن ابي عبد الله النيسابوري قال سمعت ابا الحسن البوشجي الصوفي غير مرة يقاتل
 ترك الجماعة والجمعة والتخلف عنها فيقول ان كانت الفضيلة في الجماعة فان السلامة في الغزاة ففعل وقد جاء النهي
 الافراد المعجب للبعد عن العلم والجمعة لعدو حثلنا المقاسم عن ابي امامة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
 في سيرة من سرياه قال فرحلنا غزاة في شمس من ماء قال فحلت نفسه ان يقيم في تلك الغزاة فيقوته ما كان فيه يصيد
 من البقايا فيخبرنا من الدنيا ثم قال لو اني امتيت بنى الله صلى الله عليه فمن كثر ذلك فان اذن فعلت والام افعلنا فقال
 بنى الله اني حرت بغا فيهما يقتلني من الماء والبقايا فحدثني نفسي بان اقيم فيه حتى تخلص من الدنيا قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ترجمه اور انكھیں بند کر لیتا ہے تو فکر اور خیال کا جولان ہو تب ابوعثمان بن الاذنی نے کہا کہ ابو عبيد لیسری کا قاعدہ تھا کہ رمضان
 شریف کی پہلی تاریخ ہوتی تو گھر میں جا کر اپنی بی بی سے کہتے تھے کہ میرے حجرے کے دروازے کیونٹی سے بند کرو اور ہر رات روزن کی راہ سے
 مجھ کو ایک روٹی دیدیا کرنا پھر جب عید کا دن آتا تو ان کی بی بی اوس گھر میں جا کر دیکھتی تھیں تو گوشت میں تیس روٹیاں پاتی تھیں
 نہ کھاتے تھے نہ پیتے تھے اور آخر ماہ مبارک تک ایک وضو سے رہتے تھے مصنف نے کہا کہ یہ تصدیق سے نزدیک دو وجہ سے بعید از صحت
 ہے اول یہ کہ ایک بیٹھتے تک انسان کیونکر رہ سکتا ہے کہ نہ محدث ہو اور نہ وضو کرے دوسرے مسلمان ہو کر جمعہ اور جماعت کی نماز چھوڑ دے
 حالانکہ یہ واجب ہے اور اسکا ترک کرنا جائز نہیں پیرا گریہ حکایت درست بھی ہو تو اس شخص کے حق میں شیطان نے دھوکا دینے میں
 کوئی بات اٹھا نہیں سکتی اور ابو عبد اللہ شافعی کہتے ہیں کہ میں نے بارہا ابو الحسن بوشجی صوفی کو سنا کہ جمعہ اور جماعت سے پیچھے
 رہ جانے اور ترک کر کے بیکار کیا جاتا تھا تو کہتے تھے کہ اگر فضیلت جماعت میں ہے تو سلامت تنہائی میں ہے فصل ایسی علیہ
 کے بار میں جس کی وجہ سے علم اور جہاد و کفار سے دور ہو جاوے نہ ہی وارد ہوئی ہے قالسم نے ابو امامہ سے روایت کیا کہ ہم رسول اللہ
 الصلی علیہ وسلم کے ہمراہ ایک لشکر میں ہاتھ تھے ہم میں سے ایک آدمی کا گدڑ ایک غاریہ ہوا جس میں تھوڑا سا پانی تھا اس شخص نے اپنے
 جی میں کہا کہ میں اس غار میں مقلم کروں اور جو کچھ اسمیں ہے اسکو قوت مقرر کروں اور اسکے گرد جو سبزی پتی ہیں اپنے سر کروں
 اور دنیا سوا لگ ہو گا پھر کہا کہ بہتر یہ ہے کہ میں جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کروں اگر آپ اجازت دینگے تو میں اسکا گردنگار
 نہیں کروں گا غرض کہ وہ شخص انکی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک غاریہ گدڑا دبان پر پانی اور سبزی اسقدر
 ہے جس سے میں بسر کر سکتا ہوں میری جی میں آتا ہے کہ وہاں قیام کروں اور دنیا سے علیحدہ ہو جاؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما

قال المصنف وقد كان السلف يسترون احوالهم وتصنعون بترك التسنن وقد ذكرنا عن ابی السختیان
 انه كان فی ثوبه بعض لطمه لیسترحاله وكان سفیان الثوری يقول لا اعتد بآظهر من علی وقال لسبله
 وراة یصلیها جوارک تسلی والناس یرونک ونسب ابوامامه رجل ساجد فقال یا لها من سجدة لو كانت بیتک
 وقال رجل فوخت ابی الحسن بن عمار ذاک قال لجعل یتبصر ویقول من هذا حتی ظننا انه لو عرفنا به وعن حرمله
 قال سمعت المشافع رحمه الله تعالى قال یقول ودع الذین اذا التفتوا تسکسوا: واذا خلوا فھم ذیاب خفاف وقال
 ابی اھیم بن سعد كنت واقفا علی راس المامون فقال لی یا ابراھیم قلت لم یك قال عشرة من اعمال البر لا تصعدک الله
 الله لا یقبل منها شیئا قلت ماھي یا امیر المؤمنین فقال بكاء ابراھیم بن بریكھة علی المنبر وخشوع عبد الرحمن بن اسحق
 ونقشف ابن سماعه وصلاة ابن صفویہ باللیل وصلاة عیاش النخعی وصیام ابن السنن الاثنین والخمیس
 حدیث ابی رجاء وقصص بن مرجم وسدقة حفصیہ وكتاب الیتامی لیعلی بن قریش ذکر تلخیص بلخیص علی الصوفی
 فی ترائک النکاح قال المصنف النکاح مع خوف العنت واجب ومن غیر خوف العنت سنة متوكدة عند جمیع الفقهاء
 وفدھا بینه فیقة واحمد بن حنبل انه حیث اذا افضل من جمیع النوافل لانه سبب فی وجو الولد

ترجمہ مصنف نے کہا کہ سلف اپنا احوال چھپاتے تھے۔ اور ترک تصنع میں تصنع کرتے تھے۔ ابوب سختیانی کی نسبت ہم یہاں
 کرچیکہ ان کے لباس میں کسی قدر طول تھا تاکہ مال پوشیدہ رہے سفیان ثوری کہا کرتے تھے کہ میرے جوار مال ظاہر ہو گئے انکو
 شہر نہیں کرتا سفیان نے کسیکو ناز پڑتے دیکھ کر کہا کہ اس ناز کا تجھ کو کیا اجر ملیگا جسے آدمی دیکھ رہے ہیں ابوامامہ نے کسی شخص کو
 سجدہ میں کہہ کر کہا کہ سجدہ کیا خوب ہوتا اگر تیرے گہر میں ہوتا حسین بن عمارہ کی مجلس میں کسی نے آہ کی لوگ کہتے ہیں کہ حسین بن
 دیکھنے لگے اور پوچھنے لگے کہ یہ کون آدمی ہے حتی کہ خیال کیا کہ اگر اس شخص کو پہچان جائیگے تو اس کے پاس کچھ حکم لگائے حرملہ سے روایت
 ہے کہ شافعی کو کہنے سننا کہ یہ شعر پڑھتے تھے جب کا ترجمہ یہ ہے یہ لوگوں کو ترک کرو جو کہ جسوت تمہارے پاس نہیں تو رچھو کالیس
 ابوجب ملحد ہوں تو چالاک بھیرے بنائیں ابراہیم بن سعید نے کہا کہ میں خلیفہ ماموں رشید کی خدمت میں کھڑا تھا مجھے آواز دی کہ آ
 ابراہیم بیٹے جو ابیدیا ہاں حضور کہا کہ اس اعمال نیک ایسے ہیں کہ خدا کے پاس نہیں پونجے میں اور انہیں سے کچھ بھی اللہ تعالیٰ کی جناب میں
 مقبول نہیں میں نے پوچھا یا امیر المؤمنین وہ کیا ہیں جوابدیا کہ ابراہیم بن بریہ کا منبر پر چڑھ کر رونا اور عبد الرحمن بن سحر کا خشوع اور بن
 سامر کا چہرہ دلوشی سے تغیر ہو جانا اور ابن صفویہ کا رنگونا پڑھنا اور عیاش کا پاشت کی ناز لاکرنا اور ابن سندی کا پیر اور
 کے دل روزہ رکھنا اور ابی رجا کا حدیث بیان کرنا اور مرجم کی قصہ گوئی اور حفصیہ کا صدقہ اور علی بن قریش کی کتاب التیامی رخصہ
 پر ترک نکاح کے بارے میں تلخیص بلخیص کا بیان المصنف رح نے کہا کہ خوف زنا کی حالت میں نکاح
 کرنا واجب ہے اور اگر زنا کا خوف نہ ہو۔ تو سنت متوکدہ ہے یہی جمیع فقہاء کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ رح اور
 احمد بن حنبل رح فرماتے ہیں کہ نکاح ایسی حالت میں ناموزنہ نسل سے اصل ہے کیونکہ وجود اولاد کا سبب ہے

وفي الحديث دليل على استعجاب النظر الى السماء لاجل الاعتبار بآياتها وقد قال الله عز وجل اولم يروا الى السماء
 فوقهم كيف بنيناها وقال قل انظر وماذا في السموات ولا در في هذا رد على المتصوفين بان احدهم بقى سنين لا
 ينظر الى السماء وقد ضم هؤلاء الى التثنية ولعلوا ان اطرافهم كرفعهم بابل الحياء من الله لم يفعلوا
 ذلك غير ان شغل بلبل لثلاث بالجملة فاما العلماء فهو لاجل عظم مشيد الخوف منهم لا لغيره فوجيع امره و
 يحترق من خوفه مكره وعن ابى مسلمة عن عبد الرحمن قال لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متخفين ولا
 متوايين وكانوا يتناشدون الشعر في مجالسهم ويذكرون امرجا هليتهم فاذا اراد احد منهم على شيء من امر دينه دارت
 حاليق عينيكه كانه مجنون وقيل ان عمر بن الخطاب قال كفى سبه فقال له يا هذا ارفع راسك فان المشرك لا يريد ان يعلم ما في القلب
 اظهر لنا كسختها فورا فقلبه فاما اظهر فاعلى فاعلى قيل ان رجلا تنفس عنه عمر بن الخطاب كما تيجاز ففكره عمر وقال له
 عن ابى شيبة عن ابيه قال قالت الشفاء بنت عبد الله ورات فتيا فاد تصرون في المشرك ويتكلمون رويدا فقلت ما هذا
 فابان الحقا قالت كان والله عمر اذا تكلم الله مع واذ استبشع السرور واذ اضرب اوجع وهو الناسك حقا
 ترجمه اور اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ آیات آسمانی سے عبرت حاصل کر نیکی کے آسمان کی طرف نظر کرنا مستحب ہے و قال اللہ
 اولم يروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها يعني کیا اپنے اوپر آسمان کو نہیں دیکھتے کہ بننے اس کو کس طرح بنایا ہے اور فرمایا -
 قل انظر وماذا في السموات والارض يعني دیکھو زمین اور آسمان میں کیا کیا خدا کی نشانیاں ہیں ان آیتوں میں صوفیہ پروردگار اس دعویٰ
 کو کہ فلاں صوفی نے کئی سال تک آسمان کی طرف نظر نہیں اڑھائی اس قوم نے اپنی بدعتوں کے ساتھ تثنیہ کی مگر کو بھی بلایا ہے
 اور اگر علم کہتے کہ خدا سے شرم لینے کے بلایا ہے ان کا سر جھکانا سر نہانے کی برابر ہے تو ایسا نہ کہے لیکن ابلیس کا شغل تو یہ ہے
 کہ جانوں کے ساتھ کھیل کر تباہ باقی رہے علماء تو ان سے ابلیس دور رہتا ہے اور بہت ڈرتا ہے کیونکہ وہ اس کی تمام کیفیت
 سے واقف ہے اور اس کے مکر و فن سے احتراز کرتے ہیں ابو مسلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ اصحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخوف اور شرمیلے نہ تھے اور اپنی مجلسوں میں شعر اشعار پڑھا کرتے تھے اور اپنی جاہلیت کی حالت
 بیان کیا کرتے تھے پر جب کسی کے سامنے اسکے ام دین کا ذکر آتا تھا تو اس کی آنکھوں کے ڈھیلے ایسے پھرتے تھے گویا کہ وہ بڑا
 ہے کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کسی شخص کو دیکھا کہ سر جھکائے ہوئے تھا فرمایا اسے فلان اپنا سر اٹھا کیونکہ
 جسد شہرہ نہیں ہے اس سے زیادہ نہیں ہوتا اور جس شخص نے اپنے ذلی خضوع سے زیادہ لوگوں کے سامنے خضوع ظاہر کیا تو اس نے
 نفاق پر نفاق ظاہر کیا کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے کسی شخص نے سانس بھری گویا کہ وہ غلین بنا تو آپ نے اس کو گونسا مارا یا لا
 ماری ابن ابی خثیمہ نے اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ شہانت عبد اللہ بن کعبہ کو نوکودیکھا جو آہستہ چلتے تھے اور نرم آواز سن گنگو کرتے تھے
 جو چنے لگین کر کے کیا بات ہے حاضرین بولے کہ عابد لوگ ہیں کہنے لگین کہ والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب گفتگو کرتے تھے تو سب کو سنانے لگتے
 اور جب چلتے تو تہنہ قدم اٹھاتے تو اور جب کھینکھارتے تھے تو دردا مٹا دیتے تھے حالانکہ آپ سچے عابد تھے

واخبرنا ابو بکر المرزى قال سمعت ابا عبد الله احمد بن حنبل يقول ليس الغروقة من امر الاسلام في شيء فان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج اربع عشرة امرأة ومات عن تسع ثم قال لو كان بشر بلحارت تزوج كان قد تم امره كله ولو ترك الناس النكاح لم يغزوا ولم يحجوا ولم يكن كذا ولم يكن كذا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبر وما عند الله شيء وكان يختار النكاح ويحث عليه ونهى عن التبتل فمن رغب عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم فهو على غير الحق ويعقوب عليه السلام في خزنه قد تزوج وولد له والبي عليه الصلاة والسلام قال حبب الى النساء قلت فان ابراهيم بن ادهم يحكي عنه انه قال لروعة صاحب عيال فما قلت ان اتم الحديث حتى تصاح بوقالك وقصافي بنيات الطريق انظر عاكف الله ما كان عليه عهد واصحابك ثم قال لبكاء الصبي بين يدي ابيه يطلب منه خبثا افضل من كذا او كذا ان يلجئ المتعبد الغراب فصل وقد ليس باليس على كثير من الصبية منهم من النكاح فقد ما هو كذا ذلك تشاعلا بالتعب والاعناء شاغلان طال الله هو لعل ان يشجع النكاح او لنوع تشوا ليه فقد خاطروا بالاباء انهم اياهم وان لم يكن حجة اليه فقد اتهموا الفضيلة وفي الصحيحين من حيث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في بضع احدكم قصه قالوا يا ابي حنيفة ما لبسته وقلته ونوجر قال ارايت لو وضعا في حرام

ترجمة ابو بکر المرزى نے ہمسے بیان کیا کہ میں نے احمد بن حنبل سے سنا کہنے سے کہ بن بیا رہنا امور اسلام سے کسی میں دخل نہیں کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوہ نکاح کئے اور نبوی بیان چھوڑ کر وفات پائی پھر کہا کہ اگر بشیون الحارث شادی کر لیتے تو ان کے سب کلم پورے ہو جاتے اور اگر آدمی نکاح کرنا چھوڑ دیتے تو نہ ہما کرتے اور نہ یہ ہوتا اور نہ وہ ہوتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حالت تھی کہ اکثر اوقات آپ کے گھر میں کچھ کھانے پکانے کو نہ ہوتا اس پر بھی آپ نکاح کو پسند فرماتے تھے اور لوگوں کو اس کی ترغیب دیتے تھے اور ترک نکاح سے منع فرماتے تھے اب جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل مبارک سے پھر ملے وہ کبھی حق پر نہیں یعقوب علیہ السلام نے غم و حال کی حالت میں بھی نکاح کیا اور آپ کی اولاد ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو عورتوں کی محبت دی گئی ہے ابراہیم بن اہم سے نقل ہے کہ ایک نے اسے شکایت کی کہ میں نے بیاہ کیا تو عیال کی وجہ سے بلار میں پڑ گیا۔ ہنوز اس نے کلام پورا نہ کیا تھا کہ ابراہیم نے اسکو بلند آواز سے ڈانڈا اور کہا کہ ہم نے راہ دیکھ لی ہے خدا تجھے عافیت میں رکھے تو اس طریقہ پر نظر کر جس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اصحاب تھے پھر کہا کہ بچے کا اپنے باپ سے رو کر روئی مانگنا اسی اور اسی فضیلت رکھتا ہے۔ باتیں بن باہی عابد کو کب حاصل ہیں فصل ابیسی لکھتے صوفیہ کو جو کا دیا اور انکو نکاح سے باز رکھا لہذا قدمائے صوفیہ نے عبات میں مشغول ہونے کی وجہ سے نکاح کو ترک کیا اور سمجھے کہ نکاح عبادت الہی سے بچہ دیتا ہے لوگ اگر نکاح کی حاجت دیکھتے تھے یا کسی قسم کا راجحان اس طرف تہا تو ضرور اپنے جسم اور دین کو خیر میں ڈالاد۔ اگر انکو نکاح کی ضرورت نہ تھی تو فضیلت سو محروم رہی صحیحہ میں میں حضرت ابوہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا تمہارے عضو مخصوص میں بھی مدت ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے ایک شخص اپنی خواہش پوری کرتا ہے اس پر بھی جبر ملتا ہے فرمایا ہلایہ تو بتاؤ کہ اگر اس خواہش کو حرام مجہ پوری کرتا۔

وقال عليه السلام تنأكلوا تنأكلوا وقالوا لا نعم منى منى فليس منى وعن سعد بن قامل قال ولقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصينا وعن انس بن مالك ان نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ساءوا ازواجه النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في المشرفا فخرجهم فقال بعضهم لا تزوج النساء وقال بعضهم لا اكل اللحم وقال بعضهم لا انام الليل على فراش وقال بعضهم اصوم ولا افطر فحمد الله النبي صلى الله عليه وسلم واثني عليه ثم قال ما بال اقوام قالوا كذا وكذا الكنى اصلي وانام اصوم وافطر واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني وعن ابن عباس انه قال ان خير هذا الامة اكثرها نساء وقال شداد بن اوس زوجي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصاني ان لا اتقى الله غروجا عن واحدنا فحمد بن راشد عن محمول عن رجل عن ابي ذر قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقال له عكر بن بشر فتمني فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجاريك من زوجة قال لا قال ولا جارية قال وانت موبر بخير قال وانما موبر قال انت اذن من اخوان النبي طين لو كنت من النساء كنت من رجبهم ان سنتنا السخا شراكم عكر بن اوزاع عن ابي بكر اما النبي طين او غيرهم من النبي طين من سدا ابلغ في الصالحين من ترك النساء

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نکاح کرو اور نسل بڑاؤ اور فرمایا کہ نکاح میری سنت ہے اب جو شخص میری سنت سے منہ موکے وہ مجھ پرین سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون کو ترک نکاح سے منع فرمایا اور اگر آپ انکو ابات دیدیتے تو ہم لوگ بھی ہو جاتے انس سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک جماعت نے ازواج مطہرات سے دیافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں کیونکر عمل فرماتے ہیں ازواج مطہرات نے بیان کیا تو صحابہ میں سے بعض نے کہا کہ میں غورنوں سے نکاح نہ کروں گا بعض نے کہ میں گوشت نہ کھاؤں گا بعض کہنے لگے کہ میں رات کو بچھونے پر نہ سوؤں گا بعض نے عہد کیا کہ ہمیشہ روزہ رکھوں گا کبھی فطار نہ کروں گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ باتیں سن کر غصہ پڑا اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ یہ لوگ کس قسم کے ہیں جو ایسا ایسا ارادہ کرتے ہیں تو رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور روز بھی رکھتا ہوں اور فطار بھی کرتا ہوں اور غور تو نے نکاح بھی کرتا ہوں جو شخص میری سنت سے برگشتہ ہو گا وہ مجھ سے نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اس امت میں سب سے افضل ترین وہ تھے جنکی بی بیاں سب سے زیادہ تھیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شداد بن اوس نے کہا کہ میری شادی کر دو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو وصیت فرمائی ہے کہ میں اللہ تم کو اس لئے بن بیا مان جاؤں محمد بن راشد نے ہمسے بیان کیا کہ کنول نے ایک آدمی کو روایت کیا کہ ابو ذر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص آیا جس کا نام عکاف بن بشر تھیں تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عکاف تمہارے کوئی بی بی پر عرض کیا نہیں دیافت فرمایا کہ کوئی لونڈی ہے جو ادب یا نہیں استفسار فرمایا کہ تم فارغ البال ہو گے یا نہیں خوشحال ہوں ارشاد فرمایا کہ تو اس وقت شیطان کا بہانی ہے اگر تو نصرا میں سو رہتا تو کوئی راہب ہوتا ہماری سنت نکاح پر تو تم لوگو نہیں جو لوگ بن ریاء ہیں اور غیروالوں میں رزیدل تر وہ ہیں جو بن ریاء کرتے ہیں صلح کے لیے شیعہ ہیں کس کی اس ترک نکاح سے بڑھ کر اور کوئی اختیار نہ ہے

والی لا تعجب من کلامه اتراما علم ان من قصد عفاف نفسه او وجهه ولدا وعفاف زوجته فانه لم یخبر عن
 حاجة السلوك اوترى لانسل الطبعی بالنزوحه ینافوا انس القلوب بطاعة الله والله سبحانه قد من علی الخلق بقوله
 جعل لكم من انفسکم ازواجا لتسکنوا الیه ما وجعل بینکم منی فی الحديث الصحیح عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ
 قال لہ ہلاتن وجت یکرا تلاعبھا وتلاعیک وما کان لیدلک علی ما یقطع انسہ باللہ اترى رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 لما کان ینبسط الی نساءہ ولیسابق عائشۃ کان خارجا من الانس بالہ ہذا کلھا جمالات با علم فصل
 واعلم انہ اذا دام ترک النکاح لبشایا الصوفیۃ اخرجه عن الثلاثۃ انواع النفع الاول المرض بحسب الماء
 فان الماء اذا حل بالاحتقان تصاعد الی الدماغ منه سمینۃ قال ابو بکر محمد بن زکریا
 الرازی اعرف قوصا کانا کثیرا المنی فلما منعوا انفسہم من الجماع لضرب من الفلاسفہ
 قلعت شہواتہم وودت ابدانہم وعشر حرکاتہم وهضمہم لکنزہم المنی قال ورايت رجلا ترک
 الجماع فقد فسد فی الطعام وصار اکل القلیل لم یستقر وقلقا فلما عاى الی عادۃ من الجماع سکت عنہ ہذا الارض
 صریحا النوع الثانی الفلأر لا المتروک فان منہم خلقا کثیرا صابرا واکثر النکاح فاجتمع الماء فافلق فہر جمل

ترجمہ مجمل اس شخص کی کہ کلام سے سخت تعجب ہے اسکو اتنی خبر نہیں کہ جو انسان اپنے نفس کی عفت اور اولاد جو ناچاہیگا اور اپنی بیوی
 کی عصمت قائم رکھنے کی کوشش کریگا تو وہ راہ سلوک سے خارج ہوگا بھلا کیا جو رو سے طبعی انس و فاعباد خدا کی طرف انس کی ہوتی
 کے منافی ہے حالانکہ خود اس قسم نے مخلوق پر احسان فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے جعل لکم من انفسکم ازواجا لعلکم تنسوا
 لے جوڑے پیدا کئے تاکہ تم کو ان سے آرام ملے اور تم میں باہم محبت اور رحمت پیدا کر دی حدیث صحیح میں جابر سے روایت ہو کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوہر فرمایا کہ اے جابر تم نے باکروں سے شادی کیوں نہیں کی تاکہ تم اس کے ساتھ کھیلتے وہ تمہارے ساتھ کھیلتی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جابر کو ایسی چیز کی ہدایت کرتے جو ان کو انس الہی سے جدا کر دیتی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج
 مطہرات کیساتھ خوش طبعی فرماتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ دوڑتے تھے بھلا کیا یہ امور انس الہی سے خارج تھے۔
 بلکہ یہ سب جہالت کی باتیں ہیں فصل جاننا چاہیے کہ جو ان جوان صوفیہ جبکہ ترک نکاح پر مداومت کرتے ہیں تو ان کی تین قسمیں ہوجاتی
 ہیں قسم اول جس مری کی مرض میں گرفتار ہو جاتے ہیں کیونکہ مری جب مدت دراز تک بند رہتی ہے تو اس کا زہر پلا اثر و باغ کو چڑھ جاتا ہے
 ابو بکر محمد ابن زکریا رازی کہتے ہیں کہ میں ایک قوم کو پہچانتا ہوں کہ انہیں مری بہت تھی پھر جب انہوں نے فلسفیت کی وجہ سے پڑ
 آپکو روکا تو انہی شہوتیں کم ہو گئیں اور ان کے جسموں میں برودت آگئی اور ان کی حرکات اور ہضم میں دشواری پڑ گئی کیونکہ خزانہ
 مری بہر اہتمام ہے کہا اور میں نے ایک شخص تارکہ جماع کو دیکھا کہ اسکی خواہش طعام زائل ہو گئی تھی اور یہ حالت ہو گئی کہ اگر تھوڑا سا کھاتا تھا
 تو اسکو ہضم نہیں ہوتا تھا اور توڑا کرتا تھا پھر جب اپنی جماع کی عادت کی طرف رجوع کیا تو یہ بیماریاں فوراً زایل ہو گئیں دوسری قسم یہ کہ
 چیز کو وہ ترک کر دیں مگر ان میں اُسپر اثر جاتے ہیں صوفیہ میں بہت سے ایسے ہیں کہ ترک نکاح پر مجبور کیا اور مری جمع مری پھر حرکت میں

اكان ياتهم قالوا نعم قال فتحسبون بالشرب ولا تحسبون بالخير ومنهم من قال النكاح يوجب النفقة و
 الكسب صعب وهذه حجة المرفوعة عن تعب الكسب في الصحيحين ^{مسند} في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال دينار انفقته في سبيل الله ودينار انفقته في رغبة ودينار انصرفت به ودينار انفقته
 على هلك افضلها الدنيا والذي انفقته على هلك ومنهم من قال للنكاح يوجب الميل ^{الميل} الدنيا
 فويشأ عن ابي سليمان انداراني انه قال اذا طليل لرجل الحديث او ساقر في طلب المعاش تزوج
 فقد ركن الى الدنيا قال المصنف وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا يطلب الحديث والملازمة
 تضع اجنتها الطالب العلم وكيف لا يطلب المعاش وقد قال عمر بن الخطاب لا اعمأ من سعى رجل طلب كفا
 وجهي أحب الي من ان اموت غاريا في سبيل الله وكيف لا يتزوج وصاحبه الشرع يقول تناكحوا
 تناكحوا فنادى هذه الاوضاع الاعلى خلاف الشرع قال ابو حامد ان جاء من الصنف تركوا النكاح ليقال
 زاهد والعلم عظيم الصفا اذا لم يكن له زوجة فيقولون ما عرف امرأة قط وهذا ذهباً بنية تخالف شرعنا وقال التكرتي
 ينبغي ان لا يشغل المرء نفسه بالترخيص لئلا يشغله السلوك في الناس بالزوجة من انس بعيدا تشغل غيرة الله قال المصنف

ترجمہ تو کہ نگار ہونا عرض کیا یاں فرمایا کہ پھر تم لوگ برائی کو شمار کرتے ہو اور خیر کا خیال نہیں رکھتے صوفیہ میں سے بعض کا قول ہے
 کہ نکاح کی وجہ سے نان و نفقہ لازم آتا ہے اور کسب کرنا دشوار ہے یہ جمت فقط کسب کی محنت سے جان چرانے کے لئے ہے صحیح
 میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک ینار وہ ہے کہ تم خدا کی راہ میں صرف کرتے ہو ایک ینار وہ
 جو غلام و برہہ کے لئے خیر کرتے ہو ایک ینار وہ ہے جو صدقہ جیتے ہو ایک ینار وہ ہے جو اپنے اہل و عیال پر صرف کرتے ہو سب سے
 افضل وہی ینار ہے جو اپنے اہل و عیال پر خرچہ کرتے ہو صوفیہ میں سے بعض وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ نکاح دنیا کی رغبت کا باعث
 ہوتا ہے ابو سلیمان دارانی سے ہم روایت کرتے ہیں کہ کہا جسوقت آدمی حیثیت طالب کرے یا طلب معاش میں سفر کرے تو دنیا
 کی طرف جھکتا ہے مصنف نے کہا کہ یہ سب شریعت کے خلاف ہے بھلا حدیث کیونکر نہ طلب کیا جائے حالانکہ طالب علم کے لئے فتنہ
 اپنے پردوں کو بچھا دیتے ہیں اور طلب معاش کیونکر کیا جائے حالانکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں ایسی حالت میں ہوں کہ
 اپنی محنت سے اپنی روزی تلاش کرتا ہوں تو مجھ کو اس سے زیادہ پسند ہے کہ خدا کی راہ میں غازی ہو کروں اور بھلا شادی کس طرح
 کی جائے حالانکہ صاحب شرع نے فرمایا ہے کہ تم نکاح کرو اور نسل بٹاؤ میرے نزدیک یہ سب اوضاع خلاف شریعت ہیں ابو حامد
 نے کہا کہ صوفیہ میں سے ایک جماعت نے نکاح ترک کر دیا ہے تاکہ زانیہ نہ ہوں اور عوام لوگ صوفی کی بہت تعظیم کرتے ہیں جبکہ
 اسکی کوئی بی بی نہ ہو اسکو کہتے ہیں کہ فلان بزرگ نے کچھ عورت کی شکل ہی نہیں دیکھی حالانکہ یہ ربانیت اور خلافت ہماری
 شریعت کے ہے تکریمتی نے کہا مرید کو چاہیے کہ اپنے آپ کو مشادی کی طرف مشغول نہ کرے کیونکہ نکاح اسکو سلوک سے باز رکھتا
 اور غرور سے مانوس ہوگا اور جو شخص غیر خدا سے مانوس ہو وہ خدا تعالیٰ سے پرہیز مصنف نے کہا

فحضره علی سببہ فی ذلک تادۃ من حیث الطبع باقیان الشہقی وتارۃ من باب الشرح لقولہ تجا وانکوا الایام ومنکم
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم تانکھواتنا سلوا فانی اباہی بکم الامیوم القیامۃ ولو بالمسقط وقد طلب الانبیاء الاولاد
 تسبب الصالحین الی وجودہم وبجماع شغل منہ ولدا مثل ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وابی یوسف ومحمد رحمہما اللہ
 الشافعی احمد بن حنبل فكان خیرا من عبادۃ الفسنة وقد جاء الخیر بانابة المیاضع والمنفق علی الاولاد وضرعیہ
 ولدا من یخلف ولدا بعدہ فمن اعرض عن طلیل الاولاد خالف المسنون والافضل وانما یطلب طریق الریاضة وقلا
 الخیر الاولاد عقوبۃ شہقی الحلال فما ظنکم بعقوبۃ شہقی الحرام قال المصنف وهذا غلط فان تنسیبۃ
 البیاح عقوبۃ لا یحسن لانه لا یتباح شئی ثم یکن ما یتجد منہ عقوبۃ ولا یندب الی شئی الا وحاصلہ مثوبۃ
 ذکر تلبیس بللیس علی الصوفیۃ فی الاسفار والاحتیاء۔ قد لبس علی خلق کثیر منهم الی الاحتیاء الی
 الکماحرف ولا الی طلب علم واكثرهم یخرج علی الوحده ولا یتستعین زاد اویلک بذلک الفعل التوکل فکم بغیرہ
 ورفیقہ وفضیلۃ وهو کہ انہ فی ذلک علی غاۃ وانہ یقرب بذلک من الوکایہ وھو من العصا الخافین واما الاحتیاء والخروج
 لا الی مکان محقق فقد نھی سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السع فی غیر ما یب

ترجمہ پس اسکو اس کے سبب پر برکھیفہ کیا کبھی طبعی طور پر تشہوت بخیر کا دی اور کبھی از روئے شرع حکم فرمایا وانکھواتنا سلوا فانی منکم
 یعنی بن بیابون کی شادی کرو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نکاح کرو اور نسلیں بڑھاؤ کیونکہ میں قیامت کے دن تمہارا
 کثرت کی وجہ سے اور استونہ فرم کر دینکا خواہ چل کا گرا ہوا پیچہ ہی کیوں نہ ہو خود انبیاء علیہم السلام نے اولاد و طلب کی ہے اور صالحین نے
 وجود اولاد کے لئے اسباب پیدا کئے ہیں بسا اوقات مباشرت وجماع کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے ایسا لڑکا پیدا ہوتا ہے جیسے امام ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ اور ابو یوسف اور محمد رحمہما اللہ اور شافعی اور احمد رحمہما اللہ ایسا جماع ہزار برس کی عبادت سے بہتر ہو جاتا ہے خود حدیث
 شریف میں وارد ہوا ہے کہ جو رو سے جماع کرے اولاد کو نفع دینے والا اور جس شخص کا لڑکا مر جائے اور جو شخص اولاد چھوڑ کر مرے تو وہ
 پاتے ہیں اب جو شخص طلب اولاد سے روگردانی کرے تو سنت اور فضل کے خلاف کرتا ہے اور صرف آرام کا طریقہ چاہتا ہے جنید کا قول ہے کہ
 کہ اولاد شہوت حلال کا عذاب ہی پھر شہوت حرام کے عذاب کو تم کیا کچھ خیال کرتے ہو مصنف نے کہا کہ یہ غلط ہے کیونکہ میاح کا نام عذاب
 نہ کہنا بڑا ہے اسلئے کہ جو چیز میاح ہو اس سے بغیر توجہ نکلے تو عذاب کیونکہ ہو گا فریبت جس امر کی طرف پکارتی ہے اسکا حاصل تو ثواب ہو کرتا
 ہے (سفر و سیاحت کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس بللیس کا بیان) اکثر صوفیہ کو شیطان نے فریب دیا تو ان کو سیاحت
 کے لیے نکالا نہ تو کسی خاص مقام کا ارادہ ہوتا ہے نہ طلب علم کی غرض ہوتی ہے بہت سے تنہا نکلتے ہیں اور اپنے ساتھ زلو سفر نہیں
 لیتے اور اس حرکت سے توکل کا دعویٰ کرتے ہیں اکثر فاضل اور فضائل ان سے فوت ہو جاتے ہیں اور وہ خیال کرتے ہیں کہ اس
 سیاحت میں عبادت پر قائم ہیں اور سکی بدولت ولایت کے قریب ہو جاتے ہیں مالا لکیہ لوگ نافرمان اور مخالف ہیں سفر
 سیاحت اور کسی خاص مقام پر جانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر حاجت کے دوڑو ہو پ سے منع فرمایا

ولامسولمن الدنيا اصنعها فوامنه فكأنوا كمن طال الجوع ثم اكل ما تروى في سمن المصبر النوع الثالث لا يفرق الى
 صحبة الصبي فان قوامه ليسوا انفسهم من النكاح فاقولهم ما اجتمع عندهم فصا وايتا حزن الى صحبة المزدان
 فصل وقد لبس لبس على قومي منهم تزوجوا قالوا انا لانك شئت فان ارادوا ان لا يخلط طلبنا النكاح ارادة
 السنة جازون زعوا انما لا شئت لهم فونفس الامر فحال ظاهر فصل وقد اعمل العمل اقول ما انجبنا انفسهم وزعموا
 انهم فعلوا ذلك جاء من الله تعالى وهذا غاية المحاكمة لان الله تعالى شرف الذكور على الانثى بهذا الالة فلو كان
 لتكون سببا للتنازل والذي يجب نفسه يقول بلسان الحال الصواب ضد هذا امر قطعهم الالة لا ينزل
 شئت النكاح من النفس فما حصل لهم مقصدا هم ذكر تبلييس تبلييس على الصوفي في ترك
 طلب الا وكا وعن ابى الحارث قال سمعت ابا سليمان الداراني يقول الذي يريد الولد احق بالانثى ولا
 للاخرة ان المراد ان ياكل اوميا ما يحيا مع نغص عليه واذا وادان تيعبد شغله قال المصنف وهذا غلط
 عظيم ومبانه انه لما كان مراد الله تعالى من ايجاد الدنيا ايضا دوامها الى يقضى اجلها وكان الادامى غير محتمل البقاء
 فيها الا الى مد يسير اخلف الله تعالى مده مثله

ترجمہ اور دنیا سے جسد رکھا گئے تھے اوس سے کئی حصہ زیادہ میں گرفتار ہو گئے ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بہت دیر تک
 بھوکا رہا پھر جسد بھوک کی مدت میں چھوٹا ہوتا سب کہا یا تیسری قسم یہ کہ اگر کوئی صحت اختیار کر تو پس کفر صوفیہ میں سے وہ لوگ ہیں
 جنہوں نے اپنے آپ کو نکاح سے ناامید کر دیا اور بنی نے مجتمع ہو کر ان کو مضطرب کیا تو ان کی یہ حالت ہوئی کہ امر و نکی صحبت سے راحت
 حاصل کرنے کے فصل صوفیہ میں سے ایک جماعت کو شیطان نے فریب دیا کہ انہوں نے نکاح کیا اور کہنے لگے ہم شہوت کے خیال سے
 نکاح نہیں کرتے اگر اس قول سے ان کی یہ مراد ہے کہ طلب نکاح سے زیادہ تر ہمارا مقصود ادائے سنت ہے تو جائز ہے اور اگر یہ مطلب ہے
 کہ نفس نکاح کی اداں کو خوشنشین نہیں تو دروغ ظاہر ہے فصل بعض لوگوں کو جبل نے اس بات پر آمادہ کیا کہ اوہوں نے عضو تناسل
 کو کاٹ ڈالا اور محبوب ہو گئے اور خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے خدا تعالیٰ سے شرم لینے کی وجہ سے ایسی حرکت ظاہر کی حالانکہ یہ نہایت حماقت
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنس ذکر کو جنس مذکر پر ایسی عضو کے سبب سے شرف بخشا ہے اور یہ عضو اس لیے پیدا کیا کہ نسل قائم رہے اب جو شخص
 اپنے آپ کو محبوب بتاتا ہے گویا زبان حال سے کہتا ہے کہ راہ صواب اس کے خلاف ہے پھر اس کے اس عضو کے کاٹ ڈالتے سے نفس سے
 شہوت نکاح زائل نہیں ہوتی لہذا احکام مطاع اصل مطلب اولاد ترک کر نیچے بارے میں صوفیہ پر تبلییس ابلیس کا بیان (ابو یوسف) نے
 لے کہا کہ میں ابو سلیمان و ہارانی سے سنا کرتے تھے کہ جو شخص نہ زندگانی خواہش رکھتا ہے وہ احمق ہے نہ دنیاوی نفع ہے نہ دینی فائدہ ہے
 اگر کوئی اگر کھانا اور سونا اور جماع تک چاہیگا تو اس کو لڑکے کی وجہ سے اس کے پیش میں غل آئیگا اور اگر خدا کی عبادت کا ارادہ کرے گا تو وہ
 لڑکا اس کو مشغول کر دیکھا مصنف نے کہا کہ یہ بہت بڑی غلطی ہے جسکی بیان یہ ہے کہ ایجاد دنیا سے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کر رہی تھی کہ مباد
 مقرر ملک برادوست پائی جاے و انسان کے قیام کا نہ دنیا میں بہت کم مدت تک ہے لہذا اللہ نے آدمی میں اسی کی مثل پیدا کرنا چاہا

فصل قال المصنف وفيه من جمل دابة السفر والسفر لا يراى لنفسه قال النبي عليه الصلاة والسلام
السفر قطعة من العذاب فاذا اقصى حركه نفسته من سفره فليتبجّل الى اهلته لمن جلا دابة السفر فقد جمع
بين تضييع العمر وتعذيب النفس وكلاهما مقصودا فاسد قيل ان ابا خزيمة الخراساني كان يقول لقد بقيت في عذاب
صحرا اسافر كل سنة الف فرسخ تطلع الشمس عليّ وتعرب كل احوالت احمرت اللهم نسئلك التوفيق لما يرضيك
عنا ذكر تلبيس عليهم في دخول الاشلاء بغير ذلك قال المصنف قد ليس خلق كثير منهم قاصدون ان التوكل
ترك الزاد وقد بينا فسادا فيما تقدم الا انه قد شاع هذا في جملة القوم وجاء حتى القصاص جكون ذلك عنهم على
سبيل الملح لهم به فيتضمن ذلك تحريض المبتدئين على مثل ذلك وبافعال وليلك وويل هو كلاء لها فسدت
الاحوال وخفيت على الاعوام طريق الصواب والاختراع عنهم بذلك كثيرة وانا اذكر منها ابتداء احبنا على بن سهل البصري
انجب ثم الموصلي قال خرجت حليفا فلما توسلت البدية اذ انا بلاء صغير فقلت يا عجب ابادية بيد عوارض فقام وغلام صغير
فا سرعت فلهفته فسلمت عليه ثم قلت يا بني انك غلام صغير لم تجر عليك الا حكا قال يا عم قد ما من كان اصغر مني فانه
فقلت وشعم خطاك فان الطريق بعيد حتى يلجئ المنزل فقال يا عم على المشي وحمل الله السب

ترجمہ فصل مصنف نے کہا کہ اکثر صوفیہ وہ میں جنہوں نے سفر یا شیوہ بنا کر کہا ہے حالانکہ سفر فی نفس مقصود نہیں ہو کرتا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سفر ایک عذاب کا نمونہ ہے جب تم سفر میں اپنی حاجت پوری کر چکو تو اپنے گھر تلبدی آؤ اب جو شخص بھگوانا شہید
بنے تو وہ اپنی جان کو بھی عذاب میں ڈالتا ہے اور اپنی عمر بھی ضائع کرتا ہے اور یہ دونوں مقصود فاسد میں کہتے ہیں کہ ابو خزيمة الخراسانی
نے بیان کیا کہ میں احرام کی حالت میں نیچ و شقت اٹھاتا ہر برس ہزار فرسخ سفر کرتا تھا آفتاب مجھ پر طلوع کرتا تھا اور غروب ہوتا تھا
جب میں حلال ہوتا تھا تو پھر احرام باندھ لیتا تھا۔ الہی ہم تجھ سے اس چیز کی توفیق جانتے ہیں جو ہم جھکوا راضی کرے (بغیر زاد سفر کے
ویرانوں میں جانے کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس ابلیس کا بیان) مصنف نے کہا کہ ابلیس نے صوفی کی جماعت
کثیر کو دھوکا دیا اور انکو شبہ میں ڈالا کہ ترک زاد سفر کو توکل کہتے ہیں ہم شہر اس کا ساد بیان کر چکے لیکن یہ بات ہر لاشعہ قوم میں
شائع ہے اور احمق قصہ گو بطور راج کے صوفیہ کی حکایتیں ایسے توکل کی نسبت کرتے ہیں گویا اس حرکت پر مبتدیوں کو ترغیب دیتے ہیں
اس قوم کی ایسی حرکتوں سے اور ان جاہلون کی تعریف سے حالات غراب ہو گئے اور رہ صواب عوام سے پوشیدہ ہو گیا اس بارے میں
اس قوم کی تقلید بہت ہیں ہم اونیں سے تنویری سی بیان کرتے ہیں علی بن سهل بصری نے بیان کیا کہ فتح معمولی نے مجھ سے ذکر
کیا کہ میں سحر کو چلا جب ٹھیک میدان میں پہونچا تو ناگاہ ایک چھوٹا لڑکا دیکھا بیٹے جی میں کہا کہ اند کہ یہ بچہ میدان اور یہ ویران زمین
اور یہاں یہ چھوٹا بچہ میں قدم نہ رکھ اس کے پاس گیا اور شکوہ سلام کیا پھر اس نے کہا کہ بیٹا تم چھوٹے بچے اور حکم شریعت تم پر جاری نہیں
ہوئے کہنے لگا کہ بے زنگوار مجھ سے بھی چھوٹی عمر کے بچے مرچکے ہیں میں نے کہا کہ قدم بڑا کر چلو کیونکہ سہتہ دور ہی تا ستم نہ لے تک پہونچ
جاؤ وہ بولا کہ چچا جان یہ سب اختیار چاہا ہے اور خدا کے اختیار پہونچا وینا تب

وقال عليه السلام لا زمام ولا حرام ولا هبانية ولا تبطل ولا سياحة في الاسلام قال ابن قتيبة الزمام
 في لاف حلقة من شعر تجعل في احدا بنى المنخرين واراد هو صلى الله عليه وسلم ما كان عبدا بنى اسرائيل يفعلونه
 من خرق الثياب وزر الاذن والتبطل ترك النكاح والسياحة مفارقة الامساك والذهاب في الارض **وسرو**
 ابو اؤد في سننه من حديث ابى امامة ان رجلا قال يا رسول الله ائذن لي لسياحة فقال عليه السلام ان سياحة
 امتي الجهاد وسبيل الله قال المصنف قد ذكرنا فيما تقدم في حديث عثمان بن مظعون انه قال يا رسول الله انفس
 تحت ثمان اسيح في الارض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عثمان فان سياحة اعدى لغزو في سبيل الله
 الجهاد والعمر وقد روى ابو اسحاق بن ابراهيم عن احمد بن حنبل انه سئل عن الرجل ليسير يتبع اهل الباء
 او المقيم في الامصار قال ما الشيطان لا سلام في شيء ولا من فعل النسيبين ولا الصالحين **فصل** وانما الخروج
 على الوجه فقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسافر الرجل وحده وعن ابو هريرة انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعز اكل يغلاد وحده **فصل** وقد عيشون بالليل ايضا على الوجه وقد نهي عن ذلك فخر ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه لم لو علم الناس ما في الوجه لاسا لحد حوله بلبا ابدوا وقال عليه السلام اذ اهلوا الحرج والليل قال الله عز وجل ما تشاء

ترجمہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمام اور حرام اور ہبانیہ اور تبطل اور سیاہت یہ چیزیں اسلام میں نہیں۔
 ابن قتیبہ نے کہا کہ زمام نکیل ڈالنے کو کہتے ہیں اور حرام بالون کا حلقہ ہوتا ہے جو اونٹ کے نتھنوں کی ایک طرف ڈالا جاتا ہے انھن طرف
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا داس سے وہ ہے جو کہ بنی اسرائیل میں عبادت کرنے والے کیا کرتے تھے کہ گنے کی ہنسی میں حلقہ ڈالتے تھے
 اونٹان میں نکیل ڈالتے تھے اور تبطل کے معنی ترک نکاح ہیں اور سیاہت یہ ہے کہ شہر کو چھوڑ دے اور روئے زمین میں گھومتا
 گھومتا پھرے ابو اؤد نے سنن میں حدیث ابو امامہ سے روایت کیا کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو سیاہت کی
 بہالت دیجئے آپ نے فرمایا کہ میری امت کی سیاہت جہاد فی سبیل اللہ ہے مصنف نے کہا کہ حضرت عثمان بن مظعون کی حدیث
 ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ میری چاہتا ہوں کہ میں زمین میں سیاہت کروں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا تھا عثمان ٹھہر کیونکہ میری امت کی سیاہت جہاد اور حج اور عمرہ ہے اسحق بن ابراہیم نے احمد بن حنبل سے روایت
 روایت کیا کہ کسی نے ان سے دریافت کیا کہ جو شخص سیاہت کر ساتھ عبادت کرے آپ کو پسند کرتے ہیں یا جو شخص شہر میں مقیم ہے
 احمد بن حنبل نے جواب دیا کہ سیاہت نہ اسلام میں سے کوئی چیز ہے اور نہ انبیاء و صالحین کا فعل ہے **فصل**
 باقی رات تنہا سفر میں جانا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا سفر کرنے سے منع فرمایا ابو ہریرہ سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا جنگل پہنچنے والے پر لعنت کی فصل صوفیہ رات کو تنہا چلتے ہیں
 حالانکہ یہ منوع ہے کیونکہ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر لوگ تنہائی کا نقصان جانتے تو کبھی کوئی شخص
 رات کو تنہا نہ نکلتا اور فرمایا کہ جب رات قرار پکڑے تو تم نہ نکلا کر کیونکہ رات میں اللہ جو کچھ چاہتا ہے اپنی مخلوق میں سے پھیلاتا ہے

اما قرأت قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لئلا ننزلهم سبلنا اقلعت له مالا ابره معك راحا ولا راحلة قال يا عصفور
 يقينه وراحته رجعت اقلت سالتك على الخبز والماء قال ابره اخبرني لو ان اخاض اخوانك او صدقيا من صدقاتك
 دعاك الى منزله كنت تستحسن ان تحمل معك طعاما فتاكله منه فقلت ازودك فقال اليك عن يابطان
 يطعمنا ويسقيننا قال نعم فما رايت صغيرا اشد توكل ولا رايت كبيرا اشد زهدا منه قال المصنف
 هذه الحكاية تفسد الامور ويظن ان هذا هو الصواب ويقول الكبير اذا كان الصغير قد فعل هذا فانا الحق بفعلة
 وليس العجب من الصبي بل من الذي يقيه كيف لم يعرفه ان هذا الله يفعله منكم وان الله استعانك امره
 بالتزود ووضعه له في رزقه ولكن قد مضى على هذا اكبار القوم فكيف الصغار سئل ابو عبد الله الحلي عن هؤلاء
 الذين يدخلون البادية بلا زاد ولا علف يزعمون انهم متوكلة فيموتون في البعد فقال هذا فعل رجال الحق فان ما توافد عليه
 القائل قال المصنف هذا فقها جاهل بالشريعة اذا خلا بين فقهاء الاسلام انه لا يجهل دخوله البادية بغير زاد وان
 فعل ذلك فمات بالجوع فانه عاص الله سبحانه وتعالى مستحق لدخول النار وكذلك اذا تعرض لمعاذ غلب
 العطب فان الله تعالى جعل النفوس ودية عندنا وقال

ترجمہ کیا تم نے نہ سنے کہ فرمان نہیں پڑا کہ والذین جاهدوا فینا لئلا ننزلہم سبلنا یعنی جو لوگ ہمارے لئے محنت اور ہمت سے ہم ان کو اپنی
 راہ میں تباہ کرنے میں نہیں پوچھا کہ یہ کیا وجہ کہ میں تمہارے پاس توشہ اور سواری نہیں دیکھتا جو ابیر کا ہے چچا توشہ میرا نہیں ہے اور سواری میری
 امید ہے میں نے کہا کہ میں تم سے روٹی اور پانی کے بارے میں پوچھتا ہوں کہنے لگا کہ اے چچا یہ تو بتائیے کہ اگر آپ کو کوئی آپ کا بھائی یا دوست
 اپنے مکان پر ملائے تو آپ یہ پسند کرتے ہیں کہ اپنے ساتھ اپنے گھر سے کھانا لیا جائے اور اس کے مکان پر جا کر کھائیے میں نے اس سے کہا کہ میں تم کو
 توشہ دیدار کہنے لگا کہ اے چھوٹے میرے پاس سے دور رہو اللہ تعالیٰ ہم کو کھانا پلاتا ہے فتح موصول کہتے ہیں کہ اس لوگ سے زیادہ بڑی
 کوئی چھوٹا بچہ صاحب توکل اور کوئی بڑا آدمی اس سے بڑھ کر زیادہ نہیں دیکھا مصنف نے کہا کہ ایسی حکایتیں امور کفر و فساد کرتی ہیں اور خیال
 ہوتا ہے کہ یہی راہ جواب ہے اور بڑا آدمی کہنے لگتا ہوں کہ جب چھوٹے بچے نے ایسا کیا تو میں اس سے زیادہ مستحق ہوں کہ ایسا کروں اس
 لئے کہ پر تو کچھ تعجب نہیں بلکہ عجب تو اس شخص پر ہے جو اس سے ملائے اس کو کیون نہ بتایا کہ یہ جو حرکت وہ کر رہا ہے خلاف شرع ہے اور
 کیون نہ کہا کہ جس نے جھگڑایا ہے اسی نے توشہ لینے کا حکم دیا ہے اور اسی کے مال میں سے توشہ لیا جاتا ہے لیکن قیاحت تو یہ ہے کہ
 بڑوں کا خود ہی طریقہ ہے چھوٹوں کا کیا ذکر ابو عبد اللہ ابن الجملہ سے کسی نے ان لوگوں کے بارے میں سوال کیا جو بغیر توشہ اور سبک
 جنگل میں جاتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ اہل توکل ہیں اور وہیں جنگل و زمین میں جو بیکار کیا یہ کام اجماع لوگوں کا ہے اگر وہ
 جائیں تو غور نہ کیا تو اہل پرہیز مصنف نے کہا کہ یہ فتویٰ ایسے شخص کا ہے جو شریعت سے ناواقف ہے کہ تو کہہ فقہاء اسلام کے نزدیک بلا غفلت
 جنگل میں بغیر توشہ کے جانا جائز نہیں اور جس شخص نے ایسا کیا اور جھوک کر مار مار کر گھبراہٹ تو وہ اللہ کا فرمان ہے اور دوزخ میں پڑنے کا سزاوار ہے
 جبکہ ایسی چیز کا سامنا کر جسے گمان غالب ہلاکت کا ہو کیونکہ اللہ نے نفوس کو میرے پاس امانت رکھا ہے۔ اور منہ رہا ہے۔

وجاء رجل الى ابي عبد الله احمد بن حنبل فقال رجل يريد سفر اياما احب اليك يحمل معه زاد او يتوكل
فقال له عبد الله يحمل معه زاد او يتوكل حتى لا يستشرف للناس فيعطيه قال الخلال واخبرني ابراهيم بن الخليل
ان اخي نصر حدثهم ان رجلا سأل ابا عبد الله ان يخرج الرجل الى مكة متوكلا لا يحمل معه شيئا قال لا يحبني فمن اين
ياكل فقال يتوكل فيعطيه الناس قال فاذا لم يعطوا اليس ليستشرف لهم فيعطوا لا يحبني هذا المرسلين ان
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين فعل هذا وجاء رجل الى احمد بن حنبل من اهل خراسان فقال يا ابا
عبد الله سمعنا فيهم اجمعين فقال له احمد اذهب الى باب الكوفة فاستشرهم هذا الدرهم صنا واحمل على سلك حتى يصير عندك
ثمنه انك في حجر قال يا ابا عبد الله ما تشكك مكاسب الناس قال احمد انظر الى هذا الخبيث يريد ان يفسد على الناس
معاشهم فقال يا ابا عبد الله اننا نتوكل قال قد دخل البادية وحده او مع الناس قال نعم الناس قال كذبت لست انت
فادخل انت وحده الا انك متوكل على جراب الناس شيئا قال نعم في سوادهم وسياحاتهم من الافاضة
للمشعر عن ابي حمزة الصوفي قال سافر سقفة على التوكل فبينما انا سيرة في الليلة والنوم في عيني اذ وقعت في بئر فاني قد حصلت فيها
فلما قد رعد على الخروج لم بعد مرتقاها فجلست فيها انبينا انا جالس اذ وقف علي واسأل البصر رجلا

ترجمہ ابو عبد الله احمد بن حنبل کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کہ ایک شخص سفر کرنا چاہتا ہے آپ کیا پسند کرتے ہیں توشہ ساتھ لے جاوے یا
توکل کرے۔ جواب دیا کہ توشہ ساتھ لے جائے یا ایسا توکل کرے کہ لوگوں کے سامنے گردن نہ اٹھائے تاکہ اُسے کچھ دین نہ ملے کہ کما کہ مجھ سے
ابراہیم بن خلیل نے بیان کیا کہ احمد بن نصر نے لوگوں سے بیان کیا کہ ایک شخص نے ابو عبد الله سے پوچھا کہ آدمی توکل پر کے کوا جاوے
اور اپنے ساتھ کچھ نہ لے جاوے تو کیا مجھ کو اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے کہ کیا گامان سے تو اسنے کہا کہ توکل کریگا تو لوگ اسے دینگے فرمایا جب
لوگ اسے نہینگے تو لوگوں کی طرف نظر نہ ڈالنا تاکہ لوگ اسے دین نہ دے مجھ کو اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے مجھے کوئی ایسی حدیث نہیں پہنچی
کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا تابعین نے ایسا کیا ہو احمد بن حنبل کے پاس ایک خراسانی آیا اور کہو لگا کہ اے ابو عبد الله
میں نے پاس ایک درہم ہے اسکو لیکر حج کو جانوں امام نے اس سے کہا کہ تم باب الکسح کی طرف نہ جاؤ اور اس درہم کی ہر غریہ دور سر پر رکھ کر نہ بچتے
پھر واسطیج جب تمہارے پاس تین سو درہم ہو جائیں تو حج کو جاؤ وہ بولا کہ اے ابو عبد الله آپ لوگوں کے لئے پیٹھ بوس کیا خیال کرتے
ہیں امام نے کہا دیکھ یہ نصیحت کیا کرتا ہے کیا تو یہ چاہتا ہے کہ لوگوں کے لئے ان کے معاش فاسد کر دے وہ کہنے لگے کہ اے ابو عبد الله
ہم توکل کرتے ہیں امام نے پوچھا کہ تو حنبل کو اکیلا جائیگا یا لوگوں کے ہمراہ جائیگا لوگوں کے ساتھ جاؤ امام نے کہا کہ تو جوتا ہے تو توکل
کرنا والا نہیں اکیلا جاوے تو صرف لوگوں کے تھیلوں پر توکل کرتا ہے (بیان ان حالات کا جو افعال صوفیہ سے سفر و سیاحت
میں خلاف شریعت سرزد ہوئے) ابو حمزہ صوفی نے کہا کہ میں نے ایک سفر توکل پر کیا ایک رات میں چلا بار بار اٹھا اور یہی کہتے
میں نیند بھری ہوئی تھی کہ ایک ایک کنوئیں میں گر پڑا تو میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ کنوئیں میں موجود ہوں۔ اور سینہ سے نکل نہ سکے
کیونکہ اسکا کنارہ بہت اونچا تھا لہذا میں اس میں نہ بیٹھ سکا وہیں بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں اس کنوئیں پر دو آدمی آکھڑے ہوئے۔

وقد يلتقي من لا يطعمه ويتعرض من لا يضيئه وتغوته الجاهلة قطعاً وقد بعثت ولا يليه احداً ثم قد ذكرنا ما جاء في الصلاة
وساير المحرم الى هذا الحد ان يعتمد فيها على عادة او لقاء فنقص او الخبز الخشيش واي فضيلة في هذه الحالة قد ينحصر
فيها بالنفس وان امر الانسان ان يتقوت بحشيش ومن فعل هذا من السلف وكان هؤلاء يجربون على الله سبحانه
هل رزقهم في البرية ومن طلب الطعام في البرية فقد طلب سائر تعب به العادة الا ان قوم موسى لما سألوا من ينقلها
وقد اتهموا قيل لهم اهبطوا مصر وذلك ان الذنوب في الامصار ف هؤلاء القوم على غاية الخطاء في مخالفة الشرع والعقل
العمل بموافقات النفس حدثنا عكرمة عن ابن عباس قال كان اهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن
متمولون فيحجون وياتون الى مكة فيسألون الناس فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى وعن محمد بن
الحجر قال سألت محمد بن كثير الصنعائي عن الزهاد الذين لا يتزودون ولا يتنعمون ولا يلبسون الخفافا قال سالتني عن اولاد
الشياطين ولم تسألني عن الزهاد فقلت له فاي ثمن الزهد قال التمسك بالسنة والتشبه باصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم وسئل احمد بن حنبل عن الرجل يدخل المفازة بغير زاد فان كره ان يحسب
شديداً وقال اف اف لا اولادها من الزاد ورفقاء وقافلة

ترجمہ اور کبھی ایسے شخص سے ملاقات ہوتی ہے جو اس کو کھانا نہیں دیتا اور اس شخص کے پاس جاتا ہے جو اس کی مہانداری نہیں کرتا
اور یقیناً جماعت فوت ہوتی ہے ہو سکتا ہے کہ وہ شخص مر جائے اور کوئی آدمی اس کے پاس نہ آئے علاوہ انہیں ہم ذکر کر چکے کہ نہ سفر کرنا
ایک حکم کہتا ہے اور کیا حاجت ہے ان مصیبتوں کے برداشت کر نیکی کہ بہرہ و سرک و عادت پر یا کسی شخص کی ملاقات پر یا گھاس کی روٹی
پر اور کونسی فضیلت ہے اس حالت میں کہ ان اپنے آپ کو ہلاکی میں ڈالے اور کرمان انسان کو حکم ہے کہ وہ گھاس کو کھانا متہر کرے
اور سلف میں سے کس شخص نے یہ کیا ہے اور گویا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کا تجربہ کرتے ہیں کہ آیا ان کو جنگل میں روزی دیتا ہے یا نہیں۔
اور جو شخص جنگل میں کھانا طلب کرتا ہے وہ غیر مادی چیز کو تلاش کرتا ہے کیا تم کو خبر نہیں کہ موسیٰ کی قوم نے جب ساگ اور لکڑی
کی در خواست کی تو ان کو حکم ہوا اھبطوا مصر یعنی شہر میں اتر دو اور یہ ارشاد اسی لئے ہوا تاکہ جو چیزیں انہوں نے طلب کی تھیں وہ
شہر میں ہی ہیں ہوتی ہیں لہذا یہ لوگ نہایت خفا پر ہیں اور شرع اور عقل کے مخالف ہیں اور موافق نفس کے عمل کرتے ہیں عکرمہ نے ابن
عباس سے روایت کیا کہ اہل یمن کچھ کوٹتے تھے اور توشہ ساتھ لے لے تھے اور کہتے کہ ہم اہل توکل ہیں وہ لوگ کچھ کرتے تھے اور کہیں آتی تھے
اور لوگوں سے سوال کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وتزودوا فان خير الزاد التقوى یعنی اپنی ساتھ توشہ لایا کرو کیونکہ بہتر توشہ
پر سہہ نگاری ہے محمد بن موسیٰ حرمانی نے کہا میں نے محمد بن کثیر صنعائی سے اون زہدوں کے بارے میں سوال کیا جو نہ سفر میں توشہ لیا کرتے
بیچے اور نہ خوراک اور روزہ پہنتے ہیں جواب دیا کہ تمہارے مجھ سے اولاد شیاطین کی نسبت سوال کیا جو زہدوں کے بارے میں نہیں پوچھا میں نے کہا
زہد کیا چیز ہے بولے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرنا اور صحابہ کی مشابہت کرنا احمد بن حنبل سے اُس آدمی کے بارے میں پوچھا
گیا جو بغیر توشہ کے جنگل میں جاتا ہے۔ اہم نے سخت انکار کیا اور کہا اُن اُن نہیں نہیں بغیر توشہ اور زاد اور ساتھیوں کے ہرگز نہیں جاتا ہے

فجینا لك من التلف بالتلف وعن ابي عبد الله محمد بن يعقوب عن ابي حمزة الصوفي الدمشقي انه لما خرج من البصرة
 انتأ يقول ه نهاني جاني منك ان اكشف الهوى واغنيتم بالقرى منك عن الكشف تواترت بالغيب
 حتى كانا يبشر بالغيب انك في الكف اراخو من هيبتى الى وحشة وتونستى بالعطف منك
 وباللطف وتحيى عبادت الحجة وذاعجب كون الحجة مع الحنف قال المصنف اختلفوا في حجة
 هذا الواقع في البصرة قال ابو عبد الرحمن السلمي هو الحجة الخراسانية وكان من اقرب الجعية قد ذكرنا في رواية اخرى
 انه دمشقي وقال ابو نعيم الحافظ هو ابو حمزة البغدادي اسمه محمد بن ابراهيم ذكر الخطيب تاريخه وذكر له هذا الحكاية
 وايضا كان فانه محط في فعله مخالف للشرع سكونه معين بصمته نفسه وقد كان يهجو عليه ان يصير ويمنع من طم البير
 كما يجب عليه ان يدفع عن نفسه من يقصد قتله وقوله لا استغيت لقل القائل لا اكل الطعام ولا اشرب الماء هذا
 جهل من قاله ومخالفة للحكمة في وضع الدنيا فان الله تعالى وضع الدنيا على الحكمة فجعل للادمي يد ايدفع بها ولساناً
 ينطق به وعقلاناً يهدى الى دواعي المضار واجتلاء المصالح جعل الاذنية والادوية لمصلحة الامين فمن اعرض غاستها من كل له وارشد اليه
 زهد الشريعة على الحكمة الضال فان قال جاهل فكيف احترض القتل قلنا وكيف لا نحتزم مع اموال قدر

ترجمہ میں تلف سے بواسطہ تلف کے رہائی بخشی اور ابو عبد اللہ محمد بن نعیم ابو حمزہ صوفی دمشقی کی حکایت بیان کرتے ہیں کہ جب وہ کنوئیں سے
 نکلے تو چند شعر پڑھے جنکا ترجمہ یہ ہے۔ مجھ کو جیالے آئی کہ عشق کا اظہار کروں اور تیرے قرب کی وجہ سے مجھ کو اظہار عشق کی ضرورت نہ ہو
 تو مجھ کو غیب میں ایسا معلوم ہوا کہ گویا وجود غیب کے مجھ کو بشارت ملتی تھی کہ تو سامنے ہے میں مجھ کو دیکھتا ہوں اور تیری ہیبت کے
 مائے مجھ کو حشت ہوتی ہے اور تو لطف معنایت سے مجھ کو مانوس کرتا ہے تو اس عاشق کو زندہ کرتا ہے جس کو عشق میں ہلاک کرتا ہے اور
 یہ تعجب کی بات ہے کہ ہلاکت کے ساتھ زندگی ہے مصنف نے کہا کہ ان ابو حمزہ کی نسبت جو کنوئیں میں گر پڑے تھے اختلاف ہے۔
 ابو عبد الرحمن سلمی نے کہا کہ ابو حمزہ خراسانی ہیں جو حلب کے بمصر تھے اور دوسری روایت میں ہم ذکر کر چکے کہ وہ دمشقی ہیں ابو نعیم نے
 نے کہا کہ وہ ابو حمزہ بغدادی ہیں اور ان کا نام محمد بن ابراہیم ہے اور ان کو خطیب نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے اور ان کی اس حکایت
 کو بھی ذکر کیا ہے یہ حال کوئی ہون اس خلاف شرع حرکت میں خطا کی کہ کنوئیں میں خاموش بیٹھے ہیں حالانکہ پکارنا اور کنوئیں کی آفت
 سے چھوٹنا واجب تھا جس طرح اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرنا چاہے تو اس کا روکنا واجب ہے اور یوں کہنا کہ میں فریاد نہ کروں گا ایسا ہے
 جیسے کوئی کہے کہ میں کہانا نہ کھاؤں گا اور پانی نہ پیوں گا حالانکہ جو ایسا کرے وہ جاہل ہے اور یہ حرکت باعتبار وضع عالم کے خلاف حکمت ہے کیونکہ
 آدمی نے ہشیار کو حکمت پر وضع کیا ہے آدمی کو اتنا دیئے ہیں تاکہ ان سے روکے اور زبان دی تاکہ گفتگو کرے اور عقل بخشی جو کسی پہری کرتا
 ہے تاکہ نقصان کو اپنے سے دور کرے اور مفقوت کو حاصل کرے غذائیں اور دوائیں آدمیوں کی مصلحت کے لئے مخلوق فرمائی ہیں۔
 اب جو شخص ان چیزوں کے استعمال سے روگردانی کرے جو اس کے لئے پیدا کی گئیں اور اس کو اس کی طرف بدایت کی گئی تو وہ امر شرعی کو چھوڑ
 ہے اور مصلحت کی حکمت کو بیکار کرتا ہے اگر کوئی جاہل کہہ کہ قضا و قدر کسی کو نہ اختیار کریں ہم جواب دیں کہ کیا نہ اختیار کریں جبکہ خود مقدر

فقال احدهما لصاحبه نجنه وترك هذه البئر في طريق المسلمين فقال الاخر فما تصنع قال فبذرت نفسي
ان اقول لانا فيه ما فؤدتيت تتوكل علينا وتشكو بلدنا الى سوانا قال فسكت فمضيما فارجعوا ومعهما شئ فجمعوا
على ان يها غطوها به ففعلت لنفسه امننت طمها ولكن حصلت فيها مسيرنا فمكثت يومى وليلى فلما كان الغد
شئ يهتف بى ولا اذ اتمسك بى شديدا فمكثت يداى فوقعت على شى خشن فتمسكت به ففعلها وطرحته ففعلت
فوق الاض فاذا هو سبع فلما رايت لحق نفسى من ذلك ما يلحق من مثله فهتف بى هاقت يا يا حسرة
استنقذ نالك من البلاء يا بللاء وكفينالك ما تخاف بما تخاف عن ابن المالكى يقول الا ابو حمزة الخراسانى سمعت
سنت من السنين فبينما انا اصفى في الطريق وقعت بئر فمكثت نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث
فما استممت هذا الخاطر حتى برأى لى لى رجلا فقال احدهما للاخر تعال نسلد راس البئر في هذه الطريق
فاذا انقصب وسأريه فهممت فقلت الى من هو اقرب اليك منهما وسكت حتى طمور راس البئر فاذا ابشيت قد
جاء فكشف عن راس البئر وولى رجلى وكانه يقول في هممته له تعلق ففعلت به ما خرجت ففعلت فاذا هو سبع
فهتف بى هاقت وهو يقول يا يا حسرة اليس هذا احسن

ترجمہ ایک نے دوسرے سے کہا کہ چلو ہم چلیں اور اس کنوئیں کو سلمانوں کے رستے میں چھوڑ دیں دوسرے نے کہا پھر اور کیا کریں گے
دوسرے جی میں کیا کہہ کر انہوں نے کہا کہ میں اس کنوئیں میں ہوں آواز آئی کہ تو ہم پر توبل کرتا ہے اور ہماری دی ہوئی بلا کی فریاد غیر کے پاس لے جاتا
ہے لہذا میں ناموش رہا وہ دونوں آدمی چلے گئے بعد اسکے پھر واپس آئے اور کوئی چیز لے کر ساتھ لائے اور اس چیز کو کنوئیں کے
موند پر رکھ کر ڈانک دیا مجھے میرے نفس نے کہا کہ کنوئیں کے بند کر دینے تو تجھ کو نجات ملی لیکن اب تو اس کنوئیں میں فیر رہ گیا میں
دن رات برابر وہاں رہا جب اگلے روز سوا تو کسی چیز نے مجھ کو آواز دی اور وہ نظر نہ آتی تھی کہ مجھ کو زور سے پکڑے بیٹے اپنا ہاتھ بڑا یا
تو ایک سخت چیز پر پڑا بیٹے اسکو پکڑ لیا تو اسے اوپر اٹھایا اور مجھ کو زمین پر پھینک دیا پھر بیٹے غور سے زمین پر دیکھا تو وہ ایک درندہ
تھا جب بیٹے یہ حال دیکھا تو مجھ پر وہی کیفیت گزری جو ایسی حالت میں گذرتی ہے ہاتھ نے آواز دی کہ لے ابو حمزہ ہمیں نکلو بلا کے
دو بیٹے بلا سے نجات دی اور درندہ خوفناک چیز کے خوفناک امر سے کھات کی اور ابن مالکی کہتے ہیں کہ ابو حمزہ خراسانی نے کہا کہ بیٹے ایک
سال حج کیا تو میں رستے میں جا رہا تھا کہ یکایک ایک کنوئیں میں گر پڑا تو میرے نفس نے مجھ سے مخالفت کی کہ میں فریاد کروں تو بیٹے کہا
کہ والدہم گزند فرما نہیں کرونگا تو میں نے اپنے ارادے کو پورا نہیں کیا تھا کہ کنوئیں کے سر پر پردہ ڈھنکھ گزری تو ایک نے دوسرے
سے کہا کہ اس راستے میں کنوئیں کا سر نہ کریں تو وہ رسل اور ستون لائے تو بیٹے بولنے کا ارادہ کیا تو بیٹے کہا کہ کہہ تو اس
شخص سے جو نسبت ان دونوں کے تجھ سے زیادہ قریب ہے اور چپکارا یہاں تک کہ انہوں نے کنوئیں کا سر نہ کر دیا۔ پھر
یکایک ایک چیز آئی اور اسے کنوئیں کا سر کہو لا اور اپنے دونوں پر لٹکائے اور گویا کہ وہ اپنی بولی میں کہتا تھا کہ لٹک جاؤ میں اس کے
ساتھ لٹک گیا تو مجھ کو اسے نکال لیا تو بیٹے دیکھا تو وہ درندہ تھا تو مجھ کو ایک شخص نے پکارا کہ اب یہاں کہ ابی ابو حمزہ کیا بہتر نہیں ہے

وكانوا على قارعة الطريق فقالوا لى النفس تميل يمينا او شمالا فابيت عليها الا ان ابراهيم عليه السلام فحملته ثم اكل
ان مشيت حتى وقفت عليهم بالقرب منهم كما احدثهم ثور جعت النفس لا تفر كيف هي فاذا الروح متوابع
فابيت ان ابراهيم وهذا صفتي ففعلت بيلهم ثور نظرت بعد تعوي فاذا الروح صفت فابيت ان ابراهيم وهذا صفتي ففعلت
جنتي ففعلت مضطجعا ففعلت النعائم ففعلت وانا على تلك الهيئة والسباع والمكان الذي كان اعلية ففعلت ففعلت ففعلت
السباع قد تفرقت ولم يبق من النعمي واذا الله كنت اجد قد زلت ففعلت وانا على تلك الهيئة فافترت قال المصنف
فهذا الرجل قد خالف الشريعة وتعرضه بالسباع ولا يحل لاحد ان يتعرض لسبع اوجبة بالحيث عليلان يعرفونه وفي الصحيحين
ابن الصلح عليه السلام قال اذا وقع الطاعون وانت راى فلاتدوا عليه وقال صلى الله عليه وسلم من الجذوم فمراك من الاسد ومن
عليه السلام ما اكل فاسد وهذا الرجل قد اراد من طبعه ان لا ينزع وهذا النعمي ما سلمه من عليه لئلا فانه لما كان
الحية خاوا ولما كان صمما ما ذكره بعيد الحفة لان طبع الاميين تتساقى فمن قال ان السبع بطبعه كذبناه كما قالوا لا
الشيء تسمى انظر الى المستحسن فكانه قهر نفسه حتى نام بينهم استسلاما لله لاله لظنه ان هذا هو التوكل
وهذا الطر خطا لانه لو كان هذا التوكل كل ما نهى عن مقارفة ما يخطئ ففعلت واهل السباع اشتغلت عنه

ترجمہ اور وہ سب بالکل سہراہ تھے میرے نفس نے مجھے کہا کہ دہنے بائیں مرکز نکل جائیے نفس کی بات نہ سنی اور کہا کہ دندوں میں
جو کر نکلو نکچا پھر نفس کو اہارا اور پکڑ دندوں کے سامنے کھڑا ہو گیا اور اتنا قریب ہو گیا کہ گریباؤں میں مل گیا پھر اپنے نفس کی طرف
رجوع کیا کہ وہ کہیں اب اس کی کیا کیفیت ہے تو خوف و ہراس میں پایا مینے وہاں سے بہت جانے سے انکار کیا اور دندوں میں بیٹھ
گیا پھر ٹیٹھ کر بھی اپنے نفس کو غافل اور ہراسان پایا مینے دھننے سے انکار کیا اور وہیں لیٹ رہا اسی حالت میں جھکو نیند آگئی تو میں
اسی طرح سو گیا اور دندے جہاں تھے وہیں تھے تو مجھ پر سونکی حالت کچھ وقت گذرا بعد سونے کے میری آنکھ کھلی تو دندے چلے گئے
تھے اور کوئی باقی نہ رہا تھا اور میرا خوف بھی زائل ہو گیا تھا اسی ہیئت سے میں اٹھا اور اپنا رستہ تیا مصنف نے کہا کہ اس شخص نے جو
دندوں سے تعرض کیا تو یہ خلاف شریعت ہے کسی شخص کے لئے دندے یا سانپ کے سامنے جو جانبا تر نہیں بلکہ اس کے آگے سے
بھاگنا واجب ہے صحیحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی شہر میں طاعون پھیلنا ہو تو مردان نہ جاؤ اور نہ زہراپ
نے فرمایا کہ مجرم آدمی سے ایسا دور بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو اور نہ زہراپ ایک دیوار کے تلے سے گذرے جو جھک پڑی تھی آپ نے
تیزی سے قدم لوٹھائے اور اس شخص نے ہاں پر اپنی طبیعت سے اس امر کی درخواست کی کہ مضطرب نہ ہو حالانکہ یہ ایسی شے ہے کہ جس سے
حضرت موسیٰ بھی سلامت نہ ہو کیونکہ جب عصا کو سانپ نے کھا تو چھ ہٹ گئی اگر اس شخص کا بیان درست ہے تو صحت سے دور ہے کیونکہ اگر کوئی
طبیعتیں برابر میں جو شخص یوں کہے کہ میں اپنی طبیعت سے دندے سے نہیں ڈرتا تو ہم اسکو مجھوتا کہیں گے جیسے کوئی کہے کہ میں بھی چیز کو
خوف نہیں دیکھتا گویا کہ اس شخص نے اپنی نفس پر تھک رہا ہے تاکہ اس پر کوئی ہلاکت نہ ہو کہ وہ دندوں میں سودا اس خیال سے کہ یہ بھی تو کھڑے
حالا کہ غیلم خیال ہو کہ نہ کہ یہ توکل ہوتا تو جس چیز کو شرس و خوف ہو اس کے پاس جانے سے منع کیا جاتا اور عجیب نہیں کہ دندوں میں سودا اونٹ کہہ لے

وقد قال الله تعالى خذوا حذرکم وقد انتقم رسول الله ﷺ عليه وسلم في الغار وكان لسمرة اخفنا
 واستاجر دليلاً الى مكة ولم يقل الخروج على التوكل وما نزل ببدء مع الاسيا. وقلبه مع المسبب وقد احكمتنا هذا
 الاصل فيما تقدم **وقول** ابو حمزة في نوذيت من باطنى هذا امر حديث النفس الجاهل الذى قد استغنى عنه ما بالجاهل
 ان التوكل ترك النفس بالاسباب لان الشرح لا يطلب من الانسان ما فيها كونه وهذا نافرء باطنه في صديداً وتعلقه
 بذلك وتسله بما تدلى عليه لابل هذا الكدان انفعلا الكدان انفعلا من القول فها لا سكر حتى يحل بلا سبب فان قال هذا بعينه
 الله تعالى فلما والذى جازى على ابي مريضته واللسان المستغيث من خلقه فانه لو استغاث كان مستغاثاً للاسباب
 البتة خلقه الله تعالى للذم عند فاعلم وانما بسكوته عطل الاسباب ودفع الحكم فصلح لومده وامر
 تخليصه باسأل فان سم هذا فقد يتفق مثله ثم لا ننكر ان الله تعالى يطفئ بعده وانما ننكر فعله الخائف
 للشرح وعن الجعيد قال قال محمد السمين كنت في طريق الكوفة بقرب الصبياء التي بطريقنا والطريق
 منقطع فرأيت على الطريق رجلاً قد سقط ومات ورأيت عليه سبعة اثمانية من السباع يتناهش لحمه
 ويحل بعضها على بعض فلما ان رأيتهم كان نفسي اضطرب

ترجمہ خداوندگارم رسول اللہ صلی علیہ وسلم غار میں باکر پوشیدہ ہوئے اور آپ نے سراقہ سے فرمایا تھا کہ ہمارا حال چھپانا اور کشتہ
 لیجانے کے لئے آپ نے ایک راہبر کو امرت پر لیا اور یوں فرمایا کہ ہم توکل پر چلے چلیں ہمیشہ ظاہر میں اسباب پر نظر فرمائی اور باطن میں
 سبب پر بھروسہ کیا اسکا بیان ہمیشہ ترا بھی طرح کمال کر چکے ہیں ابو حمزہ کا یہ قول کہ مجھ کو میرے باطن سے آواز آئی اس نفس دان کی
 گفتگو ہے جس کے نزدیک جہالت سے یہ بات قرار پائی کہ توکل یہ ہے کہ اسباب کو اختیار کرنا چھوڑ دے کیونکہ شریعت اس امر کی درخواست
 نہیں کرتی جس سے منع کر چکی ابو حمزہ کے باطن نے سوت نہ روکا جب ہاتھ بڑھا اور اس چیز کو کھڑا اور اسی ساتھ لٹک کر رہ گئے کیونکہ یہ
 بھی تو اس ترک اسباب کے دعویٰ کے خلاف ہے جو اوہم نے کیا تھا اور یوں کہنے میں کیوں کنوئیں ہوں اور اس چیز کے پکڑنے میں
 جس سے شک کیا فوق ہے بلکہ یہ کتنا اس کہنے سے بڑا ہے کیونکہ فعل میں نسبت قول کے زیادہ تاکید ہوتی ہے ابو حمزہ ٹھہرے
 کیونکہ نہ ہے تاکہ بلا سبب اوپر کھاتے اگر یوں کہا جائے کہ اس چیز کو خدا نے میرے لئے بھیجا یا تھا تو ہم کہیں گے کہ جو آدمی کنوئیں پر
 گذرنا تھا اسے کس نے بھیجا تھا اور زبان کو جو فریاد کرتی ہے کس نے پیدا کیا اگر فریاد کرتے تو ان اسباب کو استعمال میں لاتے جیسا کہ ہم
 نے دفعہ آخر کے لئے پیدا کیا ہے لہذا قائل ملامت میں اور خاموش رہ کر تو اسباب کو بیکار کر دیا اور مکتو کو دور کیا اہل بدعت قابل ملامت
 ہے اور شیعہ باندہ کے ذریعے بھی راہی یا نا اگر صحیح ہو تو یہ اکثر اتفاق ہوتا ہے پھر اسکا انکار نہیں کرتے کہ اللہ اپنے بندے پر صاف
 فرمایا ہم تو نفس مخالف شیعہ کا انکار کرتے ہیں جنید نے کہا کہ مجھ سے محمد بن سین فربین کی گدیں کونے کے راستے میں اس میدان
 کے قریب تھا جو ہمارے دستہ میں پڑتا ہی اور راستہ میں کوئی آجیانا نہیں۔ میں نے سر راہ ایک اونٹ مر ہوا پڑا پایا۔ اور
 مینے دیکھا کہ اسکو آئندہ زندے نوچ کر کھاتے تھے اور باہم ایک دوسرے پر حملہ کرتا تھا جب تک اسکو دیکھا تو میرا نفس متغیر ہوا

وما قل علی هذه الحالة مؤثراً حين هرب من لجة فهذا كله مبناه على الجمل وعن احمد بن علي قال جمل الدين
 اثني عشر رجلاً حافياً مكشوف الرأس كان اذا دخل في رجلاه شوكه يمسح رجلاه بالأرض عيشاً لا يتطأ بالارض
 من صفة توكله قال المصنف انظر والحق يصنع الجمل بأهله ليس من طاعة الله سبحانه ان يقطع الانسا تلك
 البتة حافياً لأنه يثق في نفسه غايته الاذى ولا مكشوف الرأس في قرية تحصل بهذا ولو لا وجوب كشف الرأس في
 مثل الاحرام لم يكن لكشفه معنى ومن الذي امره ان لا يخرج الشوك من رجلاه واي طائفة تقع بهذا ولو ان رجلاه
 انفتحت بما يبقى فيه من الشوك وتلف كان قد اعان على نفسه وهذا لك الرجل بالارض الادفع بعض شر الشوك
 فهذا دفع البأس بالخراج واين المتوكل من هذه الافعال الخالفة للعقل والشرع لانها يقضيها جلب للمنافع لنفس دفع
 المضار عنها وقد اجاز الشرع لمن ادركه ضرر في احرامه ان يخرج من الاحرام ويعدل وعن العبد بن محمد الدوسي يقول سمعت ابا عبد الله
 ابي تبيين عقل الجمل ان يدع الشمس في الظل وعن علي بن عبد الله بن جهم قال سمعت ابا بكر الرقي يقول سمعت ابا بكر الدقاق قال خرجت في وسط
 السنم امكة وانما جمل السوف وسطى نصف جبل على كنفى نصف جبل فمات عيني في الطريق وكنت امسح دمي بالجمل
 فاخرج الجمل الموضع وكان يخرج الدم مع الدموع فماتت الارادة وقوة من سجد بجلى

ترجمہ اور حضرت موسیٰ بھی اس حالت پر تڑا ورنہ جس سانپ سے بھاگے اس تمام امر کی بنیاد جہالت پر ہے احمد بن علی نے کہا کہ دینو تم
 نے باہر جویا رہنا اور سر کھلے کسے تبیان کے پانوں میں کوئی کانٹا لگتا تھا تو پائوں کو زمین سے رگڑتے تھو اور چلے تھے کانٹا نکالنے کے
 لئے زمین کی طرف نہ جھکتے تھے تاکہ توکل صحیح ہے مصنف نے کہا کہ غور کرو جابلون کے ساتھ جمل کیا کرتا ہے یہ کوئی انسانی فرمانبرداری
 نہیں کہ انسان یا رہنہ منتخل کو بلکہ کس کیونکہ اس سے جان کو سخت تکلیف ہوتی ہے اور سر کشادہ جانا بھی عبادت میں داخل نہیں اور
 اس سے کوئی قربت نہیں حاصل ہوتی اگر احرام کی مدت میں سر کھلے رہنا واجب نہ ہوتا تو سر نہ نگاہنے کے کوئی معنی نہ تھے اس شخص کو کہنے
 حکم دیا تھا کہ اپنے پانوں سے کانٹا نہ نکالے اور اس سے کوئی طاعت واقع ہوتی ہو اور اگر پانوں کا نہ کی وجہ سے دم کرتا اور ضائع ہو جاتا تو
 اس شخص نے اپنے نفس کو خود تکلیف میں ڈالا اور پانوں کو زمین سے رگڑنا بھی تو کچھ تکلیف کا نہ کی دفع کہی دیتا ہو پھر پانی کا نہ خود کیوں
 نہ نکالا توکل میں اور ان افعال مخالف عقل و شریعت میں بڑا فرق ہے کیونکہ عقل و شریعت کا حکم ہے کہ اپنے نفس کو نفع پہنچائے اور نقصان
 اس سے دور کرے خود شرع نے اجازت دی ہے کہ جس شخص کو احرام میں کوئی ضرر پہنچے تو احرام کی حرمت توڑ ڈالے۔
 اور فدیہ دے عباس ابن محمد دوری کہتے ہیں کہ ابو عبیدہ سے سنا کہتے تھے کہ آدمی کی عقل میں یہ کہا آتا ہے کہ دھوپ چھوڑ
 دے اور سایہ میں چلے علی ابن عبد اللہ بن جهم نے کہا کہ میں ابو بکر قری سے سنا کہتے تھے کہ مجھ سے ابو بکر دقاق نے بیان کیا
 کہ میں نصف سال گزرنے پر کہ کی طرف چلا اور ان دنوں میں جو جان نہا اور میرے پاس ایک جھول تھا جس کو آہ بکھرے باندھا تھا
 اوس کا گاندھو پر ڈالا تھا راستے میں میری آنکھیں دکھنے آگئیں۔ میں اپنے آنسوؤں کو اس جھول سے پونچھتا تھا۔ جھول
 نے اس محتلم کو زخمی کر دیا اور آنسوؤں کے ساتھ خون نکلنے لگا میں غلت اور کمال سرور کی وجہ سے غور

فانه قد كان ابو تراب النخشب من كبار القوم فلقبهم السباع البعوت فخصته فمات ثم لا ينكر ان الله تعالى لطف
به ونجا بحسن خلقه فيه غير ان ابنين خطا فعله للعادى اذ سمع هذا الحكما ظن انها غرقة عظيمة ويقين قومي
فصل حاله على حاله مولى اذهب من الحية وعلى حاله نبينا صل الله عليه وسلم اذ مؤجل اموال فمؤجل على
حالة الى كبر خواجه عنه اذ سئل خروقا لغيره لادك وهيتا ان تعلم رتبة هذا الخالف للشرع علم رتبة
الانبياء والصلبيين بآثار الالهة الفاسد من ان فاعله هو التوكل وعن محمد بن عبد الله الغزالي قال
سمعت مؤثلا المغالى يقول كنت مع اصحاب محمد بن اسمين فساوت معه ما بين تكريت والموصل
فبينما نحن في برية نسير اذ زيل السبع من قريب فجرت وتغيرت وظهرت على وجهي وهمت ان ابا قاضي
قال يا مؤثلا التوكل ههنا ليس في المصنف لاشك ان التوكل يظهر انك عند المتوكل في الشدة واللين
ليس من شرطه الاستسلا للسبع فانه لا يجهل قال الخواص بعض الشك في انه قبل على الرازي ما لانا لانك مع ابي
الجحجحا لكان في موضع فيسبح فلما نظر الى ايام طردني وقال اليس تجد بعد هذا اليوم قال المصنف لقد قد هذا الرجل اذ اراد ان يجهل
تعيدها طبع عليه ليس لك اليه ولا يبطا له بالشرع

ترجمہ کہ کبار صوفیہ میں سے ابو تراب نخشب بھی تھراؤن کو جنگل میں دندنے لگا اور پہاڑ والا اور مرگئے پھراسبات کا انکار نہیں کیا
جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مہربانی کی اور اون کے حسن ظن کی وجہ سے ان کو نجات دی ہم تو صرف ان کے فعل کی خطابیان کرتے
میں عامی آدمی کے لئے کہ جب وہ اس حکایت کو سنے گا تو خیال کر لیا کہ بڑی غریت اور قومی یقین ہے اور بسا اوقات اس شخص
کی حالت کو حضرت موسیٰ کی حالت پر فضیلت دیکھا کہ سانپ کو دیکھ کر بھاگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت سے بڑھ کر
کہ جب جھکی ہوئی دیوار سے ہو کر گزرے تو تیزی سے قدم اوٹھائے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی حالت سے افضل جانیگا کہ فار کے
سورخون کو اذیت کے خوف سے بند کیا تھا مگر اس مخالف شرع کا مرتبہ جو اپنے ظن فاسد سے خیال کرتا ہے کہ میں جو کچھ کیا وہی
توکل ہے انبیاء اور صدیقین کے مرتبہ سے ہرگز نہیں بڑھ سکتا محمد بن عبد اللہ فرغانی نے کہا کہ میں مول مغازی سے سنایا
کرتے تھے کہ میں محمد بن سمیع کے ہمراہ ہوں تھا اونکی ساتھ گزرت اور موصل کے درمیان سفر میں تھا ایک بار جنگل میں چلے جا رہی
تھے کہ قریب ایک ٹیبر ڈگارا میری حالت متغیر ہو گئی اور میں ڈر گیا اور خوف کے آثار میرے چہرے پر نمایاں ہوواہر میں نے آگے بڑھ
چلنے کا قصد کیا محمد بن مین فرمایا تھا اور کہا کہ مول توکل کا کام بیان ہر مسجد جامع میں نہیں مصنفانے کہا کہ شیک توکل کا اثر توکل
کے نزدیک فقیہوں ظاہر ہوتا ہے لیکن توکل کی شرطوں میں سے یہ نہیں کہ اپنے آپ کو شیر کو مارے کرے کیونکہ یہ ناجائز ہے خواص فرمایا
کہ مجھ سے بعض مشائخ فرمایا کہ علی رازی سے کسی نے کہا کہ ہم آپ کو ابو طالب جرجانی کے ساتھ کیوں نہیں دیکھتے جواب دیا کہ لیکبارم دو
ایک مقام میں جو جرجان درندہ تھے جب ابو طالب نے مجھ کو دیکھا کہ زینہ نہیں آئی تو ہنسا دیا اور کہا آج کے بعد تو میرے پاس آنا مصنف نے
کہا کہ اس شخص نے اپنی عمر ایسی بزیادی کی کہ اس ایسی چیز کا بدلہ پا جو اسکی طبیعت میں داخل ہو اور اسکی اختیار میں نہیں اور شریعت بھی

فله فلة السوال التي هي الكسيلة في تلك الحال فاذا تركه فقد فرط في حفظ نفسه التي هي دعيعة عنك واستمع
العقاب فله في هذا عين هذا الرجل صاهر اظرف مما ذكره فعن ابى علي البرقي عن ابي بصير الدقاق قال استفتت
جاء من الحرب فرائت جارية حسناء فظرت اليها فقلعت عيني التي نظرت بها اليها فقالت مثلك من نظره فلة فافظرت
الرجل هذا الرجل المسكين بالشرية والتعب لان ان كان نظرها من غير تعبد فلا اثر عليه وان كان تعبد فقل
صغيرة قد يكره فيها السلام فضم اليها كبيرة وهي قلع عينه ولم تيب منها لانه اعتقد قلعها
قرته الى الله تعالى ومن اعتقد الحذر ورقة فقد انتهى خطاه الى الغاية ولعله سمع تلك الحكمة عن بعض بني اسرائيل انه نظر الى امرأة
فقلع عينه وتلك سمع بعد صحتها بما جازت في شريعتهم واما شرايعتنا فانها قد حرمت هذا وكان هو لها القوم يتكلموا
شريعة سموها بالقص وتركوا شريعة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم **وقد روى** عن بعض عابث الصوفية
مثل هذا شعرانه انه كان في جيلتها امرأة صالحة فخرجت ذات يوم الى السوق فهاض الناس فافتتن بها وتبعها
بابدارها فقالت له المرأة اشي تريد مني قال نعمت بك فقالت ما الذي استحسن مني قال عيني قد
الدارها وقلعت عينها وخرجت الى خلف الباب ومرت بها اليه وقالت له خذها لا بارك الله فيك

ترجمہ تو اسکو سوال کر نیکی قدرت ہے جو اس حالت میں بمنزلة کسب کے ہو جائیگی اب جو وہ اسکو چھوڑ دیا تو اس نے نفس کی قوت
میں کمی کی اور نفس اس کے پاس ایک لمانت ہے لہذا عذاب کا مستحق ہوا اور اس شخص کی آنکھ بائیکے بار میں جو مذکور ہوا اس سے
بھی بڑے مقبول ہے ابو علی رودیاری ابو بکر دقاق کی حکایت بیان کرتے ہیں کہ میں عرب کے ایک قبیلہ کا مہمان ہوا تو میں نے ایک خوبصورت
انکی دیکھی تو میں نے اسکی طرف نظر کی تو میں نے اپنی آنکھ نکال ڈالی جس سے اسکی طرف دیکھتا تھا تو اس نے کہا کہ تم جیسا کہ اس سے دیکھتا ہو
میں کہتا ہوں دیکھو اس شخص کی جہالت کو جو شریعت اور عبادت میں غریب کیونکہ اگر اسنے اسکی طرف بلاتقصہ دیکھتا تھا تو اسپر
کچھ گناہ نہیں اور اگر قصہ دیکھتا تھا تو صغیر گناہ کیا جس میں ندامت کافی تھی تو اس نے اس کے ساتھ ایک گنہ گار ملا دیا اور وہ اپنی آنکھ
کا نکال ڈالنا ہوا اور اس سے توبہ نہیں کی کیونکہ اس نے اعتقاد رکھا کہ اسکا نکال ڈالنا تقرب الہی ہے اور جو شخص کہ امر منہی کو توہین سمجھو
تو اسکی خطا تھا کو بیعت گئی اور شاید اس نے یہ حکایت بھی اسرائیل سے سنی کہ اس نے ایک عورت کو دیکھا تو اپنی آنکھ نکال ڈالی اور وہ
حکایت باوجود بعد صحت کے ممکن ہو کہ ان کی شریعت میں جائز ہوا اور ہماری شریعت نے اسکو حرام کر دیا اور گویا کہ اس قوم نے خود ایک شریعت
ایجاد کر کے اسکا نام تصوف رکھا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت چھوڑ دی بعض صوفیہ ملحدہ عورتوں سے بھی اس قسم کی
حکایتیں نقل کی گئیں ہیں شعرانہ نے کہا کہ ہماری ٹپوس ایک صالحہ عورت رہتی تھی ایک روز بازار کو گئی کسی آدمی نے اسکو دیکھا
اور فریفتہ ہو گیا اور اس کے مکان تک اس کے پیچھے پیچھے آیا اس عورت نے اس سے کہا کہ اسے شخص تو مجھ سے کیا ہوتا ہے وہ بولا
کہ میں تجھ پر منتوں ہو گیا ہوں چھنے لگی کہ تجھ کو میری کونسی چیز پسند آئی اسنے کہا کہ تیری آنکھیں ابھی ہیں وہ عورت گھٹیں لگی اور اپنی
الحال ڈالیں اور دروازے کے پاس آکر اس شخص کی طرف پھینکیں اور کہا کہ یہ آنکھیں لیجاؤ انکو بکرکت نہ دے

۱۰ افرق بین الدامع والدم وذهبت عینہ فقلت الحجۃ وكانت الشمس افرزت فی یک قبلت یکا ووضعتها علی عین
سرور امتی بالبلاء وقال ابو بکر المرزوق قلت لا ینک الدقایق کان بفرح عید ما سبب هاب عینک قال کنت اذ دخل
البلد علی التوکل فجعلت علی نفسی ان لا اکل لاهل المنازل فشیئا تورعاً فسلت احداً عینہ علی حدی من الجماع
قال المصنف اذ سمع مبتدئاً هذا الرجل ظن ان هذا مجاهدات وقد جمعت فنونا من المعاصی الخالفات
منها خروجه فی نصف السنة علی الوحدة ومنشیة بل زاد ولما سئل لجل وسم عینہ بہ وظنه ان ذلك
یقربہ الی اللہ سبحانہ وانما یقرب الی اللہ سبحانہ بها شرعاً لا بها فنی عنه ولو ان انساناً قال الی اللہ
اضرب نفسی بجبالہا عصت اتقرب بئذ لک الی اللہ کان ماصیاً وشرور هذا الرجل بهذا الخطأ قبیحاً لانه انما
یفرح بالبلاء اذا کان بغیر سبب الا انساناً فلوان انساناً کسر رجل نفسه ففرح بهذا المصيبة کان نهاية فی المحاجة
ترک السؤال وکنت الاضطرار وحملہ علی النفس شل المجاعة حتى سالت عینہ ثم تسمى هذا تورعاً حاکماً الذخائر فها الجماع
الجدل فی العلم وقد قال سفیان الثوری من جاع فله یسأل حتی مات دخل النار قال المصنف فانظر الکلام
الفقهاء ما احسنه وجهه ان الله تعالی قد جعل المجائع مكنة التسبیب فاذا اعدام الاسباب الظاهرة

ترجمہ اور آنسوؤں کو علیحدہ کرتا تھا اس جرم میں میری آنکھ جاتی رہی جب دھوپ میرے ہاتھ میں اتر کر جاتی تھی تو میں اپنے
ہاتھ کو بوسہ دیتا تھا اور اپنی آنکھ پر رکھ لیتا تھا کیونکہ میں بلا سے بہت خوش تھا ابو بکر رازی نے کہا ابو بکر دقاق سے پوچھا وہ یک
چشم تھے کہ تمہاری آنکھ جلتے رہتے کا کیا سبب ہے جواب دیا کہ میں توکل پر چمک کر گویا کرتا تھا میں نے اپنے جی میں عہد کیا کہ کار و انبیل
سے ہم کچھ نہ کھاؤنگا۔ تاکہ تورع قائم رہے بھوک کی تکلیف سے میری ایک آنکھ بند ہو گئی پر ابھی مصنف نے کہا کہ بتدی آدمی
جب اس شخص کا قصہ سنیں گے تو سمجھیں گے کہ یہ مجاہدہ ہے حالانکہ یہ حرکت بہت قسم کے گناہوں اور شریعت کے خلافوں کو جامع ہے۔
ایک شخص نصف سال گزرنے پر تنہا چلا پھر بغیر توشہ کے سفر کیا اور جھول کا لباس بنایا اور اس سے اپنی آنکھ پونچھی پھر یہ خیال کیا کہ اس
اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل ہوتی ہے حالانکہ قربت الہی امر شریع میں ہے امر منوع سے نہیں ہوتی اگر کوئی آدمی کہے کہ میں اپنے نفس کو کلہری سے
ماروں گا کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کا نافرمان ہے تو عاصی ہو گا اور اس شخص کا اس حالت پر خوش ہونا خلائے قبح ہے کیونکہ بلا سے اس وقت خوش
ہونا چاہئے کہ بغیر سبب کے نازل ہو اگر کوئی آدمی خود اپنے پر توڑ ڈالے اور پھر اس مصیبت سے خوش ہو تو نہایت امتی ہو گا پھر مات
اضطرار میں اس شخص کا سوال نہ کرنا اور اپنے نفس پر بھوک کی سختی برداشت کرنا حتیٰ کہ اس کی آنکھ بہ گئی۔ پھر اس
کا نام تورع رکھنا سب غلط ہے۔ زائد و ن کی حماقتیں ہیں۔ جن کو جہالت اور لامسلمیٰ نے پیدا کیا۔

سفیان ثوری نے کہا جو بھوکا ہو۔ اور سوال نہ کرے۔ یہاں تک کہ مر جائے تو دوزخ میں جائے گا مصنف
لکھا۔ کہ فقہاء کے کلام کو دیکھنا چاہیے کہ کیسا اچھا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھوکے کو سبب
پیدا کرنے کی قدرت دی ہے۔ جب اسباب ظاہری نہ رہیں۔

فانما بختی فاقه فرایت لرحلۃ منریحاً فیرت لوصولاً فمفکرت فی نفسی ان سکنت واکلت علی غیرہ فالیق ان لا
 ادخل الرحلۃ الا ان اهل البها فحفت لنفسی المرہلۃ فحرف واریت جسدت فیہا الصدق فسمعت صدقاً و نصیحتاً اللیل
 عالیاً یا اهل الرحلۃ ان لله ولیاً حبس نفسه فی هذا الصل فالحق فاجاء جماعۃ فخرجونی وجمعی الی القرۃ قال
 المصنف لقد تنطع هذا الرجل علی طبعہ فاراد منه ما لم یوضع علیہ لان فی طبع الادعی لہ شائستہ الاملیح و لا
 لوم علی العطش اذا هشل للماء و لا علی الجائع اذا هشل للطعام و کذا لکل من هشل العجب لہ وقد کانا لیس علی
 علیہ و لم اذا قدم من سفن فلا لہ المدیۃ اسرع السیر جال الوطن و لما خرج من مکۃ یلتفت شوقاً الیہا و کان یلا
 یقول الغزل عتبۃ و شیبۃ اذا خرجنا من مکۃ و یقول الالیت شعری ہل ابیتن لیلۃ بل واد و حراً ذخر جلیل
 فنعم ذب الله من الاعراض عن العمل بقتضی العلم والعقل فم
 حبسہ نفسہ عن صلاۃ لجماعۃ قبیحہ و اے شئی فی هذا من التقرب الی اللہ
 سبحانہ انما ہو جمل محض و عن کبر بن محمد قال کنت عند ابی النجیۃ النسیانی کون فی سطنۃ یجادنتم لی فذکر بدایتہ
 الی ان ساکنتم عن سنب قطع یلا فقال بل جنت فقطعت

ترجمہ مجھ کو فاقہ گذرا میں نے دور سے منزل کو دیکھا میں اپنے وال پہنچنے پر خوش ہوا پھر اپنے جی میں سوچا کہ میں برا کیا ۔ اور
 غیر خدا پر بھروسہ کیا لہذا میں نے قسم کھائی کہ بغیر کسی کے لیجائے ہوئے مرطین نہ جاؤ گا میں نے وہیں بالو میں اپنے لیے ایک گرا کا ہوا اور اپنے
 بدن کو سینے تک اس میں پوشیدہ کیا آدھی رات گزرنے پر میں نے ایک بلند آواز سنی کہ اے اہل قریہ ایک اللہ کا ولی اپنے آپ کو اس
 ریگ بیابان میں چھپائے ہوئے ہے اس کی خبر لو۔ اس گاؤں سے ایک جماعت آئی۔ اور مجھ کو گاؤں میں اٹھا لیگی
 مصنف نے کہا کہ اس شخص نے اپنی طبیعت پر ظلم کیا کیونکہ اس سے وہ کام چاہ جسکے لئے وہ بنائی نہیں گئی کہ آدمی کی طبیعت
 میں داخل ہے کہ جس چیز کو محبوب رکھتا ہو خوشی سے اسکی طرف جاتا ہے اگر پیاسا پانی کی طرف اور بھوکا کھانے کی جانب شوق سے
 جائے تو قابل ملامت نہیں علی ہذا القیاس ہر شے جو اپنی محبوب چیز کی طرف خوش ہو کر دوڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
 سفر سے تشریف لاتے تھے اور مدینہ ظاہر ہوتا تھا تو بوجہ محبت وطن کے چلنے میں تیزی فرماتے تھے۔ اور جب مکہ سے واپس ہوتے تھے
 تو کمال شوق کے سبب اسکو طر کر دیکھتے تھے بلال رضی اللہ عنہ مدینہ میں فرمایا کرتے تھے کہ عقبہ اور شیبہ پر اللہ تعالیٰ لعنت
 کرے اور دعویٰ نہ ہم کو مکہ سے نکال دیا اور شرع پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کاش یہ معلوم ہوتا کہ کوئی رات ایسی
 ایگی کہ میں وادی مکہ میں شب باش ہوتا تھا اور میرے گھوڑا و خروار بلیل (دو گھاس) ہوتے ہیں ہونگے۔ اب جو شخص مقتضائے علم و
 عقل پر عمل کرنے سے اعراض کرے تو اس سے خدا بجائے علاوہ ازیں اپنے آپ کو نماز جماعت سے باز رکھنا عین فسق ہے۔
 اس بات میں کیا تقرب الہی ہو یہ تو محض جہالت ہی کہ یوں محمد کہتے ہیں کہ میں اللہ کو نیشا پوری کے پاس تھا وہ بلا تکلف مجھ سے باتیں
 کرنے لگے تو اپنی ابتداء کا ذکر کیا یہاں تک کہ میں نے ان سے اسکا تھک جانیکا سبب پوچھا۔ جواب دیا کہ اسنے حضور کیا تو کاٹا لیا +

قال مصنف فانظروا انما كيف يتلاعب بليس بالجهلة فان ذلك الرجل اتى بصغيرة بالنظر اليها وانت
بكيرة ثم انما ظننت انها فعلت طاعة ثم كان ينبغي ان لا تكلم جلا وقل وجد من يقوم ضد هذا كما يرى
عز في النون وغيره انه قال لقيت امرأة بالبرية وقلت لها قالت لي قد انكرت عيبه امرأة متيقظة فمن محمد بن
يعقوب الفرج عن ذي النون قال رايت امرأة بنحو ارض البحر فناديتها فقالت وما للرجل ان يكلمها النساء لو
لاضعف عقلك لو ميتك بشي وقال السامعيل بن محمد دخل ابراهيم الهروي مع سببة البرية فقال سببت
الطرح ما معك من العلل قال فطرحتها كلها وابقيت دينارا غطا خطوات ثم قال الطرح ما معك لا تشغل
صرك قال فاخرجت الديار ودفعته اليه فطرحه ثم خطا خطوات وقال الطرح ما معك قلت ليس معي شي
قال بعدا لك مشتغل ثم ذكرت ان معي سنجة شسوع فقلت ليس معي الا هذه قال فاخذها فطرحها ثم
قال المشرف شينا فما احدثت الشسوع البتة الا اوجه مطروحين بك فقال لي كذا من عامل الله بالصدق والمصنف
هذه الافعال خطا واما مال حرام والعجب من يرمى ما يملك ويأخذ ما لا يملك مني بن هو **وقد سمعت**
علو بن محمد المحمدي يقول السامعيل بن محمد يقول دخلت البتة مرة ليراد

ترجمہ مصنف نے کہا یہ بہانہ دیکھو تو سہی کہ شیطان باہون کے ساتھ کیسا کھیل کر تاسیہ یہ آدمی تو اس عورت کی وجہ سے گناہ
صغیر ہی میں پڑا تھا گروہ اس کی وجہ سے گناہ کبیر کی ترکیب ہوئی اور پھر یہ سمجھی کہ اس کی یہ حرکت گویا عبادت ہے علاوہ ازیں اس کو بھی
تو پاسیہ تھا کہ غیر آدمی سے بات نہ کرتی اور موقوفہ اس کے خلاف کیا گیا چنانچہ ذوالنون وغیرہ کہتے ہیں کہ میں جنگل میں ایک عورت سے
ملاؤں مجھ سے باتیں کی اور میں نے اس سے گفتگو کی انہیں بزرگ پر ایک بیدار دل عورت نے انکار چنانچہ محمد بن یعقوب فرجی
کہتے ہیں کہ ذوالنون کہتے ہیں کہ دریا کی جیسی زمین میں میں نے ایک عورت دیکھی اور اس کو پکارا وہ بولی کہ مردوں کو عورتوں سے بات
کر نیکاکام اگر تمہاری عقل میں فتور نہ تو تو میں تم کو کچھ چسپاؤں کا مارتی اسماعیل بن محمد نے کہا کہ ابراہیم ہمدانی ہمارے سبب
کے صحرانوں کے سبب نے اس نے کہا کہ علاقہ دنیاوی میں سے کچھ تمہاری پاس ہو اسے پھینک دو ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے تمام چیزیں
اور ایک دینار کر لیا چند قدم چکر رہا کہ کچھ تمہاری پاس ہو پھینک دو اور میری باطن کو پرانہ نہ کر دینے کا لکران کو دیا ہوا
نے پھینک دیا پھر چند قدم چل کر کہا کہ کچھ تمہاری پاس ہو پھینک دو میں نے کہا میری باطن اب تک پر گستاخ
پھر مجھے یاد آیا کہ میرے پاس ایک تسونکا دستہ ہے کہ کچھ میری پاس فقط یہ دستہ ہے انہوں نے مجھ سے دستہ لیکر پھینک دیا اور کہا
کہ اب چلو ہم دونوں چلا گئے رستہ میں مجھ کو جب کہیں تسونکا ضرورت ہوئی تو جنگل میں اپنے سامنے پڑا یا سبب نے مجھ سے کہا
کہ دیکھو جو اللہ تم کی ساتھ صدق معاملت سے پیش آتا ہے اس سے یہ سلوک کیا جاتا ہے مصنف نے کہا یہ سبب حرکتیں غلط
ہیں اور مال کا پھینکنا حرام ہے اور تعجب اس شخص پر آتا ہے جو اپنی ملک کو چیر کر پھینکتا ہے اور اس چیز کو لیتا ہے کہ اتنا ہی نہیں جانتا
کہ وہ کہاں آئی علی بن محمد مصری سے بیٹے سنا کہ تم کو مجھ سے ابو سعید مرزا نے بیان کیا کہ میں نے کچھ تیرے بغیر تو شکر جنگل میں داخل ہوا

وہرے تھے کچھ لایا ایک فرادی بعض خوافی و علوانی ارید الشجر فلنفع لى سقاوت و ساقوتہ قد حلت الشجر و کنت
 حینئذ احتشم من اللہ غر و جل و راء السوا خیفۃ العود و فجعلت مقامی فی غایتہ اكون فیہا بالہا و اخبر باللیل
 الی الشاحی البحر فاغرزلہ کحجرۃ علی الساحل و اسند الترس الیہا بحرا یا اقلد سینفی و اصلی الی الخدۃ فاذا اصلیت الصبح
 غدوت الی الغابۃ فکنت فیہا بالہا راجع فیدتر فی بعض الايام فعدت بشجرۃ فاستحسنت فمرہا و لیسبت عقدی علی اللہ
 و قسمی بہا انی لا اعلیک الا شیء مما تبنت الارض فمدت یدک فاخذت بعض الثمرۃ فبینا انا امضعہا ذکرت العقل
 فرمیت بما فی فی و جلست و یکا علی راسی فدار ید فرسان و قوا و اقام فخر جملی الی ساحل فاذا امیر و حولہ خیل و رجال
 و ین ید یدہ جماعۃ سودان کالوا یقطعون الطریق و قد اخذہم و افترقت الخیل فی طلب من یرب منهم فوجہ فی اسود
 معہ سیف و ترس و حرۃ فلما قد مرت الی الامیر قال الیشانت قلت عبد من عبد اللہ فقال للشیطان تعرفونہ قالوا لا
 قال لی ہوریکسکم و انما تفدہ نہ بانفسکم لا قطعن یدیکم و ارجلکم فقد موہم و لم یزل یقدم رجلا رجلا و تقطع
 یدہ و رجلہ حتی انتھت الی فقال تقدم ملایک فمدتہا فقطعت ثم قال مد جلاک فمد دتمہا و رفعت راسی الی
 الی السماء فقلت الھی قلی یدی جنت فرجل الیش علمت

ترجمہ پھر میں وہاں سے چلا اور انطاکیہ میں داخل ہوا میرے بعض احباب نے دیکھا اور جانا کہ میں حدود قلعہ کا ارادہ رکھتا ہوں تو مجھ کو ایک تالوار
 اور ایک ڈال اور ایک کوڑا دیا تو میں قلعہ میں داخل ہوا اس وقت میں اندر سے شرم رکھتا تھا کہ دشمن کے خوف سے دیوار کے کچھ چھپ جاؤں
 میں نے اپنا مقام ایک جنگل قرار دیا تھا کہ دن میں وہاں رہتا تھا اور رات کو دریا کے کنارے جاتا تھا اور ساحل پر اپنے اوزار حرب کاڑھتا تھا اور
 ڈال کو محراب کی طرح اُن کے سہاگے کھڑا کرتا تھا اور تلوار کو حایل کر کے صبح تک نماز پڑھتا تھا بعد ازلے نماز صبح کو پھر اسی جنگل کی طرف چلا
 جاتا تھا اور دن بھر وہیں رہتا تھا ایک روز میں کھڑا اور مجھ ایک درخت کے نیچے چل چکا اچھے معلوم ہوئے اور اندر کے ساتھ جو عہد کیا تھا
 رسول گیا اور قسم یاد نہی کہ کسی چیز کی طرف ہاتھ نہ بڑھاؤنگا جو زمین سے پیدا ہوتی ہے میں نے دست درازی کی اور کچھ پھل توٹے میری
 سونہ میں تھا اور کچھ کھارہا تھا کہ وہ عہد قسم یاد آئی میں نے کچھ سونہ میں تھا پس نکلیا اور وہیں سر پر تھک رہا کہ کچھ بیٹھ گیا میرے پاس کچھ سوا
 آئے اور بولے کہ کھڑا ہو مجھ کو ساحل کی طرف لیگئے کیا دیکھتا ہوں کہ ایک سردار ہے اور اس کے گرد سوار اور پیادے ہیں اور اس کے سامنے
 ایک جیشیوں کی جماعت تھی جو رہنری کرتے تھے اور سردار نے ان کو پکارتا تھا اور جو ہنگامے تھے ان کی تلاش میں سوار دھڑ دھڑ گئے تھے
 تھے انہوں نے مجھ کو بھی تلوار اور ڈال اور اوزار حرب دیکھ کر حشی جانا جب میں سردار کے سامنے آیا تو اس نے پوچھا کہ تو کون ہے میں نے کہا کہ خدا
 بندوں میں سے ایک بندہ ہوں پہر جیشیوں سے دریافت کیا کہ تم اسکو پہچانتے ہو وہ بولے کہ نہیں سردار نے کہا کہ کیوں نہیں وہ تو تمہارا سردار
 و تم اپنی جانیں دیکر اسکو چاہا پاتے ہو میں نے کہا کہ ہاتھ پاؤں کا ٹوٹکا ڈالو آگے بڑھاؤ گئے ایک ایک آدمی آگے بڑھایا جاتا تھا اور اس کے ہاتھ
 پاؤں کاٹے جاتے تھے ہائیک کہ میری نوبت آئی مجھے کہا کہ آگے اگر پناہ ہاتھ بڑھائے ہاتھ سامنے کر دیا اور وہ کاٹ گیا پھر کہا کہ پاؤں سامنے
 لائے پاؤں کاٹ گیا اور اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا اور عرض کیا اے میری معبود اور آقا میرے ہاتھ نے تو گناہ کیا تھا مگر میرے پاؤں نے کیا خطا کی

اور بحث لڑیم فالوچ کا ولا اکتہ الا بعد ان یجلف علی قال وکنا غشی فی الصبح فقالت له الجاهلۃ الآخر ج اهل
ومشینا فانتهینا الی قریۃ وقد مضی یوم ولیدئنا لم یطعم فیہا شیئاً فارتقه الجاهلۃ غیرہ فصلح نفسه مسجد
القریۃ مستسلاً للتمتع فاضعفا قامت علیہ فلما کان فی الیوم الرابع وقد انتصفت الیل وکاد الشیخ
یتلف اذا ابواب المسجد قد فتح واذ اجاریۃ سواء معہا طبق مغطی فلما رأتنا قالت انتم غرا واولی القریۃ قتلنا علیہم
فکشف الطباق فاذا بجام فالودج فیوخری قالت کلما اقلعت له کل فقال لا افعلا فرفعت الجاریۃ یدل فی صفتہ عظیمۃ
وقالت والله لان لم تاكل لا صغفک هکذا الی ان تاکل فقال کل معی فاکلنا حتی فرغ الجام فمیت الجاریۃ بالانفاس
فقلعت الجاریۃ ما خبرک وخبر هذا الجام فقالت ناجاریۃ لربکس هذه القریۃ وهو رجل حاد طبع متاجام فالودج
فقمنا فیصلی الیہ فسال الامر علیہ فاستجاب فقلنا نعم فعاد فاستجاب فقلنا نعم فحلف باطلاق ان لا یاکله هو ولا احد
من هو فی داره ولا احد من اهل القریۃ ولا یاکله الا احب الی عریب فخر جانا فطلب
الفقرار عنی المساجد فلم نجد الا اتم ولولم یاکل هذا الشیخ لقتلته ضرباً بالی ان یاکل لئلا تطلق سبیت من زوجہا فقال
الشیخ کیف ترا اذ اراد ان یرزق قال المصنف دبا شبع جاہل اعتقد کرامۃ وافعل الی اخر فی القیۃ فانه یجوز علی او یقل علی نفسه

ترجمہ حتی کہ گریم گرم فالودہ کا پیالہ میرے پاس بھیجا جائے اور اس کو نہ کھاؤ نہ لگا یا تنگ کہ مجھ کو قسم دی جائے ہم لوگ صحر کی طرف چلے جائیں گے
شیخ کو ایک دور سی جماعت نے کہا کہ جاہل ہے ہم چلتے چلتے ایک گاؤں میں پہنچے ایک دن اور دو راتیں گزر گئیں شیخ نے کچھ نہ کھایا جماعت
نے ان کو چھوڑ دیا فقط میں ان کے ساتھ ہاں اس گاؤں کی مسجد میں وہ لیٹ رہے اور ضعف کے لئے گویا اپنے آپ کو موت کے سپرد کر دیا میں
ان کے پاس رہا جب چوتھا دن ہوا اور آدھی رات گزری اور شیخ مرنے کے قریب ہوئے کہ یکایک مسجد کا دروازہ کھلا اور ایک سیاہ فام بڑی
ایک طبق سر پوش دائر ہوئے آئی اور جب اسے ہکو دیکھا تو پوچھنے لگی کہ تم سا فرہو یا گاؤں والے ہم نے کہا کہ سا فرہو میں اس نے وہ طبق کہو لا اور
ایک فالودہ کا پیالہ جو گری میو ج سے جوش ماتا تھا نکالا اور کہنے لگی کہ کھاؤ میں شیخ سے کہا کہ اس کو کھائے جو اب دیکھنا کہ میں نہیں کھاؤنگا
لڑکی نے اپنا ماتہ اٹھا دیا اور زور سے طعنے مارا اور کہنے لگی کہ وائے اگر تو نہ کھائیگا تو ہم یونہیں تجھے طعنے مارنے رہیں گے حتی کہ تو کہنے
شیخ نے مجھ سے کہا کہ میرے ساتھ کہا ہم دونوں نے کھایا اور پیالا نکالی کر دیا جب اسے جائزہ ارادہ کیا تو میں اس لڑکی سے پوچھا کہ تو کون
ہے اور یہ پیالا کیسا ہے وہ بولی کہ میں اس گاؤں کے رئیس کی لونڈی ہوں وہ ایک تند مزاج شخص ہے میرے فالودہ کا پیالا لگا ہم اس کے لئے
فالودہ تیار کرنے لگے تو اس میں دیر لگی پھر اسے جلدی کی تو ہم نے کہا بہت اچھا اوسنے جلدی کی تو ہم نے کہا بہت اچھا تو اس نے طلاق کی
کہانی کہ یہ پیالا نہ میں کھاؤنگا اور نہ کوئی کہ کا اور نہ کوئی گاؤں کا اور فقط سا فرادی کھائے ہم مسجدوں میں فقیروں کو تلاش کرنے
لے تمہارے سو کوئی نہ ملا اور اگر یہ شیخ نہ کہتا تو اس کو برابر ترقی حتی کہ کہتا کہ میری سیدہ کانتے شوہر کی جانب سے طلاق ترقی شیخ
نے مجھ سے کہا کہ کیوں تم نے دیکھا جب نہ زرق پہنچا ناچا ہستی تو میں دینا ہی مصنف نے کہا کہ بسا اوقات جاہل آدمی اس قسم کو منکر
اعتقاد کر لیا کہ یہ کرامت ہے حالانکہ اس شخص نے بوجھ کیا یہ سے سے رہ کر یونہی کہہ دینا غالی کا تجربہ کرتا اور اس پر قسم کھاتا ہوا اور یہ نفس پر حکم کرتا ہے

فأدبهم قد وقف على الحلقه ورجى بنفسه الى الارض وصلاح اليش تعلمون تريد ان تنطبق الخضراء على الغبراء
 هذا رجل صالح يعرف بابي الخديفه على لا مير نفسه واخذ يدك المقطوعة من الارض فقبلها وتعلق بي وقبل
 صدرك ويدك ويقول سألتك بالله اجعلني في حل فقلت قد جعلتك في حل من اول ما قطعتهما هذا يد جنت
 فقطعت قال المصنف فانظر احكم الله المعدم العلم كيف صنع بهذا الرجل وقد كان من اهل الخير ولو كان عنده
 علم لعلم ان ما فعله حرام عليه وليس لا بليس على العباد والرجال اكبر من الجمل وبلا سنا قال دخلنا المصيبة
 بالحمام الا فاعقل يا كل فيها شيئا فقمه في موضع ما كل فاعقل يا كل فيها شيئا فقمه في موضع ما كل فاعقل يا كل فيها شيئا فقمه في موضع ما كل
 فقال كل فلم يجبه فقال له ثلاثا فلم يجبه فقال هذا اجنبت فاصلم لقمة وشاربها الى خمة فلم يقم فيه ولم يكلمه
 فاخبر مفتاحا كان معه في كفه وقال كل وقم فاه بالمفتاح ودس لقمة في فيه فاكل ثم قال له ان اجبت
 ان ينفعك الله به فاطعم اولئك وشار الى اصحابه وعن القاضي احمد بن سيار قال حدثني رجل من الصوفية
 قال صحبت شيخا من الشيوخ انا وجماعة في سفر فخرجت احدى التكاثر والاهل من ارق وضعف النفس فيها وقوته
 فقال الشيخ علي حلف ايماننا عظيمة لا ذقت ما كولا

ترجمہ اتنے میں ایک سوار آیا اور طقمیں اگر کھڑا ہوا اور زمین پر اپنے آپ کو گر کر پلایا کہ اسے لوگوں پر کیا کر رہے ہو کیا تم یہ جانتے ہو کہ زمین آسمان
 ملکہ ایک ہوا میں شیخ شخص مر صالح ابو الخیر کہ کہ مشہور ہے سوار یہ شکر زمین پر گر پڑا اور میرا دست بریدہ زمین سے اوٹھا کر بوسہ دینے لگا اور مجھ کو
 بہت کسیر ہو سینہ اور ہاتھوں کو چومنے لگا اور کہا کہ اندک کے لیے مجھ کو صاف فرما لے میں نے کہا کہ جب تہمت تہمت کا شائع کیا تھا میں جی معاف کر چکا
 کیونکہ اس تہمت نے گناہ کیا تھا اس نے کا کیا مصنف نے کہا فوراً چاہئے کہ سبیل نے اس شخص کے ساتھ کیا کیا حال انکا اہل خیر میں سے
 تھا اگر یہ شخص علم رکھتا تو جانتا کہ جو کچھ اس نے کیا وہ اس پر حرام تھا عابدوں اور زہادوں کے حق میں ابلیس کا معاون جہل سے زیادہ کوئی نہیں
 اسناد اروایت ہے کہ راوی نے کہا ہم حاتم اسم کے ساتھ صید میں داخل ہوئے حاتم نے عہد کیا کہ میں کچھ نہ کھاؤنگا جب تک خود میرا منہ نہ
 زخمہ لاجائے اور کھانے کی چیز اس میں نہ رکھی جائے اپنے ہمراہیوں سے کہا کہ تم ادھر ادھر بیٹھا جاؤ اور خود بیٹھ گئے فودن تک بیٹھے رہے۔
 اور کچھ نہ کیا جب دسواں روز ہوا تو ان کے پاس ایک شخص آیا اور ان کے سامنے کوئی کھانا کی شے رکھی اور کہا کہ اسے کھاؤ حاتم نے کچھ چڑا
 نہ دیا تو اس نے تین مرتبہ کہا اس نے جواب نہ دیا تو اس نے کہا کہ یہ دیوانہ آدمی ہے ایک لقمہ درست کر کے ان کے مونہ کی طرف لیگیا۔
 حاتم نے اپنا مونہ کھولا اور نہ اس سے کلام کیا اور اس شخص نے ایک کچی نکالی جو اس کی آستین میں تھی اس مفتاح سے انکا مونہ کھول کر کہا
 کہ کھاؤ اور لقمہ ان کے مونہ میں ٹھونس دیا حاتم نے کھایا پھر اس شخص سے بولے کہ اگر تم جانتے ہو کہ خدا تعالیٰ اس کھانے سے نکلنے پونچا
 تو ان لوگوں کو کھلا دلپے ہمارے ہون کی طرف اشارہ کیا قاضی احمد بن سيار نے کہا کہ صوفیہ میں یہ ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک سفر
 میں ایک شیخ کے ساتھ میں اور چند لوگ تھے تو کل کا کچھ ذکر آیا۔ اور روزیوں کا اور نفس کے ضعف و قوت کا دوبارہ توکل تذکرہ ہوا شیخ نے
 کہا کہ میرے ساتھ آؤ میرے ساتھ آؤ۔ یہ کہہ کر بڑی سخت قسمیں کھائیں۔ کہ میں کوئی کھانے کی چیز نہ چکھوں گا۔

بالذات لم یفعل عطفًا فقال سبعین حجۃ بشریة ما فیہ الکاتب قال هذا من سبعین حجۃ لانی اصلہ قال کذا ذکرت کذا
 مثلاً هذا لا شیان لیت نذرہ العاقل فی مبلغ علم هؤلاء وفہمہم التوکل وغیرہ فخالفتہم ولا امر الشرع ولیت
 کیف یصنع من یخیرہم منہم ولا شیء معہ بالوضوء والصلوۃ وان تخشع توبۃ ولا یرتہ معہ فیکف یفعل وقد
 بعض مشائخہم یا من المسافر یاخذ العدۃ قبل السفر قال لمصنف ولقد کان ابراہیم الخواص محدثاً
 کل یدق فیہ وكان لا یفارقہ ابرۃ وخیوطا و رکوۃ ومقارضا فقیل لہ لم تجع هذا وانت تمنع من کل شیء فقال
 ل هذا لا ینقص التوکل لان للہ تعالیٰ علینا فرائض والفقیر لا یكون علیہ الا توب ولحد فربما یتخوۃ توبہ لان
 ن معہ ابرۃ وخیوطا تبدل مع توبہ فیہ مد علیہ صلواتہ وان استنکب معہ رکوۃ تفسد طہارتہ واذ اشریت العقیل
 یرۃ ولا ابرۃ ولا خیوط فاقسم فی صلواتہ ذکر تلبیس بلیس علی لصوفیۃ اذا قدموا
 من سفر قال لمصنف من مذہب القوم ان المسافر اذا قدم فدخل الی الرباط وفیہ
 اعزہ لم یسلم علیہم حتی یدخل المیضاۃ واذا توفوا صلی رکعتین ثم سلم علی الشیخ ثم سلم علی الجماعۃ وهذا
 ابتداء متاخر وہم علی خلاف الشریعۃ فان فقہاء الاسلام اجمعوا علی ان من دخل علی قوم
 حرمہ ترستہ من یحکمہ فیکل من ایاک کتابیاس کے ماننے والوں کا کل رہا ہے پکارا کہ بولے کہ ان ہی جو ایک گھونٹ پانی کے بدلے ستر
 خریدے ایک شخص نے پیاس بجھانے بہر پانی ان کو دیا انہوں نے کمر بٹایا اور کہا کہ یہ عمل ستر سے بہتر ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
 یہ وسلم نے فرمایا ہر ذی روح کے ساتھ نیکی کرنے میں اجر ملتا ہے میں کہتا ہوں کہ میں ان امور کا اس واسطے ذکر کیا ہوں کہ دانا یہ کرے
 ن لوگوں کے مبلغ علم کی اور توکل وغیرہ کے بارے میں ان کے فہم کی اور احکام شرع کے بارے میں ان کی مخالفت کی اور میں نہیں
 ہتا کہ ان میں سے جو شخص خالی ہاتھ باہر نکلے تو وضو اور نماز کے بارے میں کیا کریگا اور اگر کپڑا بچھٹ جائے اور اس کے پاس
 سولی ہو تو کیا کریگا اور ان کے بعض مشائخ مسافر کو سفر کے پہلے سامان لے لینے کا حکم کرتے تھے مصنف نے کہا کہ ابراہیم خواص
 توکل میں کہتے تھے اس میں بال کی کہانی نکالتے تھے مگر سولی اور ڈور اور مشکیزہ اور قینچی کو کبھی اپنے سے جدا نہ کرتے تھے ان سے
 لسی نے کہا کہ آپ یہ چیزیں کیوں جمع کرتے ہیں حالانکہ آپ ہر شے سے منع کرتے ہیں جواب دیا کہ ایسی چیزوں سے توکل میں نقصان
 نہیں آتا کیونکہ ہمیر اللہ تم کے فرائض میں اور فقیر کے جسم پر صرف ایک کپڑا ہوتا ہے بسا اوقات اس کا کپڑا بچھٹ جاتا ہے اگر اس کے پاس
 سولی اور ڈور نہ ہو تو اس کی شرمگاہ کھل جائے اور نماز فاسد ہو اور اگر اس کے ساتھ مشکیزہ یا لوٹا نہ ہو تو اس کی طہارت فاسد ہوگی
 جب تم کسی فقیر کو بغیر سولی اور ڈوری اور لوٹے کے دیکھو تو نماز کے بارے میں شکوہ مت کرو تلبیس بلیس کا بیان صوفیہ پر جب سفر
 سے واپس آتے ہیں مصنف نے کہا اس قوم کا مذہب ہے کہ مسافر جب سفر سے آئے اور رہا میں داخل ہوا اور وہ اپنے لوگ اپنے
 تو ان کو سلام نہ کرے بلکہ پہلے وضو کرے کہ سلام نہ کرے اور نہ کہ نماز پڑھے پھر شیخ کو سلام کریں یا زان اوکو
 کو سلام کریں بدعت خلاف شریعت ہے انہیں صوفیہ نے نکالی ہے کیونکہ فقہاء اسلام فرمایا ہے کہ جو شخص جماعت پر

وہذا لا یجوز لہ ولا ینکر ان یکون لطف بہ الا انہ فعل صفاً لصلوبہ بما کان الفاذ ذلک حریاً لانہ یعتقد انہ قد اکرم وازلہ منزلتہ وکذلک حکایتہ حاتمہ الذی قبلہا فافہا ان صحت ولت علی سہل بالعلم وفعل لما لا یجوز لانہ ظن ان التوکل انما ہو تراشا التسبیب فالو عمل بمقتضی واقعہ لم یضع الطعام ولم یبلغ ثمرای قرینہ فی هذا الفعل البارد وما اثنی غایہ الامن انما یخولیا وهل هذا الا من تلاعب بلیس بالجملة لقلۃ علمہم بالشرع وعن ابی اسحاق ابن ابی ہریرۃ بن احمد الطبری قال قال لی جعفر الخلیل وقتت بعزۃ ستاً وخمسین وقتۃ منها اصابک وعشر نعلی المذہب فقالت لا یاسیاقی فیئ اراد بقولہ علی المذہب فقال یصعد القنطرة الی اسرۃ فینفض مکیہ حتی یعلم انہ لیس معہ زاد ولا ماء ویلی ویسیر قال المصنف وهذا مخالف للشرع فان اللہ تعالیٰ یقول وتزودوا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد تزودوا لیکن ان یقال ان هذا الادعی لا یتخلج الی شیء فی مالا شہر فان احتلج فعطب التروان سأل الناس لو تعرض لم یفذلک بل یحکم التوکل وان ادعی انہ یحکم ویترک بلا سبب فنظر الی انہ مستحق لذلك محنة ولوتبع الشرع وحمل الزاد کان اصلہ علی کل حال ومن اعجب ما بلغنی ان ابا شعیب الملقع وكان قد اجم سبعین رجلاً اخرهم کل حجة من عند حضرت بیت المقدس ودخل بادیۃ بتوا علی التوکل فلما کان فی حجتہ الاخیرۃ

ترجمہ الیہ اس کے لئے جائز نہیں تھا ہم اس کا انکار نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے امیر عربانی فرمائی مگر یہ کہ اس شخص نے خلاف صواب کیا اور بسا اوقات اس کا جاری کرنا ردی ہوتا ہے کیونکہ وہ عقیدہ رکھتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اسکا اکرام کیا اور اس کا کوئی رتبہ ہی اور ایسی ہی حکایت حاتم رازی کی جو پہلے گذری کیونکہ اگر وہ صبیح ہو تو معلیٰ اور ناجائز کام کرنے پر دلالت کرنا ہی کیونکہ انہوں نے گمان کیا کہ توکل ہے کے ترک کر دینے کا نام ہے اگر وہ اپنے واقع کے مقتضی پر عمل کرتے تو نہ کھانے کو چاہتے اور نہ بنگلتے پھر اس بے فائدہ کام کو جیسی قربت الہی اور میں ان اکثر بانگو یا لہو یا سمجھتا ہوں اور یہ جاہلون کے ساتھ شیطان کا کبیل ہے ان میں علم شرع کی کمی کی وجہ سے اور ابو ہریرہ اور امیر بن احمد طبری کہتے ہیں کہ مجھ سے جعفر غزلی نے ذکر کیا کہ میں عزات چھپچھپ بار وقوف کیا جنہیں اکبیس مرتبہ موافق مذہب تھا بہرہ حق سے دیافت کیا کہ موافق مذہب سے انکی کیا مروتھی جواب دیا کہ یا سر یہ کہ پل پر چڑھتے تھے اور اپنی دو خون استینیں بھارتے تھے تاکہ سب جان جائیں کمان کے ساتھ توشہ اور پانی کچھ نہیں پھر تلمیہ پکارتے تھے اور چلتے تھے مصنف نے کہا کہ یہ مخالف شرع کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وتزودوا یعنی اپنے ساتھ توشہ لو نہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توشہ ہمراہ لے گئے میں یوں کہنا ممکن نہیں یہ آدمی مہینوں کی مدت تک کسی چیز کی حاجت نہیں رکھتا۔ پھر اگر وہ حاجت مند ہوا اور ہلاک ہو گیا تو نہ ہنگام ہو گیا اور اگر لوگوں سے کر گیا اور ان سے کچھ مانگیگا تو دعویٰ توکل کے لیے یہ بات وافی نہ ہوگی اور اگر یہ ادعا کرے کہ خدا تعالیٰ اسکا اکرام فرمایا گیا اور بلا اسکو رزق پہنچو گا تو اسکی نظر اس پر ہے کہ وہ اس اکرام کا خود کو قدر سمجھتا ہے بہر حال اگر وہ شریعت کی پیروی کرتا اور توشہ تو اس کے لیے میں صلاح تھا ابو شعیب متفہم کی نسبت مجھ کو بہت تعجب انگیز واقعہ معلوم ہوا کہ انہوں نے پیادہ پا چل کر حج کئے ہر ایک حج میں بیت المقدس کے نیلے سے اسرام بانڈا اور میدان تبرک میں توکل چڑھنا مسل ہوئے جب طحری حجر کو کئے

فما رجع قال التصوف قال المصنف قلایمان الذک صبح ولما نلت هذا امرک بما حاکمها ان تقی بنکف
یخرج بهذا علی الغناء والرقص عند قدم المساک ذکر تلبیس بلیس علی لصوفیة اذا نلت علم میت که
ذات تلبیس الاول انهم یقولون لا ینمی علی هاک من کوی علی کخرج عن طریق اهل النفاق ان یعتقد هذا
دعویة علی الشرع فو حیاة خیرة ویخرج عن النفاق والبطاع ففی آخره اعلی المزاج المعتد فیمنع ان یطلب العالج بالادویة
المعتد للمزاج فان الله تعالی خبر عن نبی کریم فقال وایضت عیناه من الخمر وقال یا سفا علی لیسف وکی رسول الله
الله علیه وسلم عند موتی ولما قال فی العین التمدع وقال واکریا وقالت فاحمة رضی الله عنہا واکریا انما امین کفر
عن رب الخطاب متما ینبأ انما ویقول وکذا کذا ما کذبته حقبة من الدهر حتی قیل لن یتصدعا فقال عیریتی
اقول الشمر فاندب انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول
عمر انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول انما یقول
الاعطان والا شخاص وترعوا للفصلان

ترجمہ جب آپ تشریف تو آپ نے فرمایا کہ بیان دہ بجلے مصنف نے کہا کہ ہم بیان کر چکے کہ دف بملح ہر چکر اس لڑکی نے ایک امیر صاحب کی
نزدکی تھی آپ نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کر اس حدیث سے سازگاری کے واپس آنے کے وقت باج اور گانے پر کیونکر حجت پکڑی جاسکتی ہے۔
(تلبیس بلیس کی بیان صوفیہ پر جب ان کے یہاں کوئی مرجائے اس بارے میں شیطان کے بدت سے تلبیسات ہیں تلبیس
یک کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو کسی مرتبہ والے پر روزنا چاہیے جو شخص کسی مردہ کو رو یا تو ابل عرفان کے طریق سے نکلے ابن عقیل نے کہا کہ یہ دعوی
شرعیات پر زیادتیاں ہیں اور یہ بات کم عقلی کی ہے اور عادات اور طبائع سے خارج ہے اور مزاج معتدل سے پھر جانے کی باتیں ہیں لہذا پاب
کہ ایسے شخص کا علاج اور دوا ملے سے کیا جائے جو مزاج کو عت ملال پر لائیں خود ادا نہ کرے ایک نبی بزرگ یعنی حضرت یعقوب کی نسبت
خبر دی ہے وایضت عیناه من الخمر الخ یعنی غم کے طے ہوتے رونے ان کی دونوں آنکھیں سفید ہو گئیں اور کہتے تھے کہ کیا اسفا علی
یوسف یعنی ہائے افسوس یوسف کیسا چلا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بیٹے کی موت پر روئے اور فرمایا کہ آنکھیں ضرور آنسو
بہاتی ہیں۔ اور فرمایا واکریا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات پاتے وقت کہا تھا واکریا استہاء
نے انکار نہیں فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منعم کو ٹھکراپنے بھائی کا مرنے پڑتا تھا جسکے ایک شعر کا ترجمہ یہ ہے ہم دونوں بھائی ایک
مرت دراز تک ایسے ساتھ رہے جس طرح جدید بادشاہ کے دو صاحب تھے جسے کہ لوں خیال کرتے تھے اب کبھی جدا نہ ہونگے۔ حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کاش میں بھی شاعر ہوتا تو اپنے بھائی زید کا مرنے کہتا منعم نے جواب دیا کہ اگر میرا بھائی اس طرح مرنا جس طرح
کچھ بھائی نے فصاحتی تو میں اس کا مرنے کہتا منعم کا بھائی مالک کفر پر ارتقا اور حضرت زید نے شہادت پائی تھی حضرت عمر نے فرمایا کہ
منعم کسی نے میرے بھائی کی تعزیت ایسی نہیں کی جیسی تو نے کی علاوہ ازیں خیال کرنا چاہیے کہ اونٹ ایسا سخت کلیجے والا ہوتا ہے کہ
جسے مالوفہ اور اپنے آرمکھ اور اپنے آدمیوں کیلئے زاری کرتا ہے اپنے بچے کے لئے بقیار ہو جاتا ہے۔

سن له ان یسلم علیہم سواء کان علی طہارة او لم یکن الا ان ینکونواخذوا هذا من من ذہب لاطفال فانه
 اذا قیل للطفل لم لا تسلم علینا یقول ما غسلت وجهی بعد اول غسل الاطفال علی من هو کما المبتدعین وقد قال
 رسول الله صلی الله علیه وسلم لیسلم الصغیر علی الکبیر والمار علی لقاعد والقیل علی لکنیر اخر جافی الصحیح
 من مذہب القوم تغیر القاد من السفر باننا ابو زرعہ طاہر بن محمد عن ابيه قال باب السنة فی تغیر
 القاد من السفر اول لیلۃ لتعبه واحتج بحديث عمر قال دخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم وغلام له جلیبة
 ظهرہ فقلت ما شأنک یا رسول الله قال ان الناقة اقتحمت قال المصنف انظر الخوافی فی هذا المحتج
 فانه قد کان یبغی ان یقول باب السنة فی تغیر من رمت بہ ناکتہ ویقول السنة تغیرہا لظہر
 القاد ومن یزید له انه کان فی سفر وانه غمرا اول لیلۃ فہو یجوز تغیر النبی صلی الله علیه وسلم کما انفق
 لاجل المظهر سنة لقد کان ترک استخراج هذا الفقه احسن من ذکرہ ومن من یہتم علی دعوی القاد قال
 ابن حاکم باب اتخاذه العشرۃ للقادم واحتج بحديث عائشة رضی الله عنہا ان رسول الله
 صلی الله علیه وسلم سافر سفرا فخرج جارية من قریبہا قال ان تغیر فی بیت عائشۃ رضی الله عنہا

تقریحہ سنت ہو کہ ان کو سلام کرے خواہ با وضو ہو یا نہ ہو ایسا معلوم ہوتا ہو کہ صوفیہ نے یہ مذہب چھوٹے لوگوں سے لیا ہو کیونکہ اکثر حنبلیہ
 کسی نیچے سے کہتے ہیں کہ تم نے ہکو سلام کیوں نہیں کیا تو جواب دیتا ہو کہ میں نے ابھی اپنا مونہ نہ نہیں دھویا اور شاید کہ یہ بات لڑکوں نے
 نہیں بدعتیوں سے سیکھی ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چھوٹے کو چاہئے کہ بڑی کو سلام کرے اور چلنے والا بیٹھے ہوئے
 کو سلام کرے اور تھوڑے لوگ زیادہ جماعت کو سلام کریں یہ حدیث صحیحین میں ہو نیز صوفیہ کا مذہب ہو کہ جب کوئی سفر سے آئے
 تو اسکی چپی کرنا چاہئے چنانچہ ابو زرعہ طاہر بن محمد نے ہکو خبر دی کہ ان کے باپ نے اپنی تصنیف میں ایک باب باندھا ہے جس میں بیان کیا
 کہ جو سفر سے آئے تو بوجہ ماندگی کہ پہلی رات اسکی چپی کرنے میں سنت طریقہ کیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے
 کہ کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ایک آپ کا غلام حبشی آپ کی پشت مبارک جبارا تھامنے عرض
 کیا یا رسول اللہ کیا حال ہو فرمایا کہ اونٹنی نے مجھ کو گرا دیا مصنف نے کہا میری بہائیں اس شخص کے حدیث مذکور سے سند پکڑنے پر غور
 کرو اسکو اس مضمون کا باب باندھنا چاہئے تھا کہ جس شخص کو اونٹنی گرا دے اسکی چپی کرنا کس طرح سنت ہو اور ہوگا سنت دبانایا بیٹھ کا نہ
 قدم کا اور کہنا ہے ان کو ثابت ہوگا آپ سفر میں تھے اور دبائے گئے اہل رات میں۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ دھانا
 جیسا کہ اتفاق ہوا تھا بوجہ درویشیت کے سنت کرنا چاہئے ایسے قصہ کے ذکر کرنے سے اس کے استخراج کا چھوڑ دینا بہتر ہے نیز صوفیہ کا
 مذہب کہ جو سفر سے آئے اس کی دعوت کی جائے ابن طاہر نے ایک باب باندھا جس میں بیان کیا کہ صوفیہ سفر سے آئے والے کے لئے
 میٹھ سنائیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے حجت پکڑی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفر کیا
 قریش میں سے ایک لڑکی نے سنت مائی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بخیریت واپس لائے تو میں حضرت عائشہ کی گھر میں دف بجا دئی +

وحمام الطیر جم وکل ما غیر بالبلد فلا بد ان یتضرع من لہ فہم کما لمسا والمطبات ونزع الخزائن فہو الی الحجاد
اقرب **وقل** بان النبوی صلی اللہ علیہ وسلم عن العیثی الخرج عن سبت الطبع فقال للک قال لم اقبل احلا من ولک
املاک نزع اللہ الرحم من قلبک وجعل یلتفت الی ملک لما خرج فاسالہ بما یخرج عن الشرائع ویذبح عن الطباع
جاءہ یطالبہ یجمل وقد قنع الشرع من ان لا تلطم خلا ولا یخرج جیبا فاما دمعہ سائلہ وقلہ خزین فلا عیب فی
ذلک التلبیس لثانی انہم یقولون عند موت المیت دعویٰ لیسوتہا لیسوتہا یغنون فیہا یرقصون ویلعبون
ویقولون نفح للمیت اذا اصل الاربہ والتلبیس فیہا علیہم من ثلثة اوجه احدها ان المستوف ان یتخذ لاهل
المیت طعام لا یشغلہم بالمصیبة عن اعداد الطعام لا لنفسہم ولیس من السنة ان یتخذ لاهل المیت
یبعثونہ الغیرہم ولا اصل فی اتخاذ الطعام لاهل المیت ما حدثناہہ سفیان بن عیینہ عن جعفر بن خالد عن ابیہ
عن عبد اللہ بن جعفر قال لما جاء نعی جعفر قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فانہم قد
جاءہم ما شغلہم قال الترمذی ہذا یجوز حسن صحیح والتانی انہم یفرحون للمیت ویقولون زویل
الاربہ ولا وجہ للفرح لانا لا ننتیقن انہ غفر لہ وما یؤمنان نفح لہ وهو فی المعتمدین

ترجمہ اور پرندے شوزباتے ہیں جو کوئی بلا میں مبتلا ہوگا وہ ضروری تضرع و زاری کریگا اور جو شخص کو خوشی اور خوش کن باتیں
نہ بلا میں اور غم کی باتیں متغیر نہ کر دیں وہ قریب جہاد کے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدائے طبعیت سے خارج ہونیکا
عیب ظاہر فرمایا اس شخص سے فرمایا جو کہتا تھا کہ میں نے آج تک اپنی اولاد میں سے کسی کا بوسہ نہیں لیا کہ اللہ نے میرے دل میں سو رحمت
نکال لی اور آپ جب مکہ سے نکلے تو اسکی طرف توجہ ہوتے جاتے تھے تو جو شخص ایسی بات چاہتا ہے جو شریعت سے خارج اور طبعیت سے
دور ہے وہ جاہل ہے جو حالت کو چاہتا ہے شریعت فرمے اسقدر زور ہش کی کہ کہ ہم مومن نہ بنیں اور گریبان نہ پہاڑیں لیکن انہوں
بہانا اور دل میں غم رکھنا کوئی عیب نہیں تلبیس دوم یہ کہ صوفی کسی کے مرنے کے بعد ایک دعوت کہتے ہیں جسکا نام عرس رکھا
ہے اسمین راگ گاتے ہیں اور رقص کہتے ہیں اور کھیلنے کو دتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اس بات کی خوشی مناتے ہیں کہ میت
اپنے پروردگار سے جا ملی اس امر میں تین وجوہ اس قوم کو شیطان نے قریب دیا ہے ایک یہ کہ مسنوں یوں ہے کہ اہل میت کو کھانا
کہنا پکا کر پہونچایا جائے کیونکہ وہ لوگ بوجہ مصیبت کے کھانا تیار کرنے سے معذور ہیں لیکن یہ کوئی سنت نہیں کہ خود اہل میت کھانا
پکائیں اور غریبوں کے پاؤں پہنچیں اہل میت کو کھانا پہونچانے کے لئے وہ حدیث اصل ہے کہ سفیان بن عیینہ نے بیان کیا کہ ہم سے
جعفر بن خالد نے روایت کیا کہ میکہ کے اپنے عبداللہ بن جعفر سے خبر دی کہ جب جعفر کی خبر موت آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ جعفر کے اہل و عیال کو کھانا پکا کر پہونچاؤ کیونکہ آج ان کو ایسا صدمہ ہوا کہ وہ مجبور ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے
دوسرے یہ کہ صوفیہ میت کے لئے خوشیاں مناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اپنے پروردگار سے ملا حالانکہ خوشی ہونیکی کوئی وجہ نہیں
کیونکہ ہم یقین نہیں کر سکتے کہ وہ ہنسا لیا یا نہیں اور یہ کوئی عقل کی بات نہیں کہ ہم اس کے لئے خوشی کریں وہ عذاب میں گرفتار ہو

اللہ قال علم الباطن سر من سر اللہ عز وجل وحکم من حکم اللہ یقذفہ اللہ فی قلوب من یشاء من اولیاءہ
قال المصنف وھذا حدیث لا اصل لہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السناد عجاہیل لا یوثقون وعن
 ابو جریل قال کان فی ناجة ابی یزید جلقیہ عالم فقصدا ابی یزید وقال لہ قد حکم علی عنک عجائب فقال ابو یزید وما لم
 تسمع من عجائب کثر فقال علیک هذا یا ابی یزید عن من ومن ابن فقال ابو یزید علی من عطاء اللہ عز وجل
 و من حیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عمل بما یعلم وثر ثلثہ اللہ علم ما لا یعلم و من حیث قال علیہ السلام
 العلم علان علم ظاہر وهو حجتہ اللہ علی خلقہ وعلم باطن وهو العلم النافع وعلیک یا شیعہ نقل من لسان
 التعلیم وعلی من اللہ الھام من عندہ فقال لہ الشیعہ علی عن الثقات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن
 عن جریل عن رب عن جریل فقال لہ ابی یزید یا شیعہ کان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم علم عن اللہ لم یطعم علیہ جریل ولا میکائیل قال
 ولكن اريد ان یصح علیک الذک فقالوا من عند اللہ قال نعم ابنتہ لک قد ما لیسنقر فی قلبک معرفتہ فقال یا شیعہ علی
 ان اللہ عز وجل حکم معکم تکلیماً و حکم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کفاحاً وان حکم الانبیاء و حکم اللہ قال اما علمت ان کلام
 الصدیقین والاولیاء بالالھام منه وفواتہ من قلوبہم حتی انطقہم بالحکمة ونفع بہم الامۃ

ترجمہ نے فرمایا علم باطن ایک راز ہے اسرار الہی سے اور ایک حکم ہے احکام خدا سے اللہ اس راز کو اپنے اولیاء میں سے جسکے دل میں چاہتا
 ہے و التائب مصنف نے کہا اس حدیث کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی اصل نہیں اور اس کی سند میں نامعلوم غیر مقبرہ گوشت
 ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ ابو یزید کے پہلو میں ایک عالم فقیہ رہتے تھے وہ ابو یزید کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ میں بہت سی عجیب حکایتیں
 سنیں جو تم سے روایت کی گئیں جو اب دیکھ میری عجیب روایتیں جو تم نے نہیں سنی ہیں وہ بھی زیادہ ہیں عالم نے کہا کہ اے ابو یزید تم نے
 یہ علم کس سے حاصل کیا اور کہا نے لائے کہنے لگے کہ میرا علم عطائے الہی ہے اور اس مقام سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
 شخص جس قدر جانتا ہی اس پر عمل کرے گا تو اللہ اسکو اس چیز کا علم بھی بخش دیگا جسکو وہ نہیں جانتا نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ علم کی دو قسمیں ہیں ایک علم ظاہر جو خلق کے لئے اللہ کی محبت ہے اور دوسرا علم باطن ہی علم نافع ہے بزرگ تمہارا علم تو بزرگ انسان
 تعلیم کے منقول ہے اور یہ علم خدا کی طرف سے الھام ہے عالم نے جواب دیا کہ میرا علم ثقات ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے
 ہیں اور آپ جریل سے اور جریل اللہ سے بیان کرتے ہیں ابو یزید بولے کہ اسے شیخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ سے ایک اور علم پہنچا
 جسکو جریل جانتے ہیں اور نہ میکائیل خبر رکھتے ہیں عالم نے کہا سچ ہو اگر میں چاہتا ہوں کہ مجھکو معین طور پر تمہارا علم معلوم ہو جا جسکو تم خدا کے
 یہاں سے بتاتے ہو ابو یزید نے کہا کہ بہت اچھا میں تم سے اس قدر بیان کرتا ہوں جس قدر کی معرفت تمہاری دل میں قرار پورے کہہ لو کہ
 شیخ تم جانتی ہو کہ اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی اور آنحضرت ﷺ کو بے پردہ دیکھا اور انبیاء علیہم السلام کا حکم دیا
 ہوتا ہی عالم نے جواب دیا کہ سچ ہو ابو یزید بولے کہ تم جانتی ہو کہ صدیقین اور اولیاء کا کلام الھام الہی ہوتا ہی اور انکو دونوں خدا کو فائدہ پہنچاتے ہیں ۔
 ختم کہ اللہ تعالیٰ ان کو رہبان حکمت عطا فرماتا ہے ۔ اور امت کو ان کی ذات سے نفع پہنچاتا ہے ۔

واظهر الزهد والثناء ان وقع قوم منهم باليسيرة فافاتهم الفضل الكثير فاقتنعوا باطراف الاخايت واهملوا
 علو الاسنان والجلوس للبحث كله رياسته ودينيا وان للنفس في ذلك لذة وكشف هذا التلبيس انه ما من
 مقام عال الا وله فضيلة وفيه مخاطرة فان الامارة والقضاء والفتوى كلها مخاطرة ولكن فضيلة عظيمة والشوك
 جوار النور فينبغي ان يطلب لفضائله ويقتضى ما في ضمنها من الافات فاما ما في الطبع من جبل لرياسته فانه انما يضع التجمل
 هذه الفضيلة كما وضع جبل النوح ليحصل الولد وبالعلم يتقوم قصد العالم كما قال زيد بن هارون طلبنا العلم
 لغير الله فابان يكون الله ومعنا اندلنا على الاخلاص ومن طالع نفسه بقطع ما جاعله يمكنه **والثالث** انه
 اوهم قوما منهم ان المقصد العلم وافهم ان التشاكل بالعلم والاعمال ثم ان العالم وان قص سيرة عمله فانه
 على الحاجة والعابد بغير علم على غير الطريق **والرابع** انه ارى خلقا كثيرا منهم ان العلم ما اكتسب من البواطن حتى ان
 يتخايل له وسر اسه فيقول حدثني قلبه عن ربي وكان الشبه يقول له اذا طالع البوعلم اوقربا برز عزيم
 بعلم الخرق ما وقد سمعوا علوم الشريعة الظاهر وسموا هو جسد النفوس العلم الباطن **والخبر** انه لما
 اجاب له الحسن بن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم

ترجمہ اور زہد کا اظہار کیا۔ دوسری جہت یہ کہ کچھ صوفیہ نے محققہ علم پر قناعت کی لہذا افضل کثیر ان سے فوت ہو گیا صرف الفاظ
 حدیث پر قانع ہوئے اور وہ ہم میں پڑ گئے کہ سنا دیکھا اعلیٰ ہوا اور حدیث کے لئے درس و تدریس میں پڑنا سب ریاست اور دنیا
 طلبی ہے اور نفس کو اس میں مزہ ملتا ہے اس شیطانی فریب کا دور کرنا اسطور پر یہ کہ جو مرتبہ بلند ہوگا اسمیں فضیلت بھی ہوگی اور نظر
 بھی ہوگا امارت اور فضا اور فتویٰ سب میں خطرہ ہو لیکن بہت بڑی فضیلت بھی ہے اور ہمیشہ کا ناکا کلاب کے ساتھ ہوتا ہے اس کو
 چاہئے کہ فضائل کو طلب کرے اور ان کے ضمن میں جو افتیں ہیں ان سے بچا رہے یہ بات کہ طبعی طور پر ریاست کی محبت انسان میں
 رکھی گئی ہے تو وہ اسی فضیلت کے حامل کرے عطا ہوئی ہے جو سطح نکاح کی محبت طبعاً دی گئی تاکہ اولاد حاصل ہو اور عالم کا قصد علم ہی ہے
 حاصل ہوتا ہے چنانچہ زید بن مارون نے کہا کہ ہم نے علم کو بغیر خدا کے لئے طلب کیا مگر علم ہمیشہ خدا ہی کا ہو کہ رہا اسکا مطلب یہ کہ علم نے
 ہم کو اخلاص کی ہدایت کی اور جو شخص یہ چاہے کہ نفس سے اسکی طبعی خواہش زائل کر دے تو ممکن نہیں تیسری جہت یہ کہ شیطان نے
 صوفیہ میں سے ایک قوم کو اس وہم میں ڈالا کہ مقصود صہلی عمل ہے یہ لوگ اتنا سمجھ کر علم میں مشغول ہونا پورا پورا عمل ہی پھر عالم اگر طریق
 عمل میں کوتاہی ہی کرے گا تو یہ راست پر ہوگا اور عابد بعلوم غیر طریق پر ہوگا چوتھی جہت یہ کہ ابلیس نے ایک جماعت کثیر کو یہ پڑا دیا کہ علم
 وہ ہو کہ بذریعہ باطن حاصل ہوتا ہے حتیٰ کہ ایک صوفی جیسے وسواس نے اس کے دل میں خیالات پر گندہ ڈال دی کہتا ہے کہ حدیثی قلبی
 حق دینی یعنی مجھ سے میرے دل نے بیان کیا گندہ افاتا ہوا اور شبلی رحمہ اللہ فرماتے تھے جس کا مرتبہ یہ ہے کہ جب لوگ مجھ سے کتابی علم کے
 بے حس میں مغموس رہتے ہیں تو میں ان کو فرق و کرامت کا علم سکھاتا ہوں اور انہوں نے علوم شریعیہ کا نام علم ظاہر رکھا اور خطرات
 نفسانی کا علم باطن اور سچت اس حدیث سے کچھ توڑیں کہ حسن بن علی نے علی بن ابی طالب سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کما ان العلم العقلي لا تكتفى عن العلوم الشرعية فان العقلية كالاعزنية والتقليدية كالادوية ولا يوجب هذا عذر هذا
 بما قولهم اخذوا علمهم صيغاً صيغاً ما ينسب اليه هذا القائل انه ما يدرك كما في ضمن هذا القول والافهم هذا
 طعن على الشريعة وعزائي حفص بن شافيق قال من الصوفية من رآى الاشتغال بالعلم بطلالة وقالوا نحن علمنا
 بلا واسطة قال وما كان المتقدم من في التصوف الا رقصاً في القرآن والفقه ولكن هؤلاء اجابوا بطلالة
 وقال ابو حامد الطوسي اعلم ان مثل اهل التصوف الى العلوم الاهامية دون التعليمية ولذلك لم يحرموا
 علم دراسة العلم وتحصيل ما صنفه المصنفون بل قالوا الطريقة تقيد المجاهدات بحوالص المذمومة قطع
 العزائم لها والاقبال على الله تعالى بكنهه الهمة في ذلك بان يقطع الاستغناء عن الاهل والمال والولد والعلم ويخضع
 في زاوية ويتقصر على الغرائز والرواتب ولا يفرقهم بقراءة القرآن ولا بالتأمل في تفسيكه ولا يكتب حديثاً ولا غيره
 فلا يزال يقول الله الله ان يتهنى المحالة يترك تحريك اللسان ثم يحو عن القلب صورة اللفظ قال **لمصنف**
 عزير علي ان يصدر هذا الكلام من فقيه فانه لا يخفى قبحه كانه على الحقيقة طمس لبس الشريعة التي حشت
 تلاوة القرآن وطلب العلم وعلو هذا المذاق فقد افاضت علماء الاصناف فانهم ما سلكوا هذه الطريق واما تشاغلو بالعلم

ترجمہ میں کہ علم عقلی علم شرعی سے کافی نہیں ہوتا کیونکہ علم عقلی بمنزلة غذا کے ہے اور علم شرعی مثل دوا کے ہے غذا اور دوا میں سے
 ایک دوسرے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا صوفیہ کا یہ قول کہ علمائے رب ہوں گا علم رب ہوں گے سے لیا اس قائل کو بہتر ہے
 کہ اس کی طرف نسبت کیا جائے کہ وہ نہیں جانتا اس قول کے ضمن میں کیا باتیں ہیں ورنہ یہ ہر کیا شریعت پر طعن کرنا
 ہے ابو حفص بن شاپین کہتے ہیں کہ کچھ ایسے صوفیہ ہیں جو علم میں مشغول ہونا بطالت خیال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے
 علوم بلا واسطہ ہیں حالانکہ متقدمین جو اہل تصوف ہوئے ہیں وہ قرآن اور فقہ میں رئیس تھے کیا انہوں نے لطافت کو پسند کیا ابو حامد
 طوسی نے کہا جانا چاہتے کہ اہل تصوف کی رغبت علوم الہام کی طرف ہوتی ہے علوم تعلیمی کی جانب نہیں ہوتی اسی لئے صوفیہ علم کی
 درس لینے اور مصنفوں کی تصنیفات حاصل کرنے کے حریص نہیں ہوتے بلکہ کہتے ہیں رہ راست یہ ہے کہ صفات مذکورہ کو متاثر
 اور تمام علائق سے قطع تعلق کر کے مجاہدات کو مقدم کرے اور نہ بہت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو اور یہ اسطوریہ ہے کہ اپنے قصد
 کو اہل وعیال مال وادلا اور علم سے علیحدہ کرے اور تنہا ایک گوشہ میں بیٹھے اور فرائض و واجبات کے ادا کرنے پر اکتفا کرے اور
 اپنے قصد کو تلاوت قرآن اور اس کی تفسیر کے سوچنے کو ساتھ متفرق نہ کرے اور حدیث وغیرہ لکھے ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے تاکہ ایسی
 حالت پر پہنچ جائے کہ زبان کو حرکت دینا بھی چھوٹ جائے پھر قلب پر سے لفظ کی صورت بھی محو ہو جائے مصنف نے کہا کہ ہر کس کو راہ
 چننا اس بات کا ہے کہ ایسا کلام ایک فقیہ سے صادر ہو کہ وہ کما س تقریب میں جو قیاحت ہے پوشیدہ نہیں گویا حقیقت میں بڑا
 شریعت کو بالکل طے کر دیا ہے وہ شریعت کہ تلاوت قرآن اور طلب علم پر برکھنمتہ کرتی ہے اور اس مذہب کی بنا پر علماء
 اکرام کے سب فضائل فوت ہو جاتے ہیں کیونکہ انہوں نے اس طریق کی پیروی نہیں کی صرف علم میں مشغول رہے +

وما يؤكده ما قلت فالهلم الله تعالى ارموسى ان تلقى موسى التابوت فالقته والهلم الخضر في السفينة والى
الغلام والحائط قوله لموسى وما فعلته عن امرى وكما قال ابو بكر لعائشة رضي الله عنهما ان ابنته خاتمة
حاملة ببنت والهلم عمر فنادى يا سارية الجبل الجبل وعن ابراهيم قال حضرت مجلس لي يزيد والناس يقولون فلان
لحق فلانا واخذ من علمه وكتبه الكثرة فلان لقي فلانا فقال ابو زيد مساكين اخذوا علمهم متباينين
واخذنا علمنا من الحى الذى لا يموت قال مصنف هذا الفقرة في الحكاية الاولى من قلة العلم اذ لو
كان علما يعلم ان الالهام للشئ لا ينافي العلم ولا يقنع به عنه ولا ينكر ان الله تعالى يعلم الانسان الشئ كما قال
ان فى الامر محذوثين وان يكون فى امتى فعمد المحدثات الهام الخيرا الا ان هذا الملهم لو الهام ما يخالف العلم
يخرجه ان يعجز عليه واما الخضر فقد قيل انه نبى ولا ينكر للانباء الاطلاع بالحق على العواقب ليس الالهام من العلم
شئى غامضا وثمة العلم والتفكير في مصلحه ما للخير يعلم الرشد فاما ان يترك العلم ويقول وليتد على الالهام والمخاطبة فليشئ بشئى اذ لو
العلم ليقطع ما عرنا ما يقع فى النفس من الهام الخيرو وسوء الشيطان واعلم ان العلم الالهام الملقى فى القلوب لا ينفى عن العلم المنقول

ترجمہ اور میرے اس دعویٰ کی تاکید یہ ہو کہ اہل حق نے حضرت موسیٰ کی والدہ کو الہام فرمایا کہ موسیٰ کو تابوت میں ڈالو اور جنوں نے
ویسا ہی کیا اور خضر علیہ السلام کو الہام فرمایا کہ اسی اور لڑکے اور دیوار کے باہر میں ذبیحہ تول الہام فرمایا کہ وما فعلته عن امرى یعنی
یہ سب باتیں میں نے اپنے جی سے نہیں کیں اور یہاں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ بنت خارجہ ایک لڑکی
سے حاملہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو الہام فرمایا اپنے خطبہ میں کہنا تھا کہ یا ساریۃ الجبل الجبل یعنی اے ساریہ پہاڑ کو تمام اور ابراہیم
کہتے ہیں کہ میں ابو زید کی مجلس میں حاضر ہوا لوگ بیان کرنے لگے کہ فلان نے فلان سے روایت کی اور اس سے علم حاصل کیا۔
اور بہت سی حدیثیں نقل کیں اور فلان نے فلان سے ملاقات کی اور حدیث روایت کی ابو زید شکر بولے ان مسکینوں نے مرے
ہاتوں کا علم مرے ہاتوں سے لیا اور مجھے ہی لا یموت سے علم حاصل کیا مصنف نے کہا کہ پہلی حکایت میں جو ابو زید نے سنا
فقہ کیا ہے بوجہ کم علمی کے ہے کہ چونکہ اگر عالم ہے تو جان لیتے کہ کسی شے کا الہام ہونا علم کے منافی نہیں اور الہام کے سبب علم سے
فراغت نہیں ہو سکتی اور اس کا کوئی انکار نہیں کرتا کہ اللہ کی طرف سے انسان کو کسی چیز کا الہام ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں
ہے کہ اور امتوں میں محذوثین ہوئے ہیں اگر میری امت میں کوئی ہے تو عمر ہے محمد بن حنفیہ سے مراد الہام خیر ہے لیکن اس صاحب الہام پر اگر
علم کے خلاف الہام ہو تو اس کو اسپر عمل کرنا جائز نہیں حضرت خضر علیہ السلام کی نسبت یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ نبی ہیں اور اس بات کا
انکار نہیں کیا جاتا کہ انبیاء کو بذریعہ وحی کے نتائج امیر اطلاع ہو جاتی ہے اور الہام تو کچھ علم میں داخل بھی نہیں فقط علم اور تقویٰ
کا ثمرہ ہے تو صاحب تقویٰ کو خیر کی توفیق دیا جاتی ہے۔ تو اس کو رشتہ کا الہام ہوتا ہے باقی برا علم کا ترک کرنا اور الہام اور خواطر
پر بھروسہ کرنا یہ کوئی چیز نہیں کیونکہ اگر علم نقلی ہو تو ہم ہرگز نہ پہچانیں کہ نفس میں جو بات القا ہوئی الہام خیر ہے یا شیطانی و سوسہ
ہے اور بان لینا چاہیے کہ علم الہامی جو مقلوب میں القا ہوتا ہے علم منقول سے کفایت نہیں کرتا۔

اعمل کامل قطعاً علی جمہالاً کان ما یفسد اکثر ما یصلح **فصل** وقد فرق کثیر من اصفویۃ بین الشریعۃ
الحقیقۃ و هذا جمہال من قللہ لان الشریعۃ کما حقائق فان کانوا یریدون ان یأخذوا الخصة والغریمة فکلما شریعۃ
قد انکر علیہم جماعتہ من قدمائہم فی اعراضہم عن ظاہر الشریعہ وعن ابی الحسن غلام شعوۃ بالبصرۃ یقول سمعت
عس بن سالم یقول جاء رجل الى سهل بن عبد الله وبید الحجرة وکنا فی السهل جئنا ان الکتب شیئاً یفنعنا لایہ
قال الکتب ان استطعت ان تلقی الله وبید الحجرة والکتاب فافعل قال یا با محمد افرنی فائدق فقال الدنیا کلها
اما کان علماً والعلیم کلہ حجة الا ما کان علماً والعمل موقوف الا ما کان منه علی السنة وتقوم السنة علی التمسک
عن سهل بن عبد الله انه یقول احفظوا السواد علی انفسنا فما احد ترک الظاہر الا تنذرق وعن سهل بن عبد الله انه قال
لیرتو الی الله افضل من العلم فاعلمت عن طریق العلم خطی ففهمت الظلم اربعین صباحاً وعن ابی بکر الدقاق قال
اسعد الخمر زیقو کل باطن یخالف الظاہر فهو باطل وعن ابی بکر الدقاق انه قال کنت ما را فی تیبہ بنی سراء یخاطر بیا
علم الحقیقۃ بمثلان للشریعۃ فہتف بى ہاتف من تحت شجرة کما حقیقۃ لا یتبعها الشریعۃ فہی کفر **فصل** فی الفرق
بینہما الا ما اوتوا الخرافۃ فی بعض کتب الاحیاء فقال من قال ان الحقیقۃ تخالف الشریعۃ او الباطن یخالف الظاہر

مجہد جو عامل جبل پر غل کر گیا وہ ضرور جس قدر بگاڑیگا سنا دینے سے زیادہ نقصان اکثر صوفیہ نے شہ بیت اور حقیقت میں فرق
ثابہ ہے حالانکہ یہ قول فقط قائل کی نادانی ہے کیونکہ شریعت سب کی سب حقائق ہے پس اگر اس قول سے مراد عزیمت اور رخصت
ہے تو وہ دونوں ہی شریعت میں خود قدمائے صوفیہ کی ایک جماعت نے ان لوگوں کے ظواہر سے اعراض کیے پر انکار کیا ہے
لیکن جو بصرہ میں شعوان کے غلام تھے کہتے ہیں کہ ابو الحسن بن سالم نے بیان کیا کہ سهل بن عبد الله کے پاس ایک شخص آیا اس کے ہاتھ
س دوات اور ایک ریاض تھی سهل نے کہا کہ میں آپ کے پاس اس غرض سے آیا ہوں کہ اسی چیز کھیلنا کون جس سے خدا مخلوق
بہ نکلے سهل نے کہا ان کو کہو اگر ممکن ہو سکے کہ تم خدا سے ایسی حالت میں ملو کہ تمہارے ہاتھ میں دوات اور ریاض ہو تو ایسا ہی
رودہ بولا کہ اے ابو محمد مجھے کوئی غامد سے کی بات بتاؤ کہ وہ سب دیکھ دینا سر پہ مل سبب بجز علم کے اور علم باطل محبت ہے جس
پر عمل ہو اور عمل سب کا سب متعترف ہے بجز اس کے جو مطابق سنت ہو اور سنت تقویٰ پر قائم ہے اور سهل بن عبد
ہتھے جس کے سیاہی کو سفیدی پر رنگا رکھو جو شخص ظاہر کو جو بوز و جفا ضرور زیر قیود موب سبب کا سهل بن عبد الله کہہ کر خدا سے ملنے کا
ریق قائم افضل کوئی نہیں جو طریق علم کی قدم تجاوز کیا ابوبکر دقاق کہہ کہ ہے ابو سعید اسوس کہ جو باطن غلام ہے داخل ہو تو باطن میں غلام ہو جھٹکتا
ابوبکر دقاق نے کہا کہ میں اس میدان میں پہلا جا رہا تھا بھان بنی اسرائیل جیسے پیچھے تھے کہ یہ سے دل میں
شہ گذرا کہ علم حقیقت شریعت کے خلاف ہے اتنے میں درخت کے تنے سے جکوا ایک ہاتھ سے آواز دی کہ
حقیقت تلخ شریعت نہ ہو۔ وہ کفر ہے مصنف نے کہا کہ امام ابو حامد غزالی نے دینار الاسلام کی بعض کتابوں
ن اسکو بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص یوں کہے کہ حقیقت خلاف شریعت ہے یا باطن خلاف ظاہر ہے۔

فصل فی الفرق
بین الشریعۃ
والحقیقۃ
الکفر والشرک
والنفاق

فصل فی الفرق
بین الشریعۃ
والحقیقۃ
الکفر والشرک
والنفاق

وصلی ما قدر تب ابو حامد یخلو النفس بوسواسها وخیالاتها ولا یكون عندها من العلوم ما یطرد ذلك فیلج
 بها البلیس ملعب ویربها الویسو محاربه وصابقا ولا ینكر انه اذا ظهر لقلب انصبت علیه انوار الهدی یفقد
 الله الا انه ینبغی ان یكون تطهیر بمقتضی العلم لا بما ینافیہ فان الجمع الشدید والسهر وتضییع الزمان فی
 التخیل امور ینھی الشرع عنها فلا یستفاد من صلاحی لشروع شیء بسبب غی عنه كما لا یستبیل الاخص فی سفر عن
 ثم لا تنابین العلم والریاضة بل العلم یعلم کیفیة الریاضة وبعین علی تصحیحها وانما تلعب الشیطان باقواله
 العلم واقبلو علی الریاضة بما ینهی عنه العلم والعلم بعید عنهم فتارة یفعلون الفعل المنہی عنه وتارة یروماعیة او
 منہر وانما کان یقتی فی هذه الحوادث العلم وقد غر لوه فغفوا بالله من الخذلان انما ابن ناصر عن یوسف
 ابن انبساطا لکان عندنا بسوق السلاح رجل کان یقول للفرح حجاب والرسول حجاب ولبیس الاعید ورب فافتن
 اجماعة فاهملوا العبادات واختنی فحاقة القتل وغلب ی بکر بن حبیش عن ضرار بن عمر وقال ان
 قوما تركوا العلم ومجالس اهل العلم واتخذوا عمار ینضاموا وصلوا حجة تبین جلد احمهم علی عظمه و
 خالفوا السنة فهلکوا فوالله الذل لا اله غیره هو

ترجمہ اور جس بنا پر ابو حامد نے ترقیب دی ہے تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ نفس اپنے وسوس اور خیالات کا بور ہے اور اس کے پاس
 وہ علم نہ ہو جو ان وسوس کو دور کرے لہذا شیطان اُسکے ساتھ خوب کھیل کھیلے گا اور وسوسہ کو کلام اور مناجات بتائے گا اور یہاں
 بات کا انکار نہیں کیا جاتا کہ جب قلاب پاک ہوتا ہے تو انوار ہدایت او سپر نزول کرنے میں اور وہ نور آہی سے دیکھتا ہے مگر یہ ضرور
 ہے کہ قلاب کی پاکی حسب مقتضای علم ہونا فی علم نہ ہو کیونکہ سخت بھوک اور بیداری اور خیالات میں وقت کا ضائع کرنا ایسے
 امور ہیں جن سے شریعت منع کرتی ہے صاحب شرع سے کوئی چیز اس سبب کے ذریعہ سے نہیں مل سکتی جس سے اس نے
 منع فرمادیا جس طرح رخصت پر عمل کرنا اس سفر میں ہلچ نہیں جس سے ممانعت آئی ہے پھر علم اور ریاضت میں کوئی منافات نہیں
 بلکہ ریاضت کی کیفیت عام خوب جانتا ہے اور اُسکے صحیح کہنے کی کوشش کرتا ہے البتہ اس قوم کے ساتھ ضرور شیطان کھیلنا قر
 جو علم سے دور ہیں اور ریاضت پر اس طریق سے متوجہ جس سے علم منع کرتا ہے اور اس قوم سے علم دور ہے لہذا کبھی وہ کام کر بیٹھتے
 اس جو ممنوع ہے اور کبھی ایسی حرکت بجالاتے ہیں جسکے خلاف کرنا بہتر ہے اور ان واقعات میں علم ہی فتویٰ دیتا ہے اور یہ لوگ علم
 سے بے طرف ہیں اس رسوائی سے خدا محفوظ رکھے ابن ناصر نے ابو علی بن بنا سے روایت کیا کہ ہزار اسلمیں ہمارے پاس ایک
 شخص تھا جو کہتا تھا کہ قرآن حجاب ہے اور رسول حجاب ہے پھر معبود اور رب کے کچھ نہیں اس قول سے ایک جماعت فتنہ میں
 پڑ گئی اور عبادت کو ریکار کر دیا اور وہ شخص قتل کے خوف سے چھپ رہا اور ابو بکر ابن حبیش کہتے ہیں کہ ہزار ابن عمر نے کہا کہ لیک
 قوم نے علم اور اہل علم کی مجلسوں کو چھوڑ دیا اور محرابوں کو خستہ کر لیا اور روزہ رکھنے اور نماز پڑھنے لگے حتیٰ کہ بڑیوں سے کہاں جا
 سو گئی اور سنت کے خلاف کیا لہذا ہلاک ہو گئے قسم اس ذات پاک کی جس کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں

واقعا کان موسیٰ بن ہارون یقرا علینا فاذا فرغ من الجمر رجلي باصله في الدجلة ويقول قد ادبته وغلبني نصر القضاة
 قال سمعت مشائخ الکم يقولون ونشر ابو عبد الله المقر عن ابيه خمسين الف دينار في الفضياع والعتار
 فخرج عن جميع ذلك وانفقها على الفقراء قال فسالت ابا عبد الله عن ذلك فقال احرصت وانا غلام محض
 وخرجت ارميتم على الوحش جبن لم يبق شيء رجع اليه وكما اجتهد انا في هذه الكتب ما جمعت من الحديث والعلوم اشرف على
 من الخروج امة والقطع الاسفا والخروج عن ملکی وثخا عن محمد بن الحسين البغدادي قال سمعت الشبل
 يقول اعلم ان من لم يخل في هذا الشأن حتى انفق جميع ملکه وعرق فوهذه الدجلة سبعين قطرا مکتوبا
 بخطه وحفظ الموطا وقرأ بکذا او کذا روايته بعنه بذلک نفسه قال المصنف وقد سبق
 القربان العلم نور ابو البلیس یحسین للانسان اطفاء النور لیتکون منه الظلمة ولا ظلمة کظلمة الجحیم والمثلثا بلیس بن جابر
 هؤلاء مطاوعة الکتب فربما استدوا بذلک على مکاتده حسن لم دفن الکتب واتلافوها
 هذا فعل قبیح مخصوا وجعل بالمقصود بالکتب وبيان هذا ان اصل العلوم القرآن والسنة
 فلما علم الشرع ان حفظها يصعب امر بکتابته المصحف وکتابته الحديث

ترجمہ کہتے ہیں کہ موسیٰ بن ہارون ہم کو حدیث پر بکھڑکاتے تھے جب جزیرہ پورا ہو جاتا تو بجزائس کو دو طبیس بہایتے تھے۔
 اور کہتے تھے کہ میں نے اس کا حق ادا کر دیا۔ اور ابو نصر طوسی کہتے ہیں کہ مسئلہ نے اس سے میں نے سنا کہ ابو عبد اللہ مرقی اپنے بارے
 ترکیب سے علاوہ سب اب اور زمین کے پچاس ہزار دینار کے وارث ہوئے تو تمام سے علیحدہ ہو گئے اور اس کو فقیر و پیر نہ ہوتے
 کر دیا راوی کہتا ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ سے اس باب کے سوال کیا تو جواب دیا کہ ایک زمانے میں جب میں نوجوان رہا تھا۔
 تو میں نے اعرام باند اور تنہا کی طرف نکلا اس وقت کوئی ایسی چیز نہ رہی جس کے لئے میں پھر واپس آؤں۔ اور میری کوشش
 یہ تھی کہ کتابوں سے برطرفی نہ تیار کروں اور میں نے جو حدیث اور علم جمع کیا تھا وہ میرے لئے اس سے بھی سخت تر تھا کہ کہ
 کی طرف جاؤں اور سفر طے کروں اور اپنی جائداد سے علیمہ ہوں اور محمد بن الحسین بن ہارون سے سنا گیا۔ بیان کرتے تھے کہ میں
 شبلی سے سنا کہ میں نے لکھے کہ میں نے اپنے شخص کو جانتا ہوں جو اس شان میں اس وقت نہ اہل ہوا ہے کہ پہلے اپنا تمام مال خیرات کر چکا اور اس میں
 میں نے تیرہ صدق کتابوں سے بھرے ہوئے تھا چکا جسکو اس نے اپنے قلم سے لکھا تھا اور موعا کو خط کیا تھا اور فلاں فلاں کتاب پڑھی تھی
 شبلی کی مراد اس شخص سے خود اپنی ذات تھی مصنف نے کہا کہ بیشتر بیان ہو چکا کہ علم ایک نور ہے اور ابلیس انسان کو نہ سمجھا ہی کہ نور کا
 بجھا دینا بہتر ہے تاکہ اس پر تاریکی میں قابو پائے اور جہل کی تاریکی سے بڑھ کر کوئی تاریکی نہیں جس ابلیس کو خوف ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو۔
 یہ لوگ پھر دوبارہ کتابوں کا مطالعہ کریں اور اس کے مکانات پر آگاہ ہوں تو ان کو کتابوں کا دفن اور ضائع کر دینا عمدہ نہ کہنا حالاکہ یہ حرکت
 جمیع اور ممنوع ہے۔ اور کتابوں کے مقصود نہ جاننے کا نتیجہ ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ علوم کی اہل قرآن
 اور سنت ہے جب شروع نہ کرے جانا کہ اسکی نگہداشت شواہد و قرآن اور حدیث سمجھنے کا حکم دیا +

فہم الکفر اقرضہ الایمان وقال ابن عقيل جعلت الصوفية الشريفة اسما وقالا المراد منها الحقيقة قال وهذا قيم لا الشريعة
 وضع الحق لمعلم الخلق وتعبدا ثم فاما الحقيقة بعد هذا اسما واقع في التقوس من الغناء الشياطين وكل من لم الحقيقة
 وغير الشريعة فمفرد وغدوع ذكر تلبیس ابلیس علی جماعة من لقوم فی دقتهم کتب العلم و
 القاعا في الماء قال المصنف قد کان جماعة منهم تشاعلوا بکتابه العلم بشعر لبس علیهم ابلیس قال
 المقصود العمل فلهذا کتبهم وحدثنا ابراهيم بن يوسف قال روى احمد بن ابی الحول کتبہ فی البحر وقال نعم
 الدلیل کتب ولا اشتغال بالذلیل عبد الوصول حال وعن يوسف بن الحسين يقول لقد طلب احد
 بنی الحواری العلم ثلاثین سنة فلما بلغ منه الغایة حمل کتبہ الی البحر فغرقها وقال بأعلم لم افعل بک هذا
 تها ونا بک ولا استحقا فالحق کنت اطلبک لاهتد بک الی ربی فدا اهدیت بک استغنیت
 عنک وبلغنا ان ابا الحسین بن الخلال کما حسن الفهم صبر علی العز وانه کان یقتضی وجرا بالیث لمة ثم رجم فیکتب اذ
 الذر می بجله من سماعه القدیمة فی حلة واول ما سمع الی العباس الاصغر وطبقته وکتب الکثیرة عن طاهر الجنائز

ترجمہ تودہ بنسبت ایمان کے کفر سے زیادہ قریب ہے ابن عقیل نے کہا کہ صوفیہ شریعت ایک نام گروانا ہے اور کہتے ہیں کہ مراد
 اس سے حقیقت ہے ابن عقیل نے کہا کہ یہ قول نتیجہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شریعت کو خلقت کی مصلحتوں اور عبادتوں کیلئے
 متعین فرمایا ہے اب اس تحقیق کے بعد جو حقیقت کہتے ہیں وہ کچھ نہیں صرف ایک خیال ہے جو شیطان نے نفوس میں ڈال
 دیا ہے اور جو شخص شریعت کو چھوڑ کر حقیقت کو طلب کرے وہ قریب کہا یا ہوا اور دہوکا دیا ہوا ہے (علم کی کتابیں دفن کر دینے
 اور دریا میں بہا دینے کی نسبت صوفیہ کی ایک جماعت پر تلبیس ابلیس کی بیان) مصنف نے کہا کہ صوفیہ میں سے
 ایک گروہ ایسا ہی جو مدت تک کتابت علم میں مشغول رہے پھر ان کو شیطان نے قریب دیا اور اپنی پڑائی کے مقصود صلی عمل ہے لہذا
 اونہوں نے کتابیں دفن کر دیں ابراہیم بن یوسف نے ہم سے بیان کیا کہ احمد بن ابی الحواری نے اپنی کتابیں دریا میں بہا دیں اور کہا کہ کتاب
 عمدہ دلیل ہیں اور بعد وصول مطلب کے دلیل میں شغول ہونا محال ہے یوسف ابن حسین کہتے ہیں کہ احمد بن ابی الحواری نے تیس ہر تیس
 تحصیل علم کی تھی جب انتہا کو پہنچ گئے تو کتابیں لیکر دریا برد کر ڈالیں اور کہا کہ اے علم میں تیرے ساتھ یہ معاملہ مجھ کو ذلیل اور قابل
 وقعت سمجھ کر نہیں کہا بلکہ میں شجر کو اسلئے حاصل کرنا تھا تاکہ تیری وجہ سے اپنے پروردگار کا ہستی پائی جب مجھ کو راہ مل گئی تو
 تیری حاجت نہ رہی ابوالحسین بن الخلال کی نسبت ہم کو یہ خبر ملی ہے کہ بڑے صاحب فہم تھے۔
 اور حدیث کے لئے محنت کرتے تھے اور نقوف سیکھتے تھے۔ اور ایک مدت تک حدیث کو
 دریا برد کرتے تھے۔ پھر رجوع کر کے لکھتے تھے مجھ کو خبر پہنچی ہے۔ کہ اونہوں نے
 اپنی تمام تدبیریں مٹنی ہوئی حدیثیں و جلد میں پھینک دیں ان کا اول سماع ابوالعباس اصم
 اور ان کے طبقہ سے ہے اور بہت سی حدیثیں اونس لکھی ہیں اور ابوطالب بن جندی کہتے ہیں۔

ان لائحۃ الامن الکتاب فاذا كانت الصحابة قد رَوَّوْا السنة وتلقفها التابعون وسافروا لمحدثون وقطعوا شرق
الارض وغربها التحصيل كلمة من ههنا وكلمة وصحوا ما صح وزيفوا ما لم يصح وجروا الرواق وعداوا وهذا هو السنن
وصنفوا ثم من يغسل ذلك فيضيع التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فما عودت الشريعة بهذا هذا فهل
الشريعة من اشرع قبلنا اسنا الى نبينهم وانما هذا خصيصة لهذا الامة **وقد بينا على الامام احمد بن حنبل**
كونه طاف الشرق والغرب طلبا للحديث انه قال لابنه ما كتبت عن فلان فذكر له ان النبي صلى الله عليه وآله كان يخرج يوم
العيد من طريق وجميع من حضر فقال الامام احمد بن حنبل ان الله سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وآله
لم تبلغني وهذا قوله مع الاكثار لا وجهه فكيف بمن لم يكتب واذا كتب غسل افترى فاعلمت الكتب
على من يعتمد في الفتاوى والحدود على هذا الزاهد فلا الصواب اولى بالحرف فيما يقع لنا نحن بالله من فضل العبد الهالك فصل
تخلو هذه الكتب التي دفنوا هان يكن فيها حق او باطل او قد اختلط الحق بالباطل فلن كان فيه
باطل فلا لوم لمن دفنها وان كان قد اختلط الحق
بالباطل

ترجمہ کہ بغیر کتاب میں دیئے حدیث نہ بیان کروں۔ اب بیکہ صحابہ نے سنت کو روایت کیا ہو اور ان سے تابعین نے لیا ہو۔ اور
محدثین نے سفر کئے ہوں اور زمین کے مشرق و مغرب کو طے کیا ہو تاکہ ایک کلمہ یہاں سے حاصل کریں، و سر الفاظوں سے لیں
اور صحیح احادیث کی تصحیح کی اور غیر صحیح کو ناقص بتایا ہو اور راویوں میں جرح و تعدیل کی ہو اور سنن کو ترتیب دی ہو اور تصنیفیں
کی ہوں پھر جو شخص اس کو دھوڑ لے وہ اسے جھاکشی کو اکارت کرتا ہو اور کسی واقعہ میں خدا کا حکم نہیں جانتا ہو ایسی باتوں میں کیا
شرعیعت کی مخالفت کی گئی ہے کسی دوسری شریعت میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ کیا ہم سے پہلی شریعتوں میں کسی شریعت کی ہناد
اس کے بنی تاک پہنچی ہے ہرگز نہیں یہ خصوصیت فقط اسی امت کے لئے ہے امام احمد بن حنبل کی نسبت ہم بیان کر چکے
کہ باوجودیکہ وہ طلب حدیث میں مشرق و مغرب پھرے تھے ایک بار اپنے بیٹے سے پوچھا کہ تم نے فلان شیخ سے کیا نقل کیا ان کے
بیٹے نے یہ حدیث سنا کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عس کے دن نماز کو ایک استسما شریف لے جانے لے گئے اور دوسری راہ سے
اپس ہوئے تھے امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ان اللہ وانا الیہ راجعون سنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سنت مجھ کو نہیں پہنچی
مگر کایہ تو اسے باوجود اسکے ہو کہ کثرت سے حدیثیں جمع کیں تھیں اب اس شخص کو کیا کہا جائے جو حدیث لکھتا ہے نہیں اور جب لکھتا
ہے تو دھوڑ لے گا کیا ہم کہہ سکتے ہو کہ جب کتابیں فن اور دریا برد کردی جائیں تو فتاویٰ اور سننے واقعات ظاہر کرنے کی حالت میں کس
بیزیر عطا دیا جائے گا کیا فلان زاہد اور فلان صوفی سے فتویٰ لیا جائے گا یا نفس میں جو خیرات آتے ہیں اوپر بھروسہ کیا جائے۔
ریت کے جھمک رہی ہے جدا پناہ دے اور یہ کتابیں جنکو ان لوگوں نے دفن کیا تین حال سے خالی نہیں ہیں جن میں حق ہو کر باطل
حق باطل کے ساتھ ملا ہوا ہو گا اگر ان میں باطل تھا تو جس نے دفن کیا اس پر کچھ ملامت نہیں اور اگر حق باطل سے ملا ہوا تھا ہا

فلما قرآن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تزلت عليه آية دعا بالكتاب فابتهان فكانوا يكتبون في الخشب والحجارة ثم جمع القرآن بعد في المصحف بوبكر رضي الله عنه ثم نسخ من ذلك عثمان بن عفان رضي الله عنه كل ذلك لحفظ القرآن اثلا يشتمنه شيء واما السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم قصر الناس في بداية الاسلام على القرآن وقال لا تكتبوا عني شيء الا القرآن فلما كثرت الاحاديث وراى قلة ضبطها اذن لهم في الكتابة فروى ابو هريرة ان رجلا شكى الى الرسول صلى الله عليه وسلم قلة الحفظ فقال استعن على حفظك بميناء يعني الكتاب **ومروك** عنه عبد الله بن عمر انه قال قيد والعلم فقلت يا رسول الله وما تقيد قال الكتاب **ومروك** عنه رافع بن خديج قال قلنا يا رسول الله انا نسمع منك اشياء افنكتيها قال كتبوا **واخرج** قال مصنف وليعلم ان الصحابة ضبطت القرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكاته وافعاله واجمعت الشريعة من رواية هذا ومن هذا **وقال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني وقال نصر الله امر اسع مقاتلي فوعاها فادخلها سماواتي وخزائني **ويشك** ايسم لا يكمل الا من الكتاب **لان** الحفظ **ان** **وقال** كان احمد بن حنبل يحدث بالحديث فيقال له امله علينا فيقيم لا بد من الكتاب **وقال** قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه احمد بن حنبل

ترجمہ قرآن کے بارے میں یوں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت نازل ہوتی تھی تو آپ کتاب کو بلواتے تھے اور وہ آیت لکھواتے تھے صحابہ آتین کو ملزموں اور پھر وینر لکھا کرتے تھے بعد ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے قرآن شریف کو مصحف میں جمع کیا بعد ازاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس سے نقلیں کیں یہ سب کچھ اسی لئے تھا کہ قرآن شریف محفوظ رہے اور اس سے کوئی چیز جدا نہ ہو باقی رہی سنت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع اسلام میں لوگوں کو صرف قرآن شریف ہی پر موقوف رکھا اور فرمایا کہ قرآن کے سوا کچھ مجھ سے شکر مست لکھو بعد ازاں جب حدیثیں بکثرت ہونیں اور آپ صحت ضبط مل خطہ فراموشی تو لکھ لینے کا حکم دیدیا ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اگر کسی حفاظ کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ اپنے حفاظ پر اپنے ہاتھ سرد دلو یعنی لکھ لیا کر عبد اللہ بن عمرؓ نے روایت کی کہ حضرت فرمایا علم کو مقید کر لو میں عرض کیا یا رسول اللہ اس کا قید کرنا کیونکر ہو فرمایا کہ لکھ لے لے فرمایا کہ خدیج بن خدیج نے روایت کی کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم لوگ آپ سے بہت سی باتیں سنتے ہیں آیا انہیں لکھ لیا کریں فرمایا لکھا کر کوئی حرج نہیں مصنف نے کہا کہ جانا چاہئے صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ اور حکایت اور افعال کو ضبط کیا ہی اور روایت در روایت پہونچ کر ثروت جمع ہوئی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو کچھ سنو وہ دوسرے کو پہونچا دو اور نیز فرمایا کہ خدا شخص کو ہر بھلے کے جو مجھے کوئی بات سنو اور اس کو خوب گاہ کہ کچھ ضبط نہ سنا تھا اسے بطرح دوسرے کو پہونچا دے حدیث کو ہر لفظ بلفظ اس طرح بیان کرنا بغیر لکھ لینے کے مشکل ہے کیونکہ یادداشت پر بھروسہ نہیں ہو سکتا۔ احمد بن حنبل کی نسبت کہتے ہیں کہ آپ حدیث بیان کیا کرتے تھے لوگ ان سے کہتے تھے کہ آپ زبانیں سنا دیا کیجئے جواب دیتے تھے کہ میں نے بغیر کتاب کے بیان کر دیا علی بن المدینی نے کہا کہ مجھ کو میکہ آقا احمد بن حنبل نے حکم دیا ہے +

ان لا احتال من الكتاب فاذا كانت الصحابة قد روت السنة وتلقوها التابعين وسافر المحدثون وقطعوا شرق
الارض وغربا التحصيل كلمة من ههنا وكلمة وصحوا ما صح وزيفوا ما لم يصح وجرحوا الوقت وعدلوا وهذا هو السنن
وصنفوا ثم من يغسل ذلك فيضيع التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فما عوذت الشريعة بمثل هذا فهل
لشريعة من الشرائع قبلنا اسنا الى نبينا وانا هذا خصيصة لهذا الامة **وقد روي عن الامام احمد بن حنبل**
كونه طاف الشرق والغرب طلب الحديث انه قال لابنه ما كتبت عن فلان فلان كره له ان النبي صلى الله عليه وآله كان يصحح يوم
العيد من طريقين وجميع من اخبر فقال الامام احمد بن حنبل ان الله سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وآله
لم تبلغني وهذا قوله مع انكاره وجهه فكيف بمن لم يكتب واذا كتب غسل افترى اذا غسلت الكتب
على من يعتمد في الفتاوى والمحدث على فلان الزاهد وفلان الصالح او على فلان فاما يقع له انفي بالله من اضلال اهل هذا **فصل**
تخلو هذه الكتب التي دفنوا هان يكن فيها حق او باطل او قد اختلط الحق بالباطل فلان كان فيه
باطل فلا لوم لمن دفنها وان كان قد اختلط الحسق
بالباطل

ترجمہ کہ بغیر کتاب میں دیکھے حدیث نہ بیان کروں۔ اب جبکہ صحابہ نے سنت کو روایت کیا ہو اور ان سے تابعین نے لیا ہو۔ اور
محدثین نے سفر کئے ہوں اور زمین کے مشرق و مغرب کو طے کیا ہو تو کہ ایک کلمہ بیان سے حاصل کریں دوسرا لفظ وہاں سے لیں
اور صحیح احادیث کی تصحیح کی اور غیر صحیح کو ناقص بتایا ہو اور راویوں میں جرح و تعذیل کی ہو اور سنن کو ترتیب دی ہو اور تصنیفیں
کی ہوں پھر جو شخص اس کو دہو ڈالے وہ اس بخاکشی کو اکارت کرتا ہی اور کسی واقعے میں خدا کا حکم نہیں جانتا ہی ایسی باتوں میں کیا
شرعیات کی مخالفت کی گئی ہے کسی دوسری شریعت میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ کیا ہم سے پہلی شریعتوں میں کسی شریعت کی ہناد
اس کے بنی تاک پہنچی ہے ہرگز نہیں یہ خصوصیت فقط اسی امت کے لئے ہے امام احمد بن حنبل کی نسبت ہم بیان کر چکے
کہ باوجودیکہ وہ طلب حدیث میں مشرق و مغرب پھرے تھے ایک بار اپنے بیٹے سے پوچھا کہ تھے فلان شیعہ سے کیا نقل کیا ان کے
بیٹے نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرس کے دن نماز کو ایک استہ سے تشریف لے گئے تھے اور دوسری راہ سے
واپس ہوتے تھے امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ان اللہ وانا لایدر ارجون سنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سنت کو نہیں پہنچی
امام کا یہ قوائے باوجود اسکے کہ کثرت سے حدیثیں جمع کیں تھیں اب اس شخص کو کیا کہا جائے جو حدیث لکھتا ہی نہیں اور جب لکھتا
ہے تو دہو ڈالتا ہی کہ کہہ سکتے ہو کہ جب کتابیں بنی اور دریا برد کردی جائیں تو فتاویٰ لوڑنے واقعات ظاہر ہونے کی حالت میں کس
چیز پر قیام کیا جائے گا کیا فلان زاہد اور فلان صوفی سے فتویٰ لیا جائے گا یا فضیل بن جوحضرات آتے ہیں اوپر بھروسہ کیا جائے۔
ہدایت کے بعد کہ یہی سے جدا پناہ ہے اور یہ کتابیں جبکہ ان لوگوں نے دفن کیا تین حال سے خالی نہیں یا ان میں حق ہوگا یا باطل
یا حق باطل کے ساتھ ملے ہو گا اگر ان میں باطل تھا تو جس نے دفن کیا اس پر کچھ ملامت نہیں اور اگر حق باطل کے ساتھ ملا تھا

فَلَمَّا الْقُرْآنَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَرَلَّتْ عَلَيْهِ آيَةٌ دَعَا بِالْكَاتِبِ فَأَبْتَهَا وَكَانُوا
يَكْتُبُونَهَا فِي الْخَشَبِ وَالْجَارَةِ ثُمَّ جُمِعَ الْقُرْآنُ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْمَصْحَفِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ لَسِمَ مِنْ ذَلِكَ عُمَانُ بْنُ عَفَانَ
اللَّهُ عَنْهُ كُلُّ ذَلِكَ لِحِفْظِ الْقُرْآنِ لِمَا لَيْسَ مِنْهُ شَيْءٌ وَأَمَّا السَّنَةُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصَرَ النَّاسَ فِي
بَدَايَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْقُرْآنِ وَقَالَ لَا تَكْتُبُوا عَنِّي سِوَا الْقُرْآنِ فَلَمَّا كَثُرَتِ الْأَحَادِيثُ وَرَأَى قَلِيلَ ضَبْطِهَا أَذِنَ لَهُمْ
الْكِتَابَةَ فَرَوْنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا شَكَلَ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَةَ الْحِفْظُ فَقَالَ اسْتَغْنِ عَنِ الْحِفْظِ
بَيْنَكَ يَعْنِي الْكِتَابَ وَتَرَوْنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ قِيدُوا الْعِلْمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا تَقِيدُ
قَالَ الْكِتَابَ وَهَرَقَ عَنْهُ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ أَشْيَاءَ افْتَكَيْتَهَا قَالَ كَتَبُوا
وَأَحْرَقُوا الْمَصْنُفَ وَلِيَعْلَمَ أَنَّ الصَّحَابَةَ ضَبَطُوا الْقُرْآنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَرَكَاتُهُ وَأَفْعَالُهُ وَاجْتِمَاعُ
الشَّرِيعَةِ مِنْ رِوَايَةِ هَذَا مِنْ هَذَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّغُوا عَنِّي وَقَالَ نَضَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتَهُ فَوَعَاهَا
فَادَّاهَا لَهَا سَمِعَهَا وَتَذَكَّرَ الْحَدِيثَ كَمَا يَسْمَعُ لَا يَكُنْ يَحْصُلُ الْأَمْرُ الْكِتَابَ لِحِفْظِ الْقُرْآنِ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ يَحْدِثُ بِالْحَدِيثِ فَيَقُولُ
لَهَا مَلَهُ عَيْنًا فَيَقُولُ لَا يَلْزَمُ الْكِتَابَ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَيْدَةَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ

ترجمہ قرآن کے بارے میں یوں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت نازل ہوتی تھی تو آپ کاتب کو بلواتے تھے اور وہ
آیت لکھواتے تھے صحابہ آیتوں کو ٹکڑوں اور ٹکڑوں پر لکھا کرتے تھے بعد ازاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے قرآن
شریف کو مصحف میں جمع کیا بعد ازاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس سے نقلیں کیں یہ سب کچھ اسی لئے تھا کہ قرآن
شریف محفوظ رہے اور اس سے کوئی چیز جدا نہ ہو باقی رہی سنت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجیح اسلام میں لوگوں کو صرف
قرآن شریف ہی پر موقوف رکھا اور فرمایا کہ قرآن کے سوا کچھ مجھ سے منکرست لکھو بعد ازاں جب حدیثیں بکثرت ہوئیں اور آپ نے
قلت ضبط طاعت فرمائی کہ لکھ لینے کا حکم دیدیا ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہی
حفظ کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ اپنے غلط پر اپنے ہاتھ خود دلو یعنی لکھ لیا کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے روایت کی کہ حضرت فرمایا علم کو مقید
کر لو میں عرض کیا یا رسول اللہ اس کا قید کرنا کیونکر ہو فرمایا کہ کہلو سرفہم بن خدیج نے روایت کی کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم لوگ آپ سے
بہت سی باتیں سنتے ہیں آیا انہیں لکھ لیا کریں فرمایا لکھا کر کوئی حرج نہیں مصنف نے کہا کہ جانا چاہئے صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے الفاظ اور حرکات اور افعال کو ضبط کیا ہی اور روایت در روایت پہنچ کر شریعت جمع ہوئی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو کچھ
سنو وہ دوسرے کو پہنچا دو اور نیز فرمایا کہ خدا اشخص کو ہر بحر کہے جو کہے کی بات بخدا در اس کو خوب گاہ کہے چھر سطح مساتما اس بطرح دوسرے
کو پہنچاے حدیث کو ہر لفظ بلفظ اس بطرح بیان کرنا بغیر لکھ لینے کے مشکل ہے کیونکہ یاد و شہادت پر بھروسہ نہیں ہو سکتا
احمد بن حنبل کی نسبت کہتے ہیں کہ آپ حدیث بیان کیا کرتے تھے لوگ اُن سے کہتے تھے کہ آپ زبان سنا دیا کیجئے جواب دیتے
تھے کہ میں بغیر کتاب کے بیان کر دینا کا علی بن المدینی نے کہا کہ مجھ کو میرے آقا احمد بن حنبل نے حکم دیا ہے +

قال المصنف لما انقسم هؤلاء بين متكاسل عن طلب العلم وبين طائفة ان العلم هو ما يقع في القلوب من معاني
 العقائد وبمواد ذلك العلم اباطن فهو اعنى التشاكل بالعلم الظاهر **حدثنا ابو اسحق ابراهيم بن احمد بن محمد الطبري**
قال سمعت جعفر الخلدی يقول لو تركت الصوفية بحثتكم باسنا الدنيا لقد مضيت الى عياش لدا ورك وانا لشد
فكذبت عنه مجلسا واحدا وخرجت من عنده فاقبني بعض من كنت اصعبه من الصوفية فقال ايش هذا
معك فاريتبه اياه فقال ويحك ترجع علم الخرق وتأخذ علم الورق ثم خرق الاورق فدخل كله فقلبه فلم اعد الى عياش
قال المصنف وبلغني عن ابي سعيد الكندي قال كنت انزل باب الفقيه واطلب الحديث في خفية بحيث لا يعلمون فسقطت الدواة
وواض مني فقال لي بعض الصوفية استر عورتك **وحدثنا ابو الحسين بن احمد الصفاق كان بيده حبرة فقال لي الشبل في سوادك**
عني بكفيني سواد قلبي وسمعت علي بن محمد يقول وقت بعدي ادخل حلقه الشبل فظلم لي معي حبرة فالتفت اليه فقلت
للهوف بالظلماء وملت البلاء لجد القلقاء فبك هتكت فناع الغراء وعندك نطقك كمن نطق اذا اخذ بعود العلم والورق يا بنو نصر
عليهم السلام الخرق **قال المصنف من كبر المعاد لله الصمد سبيله ووضح سبيل الله العالم لانه دليل الله نبيا لاحكام شعره**
ترجمه مصنف نے کہا کہ بے مونی کی دو قسمیں ہوتیں ایک تو وہ جو طلب علم میں کامل رہے دوسرے وہ جنہوں نے یہ گمان کیا
کہ علم ہی ہے جو عبادت کے نتائج سے نفس میں اتقا ہوتا ہو اور پس کا نام علم بلن رکھا ہے لہذا اس قوم نے علم ظاہر میں مشغول ہو
سے منع کیا ہے ابو اسحاق ابرہیم بن احمد بن محمد طبری نے ہم سے بیان کیا کہ میں جعفر خلدی سے سنا کرتے تھے کہ اگر مجھے مونیہ
پھوڑتے تو میں تمکو دنیا کی اسناد سناتا میں جس زمانے میں نوجوان تھا ایک بار عباس دوری کے پاس گیا اور ایک جلسہ
میں جب قدر حدیثیں انہوں نے بیان کیں لکھ لیا جب ان کے پاس سے اٹھ کے آیا تو رستے میں میرے ایک دوست جو مونی
تھے ملے پوچھنے لگے کہ تمہارے پاس یہ کیا ہے میں نے کتاب دکھائی کہنے لگے واے بوجہ علم خرق کو چھوڑ کر علم ورق کو اختیار
کر تا ہو یہ لکھراون اور اوراق کو پھاڑو والا میرے دل میں انکا کلام گھر کر گیا پھر میں کبھی عباس کے پاس نہیں گیا مصنف
نے کہا کہ ابو سعید کندی کی نسبت میں نے سنا ہی بیان کرتے تھے کہ میں مونیہ کے رابط میں اترا تا تھا اور خفیہ طور پر حدیث طلب کرتا
تھا کہ ان کو خبر نہ ہو تھی ایک روز میری جیسے دو ات گریزی ایک مونی نے مجھ سے کہا کہ اپنی شرمگاہ چھپا دو ابو حسین بن احمد
سفر نے بیان کیا کہ میری ہاتھ میں دو ات تھی شبلی نے دیکھ کر کہا اپنی سیاہی مجھ سے پوشیدہ کرو مجھ کو اپنے دل ہی کی سیاہی کافی ہو
علی بن محمدی سے میں نے سنا کہ میں بعد میں شبلی کے حلقہ میں جا کھڑا ہوا شبلی نے میری طرف دیکھا اور میری بایں دوتا
تھی دیکھ کر چند شہار پڑے جبکہ ترجمہ یہ ہے میں نے لڑائی کے واسطے حروف کا لباس پہنا اور اندوہ و قلق کے ماحے شہروں میں
سرسیم پھرا تیرے لئے میں نے جہاد کا پردہ اٹھا دیا اور جس سے گفتگو کی تیری ہی باتیں کی جب لوگ مجھ سے علم ورق کے بارے
میں درخواست کرتے میں تو میں ان کو علم خرق بتاتا ہوں مصنف نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی سخت مخالفت یہ ہے کہ اسکے رتے
سے لوگوں کو روکا جائے اور اللہ تعالیٰ کا بہت روشن رستہ علم ہے کیونکہ علم اللہ تعالیٰ کا دلیل ہے اور احکم شریعت کا بیان

ابن جضم وكان كذابا ولما علمه واما ابن مسروق فحدثنا علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف قال سمعت
 الدارقطني يقول بوالعيا بن مسروق ليس بالقول بآتي بالمعضلة ذكر تلبيس ابليس على الصبوة في كلامهم
 في العلم قال المصنف علم ان هؤلاء القوم لما تركوا العلم وانفردوا بالارياضات على مقتضى ارائهم لم يسطروا
 على الكمال في العلوم فكملوا لواقعهم فوقعوا في الغلط القبيح منهم فتارة يتكلمون في تفسير القرآن وتارة في الحديث
 وتارة في الفقه وغير ذلك ويسيرون في العلوم على مقتضى علمهم لئلا ينفردوا به والله سبحانه لا يحب الخلق الزمان من قوام قوم لا يتبعونه
 يردون على المتجسسين وينبتون غلط الغالطين ذكر نبيه صلى الله عليه وسلم في القرآن قال حدثنا جعفر بن محمد
 المفضل قال حضرت شيخنا الجليل وقد سأله ان يكتبنا عن قوله تعالى سقرنا فادتنس فقال الجليل لا تنس العملية قال
 وسأله عن قوله ودرسوا ما فيه فقال له الجليل تركوا العمل به فقال لا يفيض لله فاك قال المصنف اما قوله
 لا تنس العملية فتعسيدا لا وجه له والغلط فيه ظاهر لانه فسر على انه وليس كذلك انما وجه الغلط وتقديره فادتنس
 لا تنس ان سقرنا كان جعفر ما فسر عن اجماع العلماء وكذلك قوله تعالى ودرسوا ما فيه
 انما هو من الدرس الذي هو انت لاوة من قوله تعالى وبما كنتم تدرسون

مترجمہ ایک زوق داران جعفری جو کذا بیت تا محب نہیں کہ اس کی سن گزرت ہو اور بن سروق کی نسبت ثلی بن محمد بن نصر نے بیان کیا کہ میں نے
محمد بن جعفر سے سنا کہ کہنے والے غلطی سے اس بیان کرتے تھے کہ ابو العباس بن سریق قوی نہیں اور وضاحت روایت کرتا ہے
اسی بیان کا اہم کہ میں جعفری نے نہیں بلکہ بیان (صنف) کہا جانا چاہتا کہ اس قوم نے جب علم کو چھوڑ دیا
اور صرف دین پر یوں کے مطابق رہا آئندہ اس سے دور رہے کہ جسے بات میں گفتگو کرنے سے ذرا سے ہڈائیے واقعات بیان کئے اور
تفہیم و تعلیم سے متبر ہو کر جو تفسیر کے مستند نہیں اور کجی حدیث میں و کجی تقدیر میں کجی اور علوم میں تام علوم کو اپنے اسی
علم کی مانند یہ کہ جسے جو تفسیر نہیں دیکھا یا نہ دیکھا نہ انکار ان لوگوں سے خالی نہیں کہ تاجہ کجی شریعت کی حفاظت کریں اور
جو تفسیر کیا جو بائیں اور غلطی کی تفسیر نہ کرے بلکہ جو تفسیر کے کلام کی اسکا تہوڑا سی بیان (جعفر بن
محمد غلی نے بیان کیا کہ میں نے شیخ حسن جعیدی کے مدرس میں حاضر ہوا بن کیسان نے اسے اس آیت کا مطلب دریافت کیا سن کر
خلاف تفسیر یعنی اس محمد بن کو پڑھائیے اور نہ بھلائے جعیدی نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا امت ہو لو جعفر نے کہا کہ کسی نے
جعیدی سے اس آیت کے معنی پوچھے وہ دسوا مافیہ یعنی جو اس میں لکھا تھا پڑھائیے کہا معنی یہ ہیں کہ اس پر عمل کرنا چھوڑ دیا۔ تو
اسے کہا اسے تم تمہارے منہ کی ہر نہ توڑے مصنف نے کہا کہ جعیدی کی یہ تفسیر کہ اس پر عمل کرنا امت ہو لو بے وجہ ہے جس میں صریح غلطی
ہے کیونکہ یہ تفسیر اس بنا پر کہ تفسیر صنف نہیں ہے حالانکہ یہ جلد خبر ہے کرنی نہیں اور ماہی کے معنوں میں ہے کیونکہ اگر نبی ہوتا تو حاکم
جمعی میں واقع ہوتا غرض یہ تفسیر اجماع علم کے خلاف ہے اسی طرح اس کی تفسیر کہ دسوا مافیہ۔ درس نے نکلا ہے
جو یعنی تلاوت ہے جیسا دوسری جگہ فرمایا و بما کنتم تدرسون۔

وایضا اسلمایحیہ ویکہہ فالمنع منه معاذہ اللہ ولشروع ولكن التاهين عن ذلك ما فظنوا لما فعلوا وقد كان الامام
احمد بن حنبل يرى المهاجرين طلبة العلم فيقولوا هذه شهر الاسلام وكان هو يجل المحبة على كبر فقال لمرجل اني يا ابا عبد الله
فقال الى المقبرة وقال في قوله عليه السلام لا تزال طائفة من امة منصوبين لا يضرهم من خذلهم حتى يقوم الساعة فقال
احمد ان لم يكونوا اصحاب الحديث فلا دهر من هم وقال ايضا ان لم يكونوا اصحاب الحديث الا بدل لمن يكون وقيل له
ان رجلا قال في صحيح الحديث انهم كانوا قوم سقا فقال احمد هذا زندق وقال الامام الشافعي رحمه الله اذا رايت
رجلا من اصحاب الحديث فكارايت رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يوسف بن اسباط طلبت
الحديث يدفع الله بهم البلاد عن اهل الارض حدثنا ابن مسروق قال رايت كان القيامة قد قامت والخلق
بجفص اذ نادى مناد الصلوا جامعة فاصطف لنا صفا فانا ملك فقامت فاذا بين عينيه مكتوب جبريل امين الله
فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم فقلت مشغول بنصب المواضع لاخراته الصوفية فقلت
وان من الصوفية فقيل نعم ولكن شغلك كثرة الحديث
قال المصنف معاذ الله ان ينكر جبريل التشاغل بالعلم وفي اسناد هذه الحكاية

ترجمہ اور اس امر کی توضیح ہے کہ اللہ تعالیٰ کس چیز کو پسند فرماتا ہے اور کس بات سے ناراض ہے اب علم سے منع کرنا خدا تعالیٰ اور
اس کی شریعت سے عداوت رکھنا ہے اور لیکن یہ منع کر نیوالے لوگ نہیں سمجھتے کہ کیا غضب کرے میں امام احمد بن حنبل طالب
علموں کے ہاتھوں میں دو تین دیکھ کر فرماتے تھے کہ یہ سلام کی شرح میں باوجود بڑے لاپے کے دوات لیکر بیٹھتے تھے کسی شخص
نے پوچھا ابو عبد اللہ یہ دوات کب تک ساتھ رہیگی جواب دیا کہ تیر تک ساتھ رہیگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے
کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ فتح مند رہے گا جو لوگ ان کو چھوڑ دیں گے وہ ان کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے امام احمد بن حنبل
نے کہا کہ یہ گروہ اگر اہل حدیث نہیں تو میں نہیں جانتا کہ پھر کون میں نیز نام نے کہا کہ ابدال اگر اہل حدیث نہ ہونگے تو کون ہوگا کسی نے
امام احمد کے کہا کہ فلان شخص اصحاب حدیث کی نسبت کہتا ہے کہ بے لوگ تھے جواب دیا کہ وہ شخص زندق ہے اور امام شافعی
نے فرمایا کہ میں جب اہل حدیث میں سے کسی کو دیکھتا ہوں تو گویا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک کو دیکھتا
ہوں یوسف بن اسباط نے کہا کہ طالبان حدیث کی برکت سے اللہ تعالیٰ اہل زمین کی بلائیں دفع کرتا ہے یوسف بن
نے کہا بیٹے خواب میں دیکھا کہ گویا قیامت قائم ہے اور لوگ جمع ہیں تنے میں منادی نے ندا کی کہ اے لوگو نماز ہو نیوالی ہے۔
سب نے صلیبن ہاتھ میں میرے پاس ایک فرشتہ آیا بیٹے غور سے دیکھا تو اسکی آنکھوں کے درمیان لکھا ہوا تھا جبریل امین اللہ
پنے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف رکھتے ہیں جس جہل نے جواب دیا کہ آپ اپنے صوفیہ بھائیوں کے لئے دسترخوان
تیار کر رہے ہیں بیٹے کہا کہ میں بھی تو صوفیہ میں سے ہوں کہنے لگا کہاں تو یہی صوفی ہے مگر تجھ کو کثرت حدیث نے دوسری جانب
مشغول کر دیا مصنف نے کہا معاذ اللہ کہ جبریل علیہ السلام علم میں مشغول ہونے سے انکار کریں اور اس حکایت کی ہنسا میں

قلت انما الآیۃ علی وجه الانکار ومعناها اذا استتموه فذنبوهم واذا احارتهم قتلتموهم وهو لا یراد انهم قتلوا بل
 یوجب للملاح وقال محمد بن علی یحب التوابین من توبتهم وقال النوری یقبض ویبسط لایاہ وقال فی قوله
 من دخله کان امنا ای من ہوا جس لنفسه فوساوس الشیطن وهذا لغایۃ فی القبح لان لفظ الآیۃ لفظ
 الخبر ومعناها الامر وتقديرها من دخل الحرم فآمنوا وهو لا یراد قد فسرناها علی الخبر ثم لا یصح لہم لانه کما
 للحرم ما امن من اهل الحرم لا الوسواس وذكر فی قوله تک ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ قال ابو تراب
 الدعاء الفاسد والجاذی القربی قال سهل هو القلب والجوارح والجنب النفس وابن السبیل الجوارح و
 قال فی قوله وہم بها قال ابو بکر الوراق الہمان لها ویوسف ما ہم بها قلت وهذا اخلاف یخرج القرآن
 وقوله ما هذا بشرا قال محمد بن علی ما هذا باہل ان یُدعی الی المباشرة وقال الزنجانی الرعد
 صفقات الملائکۃ والبرق زفرات افئدتہم والمطرب کما وہم وقال
 فی قوله تعالی واللہ المکر جمیعاً قال الحسن لا مکر ابنیہ من مکر الحق بعبادہ حیث
 اوہم ان لہم سبیلاً الیہ بحال والحدیث اقل من مع القدم

ترجمہ میں کتابوں کہ آیت توانکار کو طور پر وارد ہوئی ہے اور معنی اس کے یہ ہیں کہ جب تم کفار کو قید کرو (اور پہرہ او کلو چھوڑنا چاہو) تو ان
 سے غدیر یلو اور جب ان سے بھاگ کر تو ان کو قتل کرو اور ان لوگوں نے اسکی ہر چیز تفسیر کی جس سے مدح ثابت ہوتی ہے اور محمد بن علی فرمایا
 کہ دوست رکھنا ہر ان لوگوں کو جو اپنی توبہ سے توبہ کرتے ہیں اور نور خنی کہا تنگ اور شاہ کرتا ہے اپنے واسطے قوله تک ومن دخلہ کان
 امنا یعنی جو حرم میں داخل ہوا وہ امن میں ہے کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ نفسانی خیالات اور شیطانی وسوسوں سے محفوظ ہے اور یہ نہایت
 قبیح ہے کیونکہ لفظ آیت کے خبر کے ہیں اور معنی اس کے امکے ہیں اور تقدیر اسکی یہ ہے من دخل الحرم فآمنوا یعنی جو حرم میں داخل ہوا اسکو
 امن دو ان لوگوں نے اس کی تفسیر منافع الف وکسہ ویم بیان کے علاوہ ازین ان کی تفسیر پر آیت درست نہیں رہتی بہت سے لوگ
 حرم میں داخل ہوتے ہیں اور اوہم نفسانی اور وسوسہ شیطانی سے نہیں بچتے قوله تعالی ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ یعنی اگر تم منہوتا
 کے کبار سے اعتبار کرو گے ابو تراب نے کہا کہ کبار سے مراد فاسد و عوسے ہیں سہل کہتے ہیں کہ قرآن شریف میں والجاذ سے
 القربی سے مراد قلب ہے اور الجار الجنب نفس ہے اور ابن السبیل جوارح ہیں قوله تک وہم بها یعنی یوسف نے زلیخا کا قصد
 کیا ابو بکر وراق نے کہا کہ دونوں قصد زلیخا کے ہیں میں کہتا ہوں کہ یہ نص قرآن کے خلاف ہے اور یوسف نے اس کا قصد نہیں
 کیا تھا قوله تک ما هذا بشرا یعنی یوسف آدمی نہیں محمد بن علی کہتے ہیں کہ معنی یہ ہیں یوسف اس قابل نہیں کہ مباشرت کی طرف
 بلایا جائے (یعنی انے کہا رد ملکہ کی دست زنی کی آواز ہے اور برق ان کے دلوں کے شعلے ہیں اور بارش ان کی ٹپکنی
 ہے قوله تعالی واللہ المکر جمیعاً حسین نے کہا کہ خدا کے کمرے بڑھ کر اس کے بندوں کے واسطے کوئی فریب نہیں کہ ان کو
 شبہ میں ڈال دیتا ہے کہ ایک حال میں وہ خدا کا رستہ پا سکتے ہیں یا حدوث کو قدم کے ساتھ مقارنت ہے *

لا من درس الشيء الذي هو هلاكه **وحدثنا محمد بن جرير قال سمعت ابا العباس بن عطاء قد سئل عن قوله**
تعالى فنجيناك من الغم قال نجيناك من الغم بقومك وقتناك بنا عن سوانا قال المصنف وهذا جرة
 عظيمة على كلام الله تعالى ونسبنا الكلام الى الافتنان بحجة الله سبحانه وجعل عبته فتن فانية والقباح وسئل
 عطاء عن قوله تعالى واما ان كان من المقربين فرح وريحاً وجنة نعيم فقال الروح النطري وجه الله والريحان
 الاستماع لكلا وجنة نعيم هو ان لا يحب فيها الله تعالى **قال المصنف** هذا اكلاً بالواقع على خلاف المفسرين
 وقد جمع ابو عبد الرحمن السلمي في تفسير القرآن من كلامهم الذي اكثره هذيان لا
 يحل لجلدين سماها حقائق التفسير **ومن كلامهم** اخبروا انما سميت فاتحة الكتاب بذلك
 لانها اول ما فاتحنا به من خطايانا فان ناديت بذلك والاحرمت بطائف ما بعد **قال المصنف**
 هذا قبيح لانه لا يختلف المفسرون ان الفاتحة ليست من اول ما نزل **وقالوا** الاشياء افاضلها **قال المصنف** وهذا
 قبيح لانه ليس من امر الله لو كان كذلك كما لم يمتدح **وقال في قوله تعالى** وان ياتوك اسرى قال ابو عثمان غفر الله له
قالوا اخر قاورثه فاعالهم وقال الجنيدي اساس في اسباب الدنيا يهدى لهم **القطع العلائي** ١١١١١

توجه اس غلو سى بنين هلاكه درس الشئ من رس كمنه ملاك كويس محمد بن جرير نے کہا میں نے ابوالعباس بن عطاء سے سنا ہے کسی نے اس آیت کے
 منى يوحى فنجيناك من الغم معنى هم نے تلو غم سے نجات دی اور تلو کم از مایا ابوالعباس نے کہا میں نے تمہاری قوم سے تلو نجات دی
 اوی اپنے ماسو سے جدا کر کے تلو اپنا مفتوں بنالیا مصنف نے کہا کہ اتعم کے کلام پر بڑی ہماری جرأت ہو اور حضرت موسیٰ کی
 نسبت کہنا کہ عشق الہی کے فتنے میں پڑ گئے اور خدا کی محبت کو فتنہ قرار دینا نہایت ہی قبیح بات ہے ابن عطاء سے کسی نے اس
 آیت کے منى يوحى واما ان كان من المقربين فرح وريحان وجنة نعيم جواب دیا کہ روح کے منى میں دیدار خدا کا دیکھنا ریحا
 اسکا کلام سنا جنت نعيم وہ مقام ہے کہ اس میں امتداد کا کوئی چیز حجاب نہ ہو مصنف نے کہا یہ کلام فی الواقع مفسرین کے خلاف ہے
 اور ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے قرآن کی تفسیر میں صوفیہ کے بعض کلام جلد میں جمع کئے ہیں جن میں اکثر یہود و باتیں ہیں جو جائز نہیں ہیں
 انکا نام رکھا ہے حقائق التفسير صوفیہ کی تعابیر میں ایک یہ بھی ہے کہ کہتے ہیں کہ الہم کو فاتحہ الكتاب اسلئے کہتے ہیں کہ شروعات
 میں جن سے ہم نے اپنے خطاب کو شروع کیا ہے اگر تم نے اسکا ادب کیا۔ تو خیر ورنہ مابعد کے لطائف سے محروم رہ جاؤ گے +
 مصنف نے کہا یہ توجہ قبیح ہے کیونکہ مفسرین بلا اختلاف کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ اوائل میں نازل نہیں ہوئی صوفیہ میں سے
 کسی نے کہا کہ ان جو کہتا ہے امین منى یہ ہیں کہ ہم قصد کر کے تیری طرف آتے ہیں مصنف نے کہا یہ منى قبیح ہیں کیونکہ
 یہ لفظ آمین تشدید میں سے نہیں اگر ایسا ہوتا تو سمیع کو مشدود ہونا چاہئے تھا قوله تعالى وان ياتوك اسرى یعنی اگر تمہارا
 پاس قید ہو کر آئیں۔ ابو عثمان نے کہا کہ اساری کے منى میں گناہوں میں ڈوبے ہوئے واسطی نے کہا یہ مطلب ہے کہ اپنے اعمال پر نظر
 کر کے غرق میں مبتلا کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ سبب دنیا میں گرفتار ہیں اسد تعالیٰ قطع علاقہ کی ان کو ہدایت کرتا ہے

قد یقطع باقوام فی الجنة یقال کلوا واشربوا هنیئاً بما اسلفتم فی الايام الخالية شغلهم عنه بلا کل
والشرب ولا مکرفق هذا ولا حسرة العظم منه قال المصنف انظروا وفقکم الله
الی هذه الحماقة وتسبیت المنعوبه مکراً وازدافاً المکر بهذا الی الله سبحانه وعلی مقتضی قول هذا
ان الاینبیاء لایاکلون ولا یشربون بل یشربون مشغولین بالله فما اجر هذا القائل علی مثل
هذه الالفاظ القباخ وهل یحوزان بوصف الله عز وجل بالمکر علی ما نقله من معنی المکر
وانما معنی مکره وخذاعه انه یحاذی الماکرین واتخاذین وانی لا تعجب من هؤلاء وقد
کانوا یتوسعون فی اللقمة والکلمة کیف انبسطوا فی تفسیر القرآن الی ما هذ احسن
وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قال فی القرآن برأیه فاصاب فقد اخطا
وقال من قال فی القرآن برأیه فلیتبوأ مقعده من النار قال المصنف
وقدر ویت للاحکایة عن بعضهم فیما یعلق بالمکر انی لا قشعر من
ذکره لکن ابنه بها علی قبح ما یتخیله هو لا یحکم اخبرنا ابو عبد الله بن خفیف
قال سمعت روعیما یقول اجتمع لیلة بالشام جملة من المشائخ فقالوا ما
شهدنا مثلاً هـ الی الیلة وطلبتہا

ترجمہ کہ قطعی طور پر بہت سے لوگوں کے ساتھ جنت میں فریب کیا گیا تھا کہ باہر گلاوا شربوا ہنیئاً بما اسلفتم فی الايام
الخالية یعنی خوشی سے کماؤ پوہیو تمہارے گذشتہ زمانے کی خوش اعمالی کا نتیجہ ہے ابو محمد نے کہا کہ اہل بہشت کو اللہ تعالیٰ نے
کھانے پینے میں لگا کر اپنے سے دوسری جانب مشغول کر دیا اس سے بڑھ کر کوئی مکر و فریب اور اس سے بڑی کوئی حسرت نہ ہوگی۔
مصنفؒ نے کہا ہاں وہ انکو توفیق خیر دی اس حماقت پر غور کرو کہ نعمت و اسان کا نام مکر و فریب رکھتے ہیں اور اسی مکر کو
خدا کی طرف نسبت کرتے ہیں اس قول کی بنا پر لازم آتا ہے کہ نبی علیہم السلام نہ کہ انہیں نہیں بلکہ خدا کی طرف ہی مشغول رہیں۔ یہ
شخص کب لے دھڑک ایسے الفاظ قبیح زبان پر لانا ہو کیا یہ بات جائز ہے کہ ہم جو کر کے اپنی سمجھت میں اس کے موافق اللہ تعالیٰ کی نعمت کو مکر قرار
دیکھائی اللہ تعالیٰ کے مکر و فریب کے تو یہ معنی ہیں کہ وہ مکر و فریب کر نیوالوں کو بدلا دیتا ہے بلکہ ان کو کوئی چیز تعجب آتا ہے کہ ایک ایک لقمہ اور
ایک ایک کلمہ میں توجع اور امتیاز کرتے تھے تفسیر قرآن میں اس مذکور کلمہ کیونکر ہو گا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جو شخص قرآن شریف میں اپنی آگے کچھ کو تو گدہ درست ہو گئے نظر ہو فرمایا جو کوئی قرآن شریف میں اپنی عقل سے گنگو کرے تو دو روز
اپنا ٹھکانا سمجھ لے مصنفؒ نے کہا کہ مکر کے متعلق بعض صوفیہ جو عجیب حکایت پہنچتی ہیں جس کے بیان کر نیسے میرے روٹ گئے کہ
ہم تو ہیں لیکن ان جاہلوں کو خیالات کی قباحت پر تنبیہ کرنا ہوں ابو عبد اللہ بن خفیف نے کہا جہنم دویم سے سناکتے تھے کہ ایک
رات ایک مثل شمع کی جھوت شام جس جس ہوئی باہم کہنے لگے کہ آج کی مانند عمدہ رات کئے کبھی نہیں دیکھی

المہلبی قال سمعت طیفور وهو ابو یزید یقول العارفون فی زیارۃ اللہ فی الآخرۃ علی طبقین طبقۃ تزویر و
 شاعت ائی شاعت و طبقۃ تزویر و حرمۃ واحدۃ نہ لایزورہا بعد ابد اقبیل لہ کیف ذاک قال اذا راہ العارفون
 اول مرۃ جعل لہم سوقا ما فیہ شرا و لا بیع الا الصفا من الریح والنساء فمن دخل منهم السوق لم یرجع الی زیارۃ اللہ
 ابد اقال ابو یزید النہایض علیک بالسوق فی الآخرۃ یجد علیک بالسوق فانت ابد اعید السوق قال المصنف تسمیۃ
 ثواب الجنة خدیقۃ و سبباً لا یقطع عن اللہ جہا قبیح و انما یجملہم بالسوق ثواباً لا خدیقۃ فاذا اذن لهم فی اخذہ
 فی السوق ثم عوقبوا بمنع الزیارات المثویۃ عقوبۃ و من این لہ ان من اختار شیعۃ لم تزل السوق لم یعد الی زیارۃ
 اللہ و لا یراہ ابد انما یعرف باللہ من هذا التخلیط و التحکم فی العلم و الاجراء عن هذه الغائبات لا یعلمها الا بنو فہم
 این علمها و کیف لا یكون كما قال ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ راوی الاحادیث یقول لسعید بن المسیب جمعنی اللہ
 وایاک فی سوق الجنة اترأ طلب ترک العقوبۃ بالبعد عن اللہ لکن بعد هؤلاء عن العلم و اقتنعوا
 بواقعہم الفاسدۃ اوجبت التخلیط و یعلم ان الخواطر و الوقائع انما ہی ثمرات فمن کان عالماً کان
 خواطرہ صحیحۃ لانها ثمرات علمہ و من کان جاهلاً فثمرات الجہل کلها خطل

ترجمہ مہلبی نے کہا میں نے طیفور سے سنا جنکو ابو یزید کہتے ہیں میان کرتے تھے کہ آخرت میں جو عارفوں کو دیدار الہی ہوگا ان کے دو
 طبقے ہونگے ایک تو وہ کہ جب چاہیں گے اور حسب طور سے چاہیں گے دیدار کریں گے دوسرے وہ کہ صرف ایک بار انکو دیدار الہی ہوگا بعد
 اسکے کبھی زیارت خدا نہ کریں گے کسی نے اُن سے پوچھا کہ یہ کیونکر ہوگا جواب دیا کہ جب پہلی بار عارفین اللہ کو دیکھیں گے تو ان کیلئے
 ایک بازار بنایا جائیگا جس میں خرید و فروخت کچھ نہیں صرف مردوں اور عورتوں کی صورتیں ہونگی عارفوں میں سے جو اس بازار
 میں داخل ہو جائیگا پھر کبھی دیدار الہی کی طرف نہ آئیگا ابو یزید نے کہا دیکھو خدا تمکو دنیا میں بھی بازار کا فریب دیتا ہی اور آخرت میں بھی بازار
 کا وہوگا دیگا لہذا تم ہمیشہ بازار ہی کے بندے رہے مصنف نے کہا ثواب جنت کا نام مکر و فریب رکھنا اور اللہ تعالیٰ سے دور رہنے
 کا سبب بتانا جہل قبیح ہے ان لوگوں کو کہ لے جو بازار میں رقر کیا جائیگا وہ فریب نہوگا بلکہ ثواب ہوگا جب اس بازار کی چیزیں لینے کا اُن کو
 حکم دیا جائے پھر دیدار سے محروم رکھنے کی سزا دی جائے تو یہ ثواب گویا عذاب ہوا۔ اس شخص کو یہ کیونکر معلوم ہوا
 کہ جو کوئی اس بازار میں سے کچھ لے گا۔ وہ زیارت الہی کی طرف نہ آئے گا اور اسکو کبھی نہ دیکھے گا اس تخلیط اور
 علم میں جس حکم سے خدا بچائے۔ یہ غیب کی باتیں جن کو نبی کے سوا کوئی نہیں جانتا اس شخص کو کہاں سے معلوم ہو نہیں
 اور کیونکر ایسا نہ ہوگا جیسا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو کثرت سے احادیث کے راوی ہیں سعید بن مسیب کہا کہ ہکو نکو اللہ
 جنت کے بازار میں کیجا کرے کیا ابو ہریرہ نے خدا سے دور رہنے کا عذاب کو اُرا کیا لیکن یہ لوگ علم سے دور ہے۔
 اپنے واقعات فاسدہ پر قناعت کی جن سے حق باطل غلط ملط ہو گیا اور جاننا چاہے کہ یہ واقعات اور خطرات نتیجے میں
 لہذا جو شخص عالم ہوگا اسکے خطرات صحیح ہونگے کیونکہ اسکے علم کے نتائج میں اور جو باطل ہوگا تو جہل کے نتیجے میں ہوگا

قتلوا من اذکر فی مسئلة ثلاثین هب لیلتنا فقالوا لکنکم فی المحبة فانها عند القوم فتکلم کل واحد من حیث هوا
 یحکم فی القوم عمرو بن عثمان المکی فوقع علیه البؤ ولم یکن من عادته فقام وخرج المصحف الدار فاذا الیلة مقفلة فوجد قطعة مرق
 فاخذہ وجمعه الیہم وقال یا قوم اسکتوا فان هذا جابکہ انظر واما فی هذه السئلة فاذا فیہا مکتوب مکار وکلمہ
 تدعون محبة فافترقوا فاما جمعہم الا الموسم قال المصنف هذه الحکایة بعید الصحة وابن خضیف لا یوثق
 وان صححت فان الشیطان التقی ذلک الرق وان کاوافقا قد ظنوا انہا رسالة من الشیطان یظنونہم الفاسد وقد بیننا
 ان معنی المکر المجازاة علی المکر فلما ان یتقال عنه مکار ففوق المجر او فوق الحاقة وعن الخلد قال سمعت رویا یقول
 اللہ غیب اشیاء غیب مکرہ وعلیہ وغیبہا عنہ لطفہ وغیب عقوباتہ فباب کراماتہ فیما خرج ابو یزید لزیارة اخ
 فلما وصل الی غیر جیحون التقی له حافة النهر فقال سیدک الیش هذا المکر الخفی وغربک ما عبدتک لهذا ثم رجع ولم یعلل
 السهلکی وسمعت محمد بن احمد المذکر یدکر ان ایا زید قال من عزو الله صا الجنة یوابا وصا الجنة عبیدہ وبالا قلت وهذه
 جرة عظيمة فی اضافة المکر الله تعالی وجعل الجنة اللہ هو ثقیة المطالب وبالا واذ انک وبالا للعافین فکیف یکون
 لغيرہم وکل هذا منیعة من قلة العلم وسوء الفہم وحلثنا احمد بن ال عباس

ترجمہ اؤ کسی مسئلہ کا چرچا کریں تاکہ ہماری رات فضل نہ جائے صلاح ہوئی کہ محبت کے بارے میں کلام کریں کیونکہ یہ مسئلہ
 بالاتفاق عمدہ ہے ہر ایک نے حسب حیثیت گفتگو کی اس جماعت میں عمرو بن عثمان مکی بھی تھے انکو خلاف عادت اسوقت
 پیشاب لگا وہ اٹھ کر باہر صحن میں آئے چاندنی رات تھی ایک بہن کی کہال کا گنگڑا پڑا ملا اس کو اٹھا کر جماعت کے پاس لائے
 اور کہا اے لوگو فاموش رہو یہ نیکر اتمہا را جواب ہے دیکھو اس میں کیا ہو اوسمیں لکھا ہوا تھا کہ تم لوگ مکار ہو حالانکہ تم سبکے
 سب خدا کی محبت کا دعوی کرتے ہو یہ پُر بکر تمام متفرق ہو گئے اور پھر ایام حج بھی میں ایک جگہ ہوئے مصنف نے کہا کہ یہ حکایت
 محبت سے بعید ہو اور ابن خضیف غیر معتبر ہیں اور اگر مصمیم ہوتو وہ کہال کا ٹکڑا شیطان نے ڈالنا تھا اگر ان کا یہ خیال تھا کہ وہ
 خدا کی طرف سے کوئی تحریر تھی تو یہ خیال فاسد ہی ہم بیان کر چکے کہ کر کے سنی یہ ہیں کہ مکر کا بدلہ دیتا ہے اگر اس بنا پر اسکو مکار کہا جاوے
 تو سخت جہالت اور نہایت حماقت ہے خلدی نے کہا میں نے رویم سے سنا کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو کچھ چیزوں میں
 پوشیدہ رکھا ہے بے مکر کو اپنے علم میں اول اپنے فریب کو اپنے لطف میں اور اپنے عذاب کو اپنے اکرام میں چھپایا ہے اور ابو یزید کی نسبت
 میں کہ اپنا کہانی کی ملاقات کو چلے جب نہر جیحون پر پہنچے تو کنارے پر ٹھہر کر بولے اے میرے آقا یہ کیسا مکر خفی ہے تیری عزت
 کی قسم کہ میں نے اس لئے تیری عبادت نہیں کی بعد ازاں وہ میں سے لوٹ آئے اور اس پر رہیں گئے سہل کی نے کہا کہ میں نے محمد
 ابن احمد واعط سے سنا ذکر کرتے تھے کہ ابو یزید نے کہا کہ جو شخص خدا کو پہچانے گا وہ جنت کے لئے دربان ہو گا اور جنت اس کے لئے
 دیوال ہوگی میں کہتا ہوں یہ بڑی جرات ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت کی جائے اور جنت جبرکہ اعلی مقصد ہے اسکو دیوال ٹھہرا
 جائے مگر جب خدا شناسوں کو جنت دیوال ہوئی تو دودنوں کے لئے کیا کہا جائے یہ سب باتیں کم علمی اور نا سمجھی کی ہیں احمد بن ال عباس

لما علم انه العالم باحواله قلت هذا لباب السؤال والدعاء وهو جهر بالعلم وعن ابی بکر الدنف الصنف
قال سمعت الشبلی وقد سأله شاب یا بکرکم تقولون لا اله الا الله فقال الشبلی استخیر ان اوجه اثباتاً
بعد فی فقال الشاب ید حجۃ اقام من هذا فقال اخشع ان اخذ فی کلمۃ الجحد ولا صلیکۃ الاقرار قال المصنف
انظروا لهذا العلم الدقیق فان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقول الا الله الا الله ولا یحییٰ فی صحیحین عنہ انہ کا یقول
فی ذکر کلمۃ لا اله الا الله حد لا یشربک لا ولا یشربک اذا قام لصلی اللیل لا اله الا الله وذكر الثواب اعظم لمن یقول
لا اله الا الله فانظر الى هذا التعاضل التفریق واختیار ما لم یختاره رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقد یغنی عن ابی الحسن
شہد اکیلیہ نہ سمع اذا الموقد فقال طعنة سم الممت وسمع بنعم الکلیک فقال الییک وسعدایک فیقال فی ذلك
فقال ان المؤمن انما یصلیہ ان یشکر الله وهو عارف ویاخذ علیہ الاجرة ولو لاها ما اذن ولذا قلت طعنة
والکلب ینذکر الله بلا ربایہ فانه قد قال وان من شیء الا یدبیرہ **قال المصنف** انظر واخوانی عصمت الله
وایاکم من الزلل الى هذا الفقه والاستنباط الطریف وعن الثوری انه رأى رجلاً قابضاً علی حجة نفسه
قال فقلت له نعم لی عن حجة الله فما فعل خیر الخلیفة

ترجمہ کہونکہ اس نے جان لیا کہ وہ اس کے حالات کو جانتا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ سوال اور دعا کے دروازے کا بند کرنا ہے اور یہ بھی
ہے اور ابو بکر و نفع مونی نے کہا نیز شبلی سے سنا کسی نے اسے پوچھا کہ اے ابو بکر تم فقط اللہ کیوں کہتے ہو لا اله الا الله کیوں
نہیں کہتے جواب دیا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ اثبات کو بعد نفی کے لاکوں اس شخص نے کہا کہ میں اس سے بڑھ کر کوئی دلیل چاہتا ہوں
شبلی نے جواب دیا کہ مجھ اس بات کا ڈر ہے کہ ایمان سب میں کلمہ انھار میں مبتلا رہوں اور دراصل کلمہ قرار ہونا چاہیے۔
مصنف نے کہا اس نکتہ دانی پر غور کرنا چاہئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا اله الا الله کہنے کا حکم فرماتے تھے صحیحین میں
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تہجد کے لیے کھڑے ہوتے تھے تو کہا کرتے تھے لا اله الا الله حد لا یشربک کہ
اور جب نماز کے لئے اٹھتے تو فرماتے لا اله الا الله المات اور آپ نے بہت بڑا ثواب اس شخص کے لئے فرمایا ہے۔ جو کہ
لا اله الا الله یہ شریعت پر زیاتی کرنا اور وہ امر نہت یا کرنا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار نہیں فرمایا غور کرنے
کے قابل ہے ابو الحسن ثوری کی نسبت میں نے سنا ہی لوگ کہتے ہیں کہ اوہمون نے مؤذن کی اذان سنی تو طعن سے کہا یہ تو
کا نہر ہے پھر کہتے کو بھونکتے سنا تو کہا الییک وسعدایک لوگوں نے اس کا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ مؤذن کے بار میں
بجھکویہ خوف ہے کہ غفلت کے ساتھ ذکر الہی کرتا ہے اور اس کام پر اجرت لیتا ہے ورنہ اذان نذیتا لنداینے طس سے کہا او
کتا بلاریا ذکر خدا کرتا ہے چنانچہ فرمایا وان من شیء الا یسبح بحمداً یعنی ہر ایک چیز خدا کی تسبیح پڑھتی ہے مصنف
نے کہا بھائیو خدا ہم کو نیکو نیشوں سے محفوظ رکھے اس فقہ دقیق اور اجتہاد ظریف پر غور کرو اور سنو قول ہے کہ ثوری نے ایک
شخص کو اپنی دائری پکڑے ہوئے دیکھا تو اس سے کہا کہ خدا کی دائری سوائی ہمارے تہہ کر دو ورنہ تو یہ بات خلیفہ تک پہنچی

ومن كلامهم في الحديث وغيره عن عبد الله بن احمد بن حنبل قال جاء ابو تراب النخشي الى ابني فجل الى يقول فلان ضعيف فوالله
ثقة قال ابو تراب يا فتى لا تقبل لعلما فالتفت اليه وقال له ويحك هذا بضعمة ليس هذا غيبة وعن ابني الحسن
علي بن محمد البخاري يقول سمعت محمد بن فضل بن العباسي يقول كنا عند عبد الرحمن بن ابی حاتم وهو يقرء علينا كتاب
الحجج والتعديل فدخل عليه يوسف بن الحسين الرازي فقال يا ابا محمد ما هذا الذي تقرأ على الناس قال كتاب صنعة في الحجج
والتعديل فقالوا وما الحجج والتعديل فقال اظهر احوال اهل العلم من كان منهم ثقة او غير ثقة فقال له يوسف بن الحسين
استحييت لك يا ابا محمد هؤلاء القوم قد حطروا واحلهم في الجنة صدأته سنة او مائتي سنة تذكرهم وتغائبهم علم
وويم الارض فيك عبد الرحمن وقال يا ابا يعقوب لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفي هذا الكتاب لم اصنفه قلت
عفا الله عن ابی حاتم فانه لو كان فقيها لرد عليه كما رد الامام احمد بن حنبل على ابی تراب ولو لا الحجج والتعديل
من اين كان يعرف الصحيح من الباطل ثم كوز القوم في الجنة لا يمنع ان يذكرهم بما فيهم ولسميعة ذلك غيبة حدث
لنفسك ثم لا يدرك الحجج والتعديل يا ابا محمد كيف يذكر كلامه وينبغي ليوسف ان يشتغل بالاجاب التي تحكى عنه مثل
هذا وعن ابی عباس بن عطاء يقول من عرف الله اسك عن دفع حوائجه اليه

ترجمہ اور حدیث وغیرہ میں سید ان کا کلام یہ ہے کہ عبد اللہ ابن احمد بن حنبل نے کہا کہ ابو تراب نخشی میرے والد کے پاس
آئے تو میرے والد کہنے لگے کہ فلان راوی غیر معتبر ہے اور فلان معتبر تو ابو تراب نے کہا اے شیخ ملاکی فیرت نکر تو میرے والد
ان کی طرف توجہ ہوئے اور کہا کہ تمیر افسوس یہ خبر عوامی ہے فیرت نہیں ہے اور ابو الحسن علی بن محمد بخاری کہتے ہیں کہ میں نے
ابو الفضل عباسی سے سنا کہتے تھے کہ ہم عبد الرحمن بن ابی حاتم کے پاس تھے اور وہ ہم کو کتاب الحجج والتعديل سنا رہے تھے
تو ان کے پاس یوسف ابن حسین رازی آئے اور کہا اے ابو محمد یہ کیا ہے جو لوگوں کو تم سنا رہے ہو تو انہوں نے کہا کہ یہ ایک کتاب
ہے جس کو میں نے حجج اور تعديل میں تصنیف کی ہے تو انہوں نے کہا حجج اور تعديل کیا چیز ہے تو انہوں نے کہا کہ اہل علم کے
حالات ظاہر کرتا ہوں کہ کون ان میں سے معتبر تھا اور کون غیر معتبر تھا تو ان سے یوسف ابن حسین نے کہا کہ اے ابو محمد
تمہارے بے میں مجھے شرم آتی ہے یہ قوم ایک یا دو سو برس کی جنت میں داخل ہوئی اور تم دنیا میں انکا ذکر غیبت کے
ساتھ کرتے ہو تو عبد الرحمن روئے اور کہا اے ابو یعقوب اگر اس کتاب کے تصنیف کرنے کے پہلے میں یہ بات سنتا تو کون
تصنیف نہ کرتا میں کہتا ہوں کہ اے ابا حاتم کے گناہ معاف کرے اگر عالم ہوتے تو انکا جواب دیتے جیسا کہ امام احمد ابن حنبل نے ابو تراب
کا جواب دیا اور اگر حجج و تعديل متوثق تو کہا میں نے صحیح اور غلط حدیثوں میں تمیز ہوتی ہے تو میں ہونا اس بات سے منع نہیں
کرتا ہے کہ وہ ان کے نقصات بیان کریں پھر اسکا نام غیبت رکھنا عورتوں کی بات ہے پھر جو شخص یہ بخانیگا حجج اور تعديل کیا
چیز ہے اسکا کلام کیونکر قابل ذکر ہوگا اور یوسف کیلئے تو یہ لائق تھا کہ وہ ان عجیب باتوں میں مشغول رہتے جو مثل اس کے ان سے
منقول ہیں اور ابو العباس ابن عطاء کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کو پہچانیگا وہ اپنی حاجتوں کو اس کے پاس پیش کرے رکھائے گا +

وقال سفيان الثوري رحمه الله لما حدثت عن رجل من بني النضر قال قال المصنف وانا صدقته هذا عن
 هؤلاء السادة لقوا علمهم بالله وقوة العلم به يورث الخوف والخشية قال الله عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء
وقال عليه السلام انا اعرفكم بالله واشد كراهته خشية ولما بعد عن العلم اقوام من الصوفية
 لاحظوا اعمالهم واتفق لبعضهم من اللطف ما يشبه الكرامات انبسطوا بالاعمال كما روى عن ابى يزيد
 البسطاني قال روي ان قد قامت اقبيصة حتى انصب خيمتي على جهنم فساله رجل منا ولم يدرك يا بایزید
 فقال اني علم ان جهنم اذا رايتني تخمد فاكون رحمة للخلق وعن ابى محمد البجلي قال سمعت ابا يزيد يقول اذا كان
 يوم القيامة وادخل الجنة الجنة واهل النار النار فاسأله ان يدخل الجنة النافق له لم ذلك قال حتى يعلم الخلاق
 ان برة ولطفه في النار مع اوليائه **قال المصنف** هذا الكلام من اقبح الاقوال لانه يتضمن تحقيرها
 عظم الله امرها فانها فان تعالی بالنسبة وصفها فقال فانما النار التي وقودها الناس والحجارة وقال اذا راى
 من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزجيلا الى غير ذلك من الآيات فقد اجدر صلى الله عليه وسلم
 ان ناركم هذا لا بما ولدكم بنواذم حيزاء من سبعين

ترجمہ سفیان ثوری نے موت کے وقت حماد سے کہا کہ کیا تم امید کرتے ہو کہ مجھ پر ایسا شخص نازل جائے مصنف نے کہا ان بزرگواروں
 سے ایسے کلمات اسلئے صادر ہوئے کہ خدا تعالیٰ کو خوب جانتے تھے اور خدا کو اچھی طرح جانتا خوف و دہشت کا باعث ہوتا ہی اللہ
 فرماتا ہوا انما یخشى الله من عباده العلماء یعنی اللہ سے فقط اہل علم ہی ڈرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم سے زیادہ
 اللہ کو پہچانتا ہوں اور تم سے زیادہ اس سے ڈرتا ہوں صوفیہ کی جماعتیں چونکہ علم سے دور ہیں لہذا انہوں نے اپنے اعمال کا لٹلا لیا
 اور بعض سے جو اتفاقیہ کرامات کے مشابہہ کچھ لطیفہ سرزد ہو گئے تو بلا تکلف بڑے بڑے دعوے کر بیٹھے چنانچہ ابو یزید کی نسبت
 بیان کرتے ہیں کہ کبھی تھی میں چاہتا ہوں کہ قیامت قائم ہوتا کہ اپنا خیمہ دوزخ پر نصب کروں تو ہم میں سے ایک شخص نے ان سے
 پوچھا کہ اے ابو یزید ایسا کیوں کر ہوگا جواب دیا کہ میں جانتا ہوں کہ دوزخ جب جھک دیکھیں گے تو میرا ہوا گیا لہذا میں مخلوق کے لئے رحمت
 ہو جاؤں گا ابو موسیٰ دبیلی کہتے ہیں میں نے ابو یزید کو سنا کہتے تھے کہ جب قیامت کا دن ہوگا اور اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ
 دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو میں خدا سے دُعا کروں گا کہ مجھ کو دوزخ میں خسل کرے لوگوں نے پوچھا کہ کیوں کر ہوگا جواب دیا کہ
 اس لئے تاکہ مخلوق کو معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کی عنایت و لطف اپنے اولیاء پر دوزخ میں ہے مصنف نے کہا یہ کلام نہیں تر تو ال میں
 سے ہے کیونکہ یہ قول اس چیز کے حقیر جاننے پر شامل ہے جس کو اللہ تعالیٰ امر عظیم قرار دیتا ہی اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی صفت میں مبالغہ فرمایا ہے
 چنانچہ ارشاد ہوتا ہے فانما النار التي وقودها الناس والحجارۃ یعنی اس آگ سے کچھ جس کا ایندھن آدمی اور تھیر ہیں نیز فرمایا
 اذا راى من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزجيلا جب دوزخ اہل دوزخ کو دور سے دیکھیں گے تو ان کو اس کے جوش و غروش کی آواز
 سنائی دیگی اس طرح اکثر آیات آئی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی اور فرمایا کہ یہ آگ جو بنی آدم جلاتے ہیں دوزخ کی حرارت کے شتر

فلما دخل عليه قال بلغني انه نبح كلب فقلت لبنيك وفادي المؤذن فقلت طعنة قلت نعم
 قال الله تعالى وان من شيء الا ليسبح بحمده فقلت لبنيك لانه ذكر الله والمؤذن يذكر الله وهو متلو
 بالعلم غافل عن الله قال وتلك للرجل خير من الحية الله قلت نعم ليس العبد والحية الله وكلما الدنيا والاخرة له قلت عدم العلم
 اوقم هولاء في التخييط وانك اخرجنا الى ان صفة الملك منقذ الذات وحصلت انه كالشبي جليسر فاعلم انيس ^{التوبة}
 فقال له نعم مالك واقض دينك وطلق زوجك وايتهم اولادك فالتسهم من التعلق بك ليعلم لك في الموت ففعل
 بخله بكسر قلب جمعها فقال اطرحها بين يدي الفقراء وكل معهم وعن محمد بن ادریس الشافعی قول سمعت ابي يقول صحبت
 الصوفية عشرين سنة فما استفدت منهم الا هذين الحرفين الوقت سيف وفضل العصمة ان لا نقدر ان لا نذكر بل ليس ^{عليه}
 الصوفية في الشطح والدعا ^{عليه} قال المصنف اعلم ان العلم يورث الخوف واحترار النفس مطول الصمت واذا
 اعتبرت علماء السلف رأيت الخوف غالباً عليهم والدعاء بعيداً عنهم كما قال ابو بكر ليتني كنت شعراً
 في صد مؤمن وقال عمر عند موته الويل لعمران لم يغفر له وقال ابن مسعود ليتني اذا مت لا ابغث وقالت
 عائشة ليتني كنت نسيا منسيا

ترجمہ جب ابو الحسن خلیفہ کے سامنے آئے خلیفہ نے پوچھا کہ بیٹے سنا ہے تھے کہے کو بھوسے شکر لبیک کہا اور رموزن کی
 آواز سکر طعن کیا جواب دیا کہ ہاں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان من شيء الا ليسبح بحمده بیٹے لبیک اس لئے کہا کہ کہنے نے خدا کا ذکر
 کیا اور رموزن خدا کا ذکر کرتا ہے حالانکہ گناہوں میں آلودہ اور خدا سے غافل ہے کہا اور تمہارا یہ قول کہ خدا کی ڈاڑھی سے اپنے ماتہ کو
 دور کر بیٹے جواب دیا ہاں کیا بندہ اور اسکی ڈاڑھی اللہ تعالیٰ کی نہیں ہے اور جو چیز دنیا اور آخرت میں ہے سب اس کی ہے میں کہتا
 ہوں کہ یہ علی نے ان لوگوں کو خبیث میں ڈالا اور ان کو اس کی کیا حاجت پڑی کہ ملکیت کی صفت ذات کی صفت ہے شبلی کی
 نسبت سنا ہے کہ ان کا کوئی ہمنشیں تھا ایک روز اس نے شبلی سے کہا میں تو بیکرنا چاہتا ہوں شبلی نے کہا کہ اپنا مال بیچ ڈال اور قرض
 ادا کر اور اپنی بی بی کو طلاق دے اور اپنی اولاد کو یتیم کر اور اپنے تعلق سے انکو ناامید کر تا کہ تجھ کو ہرے ہودوں میں شمار کریں وہ شخص
 کچھ بکھوٹے لایا جو اس نے جمع کئے تھے شبلی نے کہا یہ بکھوٹے فقیروں کو کے سامنے ڈال دے اور ان کے ساتھ کہا اور محمد بن ادریس ^{علیہ}
 کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے میں صوفیہ کی صحبت اختیار کی تو ان سے صرف یہی دو باتیں حاصل
 کیں کہ الوقت سیف یعنی وقت تلوار ہے اور فضل عصمت یہ کہ تجھ کو قدرت حاصل ہو (شطیحات اور دعویوں کے
 بار میں صوفیہ پر تبلیس لبیس کل بیان) مصنف نے کہا جانا چاہئے کہ علم غوف اور کس نفسی اور کثرت سکوت کا باعث
 ہوتا ہے جب تم علماء سلف کو آواز دے گے تو اپنے غوف غالب پاؤ گے اور دعویٰ کو ان سے دور دیکھو گے چنانچہ ابو بکر کہتے ہیں
 کہ کاش میں مومن کے سینے کا ایک بال ہوتا عمر نے منع کی حالت میں کہا کہ اگر عمر بخشتا نہ گیا تو اس پر افسوس ہوا میں
 مسعود نے کہا کاش میں مر کر دیکھتا ہوتا عائشہ نے کہا کاش میں بالکل بھولی بھری ہو گئی ہوتی۔

خزفت ثانیۃ فلا یبقی ملک مقرب ولا یتقرسل الا جفت علی دکتیہ ثم ترزف لثالثۃ فتبلغ القلوب الخارجون ذہل
 العقول فیفرع کل امرأ الی عملہ حتی یراہم المیکائیل یقول خلّی لا اسئلك الا نفسی ویقول موسیٰ بن جعفر لا اسئلك الا نفسی
 ان عیسے یقول باا کر متنے لا اسئلك الا نفسی ولا اسئلك مریر اللہی ولدتنی قال المصنف وقد روینا ان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال یا جبریل مالی ادری میکائیل لا یفکک فقال ما فکک میکائیل مذ خلقت النار وما خلقت علیہ من
 النار فخاف ان اعصا اللہ فیجعل فیہا ولی علیہ بن رواحہ یوما قالت امرأة مالک لیک قال انبتت انی وارحہ
 انباء انی صادر قال المصنف فاذا کان هذا حالہ الملائکۃ والانبیاء والعصاة وهو المظہر لو من الاذناس فہذا
 انزعاجہم لاجل النافیکف ہا عند المدعی ویقطع لنفسہ بالولایۃ وبالنجاة وها قطع بالنجاة الا لقوم مخصوصین
 الصلحاء وقر قال صلی اللہ علیہ وسلم من قال انی فی الجنة فہو فی النار وھذا محمد بن واسع یقول عند موتہا اخوتہ
 تبارک و تعالیٰ ینذہب بی واللہ الذی لا الہ الا ھو الی النار او غیر وحلی رجل من اھل
 بسطام انہ سمع ابا یزید البسطامی یقول اللھم ان کان فی سابق علمک انک تعذب باحد
 من خلقتک بالنار فعضم خلقتی حتی لا تسع معی غیوے

ترجمہ پر دوسرا سانس لیگی جس سے نام مقرب فرشتے اور مرسل نبی کہنوں کے بل گر پڑینگے پھر تیسرا سانس لیگی جس سے دل مونہ
 کو آئینگے اور عقلمین زائل ہو جائینگے ہر شخص کہہ کر اپنے عمل کو دیکھے گا حتی کہ ابراہیم خلیل اس کہینگے اے خداوند ربیعانی نعت کے
 آج اپنے سوا کسی کی نسبت درخواست نہیں کرتا اور موسیٰ کہینگے یوسیلہ اپنی کلام کے آج اپنے سوا کچھ نہیں سوال کرتا عیسے کہینگے
 برکت اسکے کہ تو نے میرا کریم پایا جو آج اپنی جان کے سوا کسی کے لئے کچھ نہیں مانگتا حتی کہ مریم جس سے میں پیدا ہوا ہوں انکی
 نسبت ہی سوال نہیں کرتا مصنف نے کلام یہ روایت کرکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا اب جبریل کیا وجہ ہے
 کہ میں نے میکائیل کو ہتے نہیں دیکھا عرض کیا جبکہ دوزخ مخلوق ہوئی ہے میکائیل نہیں بنے اور جبکہ دوزخ پیدا ہوئی ہے میرے
 آنسو نہیں تھے اس ڈر سے کہ اہیں ایسا نہ ہو میں خدا تعالیٰ کی نافرمانی کر بیٹھوں وہ مجھ کو اس میں جھوٹکے عبد اللہ بن رواحہ
 ایک روز رونے لگے ان کی بی بی نے پوچھا تم کیوں روتے ہو جواب دیا کہ مجھ کو یہ تو نبردہ سی گئی ہے کہ دوزخ پر گز رہا لیکن یہ نہیں
 بتایا گیا کہ اس سے نکل ہی جاؤنگا مصنف نے کہا کہ جب یہ حالت ملے کہ اور انبیاء اور صحابہ کی موجود خاستوں سے پاک تھے اور
 دوزخ کی وجہ سے ایسا گھبراہٹ تو پر یہ دعویٰ کر نیوالا دوزخ کو تو یہاں سے نہیں بچتا ہوا ایسی ذات پر ولایت اور نجات کا قطعی حکم لگاتا
 ہے حالانکہ نجات کا قطعی حکم صرف صحابہ میں ایک جماعت کیلئے لگایا گیا جو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص عوی کرے کہ میں جنتی ہوں
 وہ دوزخی ہے اور محمد بن اسحاق کو دیکھو کہ اپنی موت کی وقت کہتے تھے کہ ہا یہ تو تم جانتے ہو کہ مجھ کو کہاں لیجا ئینگے قسم اس بات کی جسکے سوائے
 کوئی مبعود نہیں میں نہیں جانتا کہ دوزخ کی طرف لیجا ئینگے یا دوزخ پر ہوں اہل بسطام میں یہ شخص فرقت کیا کہ اسے ابو زید کو یوں دعا
 کرتے سنا کہ یا اللہ اگر تیرے علم انلی میں مقدار ہو کہ تو اپنی مخلوق میں کسیکے عذاب کرجا تو میری خلعت کو بڑا دو حتی کہ میری ساتھ کوی دوسرا

جزء امن جہنم قالوا له الصحابة والله ان كانت كفاية يا رسول الله قال فانها اقصت عليها بتسعة وستين جزءاً اكلهن مثل حرثها اخرجاه في الصحيحين وفي افراد مسلم من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يثقي بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجزونها وعن كعب قال قال عمر بن الخطاب يا كعب خرفنا فقلت يا امير المؤمنين اعمل عمل رجل لو قامت القيامة وقت بعمل سبعين نبياً لآذرت عملك فما ترى فاطرق عمر ملياً ثم افاق فقال زدنا يا كعب قلت يا امير المؤمنين لو فتح من جهنم قدر منثور بالمشرق ورجل بالمغرب لغلاد ما غه حتى يسيل من حرها فاطرق ملياً ثم افاق فقال زدنا يا كعب قلت يا امير المؤمنين ان جهنم لتزفر يوم القيمة ذفرة لا ييقظ ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خرجاً ثانياً على بكيتي يقول رب نفسي لا استاك اليم غير نفسي حدثنا ابن السائب عن زاذان قال سمعت كعباً الاجاباً يقول اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد قلت لعل ذلك فصادت صفواً فيقول يا جبريل انك انتني بجهنم فياق بهما جبريل فيقعد لسبعين الف فمات حتى اذا كانت من الخلائق على قدر رماة عام ذفرت ذفرة طادت لها فندة الخلائق

مر جمیع جزوئں سے ایک جزو ہے صحابہ نے یہ سنا عرض کیا یا رسول اللہ عذاب کو تو ہی آگ کافی ہے فرمایا کہ وہ آگ اس آگ سے انتہی حصے زیادہ ہے ہر حصہ اس آگ کی گرمی کے برابر ہے یہ حدیث صحیحین میں ہے صحیح مسلم میں ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن دوزخ کو لاٹینگے اس روز اسکی ستر ہزار مہارین ہوں گی ہر مہار کو ساتھ ستر ہزار فرشتے اسکو کہینچتے ہوئے کعب کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے کعب بلکو خوف کی باتیں سناؤ فیئہ کہا یا امیر المؤمنین جس قدر ایک آدمی سے ہو سکتا ہے اسقدر عمل کیجئے کیونکہ جب قیامت قائم ہوگی تو اگر آپ ستر بیویوں کے اعمال لیکر بھی اٹھینگے تو آپ کے اعمال ناقص ہونگے زیادہ کیا کہوں حضرت عمرؓ نے دیر تک سر جھکایا پھر سر اٹھا کر فرمایا اے کعب اور زیادہ بیان کرو کعب بولے - یا امیر المؤمنین اگر دوزخ میں سے بیل کے تنھنے کی برابر شرق کی جانب کھلجائے اور ایک آدمی مغرب میں ہو تو اس کا دماغ پچنے لگے یہاں تک کہ اسکی گرمی سے بہ نچے حضرت عمرؓ دیر تک سر جھکائے رہے پھر فاقو میں اگر فرمایا اے کعب اور زیادہ سنا کعب نے کہا یا امیر المؤمنین قیامت کے دن دوزخ ایک سانس لے گی جس کی وجہ سے ہر ایک فرشتہ مقرب اور ہر ایک نبی مرسل گھٹنوں کے بل گر پڑے گا - اور عرض کرے گا رب نفسے نفسے اے خدا مجھے بچا مجھے بچا - آج اپنے سوا کسی کے لئے تجھے دوزخ میں نہیں کرتا **ابن السائب** نے زاذان سے روایت کیا اوہوں نے کعب اجار سے سنا کہتے تھے کہ جب قیامت کا دن ہوگا - اللہ تعالیٰ سب انگلوں پچھلوں کو ایک میدان میں جمع فرمائے گا اور فرشتے اوپر سے گے اور منہیں بازو کرکڑے ہوں گے - اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ اے جبریل میرے سامنے دوزخ کو لاؤ - جب جبریل اسکو لینے جائیں گے - اور ستر ہزار مہاروں سے کہینچتے ہوئے لاٹینگے - یہاں تک کہ جب مخلوق سے سو برس کی راہ پر کے فاصلہ پر ہوگی - تو ایک سانس لے گی جس سے مخلوقات کے دل اوڑجاٹینگے ۛ

فقال کان حکیمان یخرج لہ افی وعن محمد بن ابان قال سمعت اباسعیلاً الخزاز یقول اکثر ذنبی الیہ معرفتی
ایاہ قال المصنف ہذا ان حمل معنی انی لما عرفتہ لم اعمل بمقتضی معرفتہ فخطم ذنبی کما یعظم جرم من علم وعصر
والافوقیہم داخل قوم علی الشبلی فی مرضہ اللکات فیہ فقالوا لہ کیف تجحدک یا ابابکر فالشبی یقول ان سلطان
حبہ قال لا قبل الرشاء فسلوہ وحدثتم تقبلہ ثم شاءا وقال ابن عقیل وقد حکى عن الشبلی انہ قال ان اللہ
سبحانہ تعالیٰ ولسوف یعطیک ربک فترضی واللہ لا رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی النار من امتہ احد قال
ان محمد یشفع فی امتہ وانا اشفع بعدہ فی النار حتی لا یبقی فیہا احد قال ابن عقیل والدعوی الاولی علی
الینہ صلی اللہ علیہ وسلم کاذبۃ فان الینہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرضی بعذاب الفجار ودعوی باطلۃ واقدام علی جمل
کیف وقد لعن فی الخمر عشرۃ فدعوی انہ لا یرضی بتعذیب اللہ عز وجل للفجار ودعوی باطلۃ واقدام علی جمل نجکر
الشعر وودعواہ بانہ من اهل الشفاعۃ فی الکمل وانہ یزید علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کفر لان الانسان متى قطع لنفسہ
بانہ من اهل الجنة کان من اهل النار فکیف وهو لیس ہد بانہ علی مقام یزید علی المقام المحمود وهو
الشفاعۃ وعن محمد بن الحسن السلسلی قال وجدنا فی کتاب ابی یحییٰ سمعت ابی العباس الدینوری یقول

ترجمہ اونہوں نے کہا اسکا حکم یہ ہے کہ ایک سانپ نکلا اور اسے کاٹ کھائے محمد بن ابان نے کہا شیخ ابو سعید نزار کو سنا کہتے تھے خدا
کو یہاں میرا سب بڑا گناہ اسکی معرفت ہے مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ اگر یہ قول اس مخفی پیمبروں کو کہ جب مجھ کو اسکی معرفت مل ہوئی تو میں
اس معرفت کے موافق عمل نہیں کیا لہذا مجھ سے بڑا گناہ ہوا جیسے کوئی شخص جان بوجھ کر زانیہ کرے اس کا گناہ بڑا ہو گا یہ معنی نہیں ہو سکتے
ہیں۔ ورنہ یہ قول تبیین ہے **شبلی** کی مرض موت میں کچھ لوگ ان کے پاس گئے پوچھنے لگے اے ابو بکر کیا کیفیت ہے شبلی نے دوشعر
پڑھے جنکا ترجمہ یہ ہے ۱۔ اس کا بادشاہ مشتق کہتا ہے کہ میں رشوت نہیں لیتا ۲۔ میں اس کے قربان جاؤں اس سے کہو کہ مجھ کو
ویسے ہی قبول کرے ابن عقیل نے کہا شبلی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے اسد تعالیٰ فرماتا ہے ولسوف یعطیک ربک
فتراضے یعنی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا اسقدر دیگا۔ کہ تم راضی ہو جاؤ گے نہ انکی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم راضی نہ ہونگے جب تک
ایک بھی ان کی امت میں سے دوزخ میں ہو گا۔ پھر شبلی بولے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی شفاعت کریں گے۔ اور ان کے بعد میں شفاعت
کر دوں گا یہاں تک کہ کوئی دوزخ میں باقی نہ رہے گا ابن عقیل کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت پہلا دعویٰ کرنا غلط ہے کیونکہ یہ بات
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجرون کے عذاب پر راضی نہ ہوں گے غلط دعویٰ اور جہات پر پیش قدمی ہے یہ کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ شریکے بارے میں اسکی
اعوان ہو چکے ہیں پیر یہ دعویٰ کرنا کہ آپ فاجرون کے عذاب ہونے پر راضی نہ ہونگے باطل ہے اور حکم شریعت کے نبائے پر اقدام ہے اور یہ دعویٰ
کرنا کہ خود ہی اہل شفاعت ہوں سب کی شفاعت کرے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت پر زیادہ بڑا ٹینگے کفر ہو کہ انسان جب قطعی طور سے اپنی آنکھوں
اہل جنت سمجھ گیا وہ اہل دوزخ سے ہو گا پھر اس شخص کی نسبت پہلا کیا کہہ لیا ہے جو اپنے آپ کو یہ خیال کرتا ہے کہ متعلم محمود ہے مگر اسکو مقام علی
اور وہ متعلم شفاعت محمد بن حسین کے کہنے پہنچا یہ ایک کتابیں خود نہیں لکھتے کہ لکھا ہوا دیکھ کر دین ابو العباس دینوری سے سنا کہتے تھے

قال المصنف اما ما تقدم من دعاويه فما يخفى قبحها واما هذا القول فخطا من ثلثة اوجه احدها انه قال ان كان في سابق علك وقد علمنا قطعا انه لا بد من تعذيب خلق بالنار وقد سمى الله عز وجل منهم جماعة كفرعون وابي لهب فكيف يجوز ان يقال بعد القطع واليقين ان كان **والثاني** قوله فعظم خلقه فلو قال لا دفع غلام المؤمنين ولكنه قال حتى لا يسع غيري واشفق على الكفار ايضا وهذا تعاطي رحمه الله **والثالث** لا يخلو اما ان يكون جاهلا بحد رخصه النار وواقفا كمن ضمه بالصبر كذا الامر بمعدوم ضدا **ولقد بلغني** عن سمنوا انه كان يسير نفسه الكذاب بسبب ابياته التي قال فيها **وليس في سواد خطي** فكيف ما شئت فامتنع **قال المصنف** انه ليقشر بعد سمنوا هذا اثره على من يتقوى وانما اهلنا ثم الجهل بالله سبحانه ولوعرفه لم يسا الا العافية وقد قال من عرف الله اكل لسانه **واخبرنا ابو يعقوب الخراط** قال قال ابو الحسين النوري قال كان في نفسه من هذه الكرامات شئ فاحذت من الصبيان قصبة وقمت بين ذورقين وقلت وغرتك لئن لم يخرج لي سمكة فيها ثلث اوطال لا ينهد ولا ينقص لا غرقن نفسي فقال فخرجت سمكة فيها ثلثة اوطال قال فبلغ ذلك الجنيه

ترجمہ مصنف نے کہا کہ ابو زید کے پہلے دعویٰ جو مذکور ہو چکے ان کی قیامت تو پورے شدید نہیں باقی رہا یہ قول سوتین وجہ سے خطا ہے ایک یہ کہ انہوں نے یوں کہا اگر تیرے علم انہی میں مقدر ہو حالانکہ ہم قطع جانتے ہیں کہ ایک مخلوق کو دوزخ کا عذاب ہو گا ان میں سے ایک جماعت کا نام خود اسد تعالیٰ نے لیا ہے جیسے فرعون اور ابولہب پھر کیونکر جائز ہے کہ قطعی یقین کے بعد یوں کہا جائے کہ اگر تیرے علم میں مقدر ہو۔ دوسرے یوں کہنا کہ میری خلقت کو بڑا دے اگر اس کے بعد یوں کہتے کہ میں مومنوں سے دوزخ کو دور رکھوں تو ایک بات تھی۔ مگر انہوں نے تو یوں کہا کہ میرے سوا اس میں دوسرا نہ سما سکے لہذا کفار پر بھی شفقت کی حالانکہ یہ خلک رحمت کو چھوڑ دینا ہے۔ تیسری یہ کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو اس آگ کی حقیقت نہیں جانتے یا اپنی نفس سے سیر کا وثوق ہوتا۔ حالانکہ دونوں سے ان میں ایک بھی بات نہیں **سمنوں** کی نسبت میں نے سنا ہے کہ وہ اپنا نام کذاب رکھتی تھے جو چند اشخاص کے جو انہوں نے کہے تھے ایک کا ترجمہ یہ ہے مجھے تیرے سوا کسی میں غزا نہیں ملتا تو جس طرح چاہے مجھ کو آزمائے۔ تو اسی وقت اٹھا پیشاب بند ہو گا۔ اس کے بعد وہ مکتبوں میں پھر کرتے تھے اور اتنے میں ایک شیشہ ہوتا تھا جس میں ان کا پیشاب چمکتا تھا۔ اور لڑکوں سے کہتے تھے اپنے کذاب چچا کے لئے دعا کرو **مصنف** نے کہا اس شخص سے بہت بلن پر روٹ گئے کھڑے ہوتے ہیں دیکھو تو وہی شخص کس کے سامنے دعویٰ کرتا ہے یہ سب جہالت کا نتیجہ ہے اگر اللہ کو پہچانتا تو بجز حقیقت کے اس سے کسی چیز کا سوال نہ کرتا **صوفیہ** خود ہی کہتے ہیں کہ جو شخص خدا کو پہچانتا ہے اسکی زبان گونگی ہو جاتی ہے ابو یعقوب فرماتے ہیں کیا کہ ابو الحسن نوری نے کہا کہ میرے دل میں ان کرامات کے بارے میں کچھ شبہ تھا میں نے لڑکوں سے ایک نڈل لیا اور دو کشتیوں کے درمیان میں کڑا ہوا اور کہا تیری عزت کی قسم اگر اس وقت میرے لئے ایک ابھی مچلی نہ نکل پڑی جو پورے تین رطل سے کم ہونے زیادہ تو میں اپنی ایک کو ڈبو دوں گا کہ پھر ایک مچلی نکلی جو تین رطل کی تھی یہ بجز خدا کو پہچانے

کہا یہ دلوعلہ قد بقی من معانیہ لم یصل الماء لکثافة هذه الموقفة وقفاً وھاعلیہ متبلة شہراً وذلك یمنع لذة النعم کل
 هذا خطأ وانم قبل وكان بنی احمد بن الحارث بن ابی سلیمان عقداً لا یخالفه شیء یا مریہ بہ فجاءہ یوماً ویومیکم والجلال فیقال الی التور
 قد سجنوا فاما لم نأفما احبابہ فلما دمرتم اور متین فقال له والثالث اذ ھب اقد فیہ نفعل ذلک فقال ابوسلیمان الحقوہ فان
 وبنیہ عقداً ان لا یخالفنی فی شیء امرک بہ فقام وقاصوا صرھجوا الی التور فوجدوا قاعاً فی وسطہ فاخذوا بیداً واقامہ فیہا
 اصا بہ خدش قال المصنف هذا الحکایت بعیداً عن الصحة ولو صحت کان دخولہ النام حصینہ **وفي العجیبة**
 من حیث علی کرم اللہ وجہہ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واستعمل عدیمہم یسلاً من لادنہ فاولا اخرجوا وجعل علیہم فی شیء
 فقال لھم اللیقہ امرکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تطیعونی قالوا بلی قال اجعوا حطباً فوجہوا ثم عایدوا قاضیہا
 ثم قال عزمت علیکم لتدخلنہا قال فھم القوم ان یدخلوها فقال لھم شبابنا ذورتم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 النار فلا تجلوا حتی تلقوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان امرکم ان تدرخلوها فادخلوا فوجہوا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاجبوا
 لھم ودخلتمہا ما خرجتم ابداً انما الطائفتہ فی المعروف

ترجمہ اور عجیب نہیں کہ اسکی کثافت کی وجہ سے نیچے کے کچھ حصے میں پانی نہ پہنچا ہو۔ پھر اسی طرح بھیجیہ سوا خرقہ مبینہ بزرگ جسم پر رہنا
 جس نے اسکو لذت خواب سے باز رکھا یہ سب کچھ نہیں خطا اور گناہ ہے کہتے ہیں کہ احمد بن ابی الحارثی اور ابوسلیمان میں باہم معاہدہ
 تھا کہ جو کچھ ابوسلیمان حکم کریں وہ اس کے خلاف نہ کریں ایک روز ابوسلیمان مجلس میں بیٹھے کچھ باتیں کر رہے تھے احمد آئے اور کہنے لگے کہ تم تو گرم کر کے
 آپ کیا حکم کرتے ہیں ابوسلیمان نے کچھ جواب دیا احمد نے دوبارہ باتیں باز کرنا شروع کر دیں ابوسلیمان بولے جاؤ اور تم تنور میں بیٹھ جاؤ۔
 احمد نے ایسا ہی کیا۔ ابوسلیمان لوگوں سے بولے جاؤ اسکو جا کر دیکھو کیونکہ مجھ میں اوس میں باہم معاہدہ ہے کہ جو کچھ میں حکم کرونگا اس
 خلاف نہ کریگا یہ کلمہ خود اٹھے اور لوگ بھی ان کے ساتھ اوتھہ کھڑے ہوئے تنور پر آگے دیکھا تو اسکو کچھ میں احمد کو بیٹھا پایا ابوسلیمان
 نے ان کا ماتہ پکڑا اور تنور سے نکال کر کھڑ کیا۔ دیکھا تو کچھ غراش بھی ان کو نہ پہنچی تھی مصنف نے کہا یہ حکایت صحت سے بعید ہے
 اور اگر صحیح بھی ہو تو اس شخص کا آگ میں داخل ہونا گناہ ہی صحیح بیان میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سردار بنایا جب وہ چلے تو رستے میں وہ انصاری کسی بات سے اونپر غصہ ہو گئے
 اور ان سے کہا کہ کیا نکور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم نہیں فرمایا کہ ہر بات میں میری اطاعت کرو سب بولے بیشک فرمایا ہے انہوں
 نے کہا کہ اچھا لکڑیاں جمع کرو لوگوں نے لکڑیاں اکٹھی کیں پھر آگ لگا کر لکڑیاں پھر کہا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ اس آگ میں داخل
 ہو جاؤ لوگوں میں نے داخل ہو نیکیا قصد کیا ایک نوجوان شخص نے ان سے کہا کہ تم لوگ فقط آتش و فزع ہی مائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلم کے پاس بھاگ آئے ہو جلدی نکرو پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مل لو اگر آپ تم کو اس میں داخل ہونے کا حکم دیں تو وہ جہنم
 ہو جاؤ سب لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ اگر تم اس آگ کے اندر پڑے جاؤ
 تو پھر کبھی باہر نہ آتے۔ سردار نے انصاری صرف حکم شرعی میں کی جاتی ہے *

قال وعلی بن عیسیٰ بن حبل لما کان باع جمیع ثلثه وروی فی البحر و خاف من تفریقہ علی الناس عن علی بن الحکم وریکہ ابیدل قال وکان بعضهم
یستأجر من یشتہ علی صلا من الناس لبعی نفسه المحار قال وکان آخر یرکب البحر فی الشتاء عند اضطراب الموج لیسید فی جماعا
قال المصنف العجیب من جمیع هؤلاء عند ابو حامد کیف یکره ان یشہ الاشیاء ولم ینکرها وکیف ینکرها وقد اتی بہافی معرض
التعلیم للبریدین فقال قیل لمن یورث هذه الحکایات ینبغی للشیخ ان ینظر الی حاله المبتدی فان رأى معہ
فاصل عن قد رجا حجتہ اخذہ فصرفہ فی الخیر فخرج قلبہ منہ حتی لا یلتفت الیہ وان رأى الذکر غلب علیہ امرہ ان
یخرجہ الی السوق للکدبہ والسؤال ویکلفہ المواظبۃ علی ذلک فان رأى الغالب علیہ البطالة استخذه فی تعهد بیت المساء
وتفطیہ وکنس اوان شفع القذرة وبلانمة المطبخ ومواقع الدخان وان رأى شرا الطعنا علیہ الزمہ الاصول فان رأى غریبا
لیرکب شجرة اثموان یسطر لیلۃ علی الماء ذوالکذب ولیلۃ علی الخبز ذوالالیمین علیہ السلام راسا قال المصنف لا تعجب من ان یرکب البحر لیسید فی جماعا
او یشہ الاشیاء ولا ان یقوم راسہ البلاء فی کمال الدلالة وجہ روضہ ذلک من طریقہ کیف یرکب المال البحر علیہ السلام بلا سبب لیسید فی جماعا
عن ذلک وکیف یحل الہول لمن یقارن ان یرکب فاعرض مایا ابی الفتح بالفتن وعن الحسن بن علی اللامۃ انک ان یرکب البحر لیسید فی جماعا
تہجم بہ ایک جگر ابو حامد کہتے ہیں کہ بعض بزرگوں نے مال کی محبت کا علاج یوں کیا کہ اپنا تمام مال بیچ ڈال اور اسکو دریائے چینکدیا اور اسے
کہ اگر وہ کھو لوگو تو تقسیم کریں تو خوف ہے کہ ہمیں جو دو سخاوت کی دعوت نہ آجائے اور زیارت میں زیانہ واقع ہو ایک قائم پر کہتے ہیں کہ
بعض بزرگ اجرت پر ایسے شخص کو کہتے تھے کہ انکو بڑے آدمیوں کے ساتھ سامنے گالیاں دے تاکہ ان کا نفس ظلم و برہاری سیکھے۔ ایک اور
مہتمم پر کہتے ہیں کہ بعض لوگ جائز میں دریا کا سفر کرتے ہیں جب موج زوروں پر ہوتی ہے تاکہ بہا و ہوجاویں مصنف نے کہا سب سے
زیادہ مجاہد ابو حامد پر تعجب آتا ہے کہ ان باتوں کو کہیں کو جائز کہتے ہیں اور ان پر انکار کیوں نہیں کیا اور مقام تعلیم میں انسانہ نہ کیا اور ایک
جگہ کہتے ہیں کہ شیخ کو مبتدی کی حالت دیکھنا چاہئے اگر اسکے پاس مال ضرورت سے زائد دیکھے تو اسکو لیکر کارنیر میں صرف کرے یعنی کہ اس
کی طرف وہ مبتدی کچھ توجہ نہ کرے اور اگر شیخ دیکھے کہ اسپر کہہ دے اور غرور غالب ہے تو اسکو حکم دے کہ بازار جاب اور سوال کر نیکی رکھیف اوہم ہے
پھر ہی اگر فرد دیکھے تو حلال اور باور پچھانہ اور بہار وغیرہ جھوٹے کی خدمت اس سے لے اور اگر کما نیکی حرص اسپر غالب پائے تو روزہ اسیا
اور اگر دیکھے کہ وہ بن بیا ہے اور روزہ سے اسکی شہوت فرو نہیں ہوتی تو اسکو حکم کرے کہ ایک رات فقط پانی پر افطار کرے اور روزہ
کہہ کہے اور دوسری رات صرف روٹی پر افطار کرے اور پانی نہ پئے اور گوشت سے اسکو بالکل باز رکھے مصنف نے کہا سب سے
ابو حامد سے تعجب ہے کہ کیونکر ان باتوں کا حکم کرتے ہیں جو شیخ علی بن ابی حمزہ کی روایت سے نقل کی گئی ہے جس سے خون کا سیلان انسا
ہو جائے اور مرض شدید کا باعث ہو اور کیونکر جائز ہے کہ مال کو دریائیں پھینک دے اور کیونکر جائز ہے کہ بلا سبب مسلمان کو گالیاں
دے اور بہلا مسلمان کے لئے کیا یہ جائز ہے کہ گالیاں دینے کیواسے نے اجرت پر ایک شخص کو لے اور کیونکر جائز ہے کہ جو شخص کسب
کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔ وہ سوال کرے غرنکہ ابو حامد نے تصوف کے پہلے میں فقہ کو کس قدر راز دان فروخت
کر دیا حسن بن علی دامغانی سے منقول ہے کہ ایک شخص اہل سبطام میں سے تھا + + + + +

وحدثننا ابو الخیر الدنبلی قال كنت جالسا عند خیر النساج فأتته امرأة وقالت اعطني النذیل الذی دفعته الیک قال نعم فدفعه الیها فقالت کما لاجرة فقال درهمان قالت ما معی الشئانی فانقد تردت الیک مرارا فلما راک وانا آتیک به غدا ان شاء الله تعالى فقال لها ان اتیتنی به ولم تجدنی فادعی بها الدجلة فانی فلذا رجعت اخذها فقالت المرأة کیف تأخذ من الدجلة فقال لها خیر هذا التفطیش فصلی منك افضل امتک قالت ان شاء الله فمهرت المرأة قال ابو الخیر فبحثت من اخذ وکان خیر غائباً واذا المرأة جاءت ومعها خرة فیها درهمان فلم تر خیراً ففعلت ساعة ثم قامت ودمت بالخرقة فودجلة فاذا سلطان قد علقت بالخرقة وغاد بعد ساعة جاء خیر ففتح باباً لونه حلس الشطیتوضاً فاذا ابیطان خرجت من اللوح تسع خیراً والخرقة علی ظهرها لما قرب من الشیخ اخذها فقلعتها رأیت کذا فکنا فقل الحزن لا تسبح فی حیاً فاجبتہ الخ لک قال لمصنف صحیح من هذا بعد ولو صح لم یخرج هذا الفعل عن مخالفة الشرع لا الشرع قد امر بحفظ المال وهذا اضاعة وفي الصحیحین ان البیاض علی الله عیبه لم یخرج عن اضاعة الما ولا التفات الی قول من یقول هذا امر الله لا یکره فی الغا وکان ابو حنبل الغزالی وکتاب الاجلہ قال کان بعض الشیوخ فی بدایة اداة یکسل عن القیام فالزم فصل القیام علی طول اللیل لتسبیح طمع

ترجمہ ابو الخیر الدنبلی نے بیان کیا کہ میں خیر نساج کے پاس بیٹھا تھا ان کے پاس ایک عورت آئی اور بولی کہ لاؤ بکرو وہ رومال دو جو میں نے کل تم کو دیا تھا خیر نساج نے کہا بہت اچھا یہ بکرو وہ رومال اسکو دیا وہ بولی کہ اسکی اجرت کیا ہے کہا کہ دو درہم عورت نے کہا اسوقت میری پاس کچھ نہیں اور میں تمہارے پاس کئی مرتبہ آئی اور تم کو نہ دیکھا کل انشاء اللہ تم کو دیدیگی خیر نساج بولے کہ اگر تم میری پاس اجرت لاؤ اور میں تم کو نہ دوں تو دجلہ میں ڈال دینا جب میں آؤنگا لیلوں کا عورت بولی کہ دجلہ سے تم کیونکر لیلو گے خیر نساج نے کہا اسکی تحقیق کرنا تم کو فضول ہے جس طرح میں کہتا ہوں وہ کرو عورت انشاء اللہ بکری چلی گئی ابو الخیر کہتے ہیں کہ میں دوسرے روز علی الصباح پھر فریکے پاس گیا خیر وہاں موجود نہ تھا تھے۔ وہ عورت آئی اور دو درہم ایک کپڑے کے ٹکڑے میں باند بکلائی تھی جب خیر نہ پا تو تھوڑی دیر تک بیٹھی پھر کھڑی ہوئی اور کپڑے کو دجلہ میں پھینک دیا۔ ایک ایک ایک کیڑا نکلا اور اس کپڑے کو لیکر پانی میں چلا گیا کچھ دیر بعد خیر آئے اور پانی دوکان کا دروازہ کھولا اور دجلہ کے کنارے بیٹھ کر وضو کرنے لگے ناگاہ وہی کیڑا پانی سے نکل کر ان کی طرف دوڑتا آیا اسکی پشت پر وہ کپڑے کا ٹکڑا تھا جب ان کے پاس آیا انہوں نے وہ ٹکڑا لیلیا ابو الخیر کہتے ہیں میں نے خیر نساج سے کہا کہ ایسا ایسا واقعہ میرے سامنے گذرا ہے خیر بولے میں چاہتا ہوں کہ میری زندگی میں کسی پر یہ قصہ ظاہر نہ ہو میں نے اس بات کو قبول کیا مصنف نے کہا اس حکایت کا مصمم ہونا بعید ہے اور اگر مصمم ہی ہو تو یہ حرکت شرع کی مخالفت سے خارج نہیں کیونکہ شرع نے مال کی نگہداشت کا حکم کیا ہے اور یہ مال کو ضائع کرنا ہے صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کے تلف کرنے سے منع فرمایا اور اس شخص کے قول کی طرف توجہ نہیں کرتے جو کہتا ہے کہ یہ کرامت ہے کیونکہ اللہ تم ایسے شخص کا اگر اہم فرماتا جو اسکی شرع کے خلاف کرے ابو حامد غزالی نے کتاب احیاء العلوم میں نقل کیا ہے کہ کوئی بزرگ آغا نارادت میں قیام کرنے میں کسل کرتے تھے انہوں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ تمام رات سر کے بل کھڑا رہوں گا تاکہ بہ نفس خویشی سے قیام کو آسان سمجھ

وہاں طالب الشریعہ حل بحوالہ النفس قلنا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتى شيئا من هذا الفأذوات فليست له شريعتا
 حل هذا اللاتقاء على النفس لو امر بحلول الصبيان يصفى كان قبيحا فنعى بالله من هذا العقل الناقصة التي تطلبت الكسب
 بالارض والشرع فينفق على ما عاين ابن الكثير قال تزلت محلة فعرفت فيها بالاصح فتنشيت لي فدخلت لهما وعينت عليا فاخرة
 فسترتهما وليست بهائم ليست من قومنا وخرجت فجعلت في قلوبنا قليلا قليلا فلعنوني فلزعموا مرقفوني واخذوا الشياطين وصغرو
 واوجعوا ضربا فضررت بعد لك اعرف بلص الحما فسكنت نفسي قال لمصنف وا حال اقبه من حال من خالف الشرع
 رأى المصلحة في المنهى عنه وكيف يجوز ان يطيل صلا القلب بفعل المعاصي او قد عدا في الشريعة ما يصلح به القلب حتى يستعمل
 ما لا يصلح فيها هذا من جنس ما يفعل له اذ امره بالجهل من قصه ما لا يجب قطعه وتقتل من يجوز قتله وليس هو سياسته ومضمونه ان
 ان الشريعة ما اتقى بالسياسة وكيف يحل للمسلم ان يعرض نفسه للاقبال عنه سارق وهال يجوز ان يقصد من دينه وهو جاهل عند
 الله الا زولوا من رجلا وقصص امرأته في طريق يكلمها ويلد باليقال عنه هذا فاسق كان عاصيا بذاتك ثم كيف يجوز
 التفرغ في مال غيره بغير اذنه ثم في نص مذنب الله اتقى ان من سر من الحما ثيابا عليه ما حافظ وجب قطع يدك

ترجمہ بھلا کیا شریعت کسی سے یہ چاہتی ہے کہ نفس کا اثر نہ ہو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی ان ناپاک امور
 میں سے کسی میں مبتلا ہو تو اسکو چھپانا چاہئے اللہ تعالیٰ بھی اس کی پردہ پوشی کرے گا یہ سب اسی لئے فرمایا کہ نفس کا جاہ و مرتبہ قائم
 نہ رہا جائے اگر بھول کر کو کو کہہ دیتے کہ وہ ان کو چھپائے اللہ تعالیٰ تو بری بات ہوتی۔ ایسی ناقص عقلوں سے خدا پناہ دے جو مبتدی
 سے ان امور کی درخواست کر رہے ہیں شریعت انہی نہیں ابو حامد نے بیان کیا کہ ابن کرینی نے کہا کہ میں ایک بار ایک مقام
 پر گیا تو راہ میں کثیر و صلابہ کی دو ٹول شہرت ہوئی میں غافل ہو گیا وہاں ایک لباس فاخرہ دیکھ کر اسکو چھپا لیا اور نیچے وہ لباس پہن کر
 لو پیسے اپنا غرق ہونا اور حرام سے ٹکرائے ہستہ آہستہ پہنے لگا لوگ میرے پاس آئے اور میرا فرقہ اوتا را اور وہ لباس مجھ سے چھین کر
 ہٹا کر دیا اس کے بعد میں کام کا چور نہ ہو گیا۔ اس وقت میرے نفس کو تو آریا مصنف نے کہا اس شخص کی حالت سے کونسی
 حالت قبیح تر ہوگی جو نہایت کے علاوہ کہ اسکو اور امر مذکور پر غلبہ ہو جسکی حالت خیال کرے اور کیونکر جائز ہے کہ معاصی کا مرکب ہو کر صلاح قلوب
 طلب کرے کیا شرع میں یہ چیز نہیں ہے کہ ملحق قلوب جان حرام امر ناجائز کو عمل میں لایا جائے حرکت ایسی جیسے بعض جاہل حکام کرنے میں
 کہ جسکا ہاتھ کاٹنا واجب نہیں اسکا ہاتھ کاٹ ڈال جسکو ستل کرنا جائز نہیں اسکو مار ڈالا اور اسکو سیاست کہتے ہیں اسکا طلب
 یہ ہو کہ شریعت سیاست کیلئے کافی نہیں جو مسلمان کو کیونکر جائز ہے اسے آپکو چور شہور کرے بھلا کیا یہ جائز ہے کہ اس کے دین کو شہت
 کہا جائے یا ایسی حرکتیں ان لوگوں کے سامنے کرے جو زمین پر حاکم کی طرف سے شہادت دینے والے ہیں اگر کوئی آدمی سر راہ کھڑا ہو کر
 اپنی بی بی سے باتیں کرے تاکہ ناواقف لوگ اسکو فاسق کہیں تو اس حرکت سے گنہگار ہو گا پھر کیونکر جائز ہے کہ یکمال میں بغیر
 اس کی اجازت کے تعریف کرے پھر و شافعی کے مذہب میں نص ہے کہ جو شخص مسلم سے
 وہ کپڑے چور اے جن پر نگہبان موجود ہو اس کا ہاتھ کاٹ ڈالنا واجب ہے +

لا ینقطع من مجلس ابی زید ولا یفارقه فقال ذات یوم انما منذ ثلاثین سنۃ اصوم الدھر واقوم اللیل و
 قدرت الشهوات وایس اجل قلبی من هذا الذکر شیئا البتۃ فقال له ابو زید لو صمت ثلث مائۃ سنۃ و
 ثلث مائۃ فانت علی ما دارک لا تجد من هذا العلم خیرۃ قال ولم یاستاذن قال لانک محجوب بنفسک فقال له فلماذا و
 ینکشف هذا المحجوب ل نعم ولكنک لا تقبل ولا تفعل قال بل اقبل واعمل ما تقول قال ابو زید اذهب الشیء الی الحجام و
 راسک ولحیتک واذنع عنک هذا البکاء واتر بعباءۃ وعلق فی عنقک مخارق واملأها جوارا وجمع حولک صبیبا
 وقربا بصوتک یا صبیبا من صفعی ضغفۃ عطیتہ جزۃ وادخل الی سوقک الذی تعظم فیہ وینظر الیک من عرفک
 علی هذا الحال فقال یا ابی زید سیخی اللہ تقول لی مثل هذا وتحسن ان اقل مثل هذا فقال ابو زید قولک شیئا اللہ شہدا
 قال کیف قال ابو زید لا ینک عظمیت نفسک فسیخیها قال یا ابی زید هذا الیس اقدر علیہ ولیس فعلہ ولكن دلی غیری
 حتی افعلہ فقال ابو زید ابتد بجد اقبل کل شیء حتی لیسقط جاک تذل لنفسک ثم اقبل لک اعرفک الی صلیح لک قال
 اطلق هذا قال قلت انک لا تقبل قال المصنف لیس فیہ عیبا لشیء من هذا بل فیہ تحریم ذلک المنع منه قد قال نبینا
 علیہ لیس المؤمن ان یدل نفسه وقد فانت الجمۃ الخلیفۃ فلقی الناس جعین فاستتر لثلاث لیل بحین التقصیر فی الصلوۃ
 ترجمہ جو ابو زید کی مجلس سے کہی جدا نہیں ہوتا تھا اور نہ اسکو چھوڑتا تھا ایک روز اس نے اسنے کہا کہ میں تیس برس سے دیکو ہمیشہ روزہ
 رکھتا ہوں اور رات کو قیام کرتا ہوں اور نفس کی خواہشیں چھوڑ دیں لیکن آپ جو ذکر کرتے ہیں اس میں سے کوئی بات اپنے دل میں نہیں
 پاتا ہوں تو ابو زید نے اس سے کہا کہ میرے خیال میں اگر تو تین سو برس روزہ رکھیں گے اور تین سو برس قیام کریگا جب بھی تجھکو
 ایک ذرہ اس سے حاصل ہوگا کہا اسے استاد کیوں کہا تو اپنے نفس کی وجہ سے حجاب میں ہے کہا اس کے واسطے کوئی دوا ہی ہے جس سے
 یہ حجاب جاتا ہے جو ابر یا کہ ٹاں ہے لیکن تو منظور نہ کریگا وہ کہنے لگا کہ میں قبول کروں گا اور جو کچھ آپ حکم دیں گے اس پر عمل کروں گا ابو زید بولے
 کہ ابھی حجام کے پاس جا کر اپنا سر اوڑھ کر ہی منڈواؤ اور یہ لباس اپنا نکال کر ایک چادر کا تہ بند باندھ اور اپنے گلے میں ایک جھولی
 ڈال کر اسکو اغرو توں سے بھر لے اور اپنے چاروں طرف لڑکوں کو جمع کر کے بلند آواز سے پکار کہ جو جھولی ایک تھپڑ ماریگا اسکو ایک اوروں
 دوں گا اور اس بازار میں جا جہاں تیری تعظیم ہوتی ہے وہ شخص سنکر بولا کہ اے ابو زید سبحان اللہ آپ مجھ ایسے شخص کو یوں
 بدایت کرتے ہیں ابو زید کہنے لگے کہ تیرا سبحان اللہ کہنا شرک ہے اس سے پوچھا کہ یہ کیوں مگر ہر عباد یا اسلئے کہ تو نے اپنے نفس کی تعظیم کی اور
 اس سے محبت رکھتا ہے کہ اسے ابو زید اس پر میں قادر نہیں ہوں اور نہ کروں گا لیکن اور کوئی بات بتائیے تاکہ اسکو کروں تو ابو زید نے اس
 سے کہا کہ تمام باتوں سے پہلے یہ کرتا کہ تیری عزت جاتی ہے اور تیرا نفس فلیل ہو جائیے پھر بعد اس کے جو تیرے لئے بہتر ہوگا بتاؤں گا میں اس
 کی قدرت نہیں رکھتا کہا میں پہلے ہی کہا تھا کہ تو قبول نہ کریگا مصنف نے کہا اللہ مدد کہ ہماری شریعت میں ایسی خرافات باتیں نہیں بلکہ
 انکی حرمت اور ممانعت ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ اپنے آپکو ذلیل کرے حلیفہ سے ایک بار جمعہ
 سنوت ہو گیا انہوں نے جب آدمیوں کو نماز سے لوٹتے ہوئے آتے دیکھا تو چھپ گئے تاکہ ناکر حق میں نقص کی نگاہ سے نہ دیکھے جائیں

وقال يا عين لن افرقت لارمين بك الى الدار فما زال على تلك الحال فلما اصبح قل يا بني ما سمعت الليلة ذاك الله
 الاذيك يا عين قال المصنف هذا الرجل قد جمع بين شيئين لا يجوز احدهما فاحاطة بنه به فلو غلبه
 النوم وقع كان معينا على الفرج ولما شك انه لو رمى بنفسه كان قد اتى معصية عظيمة فتعقبه بالوقوع معصية
 والثاني انه منع عينه حظا من النوم وقد قال عليه السلامان لحبلك عليك حقا وقال اذا نعت احدا
 فليقله ومن يحبل قدمه ياتيه زبيب فاذا فترت امسكت به فامر بحله وقال ليصل احدا كنشاطه فاذا
 كمل او فتر فليقله وقد سبقت هذه الاحاديث في كتابنا هذا وحكي لنا محمد بن ابي صابر الا قال قلت
 على الشبل في قبة الشراء في جامع المنصور والناس مجتمعون عليه فوقف عليه الحلقة غلام جميل لم يكن بعد ادنى
 ذلك الوقت حسن وجهه منديت يابن مسلم فقال له تنعم فلم يدبر فقال له الثانية تنعم يا شيطان عناف لم يدبر
 فقال له في الثالثة تنعم والا والله خرقت كلما عليك وكانت عليه ثياب في غاية الحسن
 تساوى جملة كبره فانه في الفتى قال الشبل طرحو اللحم للذاة على ذراواته على ان
 ثم لا والبراة اذ جعل فيهم الرسن ابرزوا وجهه الجميل لا نوا من اثنان اوارادوا صيانتي سترها جهات الحزن قال ابن عقيل من قال هذا فقد غلط
 ترجمه اور ہونے کے لئے آنکھ اگر تو جھپکی تو میں تم کو صحن و این گرد و نگا غرض اسطرح کھرب سے معج کوبہ سے کہنے لگے بیٹا ابھی رات میں
 کی کو ذکر آئی کرتے نہ سراجو ایک مرغ کی جو دو دانگ کے برابر تھا مصنف نے کہا اس شخص نے دونوں باریز کو تیس ایک ساتھ کیں ایک
 تو اپنے نفس کو خطرے میں ڈالا اگر اسپر نیند غالب آجاتی تو گر پڑتا اور نفس کے ہلاک کرنے میں کوشش کرتا اور اس میں شک نہیں کہ اگر وہ
 اپنے آپ کو بچنے کے لئے کوئی بڑے گناہ کا مرتکب ہوتا اس کا گر پڑنے پر آمادہ ہونا معصیت ہے دوسرے یہ کہ اس شخص نے اپنی آنکھ کو محو
 خواب کی راحت سے باز رکھا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پر تمہارے بدن کا حق ہے اور فرمایا کہ جب کسی پر
 غفروگی غالب آجائے تو چاہئے کہ سو رہے اور نیز آپ نے ایک رسی دیکھی جو حضرت زینب نے تان رکھی تھی اور جب تھک جاتی تھیں تو اس
 رسی کو تھام لیتی تھیں آپ نے اس رسی کے کھول ڈالنے کا حکم فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ جب تک دل خوش رہے اس وقت تک نماز پڑھا
 کر جب کسل ہو یا تھک جاؤ تو بیٹھ جایا کر اکثر ادا دیش ہم اس کتاب میں پیشتر بیان کر چکے محمد بن ابی عبد اللہ مر دلال نے ہنسے
 حیان کیا کہ قہ شعر اویس جامع منصور میں شبلی کہ پاس میں کھڑا ہوا اور لوگ ان کے گرد جمع تھے اسی حلقہ میں ایک فوجی صورت لڑکا آکر کھڑا
 ہوا جس سے زیادہ خوبصورت اس وقت تمام بغداد میں نہ تھا اس کا نام ابن مسلم تھا شبلی نے اس لڑکے سے کہا کہ الگ ہو جاو وہیں کھڑا رہا۔
 یہ وہ بارہ کہا کہ اوشیطا الگ ہو جاو لڑکا نہ تلمیسی باریک کہا کہ چلا جاو نہ جو کچھ تیرے جسم پر ہے سب جلا دو تنگا اوس لڑکے کے بدن پر بڑے
 اچھے قیمتی کپڑے تھے منکروہ چلا گیا شبلی نے چند شعر پڑھے جن کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ عدن کی چوٹی پر بازوں کیلئے گوشہ ڈال دیا۔ پھر بازو کو مٹا
 کر نیچے اور انگوٹھا کر کیا تیرے خوبصورت چہرے کو بے پردہ کیا اور پھر جو مٹوں سے اس کو ملامت کرنے لگے اگر میرا غمخوار کہنا چاہتے تو تیرے پاس
 پھر نہ چھپا دیتے ابن عقیل نے کہا جس شخص نے یہ شعر کہے اس نے طریق شیع سے خطا کی +

ومن اراد بالاحوال حتى يعلم اوقاعاتهم كلا والله لنا شر بعة لو دام لبوكي الصديق ان يخرج منها الى العمل برايه لحد
يقبل منه فتعجب من هذا الفقيه المستبلي عن الفقه بالتقصي اكثر من تعجب من هذا المستبلي للثياب، وعن الحضري
يقول مكث ابو جعفر الحداد عشرين سنة يعلم كل يوم يد يزار وينفقه على الفقراء ويصوم ويخرج بين العشائرين
فيتصم من الابواب ما يظفر عليه **قال المصنف** لو علم هذا الرجل ان المسئلة والصدقة لا يتجوز لمن يده رطل الاكثان
لم يفعل ولو قد راجزها فلان انفة النفوس من خذل الطلب وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
لا تزال المسئلة باحدا حتى يلقى الله غرورا وليس على وجهه فرقة لم وعن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لان يجعل الرجل حبلا فيخطب ثم يجيئ فيضعه في السوق فيبيعه ثم ليستغني به
فينفقه نفسه خيره من ان يسأل اعطاه او منعه انفرادا خارج هذه الحديث البخاري واقف على ذلك قبله وعن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقبل الصدقة لغرة ولا ذرة سواك والمراد القصة واصلا من فتل الجبل يقال مررت بالجبل اذا
فتلته فمغرة امره الحديث شكا اسرا خلقت وصحة البدن التي يكون معها احتمال الكد والتعب **وقال الهشام** ان
الصدقة لمن يجرد رقبته ليقبلها على الكسب **وحكي** يونس ابن ابي بكر الشيبلي عن ابيه انه قام على حافة السطح ليلة كاملة

ترجمہ کوئے لوگ صاحب احوال ہیں کہ لوگ ان کے واقعات پر عمل کریں ہمگز نہیں خدا کی قسم ہمارے شریعت وہ شریعت ہے
کہ اگر ابو بکر صدیق بھی چاہیں کہ اسکو چھوڑ کر اپنی راس پر عمل کریں تو ان کی بات نہ مانی مانگی کہتے ہیں کہ ابو جعفرؑ را دنے میں
برس اس طرح گذارے کہ ہر روز ایک دینار کھاتے تھے اور سارے فقیر و غریب رات کو جیتے تھے اور خود روزہ رکھتے تھے اور غرب
و عشا کے درمیان گھروں سے بھیک مانگ لاکر اس پر اظہار کرتے تھے مصنف نے کہا اگر یہ شخص جوانا کہ جو آدمی کہہ کر سکتا ہے
اسکو سوال کرنا اور صدقہ لینا جائز نہیں تو ایسا نہ کرتا اور اگر ہم اسکو جائز ہی مان لیں تو اس سوال کرنا یہ نفسوں کی غیرت
کمان جاتی رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا تم میں سے جو کوئی ہمیشہ سوال کرتا رہے قیامت کو اس
کا کے سامنے جائیگا۔ اور اسکے چہرے پر گوشت کا ٹکڑا بھی نہ ہوگا اور نیز آپ نے فرمایا کہ آدمی ایک رسی لے اور اس میں لکڑیاں باندھ
لاسے پھر اونکو بازار میں رکھ کر بیچے اور اس سے تو نگری حاصل کر کے اپنا فرج چلائے تو اس کے لئے یہ بہتر ہوگا اس سے کہ لوگوں سے
سوال کرے وہ اسکو کچھ دیں یا نہ دیں۔ یہ پہلی حدیث فقہ ہنکاری میں ہے اور اس سے پہلے والی حدیث متفق علیہ ہے بحوالہ الامام
عمد سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ لینا نہ تو نگری کو جائز ہے اور نہ پوری قوت والے حدیث شریف
میں ذی مرہ کا لفظ آیا ہے مرہ کے معنی قوت ہے کہ میں اور اس میں رسی کی مضبوطی کے لئے آیا ہے۔ بلکہ جانا ہے ہمارا۔
الجبل جبکہ رسی کو مضبوط ہوتے ہیں پس حدیث میں مرہ کے معنی یہ ہیں کہ جسم مضبوط ہو اور بدن تندرست ہو جس تندرستی میں
کوشش اور تدب کا برداشت کر سکے شافعیؒ نے کہا جو شخص ایسی قوت رکھتا ہے جس سے کسب پر قادر ہو اسکو صدقہ لینا جائز
نہیں یونس بن ابی بکر الشیبلی نے اپنے باپ سے حکایت کی کہ وہ ایک رات تمام شب کو ٹھہر بچت کے کنارے کھڑے ہے

لا کلمتک ابد افانلق الباب فی وجهه ودخل قال المصنف انظر الى هذا الفقيه الدقيق کیف هو مسلماً
على فعل جائز بل مندوب لان الاشياء ما لموان ليستعد له ما يطر عليه واستعداد الشئ قبل مجئ وقته جرم لذ
قال الله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قی وقال دخر رسول الله صلى الله علیه و آله لازواج توت سنة
وجاء عمر بنصف ما لودا دخر الباقی ولم یکن علیه فالجهل بالعلم افسد هؤلاء الزهاد عن احمد بن اسحاق النخعی قال بلغنا
ان رجلاً منهم کان بالهند فیر بالصابر قد اتی علیه ما تہ سنة قد غرض احد عیبه فقلت له یا صابر ما بلغ من صبرک قال
انی هیت النظر المزینة الدنیاء فلم احب ان اشتفی منها فعضت عینی منذ ثمانین سنة فلم افتحها قال
المصنف کافصدا ان ینظر الى الدنیا کفر دین فصل فی الصوفیة قوم یسمون الملاحیة اقموا الذنوب
وقالوا مقصودنا ان نسقط من عین الناس سلم من قایلنا وهؤلاء قد اسقطوا جواهرهم عند الله بحالقة الشرح قال
المصنف وفي القوم طبقة یظهرون الخلق من انفسهم اقموا فیهم ویکتبون احسن علیهم
ختم عند ضررهم الا عند الدامر هذا قال المصنف هذا من اقم الاشياء ولقد قال الرسول الله صلى الله علیه و آله من تسبیح
من هذه القارورات فلیست تزیلست الله وقال فی حق ما غر هلا ستوته بشوبک یا هزال

ترجمہ میں تم سے کہی بات نکر و نگاہیہ لکھو دروازہ بند کر لیا اور اندر چلے گئے مصنف نے کہا کہ اس باریک میں فقیہ کو دیکھتے پاتے کہ
کیونکر ایک مسلمان کو ایسے فعل پر چھوڑ دیا جو باریک مستحب تھا کیونکہ ان امور سے کہ اپنے لئے افکاری کا سامان تیار کرے اور وقت
آنے سے پیشتر کسی چیز کا تیار کرنا ضروری ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واعدوا لهم ما استطعتم من قی یعنی کفار کے لئے جس
قدر ہو سکے قوت تیار کر رہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کیلئے ایک سال کا روزینہ ذخیرہ فرمایا تھا حضرت
عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نصف سال لائے اور نصف ذخیرہ رکھ آئے آپ نے اپنے کوئی انکار نہیں فرمایا
جہالت نے ان زبوں کو فاسد کر دیا احمد بن اسحاق عافی کہتے ہیں کہ ہم کو خبر ملی ہے کہ ہندوستان میں ایک شخص صابر کے نام
سے مشہور تھا انہوں نے سو برس سے اپنی ایک آنکھ بند کر رکھی تھی اسے پوچھا گیا کہ اے صابر تمہارے صبر کی انتہا کس قدر ہے جواب
دیا کہ بیٹے زینت دنیا کی طرف دیکھنا چاہا اور اس سے راحت لینا پس نہ کیا لہذا انٹی برس ہوئے کہ اپنی آنکھ بند کر لی یہ ایک
برس تک نہیں کہولی مصنف نے کہا اس شخص کا قصیدہ تھا کہ دنیا کو ایک آنکھ سے دیکھنے فصل صوفیہ میں سے ایک فرقہ ہے
جسکو ملا تیبہ کہتے ہیں وہ گناہوں کی طرف جھک پڑے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کی نظروں سے گریں تاکہ جاہل
کی ہفتوں سے سلامت رہیں حالانکہ شریعت کی مخالفت کر کے ان لوگوں نے اپنا رتبہ خدا کے نزدیک بھی ساقط کر دیا اس قوم میں ایک
طبقہ ہے جو اپنی قبیح حالت مخلوق پر ظاہر کرتے ہیں اور اچھی کیفیت چھپاتے ہیں لہذا گویا وہ خدا کے نزدیک اہل ولایت ہیں۔ اور
خلقت کی نزدیک آفت میں مصنف نے کہا یہ حالت تمام چیزوں سے قبیح تر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ان فاسقوں میں
سے اگر کوئی شخص کسی میں مبتلا ہو جائے تو چاہے کہ خدا کی پروردہ پوشی سے چھپائے مگر اسلمی کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا

فأراهم ان الشبهة تعارض الجحيم وان التميز ليس روائ المقصود اجماع ان ينال بالعلم وانما الظفر به
 رزق يدساق الى العبد لا بالطلب فسد عليهم باب الخيال الذي هو طبع العلم فصلا وايضا اسما لعلوم كما يفيض الوجود
 اسماء كبر وعمر رضوان الله عنهما ويقولون العلم حجاب والعلماء محجوبون عن المقصود بالعلم فان انكر عليهم
 علم قالوا لا يتابعهم هذا ملحق لنا في الباطن وانما يظهر ضد ملحق فيه للعوام الضعاف العقل فان حجب
 خلافهم قالوا هذا الله مقيد بيقول الشريعة محجوب عن المقصود ثم عملوا على شبهات وقعت لهم ولو فطنوا
 لعلموا ان عملهم معقضى شبهاتهم علم فقد بطل انكارهم للعلم وانا اذكر شبهاتهم
 اكشفها انشاء الله وهي ست شبهات الشبهة الاولى انهم قالوا اذا كانت
 الامور متقدرة في القدم وان اقواما اخصوا بالسوء واقواما بالشفاعة والسعيد لا يشقى والشقى لا يسعد و
 الاعمال لا تزداد انما بل الاجتناب للسوء ودفع الشقاوة وقد سبقنا جواب الاعمال فلا وجه لاتحاد النفس في
 ولا كفها عن ملذذات الملوك والقدرة على ما لا يحصى من الشهوات فيقال لهم هذا في الجحيم لشرائع وبطلان احكام جميع الكتب وتبكيك الاشياء

ترجمہ اور مکمل دیا۔ کہ دلائل میں یہ جانا ہی شبہ ہی اور تیز کرنا دشواری اور مقصود اصلی اس سے اعلیٰ و برتر ہو کہ علم سے مل جائے
 اس کا حاصل ہونا صرف امر تقدیری ہے جو خود بخود بندہ کو ملتا ہے کوئی طلب سے حاصل نہیں لہذا اوپر شیطان نے نجات کا دروازہ
 جو کہ طلب علم ہے بند کر دیا اب انکی یہ حالت ہو گئی کہ علم کے نام سے ایسے ناراض ہوتے ہیں جس طرح رافضی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو
 نام سے جلتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علم حجاب ہے اور علماء اس سے محجوب ہیں جو علم سے مقصود ہے اگر کوئی عالم اونہرا انکار کرتا ہے۔
 تو اپنے پیروں سے کہتے ہیں کہ یہ باطن میں ہمارے موافق ہے۔ صرف ظاہر میں عوام ضعیف العقول کے دکھانیکو ہماری مخالفت
 کرتا ہے پھر اگر خوب زور کر کے ساتھ ان کا خلاف کرے تو کہتے ہیں کہ یہ احمق ہے شریعت کی بیڑیوں میں جھکڑا ہوا ہے مقصود اصلی
 سے محجوب ہے، پھر جو کچھ شبہات و نکو واقع ہوتے ہیں انہیں پر عمل کرتے ہیں اگر انکو عقل ہوتی تو ہمارے لیے کہ شبہات کے مطابق
 انکا عمل کرنا بھی تو ایک علم ہے۔ لہذا علم کا انکار کرنا باطل ہو گیا ہم انکی شبہات ذکر کرتے ہیں اور ان کو کھولتے ہیں وہ شبہات یہ ہیں
 پہلا شبہ یہ ہے کہ کہتے ہیں جب تمام امور ازل میں مقدر ہو چکے اور کچھ لوگ سعادت کے ساتھ کچھ لوگ شقاوت کے ساتھ
 مخصوص ہو گئے اور نیک آدمی بد اور بد آدمی نیک نہیں ہو سکتا اور اعمال بذات خود مقصود نہیں ہوتے بلکہ صرف اس لئے ہیں
 کہ سعادت حاصل کی جائے اور شقاوت کو دور کیا جائے حالانکہ اعمال کا وجود ہم سے پیشتر ہو چکا لہذا کوئی وجہ نہیں کہ نفس کو اعمال
 کے رنج میں ڈالا جائے۔ اور لذتوں سے اُسکور و کاجائے کیونکہ جو کچھ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے وہ لا محالہ واقع ہوگا۔
 جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اس قوم سے کہا جائے کہ اس قول سے تو تمام شرائع رد ہونی جاتی ہیں۔ اور سب احکام
 باطل ٹھہرتے ہیں اور جمیع انبیاء علیہم السلام جو کچھ لائے ہیں۔ گویا ان کو سزا نہیں کرنا ہے۔

و انما علیہ بعض الحق و هو کلمہ صوفیہ زوجہ فقال له انما صوفیہ فقد علم الناس الخافی فما یوجب سؤاله فان
 المؤمنین شهداء الله فی الارض و خرج حذیفۃ الجمحۃ فقاتلہ فوالی الناس یرجعون فاستتر علیہ ملائیس
 ظنی للناس و قال ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ لرجل قال له انی لمست امرأۃ و قبلتها فقال تب اللہ و لا تقدر
 احد و قال رجل بعض اہل بیتہ انی فعلت کذا و کذا من الذنوب فقال لقد استر اللہ علیک
 و استترت علی نفسك فملاہ القوم قد خالفوا فی الثوبۃ و ارادوا قطع ما جلت علیہ الذنوب **فصل**
 و قد اتدس فی الصوفیۃ اهل الابیاتۃ فتنسبوا بہم حفظ الہ ما تبصر و ہر نقسمہن قسمین
 الاول کفارہن ہم قوم لا یقرن باللہ سبحانہ و ہم من یقر بہ و لکن یحکم الذنوب و یحکم ان جاء بہ الانبیاء
 محال و ہو لما ارادوا بالحق انفسہم شہداتہم بالحق و اشیا یحتمون بہ فاعلموا و لیست ترون بہ و یقالین فیہ امر اهل القوس
 کذلک صوفیہ قد خلو فیہ ظاہر و ہم قائلین کفر و لیس بہ حق الا السیف القسم الثانی یقرنوا بالاسلام و لا انہم
 یتقسمن قسمین القسم الاول امتداد فی افہامہم لا شیا نھم من غیر اتباع دلیل و لا شہدہ فھم یفعلون ما یامروہم بہ ما رآوہم
 علیہ القسم الثانی عتھم شہداتہم و اجمعھا و لا اصل لک نشأ و من شہداتہم ثلثاھم بالنظر فی ذلک الناس لیس علیہم ابیاب
 ترجمہ ایک بار آپ سفیان بنی بنی سے کچھ گفت گوزماتے ہی بعض صحابہ کا اوہر گذر ہوا تو آپ نے انیسے فرمایا کہ یہ عورت صوفیہ ہے اس سے
 ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو تعلیم دی کہ جو چیز بدگمانی کا باعث ہو اس سے دور رہیں کیونکہ اہل ایمان زمین پر خدا کی طرف
 سے شاہد ہیں حذیفہ بن جمح کی نازیپر ہننے چلے نازا کیونکہ علی لوگوں کو دیکھا کہ نازیپر کر بیٹھے آپ سے میں مذکر چھپ رہے تھے تاکہ لوگ آپ کے ساتھ
 بدگمان نہ ہوں ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے ایک عورت کو ہاتھ لگایا وہ بوسہ لیا آپ نے اس سے فرمایا کہ تو یہ کر
 او کسی سے یہ حال بیان کر بعض صحابہ سے کسی نے اگر بیان کیا کہ میں نے فلان فلان گناہ کئے انہوں نے جواب دیا کہ اگر تو خود چھپا
 رکھتا تو اب تعالیٰ بھی تیری پردہ پوشی کرتا۔ اس قوم صوفیہ نے شریعت کے خلاف کیا اور یہ جاکہ نفوس میں ہوجات فطری اور حسی
 ہے انکو درگزیر **فصل** صوفیہ میں اہل اباحت شامل ہو گئے اور اپنی جان بچانے کے لئے صوفیہ سے مشابہت کی ان لوگوں کی دو
 جماعتیں ہیں ایک تو کافر ہیں نہیں سے ایک فرقہ تو وہ ہے جو خدا تعالیٰ کا اقرار نہیں کرتا اور دوسرا گروہ وہ ہے جو خدا کا اقرار کرتا
 ہے مگر عزت کا انکار کرتا ہے اور کہتے ہیں کہ انبیاء نے کچھ بیان کیا وہ محال ہے ان لوگوں نے جب اپنے نفسوں کو شہادت سے جوڑا
 کر لیا تو صوفیہ کو شریعت کی برابر کوئی چیز انکو نہ مل سکی انی جانیں پائیں اور اغراض نفوس محال کریں لہذا ظاہر صوفیہ کہ مذہب میں دخل ہو گئے
 انہوں نے ان میں کافر ہیں انکا مانع بجز تلوار کے کچھ نہیں دوسری جماعت وہ ہے جو اسلام کا اقرار کرتی ہیں مگر انکی دقتیں ہیں **فصل**
 یہ ہیں کہ اپنے اعمال میں اپنے شیوخ کی تقلید کرتے ہیں بغیر اسکے کہ دلیل کے پیچھے پڑیں اور کوئی شبہ لائیں لہذا جو کچھ میرا حکم و حکم
 میں اور جو اپنے پروردگار کرتے ہوئے دیکھتے ہیں وہ بھی وہی کرتے ہیں قسم ثانی وہ ہیں کہ انکو شہادت پیش آتے ہیں تو اس چیز کو مطابقت
 مل کر نہیں اور وہ بات جسے انکو شہادت ملے وہ بھی یہ ہے انکو ان لوگوں کو نہ سب پر غور کرنا کہ صد کیا تو شہادت ملے انکو فریب دیا

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاطِلِينَ لَمْ يَنْقُصْ لَهُ لَمْ يَنْقُصْ لَهُ الشَّيْءُ مِنَ التَّائِبَةِ انْهَى قَالُوا إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ
مُسْتَعْنٍ عَنِ الْعَالَمِينَ مَثَلُهَا بِهَا مَعْصِيَةٌ كَأَوْطَاعَةٍ فَلَا يُلَاحِظُ لَنَا أَنْ نَتَّعِلَ نَفْسًا غَيْرَ فَائِدَةٍ وَجَوَابُ الشَّيْءِ
بِجِبَابِ الْأَوَّلِ وَنَقُولُ هَذَا عَلَى الشَّرْعِ فِيهِ أَمْرٌ بِهِ فَكَانَ قَوْلُنَا لِلرَّسُولِ لَمْ يَلَسْ إِلَّا فَانْكَرْنَا فِيهِ أَمْرًا تَائِبًا ثُمَّ نَحْكُمُ عَلَى الشَّيْءِ فَقَوْلُ
مَنْ تَوَهَّمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْتَفِعُ بِطَاعَتِهِ أَوْ يَنْتَفِعُ بِمَعْصِيَةِ أَوْ يَنْتَفِعُ بِذَلِكَ غَضَائِهِ تَعَالَى لَمْ يَنْتَفِعْ عَنْ الْغَرَضِ وَالْأَعْرَاضِ
الْمَنْتَفَعِ أَوْ ضَرَرِ وَانْتَفَعِ الْأَعْمَالُ يَجُودُ إِلَى الْفَسَادِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ جَاهَدْنَا فَانْهَى

بِجَاهِدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَانْتَهَى بِأَمْرِ الطَّبِيبِ لِمَرْضٍ بِالْحِجَةِ لِمَصْلَحَةِ الْمَرِيضِ لَا لِمَصْلَحَةِ
الطَّبِيبِ وَكَمَا أَنَّ لِلْبَدَنِ مَصَالِحَ مِنَ الْأَعْزَازِ وَمَضَارِقَ لِلنَّفْسِ مَصَالِحَ وَمَضَارِقَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْجَهْلِ وَالْإِعْتِقَادِ وَالْعَمَلِ
فَالشَّرْعُ كَالطَّبِيبِ فَهُوَ أَعْلَمُ بِأَمْرِهِ مِنَ الْمَصَالِحِ هَذَا مِنْ عِلْسٍ وَكَثَرِ الْعِلْمَاءِ قَالُوا إِنَّهُ لَا
تَعْلَلُ وَجَوَابُ الْخَرِاذِ أَكْثَرُ غَنِيَا عَنِ الْعَالَمِينَ غَنَى عَنْ مَعْرِفَتِنَا لَهُ وَقَدْ أَوْجِبَ عَلَيْنَا مَعْرِفَتَهُ فَكُنَّا لَمْ
وَبِحَقِّ طَاعَتِهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَنْظُرَ إِلَى أَمْرِهِ لَا إِلَى الْغَرَضِ يَأْمُرُ الشَّيْءَ الْثَالِثُ قَالُوا فَإِنْ تَنَبَّهَتْ
سَعَةُ رَحْمَةِ اللَّهِ لِنَفْسِهِ وَهُوَ لَا يَجُودُ عَنْهَا فَلَا وَجْهَ لِحُومَانِ نَفْسِنَا فَرَادَهَا وَجَوَابُ الْجَوَابِ الْأَوَّلِ

ترجمہ اسی طرح بس لے لئے اولاد مقدر بر اسکو نکاح کی توفیق ملیگی۔ اور بس کے لئے مقدر تین اس کو توفیق نہوگی دوسرا شبہ
یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ ہمارے اعمال سے مستغنی ہے خواہ معصیت ہو یا طاعت اللہ تعالیٰ پر اس سے کچھ اثر نہیں پڑتا لہذا کیا ضرورت
ہے کہ ہم بے فائدہ اپنی جانوں کو زحمت میں ڈالیں جواب اس شبہ کا اول تو وہی پہلا جواب ہے کہ ہم کہیں اس سے شریعت کے امور
رد ہوئے جاتے ہیں گویا ہم نے رسول یا اس کے بھیجنے والے یعنی خدا سے یوں کہا کہ تم جس چیز کا حکم دیتے ہو اس میں کچھ فائدہ نہیں یہ جواب
دیکر ہم اس شبہ پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس شخص کو وہم ہو کہ طاعت سے اللہ تعالیٰ کو نفع ہو بخدا ہی یا معصیت سے ضرر ہو تا ہی یا
اس میں اس کی کوئی غرض ہے تو اس شخص نے خدا کو نہیں پہچان لیا کیونکہ خدا تعالیٰ ان غرض اور نفع و ضرر سے پاک ہے بات صرف یہ ہے کہ اعمال
کا نفع خود ہمیں کو پہنچتا ہے یا نہ پہنچتا یا وہم جہاد یا جہاد لِنَفْسِهِ یعنی جو جہاد کریگا وہ اپنی ذات کیلئے جہاد کریگا وہم تَزَكَّى
فَانْمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ یعنی جو تَزَكَّى سے پاک رہیگا وہ اپنے واسطے پاک رہیگا طیب جو طیب کو پرہیز بتاتا ہے تو مریض کی مصلحت کے
لئے جو تَزَكَّى طیب کا کوئی نفع نہیں جس طرح بد کا نفع اور نقصان خدا میں اس طرح نفس کا نفع و نقصان بھی علم اور جہل اور عقیدہ اور عمل
میں شریعت بذریعہ طیب کے ہے جو مصلحتوں کا حکم شریعت نے دیا ہے انکو وہی خوب جانتی ہے یہ مذہب ادن ملا کہا ہے جو علت نکالتے ہیں اور
اکثر ملامتوں کہتے ہیں کہ افعال الہی کیلئے کوئی علت نہیں دوسرا جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ہمارے اعمال سے مستغنی ہے۔ تو
تو اس سے بھی مستغنی ہے کہ ہم اسکی معرفت حاصل کریں حالانکہ اپنی معرفت اسنے ہم پر واجب کر دی ہے پس اسکی طاعت بھی
واجب ہے لہذا اسکے حکم پر نظر کرنا چاہئے یہ نہ دیکھنا چاہئے کہ اس حکم سے غرض کیا ہو شے کہتے کہ اسکی رحمت کا وسیع ہونا ثابت
ہو اور خدا سے عاجز نہ ہونا لہذا کیا ضرورت ہو کہ ہم اپنے نفس کو اسکی مراد سے محروم رکھیں جواب اس کا وہی پہلا جواب ہے +

لانہ اذا قاتل فی لقا ان اقيموا الصلوة قال القاتل لما ذا انكنت سعيد اقصيرى الى السعادة وان كنت
 شقيبا فما ينفعنى اقامته الصلوة وكذا اذا قاتل ولا تقربوا الزنا يقول القاتل لما ذا امنع نفسه ملذذها والسعيا
 والشقا فافترغ منها وقضى كذا لك لغرض ان يقول لموسى حين قال له هل لك الى ان تتركى مثل هذا الكلام
 ثم يترقى الى الخلق فيقول ما فائدة ارسالك الرسل وسيجوز ما قدرته وما يفيض الى رد الكتب وتجهيل
 الرسل محال باطل وهذا هو اللان رد الرسول صلى الله عليه وسلم على اصحابه حين قالوا فلا تشكل فقال اعلوا
 فكل مبطل المخلق له واعلم ان للادمى كسبا هو اختياره فعليه بقبح الثواب والعقاب فاذا اخالف بان لنا
 ان الله قضى في السابق بان يخالف وانما عاقبة على خلافه على قضائه ولهذا يقتل القاتل ولا يعتذر له بالقدر وانما
 جرحه الرسول صلى الله عليه وسلم عن ملاحظة القدر الى العمل لان الامر والنهي حال ظاهر والمقدور من ذلك
 باطن وليبين ان نترك ما عرفنا من تكليف لما لا نعلمه من مقتضى قوله فكل مبطل المخلق له اشارة الى سباب
 القتل فان من قضى له بالعلم ليس له طلبه وجهه وفهمه ومن حكم له بالجهل نزع حجب العلم من قلبه

ترجمہ کہ چونکہ جب کہا جائے گا کہ قرآن شریف میں آیا ہے اقيموا الصلوة یعنی نماز قائم رکھو کہنے والا کہے گا۔ کہ کیوں ایسا کروں اگر میں سعید
 ہوں تو میری بازگشت سعادت کی طرف ہوگی اور اگر میں شقی ہوں تو نماز قائم رکھنے سے مجھ کو کچھ نفع نہ ہوگا۔ اس طرح جب کہا جائے گا
 کہ لا تقربوا الزنا یعنی زنا کے قریب نہ جاؤ سننے والا جواب دے گا کہ میں اپنے نفس کو اس کی لذت سے کیوں باز رکھوں سعادت اور خوشنما
 سے فراغت ہو چکی اور قضاء و قدر فیصلہ ہو چکی یہ علی بن ابی القیس ایسا ہی جواب فرعون بھی حضرت موسیٰ کو دے سکتا تھا جب اونہوں
 نے اس سے کہا تھا هل لك الى ان تتركى کر کے خالق تک پہنچے اور اس سے
 کہہ کر تو نے جو پیغمبر بھیجے اس سے کیا فائدہ جو کچھ تو نے حکم لگایا اور مقدر فرمایا وہ ہماری ہوگا اور وہ بات جس سے کتابوں کا روکنا اور رسول
 کا جابل ٹھہرنا لازم آئے وہ محال غلط ہے اور یہی وہ بات ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کیا جب صحابہ نے آپ سے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ کیا ہم لوگ تقدیر پر بہرہ ور مانہ کریں فرمایا کہ تم عمل کرو جو شخص جس کے لئے پیدا ہوا ہے اسکو اسی کی توفیق ملے گی۔

جانتا چاہئے کہ آدمی کلا یک کسب ہوتا ہے جو اسکے ختم یا رہیں ہے اسی پر ثواب اور عذاب واقع ہوتے ہیں جب وہ اس اختیار
 امر میں خلاف کرتا ہو تو بہکو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے ازل میں مقدر فرمایا تھا کہ وہ خلاف کرے گا صرف اس خلاف پہ کو عذاب کرے گا اپنی
 تقدیر پر رنزدیک اور اسی لئے قاتل کو قصاص میں قتل کیا جاتا ہے اور اسکا یہ عذر نہیں مانا جاتا کہ تقدیر میں نہیں لکھا تھا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اس واسطے تقدیر پر نظر کر نیسے بٹا کر عمل میں لگا دیا کہ امر وہی ظاہری حالت ہی اور جو کچھ انہیں سے مقدر ہوا وہ امر باطنی ہے
 ہمارا یہ منصب نہیں کہ جب قدر تکلیف شرعی ہم کو معلوم ہوئی اسکو چھوڑ دیں کیونکہ ہم نہیں جانتے تھا کیا باری ہوئی ہے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ ہر شخص کو اسی کی توفیق ملیگی جو اس کی مقدر ہو اسباب تقدیر کی طرف اشارہ ہو کیونکہ جس شخص کیلئے علم مقدر ہوا
 اسکو علم کی تلاش اور اس کی محنت اور اس سمجھنے کی توفیق ہوگی اور جس کیلئے جہل کا حکم ہوا اسکو دل کی محنت دور کر دے جائیگی

فان من قطع اشرف عضویہ دینار لا یؤمن ان ینکون عقابہ غذا اھلک الشبۃ الرابعۃ ان قوما منہم وقع
لہم ان المارحیاضۃ النفس لیتخلص من کدہا الردیۃ فصار ارضہا ملاً ثم اھواراً وتعد راضفاً لوالہا لئلا تنفلس
فی امر لا یحصل للبشر فی کمالہ **وکشفہذا التلبیس** انہم ضلوا ان المارحیاضۃ مافی الباطن من الصفا البشریۃ
قمع الشہوۃ والغضب وغیر ذلک ولیس ہذا مراد الشرع ولا یصلو ازالۃ مافی الطبع بالریاضۃ وانما خلقت الشہوات الفائدۃ اذ لو لا
شہوۃ الطعام لھلک الانسان ولو لا شہوۃ النکاح لقطع النسل ولو لا الغضب لم یدفع الانسان عن نفسه
ما یؤذیہ وکذلک جب المال مرکوز فی الطبع لا یدوصل الی الشہوات انما المراد من الریاضۃ کف النفس عما یؤذی
من جہنم لک ورحا الی الاعتدال **وقد صرح** اللہ عزوجل من نھی النفس عن الھوی وانما ینہی عن ما تطلبہ لو کان
طلبہ فذلک عن طبعہا ما احتاج الی نہیہا **وقد قال** القاعا والکاظیہ الغیظ وماتال والفاقد بن الغیظ **الکظم**
حز الغیظ لیکظم البعیر علی جریہ اذا رھو فخلقہ من مخرج النفس عن العیاضۃ ہیئت الغیظ فتراد الی الریاضۃ فیر البطام اد
الحال وانما المقصود بالریاضۃ کثرت النفس الغیظ لئلا یصل الی ما یضرہا من اھلک **الحاکم**

ترجمہ جو شخص چوتھائی دینار کے بدلے اشرف عضو یعنی پاتہ کو کاٹ ڈالے تو اس سے نذر نہیں ہو سکتے کہ قیامت کو اس کا عذاب بھی ایسا
ہی ہو جو چوتھا شمشیر مونیہ میں سے ایک قوم کا خیال ہے کہ نفس کو ریاضت میں ڈالنے سے یہ مراد ہو کہ ناقص کدورتوں سے نجات پائے لہذا
جب آدمیوں نے ایک مدت تک ریاضت کی پھر انہوں نے دیکھا کہ صفا کا حاصل ہونا دشوار ہو تو بول اوتھے کہ ہم کو کیا حاجت ہو کہ اپنی
بانوں کو ایسے امر کے لئے سوچ میں ڈالیں جو بشر کو حاصل نہ ہو یہ سمجھ کر غلگھوڑ بیٹھے اس شیطانی فریب کا دور کرنا یوں ہو کہ ان لوگوں کا یہ گمان
ہو کہ بواہل میں جو صفات بشری باقی جاتی ہیں انکا مٹا دینا مقصود اصلی ہو مثلاً شہوت اور غصہ وغیرہ کو بالکل نیست کر دے مالا کہ شریعت کی
مراد یہ نہیں اور ممکن نہیں کہ یہ ریاضت سے طبعی چیز زائل ہو جائے خواہش کسی کسی فائدے کے لئے پیدا کی گئیں میں کہوں کہ اگر کما ہی کسی خواہش
نہوتی تو انسان ہلاک ہو جاتا اور اگر خواہش نکاح نہوتی تو نسل منقطع ہو جاتی اور اگر غصہ نہوتا تو انسان آزار دینے والی چیز کو اپنے سے دفع
نہ کر سکتا اس طرح مال کی محبت طبیعت میں جمادی لگی ہے کیونکہ مال خواہشوں تک پہنچنے کا ذریعہ ہے ریاضت سے مراد نقطہ ہے کہ ان
خواہشوں میں سے نفس کو جو تکلیف دے اس سے نفس کو روکے اور اعتدال پر پہنچنے کے لئے خود حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس شخص کی تعریف کی
ہے جو نفس کو خواہش سے باز رکھے کہ وہی النفس عن الھوی نفس کو اسی چیز سے باز رکھا جاسکتا ہے جسکی طلب اس میں موجود ہو اور
جب اسکی طلب ہی جسکی طبیعت سے زائل ہو گئی تو انسان کو اس کے باز رکھنے کی حاجت نہیں نیز استدلال نے فرمایا ہے والکاظیہ
الغیظ یعنی غصہ روکنے والے یوں نہ فرمایا والفاقد بن الغیظ یعنی غصہ کو دینے والے کظم کے معنی میں غصہ کو مٹانا بولا جاتا ہے۔
کظم البعیر علی جریہ جب اونٹ اپنی جگالی نکل جائے اسنے اس شخص کی مدح فرمائی جو نفس کو اس بات سے روکے کہ جو جس
غضب کی موافق عمل کرے یا جس شخص کو یہ دعویٰ ہے کہ ریاضت سے طبیعتیں بدل جاتی ہیں تو یہ ایک امر محال کا دعویٰ ہے ریاضت سے
مراد یہی ہے کہ نفس کے شر اور غضب کو توڑ ڈالو نہ یہ کہ بالکل نفس کو زائل کر دے ریاضت کرنا والا ایسا ہے جیسے صیب مامتل

لان هذا القول يتضمن اطراح ما جاء في الرسل من الوعيد وتهنئين ما شدت في التذير منه وبالفعل قد كعباه
وهانكشاف التلبیس في هذا ان الله تعالى كما وصف نفسه بالحقه وصفها بشديد العقاب وحق نرى الانبياء و
 الاولياء يبتلون بالامراض والجوع ويؤخذون بالزلزل كيف وقد خافه من قطع له بالحقه فالخليل يقول يوم القيامة
 نفسي والكليد يقول نفسي نفسي هذا عمر يقول الويل لعمر ان لم يغفر له **واعلم** انه من جوارحه تعرض باسبابها
 اسبابها التوبة من الله لئلا يحاكم من رحمة ان يحصد الزرع وقد قال الله تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا
 في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله **يعني** ان الرجاء لله لا يلبق واما المصرون على الذنوب وهم يرجون
 الرحمة فرجاؤهم بعيد **وقد** قال النبي صلى الله عليه وسلم الكليش من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع
 نفسه هو اهمل **عنه** على الله الاماني **وقل** معرفا الكرخي رجلا كوخه من لا تطيعه خذل وحق **واعلم** انه ليس في افعال الحق
 بسبب ما يرجون ثم نعمت انما اوله بالتمنع الداس من رحمة وكما لا يحسن الياس للظهور من لطفه خفة لا يحسن الطبع لما
 يبيل ومن اخذ انتقامه وانتقامه

خفة

ترجمہ کیونکہ یہ قول اس بات کو شامل ہے کہ انبیاء علیہم السلام جو وعید لائے ہیں اور کوسپ اپشت ڈالیا جائے اور جس چیز سے ڈرانے
 میں اور ہونے لے تشد کیا ہے اور ربانہ کے ساتھ اسکا عذاب بیان کیا اسکو ہیچ سمجھا جائے یہ شیطانی فریب اسطور پر ظاہر ہوتا ہے کہ امتداد
 نے اپنی ذات کو محیط رحمت کے ساتھ موصوف فرمایا ہے اسبطر شدید العقاب بھی صفت بیان کی ہے ہم انبیاء علیہم السلام کو دیکھتے
 ہیں کہ امراض اور فاقہ کی مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں اور لغزش و نیراکا مواخذہ ہوتا ہے پہلا کیونکہ ایسا نہ ہو جب وہ بزرگ اُس سے
 ڈرتے ہیں جن کے لئے قطعی طور پر نجات ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی امت کے دن نفسی نفسی کہیں گے اور حضرت موسیٰ علیہم السلام
 نفسی نفسی پکارتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسا شخص کہتا ہے الویل لعمر ان لم يغفر له یعنی افسوس ہو عمر کیلئے اگر بخشا نہ گیا
 اور جاننا چاہئے کہ جو شخص رحمت کی امید کرے اسکو چاہئے کہ اسباب اختیار کرے ان اسباب میں سے ایک یہ کہ خطاؤں سے توبہ
 کرے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی قیمتی لکڑی کا اسیدوار ہو خود اسے تعالیٰ فرماتا ہے ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل
 الله اولئك يرجون رحمة الله یعنی جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور خدا کی راہ میں جہاد کیا وہ رحمت الہی کے اسیدوار ہیں مطلب یہ
 کہ یہی لوگ اس قابل ہیں کہ رحمت خدا کی امید کریں باقی ہے وہ لوگ جو گناہوں پر اڑے ہوئے ہیں اور رحمت کی امید کرتے ہیں تو انکی امید
 بعید ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عاقل وہ ہے جو اپنے نفس کو ذلیل کرے اور آخرت کے لئے عمل کرے اور عاجز وہ ہے جو
 اپنے نفس اور جوہش کی پیروی کرے اور اللہ سے آندہ نہیں کہے اور مغفرت کی تناکرے **معروف کرخی** کا قول ہے کہ تو جس کی
 اطاعت نہیں کرتا اسکی رحمت کا اسیدوار ہو نہ اسوائی اور محنت ہو اور جاننا چاہئے کہ افعال الہی میں وہ بات نہیں جس سے لازم
 آئے کہ اسکے عذاب سے آدمی بخور ہو جائے البتہ اسکے افعال میں وہ بات ہے جو اسکی رحمت سے نا اسید ہونکی مانع ہے جسبطر نا اسید
 ہو تا خوب نہیں کیونکہ اسکا لطف احسان خلق پر ظاہر ہے اسبطر طبع کرنا بھی اچھا نہیں کیونکہ اسکا کچننا اور بدالنا عیان ہے

واللہ یقونہم وقد رأینا اقواماً منهم یصاغون النساء وقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وموالمعصوم
لا یصالح امرأة ویبلغنا عن جماعة منهم انہم یؤاخذون النساء ویخلون بہن تشدیداً عن السلامة وقد راؤ
انھم سلموا من لفاحشة وھیہا فایمن السلامة من اشم الخلوۃ المحرمۃ والنظر الممنوع منه
واین الخلاص من جولان الفکر الرد وقد قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لو خلا عظماء نحران لھم
احدھما بالآخر یشید الی الشیخ والعجز وعن ابن شاکھین قال من الصوفیۃ قوم اباحوا الفرج بادعاء
الاخوة فیقول لھم المرأة تواخینی عن ترک الاعتراض فیما بیننا قال المصنف وقد ادعوا موت الشہیق وهذا
لا یتصل بحیۃ الادوی اما یمضی ولا ینتقل علی الجماع وکنہ یشتمل علی اللبس النظر فی قید ان جمیع لک اذ کف عن
اللیس الشہر عن النظر باق وهو ما وعی عبد الرحمن السیسی قیل لابی نصر النضر ابا ذک ان بعض النایب لیس النساء ویقول اننا
معصومی رؤیتہن فقال ما دامت الاشباح قائمۃ فان الامر والنہی باق والتحلیل والتحریر فحاطبہ
ون یحتری علی لشمہا الامن هو یتعرض للصحوات وقد قال ابو علی الروذباری وقد
سئل عن یقول قد وصلت اذ حبت لا یؤثر فی اختلاف الاحوال فقال قد وصل ولكن الی السعد

ترجمہ یہ لوگ خواہش نفسانی کے تابع ہیں اور ہنسا کرتے ہیں کہ وہ کیا کہ عورتوں سے مصافحہ کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
باوجودیکہ معصوم تھے عورتوں سے مصافحہ نہ فرماتے تھے ہنسنے سے کہ صوفیہ میں سے ایک جماعت ہے جو عورتوں سے دوستی کرتے
ہیں۔ اور ان کے ساتھ تخلیک کرتے ہیں۔ پھر سلامت رہنے کے مدعی ہیں اور ان کا خیال ہے کہ یہ لوگ خواہش سے سلامت ہیں
اور ہیبت اگر سلامت ہی رہے تو خلوت حرام اور منہج چیز کے دیکھنے سے کہاں سلامت ہے اور ناقص خیال کے ڈرانے سے
اعلاص کہاں رہا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر وہ بوسیدہ ہڈیاں بھی خلوت میں تنہا ہوں تو ایک دوسرے کا
قصد کریں گی۔ بوسیدہ ہڈی کا اثر رہے اور بڑبڑا کی طرف ہے ابن شاکھ کہتے ہیں کہ صوفیہ میں سے ایک وہ قوم ہے۔
جنہوں نے اغوت کا دعویٰ کر کے شریک ہوں کو مباح کر لیا ہے۔ انہیں سے ایک شخص کسی عورت سے کہتا ہے کہ تم میری منہ بولی
ہیں بن جاؤ تاکہ جو کچھ ہمارا معاملہ ہو اس پر کوئی اعتراض نہ کر سکے مصنف نے کہا کہ یہ لوگ شہوت کے مچلنے کا دھوڑے
کرتے ہیں حالانکہ یہ باوجود آدمی کی زندگی کے ممکن نہیں۔ اتنی بات ہے کہ شہوت کمزور ہو جاتی ہے اور انسان کو حرام کی قدرت نہیں رہتی
لیکن جب یہ ماتہ لگانے اور دیکھنے کی خواہش رکھتا ہے پھر اگر یہی فرض کر لیا جائے کہ یہ سب خواہشیں اس سے دور ہو گئیں تو کیا نظر
ڈالنے سے شریعت کی ممانعت باقی نہیں جو عام ہے اور عبد الرحمن سلمے کہتے ہیں کہ ابو نعیم زہری آبادی سے کہا گیا کہ بعض صوفیہ عورتوں
کے پاس بیٹھے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم معصوم ہیں۔ تو کہہ کہ جب تک صورتیں قائم ہیں اور نہ ہی باقی ہو اور ملال و حریم کا خطاب شرعی
موجود ہے اور شہوات میں پڑ جائیگی جرات وہی کریگا جو محرمات کا سامنا کریگا ابو علی رودباری سے کسی نے اس شخص کے بلکہ میں سوال کیا جو یہ
کہتا ہے کہ میں ایسے درجہ پر پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا اختلاف مجھ میں کچھ اثر نہیں کرتا جو اب تک وہ ضرور پہنچ گیا ہے مگر جنہ میں پہنچ گیا ہے۔

خدا خدایا! یتناول ما یصلیہ ویکف عا یؤزیہ عادم الریاضۃ کالصبی لجاہل یا کل ما یشتی ولا یبالی بما جئہ
الشیخۃ الخامسة ان قوما منهم داموا علی الریاضۃ مدافرا وانحدروا فجوہرہا فقالوا لابنائہ لان ما
 حملنا وانما الاوامر والنواہی رسوم العوام ولو جوہرہا سقطت عنهم قالوا وحاصل النبوة ترجع الی حکمة
 والمصلیۃ والمراد منها ضبط العلام ولسنا نحن من العلام فہذا خلد فی جوار التکلیف لا ناقد تجوہرہا و
 عرفنا حکمة وھو لاء را فان من اشر تجوہرہا ارتفاع الحیۃ عنہم حتی ان رتۃ الکمال لا تحصل الا
 لمن رای اھلہ مع اجبۃ فلم یقشع جلدہ فان اقشع رفہو ملتقت الی حفظ نفسہ لم یکمل
 اذ لو کل ما انت نفسہ فسمو الخیۃ نفسا سملوھا الخیۃ الذی ھو وصف الخانیۃ کمال الایمان وکشف هذا **الشیخۃ**
 اذا دامت لا شیخ قائمۃ فلا سبیل الی ترک الرسوم الظاہرۃ من التعبد فان هذا الرسوم وضع لمصلح النوا وقد یخلف القلب
 قل الطبع لان الکلیہ یسب مع لاء علی الخیر یکد فاقول شیء یحرک کمالہ لئلا یقف الماء اللتی تحتہا فاما مثل الطبع کما لاء فی ^{النفس} بسفینۃ
 والعقل لاء اولان الماد من عشرین فرسخا فاعلم عادت السفینۃ تنزل ومن ادعی بغیر طبع کذب ومن قال لا تنظر الی
 المستحسنۃ بشیء فکلم یصلک کیف وھو لاء لوقاتہم لئلا او مشقہم شأتم تغیروا فاین شأتم الحقل
 ترجمہ کہ اس کے سامنے کھانا رکھا ہے وہ اس میں سے جو اس کے لئے نافع ہو گا کھا کرگا اور جو تکلیف دہ گا اس سے باز رہے گا اور ریاضت کرے گا
 ایسا ہی جیسے نادان بچہ کہ جو بیس آٹا بکھاتا ہو اور گناہ کر لے گی کچھ پرواہ نہیں کرتا یا بچہ ان **شعبہ** ان میں سے ایک قوم وہ ہے
 جو ایک مدت ریاضت کرتے رہے لہذا انہوں نے اپنے آپ میں ایک جوہر پایا تو کہنے لگے کہ اب ہکوا اعمال کی پرواہ نہیں ہے اور نواہی
 صرف عوام کے لئے رہیں ہیں مگر عوام میں بھی جوہر آئے تو ان سے اعمال ساقط ہو جائیں کہتے ہیں کہ نبوت کا حاصل حکمت اور مصلحت
 ہے جس سے مراد یہ ہے کہ عوام کو بند کیا جائے اور ہم لوگ کچھ عوام میں سے نہیں کہ تکلیف شرعی کے احاطہ میں داخل ہوں کیونکہ ہم نے جوہر حاصل
 کر لیا اور حکمت کو خوب پہچان گئے اور اس قوم کی رائے ہے کہ جوہر حاصل کرنا کا اثر یہ ہے کہ محبت وغیرت بالکل دور ہو جائے حتیٰ کہ کمال کا مرتبہ
 فقط اس شخص کو حاصل ہو گا جو اپنی بی بی کو کسی اجنبی آدمی کے ساتھ دیکھے تو اس کے رونے لگے کھڑے ہوں اگر اسکو حرارت لگی تو حفظ نفس کی
 طرف متوجہ ہے ابھی کامل نہیں ہوا کیونکہ اگر کامل ہوتا تو اسکا نفس مرجاتا اس قوم نے غیرت وحمیت کا نام تو نفس رکھا ہی اور بی غیرتی
 کو جو غمشوں کا خاصہ ہی کمال ایمان کہتے ہیں اس شعبہ کا زائل کرنا اسطور پر ہے کہ جب تک صوفیوں کا نام ہیں کسی صورت سے عبادت کی
 ظاہری رہیں چھوٹ نہیں سکتیں کیونکہ یہ رسمیں لوگوں کی مصمتوں کو لئے رکھی گئی ہیں اور صفائی قلب کہ ورت طبع پر غالب آجاتی ہے
 لیکن انسان ہمیشہ اعمال خیر میں رہتا ہے تو کہ ورت بیٹھ جاتی ہے اور ٹھہر جاتی ہے پھر ذرا سی چیز اسکو جنبش دیدیتی ہے جیسے ڈالا
 اس پانی میں پڑ جائے جسکی تہ میں مٹی میٹھی ہو طبیعت کی مثال ایسی ہی ہے جیسے پانی جیسے نفس کی کشتی جاری ہے اور عقل مثل طاح کی
 کہ ہے اگر طاح میں فرسنگ تک کشتی کو کھیتا رہے پھر چھوڑ دے تو کشتی شیب کی جانب ہو لگی جو شخص طبیعت کی تغیر ہو جائیگا وہ دھوکری
 وہ جھوٹا ہے اور جو بول کہے کہ میں بھی صورت کو شہوت سے نہیں درکھتا وہ سچا نہیں اور یہ کہہ کر ہو سکتا ہے جب ان لوگوں کی یہ حالت ہے
 کہ اگر ان سے ایک قلم غرت ہو جائے یا انکو کوئی گالی دے تو بد جلتے ہیں اب عقل کی تاثیر کہاں جاتی رہی

فمنهم من عبد سواه تعظيماً له عن العبادة وجعل تلك وسائل على زعمهم **ومنهم من وصل إلى الله اسقط العبادات**
قال هذه أشياء نصبت للعوالم لعلم المعاشرة وهذا نوع شرك فان الله لما علم ان معرفته ذات تعزید وجعل الیحد ان یقی من
 لیرعب خوف بالان لان الخلق قد عرفوا قدر لذتها **وقال** لاهل المعرفة ويجذر كما الله نفسه وعلم ان التقيدات
 اكثرها یقتضی الانس بلامثال ووضع الجھل والامكنة والابنية والحجارة والانس والاسقبال فاما ان حقائق
الایمان فقال تعالی ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب **وقال** تعالی ان ینال الله لمحها فاعلم ان المعول على
 المقاصد لا یكف بجزء المعاشرة من غیر امتثال كما عول علیه الملحقة الباطنية وشطاح الصوفی **وقد** روعن الشافعی رحمہ اللہ
 قال لو ان رجلاً تقوى اول النہا لا یأتی الظہر حتم یصلد احق **وعنه** ایضاً انه قال ما لزم احد الصوفیة الیحد
 یوماً غداً الیہ غفلة ابد **والشذلی الشافعی رحمہ اللہ** مع الذین اذا اتوا تنكسوا واذ اخلوا كانوا ذناباً یخافون
وقال یجب بن معاذ اجتناب محبة ثلاثة اصناف من الناس العلماء الغافلون والعزلاء المتصنفون الجاهلین وهوؤلاء
 السلف كانوا یفرون من ادنی بئ ویمجرون علیہا فمسکوا بالسنة **ولقد** حدثنا ابو الفتح قال

ترجمہ ان میں اکثر ایسے ہیں۔ جو غیر خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اسی عبادت کو خدا کی تعظیم جانتے ہیں اور اپنے خیال میں وسائل گردانتے
 ہیں۔ اور اکثر ان میں ایسے ہیں جو توحید کے قائل ہیں لیکن عبادات کو ساقط کر دیا۔ اور کہتے ہیں کہ یہ چیزیں عوام کیلئے مقرر ہیں کیونکہ
 وہ معارف سے محروم ہیں حالانکہ یہ ایک قسم کا شرک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ جاننا کہ اسکی معرفت ایک قہر بعید اور مقام عالی کو پہنچ
 ہے اور جو نہیں جانتا اسکی سمجھ سے باہر ہے لہذا دوزخ کی آگ سے ڈرایا کیونکہ آگ کے جلانے کا اندازہ لوگ پہنچتے ہیں اور اہل معرفت
 سے فرمایا و یجذر کم اللہ نفسه یعنی تم کو اللہ تعالیٰ خود اپنی ذات سے ڈراتا ہے اور نہ جاننا کہ عبادتیں ایسی ہیں کہ جو اس امر کی تقاضی
 ہیں کہ صورتوں کی ساتھ اور بہات اور مقامات اور مکانات اور پتروں سے انسان کو انس ہو اور قہر و ہونے سے مانوس ہو تو ایسا
 کی حقیقتیں ظاہر کریں اور فرمایا لیس البر ان تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب یعنی یہ کوئی نیکی نہیں کہ تم مشرق و مغرب کی جانب سوزہ کر دو اور سر بلبلہ
 لن ینال اللہ لمحہا یعنی قہر یا نہی کے گوشت کی اللہ تعالیٰ کو ضرورت نہیں پس معلوم ہو گیا کہ مقصد علیہ مقاصد ہیں اور فقط معرفت
 بنیر امتثال امر کے کافی نہیں جس طرح ملحدین باطنیہ اور اہل شیعہ صوفیہ نے اعتقاد کیا شافعی رحمہ اللہ علیہ سے منقول ہے
 کہ انہوں نے فرمایا۔ کہ اگر کوئی آدمی چاشت کے وقت صلی بنے ظہر سے پہلے ضرور احمق ہو جائے گا۔ اور نیز شافعی
 علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ کہ ہر شخص چالیس روز صوفیہ کے پاس رہیگا پھر کبھی اسکی عقل اسکے پاس نہ آئیگی مثانی علیہ الرحمہ
 نے ایک شعر پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے ایسے لوگوں کو چھوڑ دو کہ جب تمہارے پاس آئیں تو سر جھکالیں۔ اور سکیں بن
 جائیں۔ اور جب تنہا ہوں۔ تو چالاک دست بھیز بن جائیں پھر بن معاذ نے کہا تین قسم کے لوگوں کی صحبت
 سے پرہیز کر و ایک ملا جو غافل ہیں دوسرے وہ لوگ جو عرب زبان میں اور تیسرے وہ صوفیہ جو جاہل ہیں سلف وہ تھے
 کہ ذرا سی بدعت سے بھاگتے تھے اور اس کو چھوڑ کر سنت کو لازم پکڑتے تھے ابو الفتح نے ہم سے بیان کیا۔

وقد ذكر عن ابوالقاسم الجنيدي يقول لرجل ذكر المعرفة فقال لرجل اهل المعرفة بالله يصلون التوابع الى الله كما مضى باب البر والتقرب الى الله فقال الجنيديان هذا اقول قولا تكلموا باسقاط الاعمال وهذا عندك عظيمة والله يقر ويرى احسن حالاً من لك يقول هذا وان العارفين بالله اخذوا الاعمال عن الله واي رب جوافيمها ولو بقيت الف عالم انقض من اعمال البذر ان الان يحال في دهرها لانه اوكد في معنى واقوى للحل **وقد قال** ابو الحسن النعماني من رايته يدا مع الله عز وجل حاله ينحدر عن حد علم شئ في فلا تقرب من رايته يدعى حاله باطنة لا يدعى عليه ولا يشهد لها حفظاً من فالحق عليه **عديته الشبهة السادسة** ان اقوالها بالعرفان والريضة فرداً وما يشبهه نوع كرمه او منامات صلحة او فخر عليهم كلمات لطيفة اشهرها الفكر والمخلوق فاعتقدوا انهم قد وصلوا الى المقصود فرفضوا كوام والنواهي وقالوا انما هي اجزاء اوصول الى المقصود وقد وصلنا فمنا بضرنا شئ ومن وصل الى الكعبة انقطع عنه السير فتركوا الاعمال الا انهم يزينون ظاهراً بالمرقعة والسجادة والقرص والوجد ويتكلمون بعبادات الصوفية في المعرفة والوجد والشوق وجوابهم هو جواب الذين قبلهم **قال** ابن عقيل **اعلم** يا ايها الناس فترادوا على الله تعالى وبعد واعني وضع الشارع الى اوضاعهم المخرعة

ترجمہ ابو القاسم جنیدی کی نسبت ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی نے ان کے سامنے معرفت کا ذکر کرتے ہوئے کہا جو خدا کے عارف ہیں ایسے مقام پر پہنچ جاتے ہیں کہ ان کی اور تقرب الی اللہ وغیرہ تمام حرکات ترک کر جیتے ہیں جنید نے جواب دیا کہ یہ قول اس قوم کا ہے جو اعمال کے ساقط کر دینے میں گفتگو کرتے ہیں۔ اور یہ بات میرے نزدیک بڑا گناہ ہے اس قول کے قائل سے اس شخص کا حال اچھا ہے۔ جو چوری اور زنا کرتا ہے۔ جو خدا کے عارف ہیں۔ انہوں نے خدا ہی سے اعمال لئے ہیں۔ اور ان میں اسی کی طرف رجوع کیا ہے۔ اگر میں ہزار برس تک زندہ رہوں تو اعمال نیک سے ایک ذرہ کم نکروں جیتک مجھ میں اور اعمال خیر میں موت حاصل نہ ہو جائے نہ چھوڑوں۔ کیونکہ یہ اعمال میرے معرفت حاصل کرنے میں تاکید کر رہے ہیں اور ایک قوی حالت ہے ابو الحسن نورانی نے کہا جس شخص کو تم دیکھو۔ کہ اللہ تم کے ساتھ ایسی حالت کا دعویٰ کرتا ہے جو اس کو علم شرعی کی حد سے خارج کرے تو اسکے نزدیک نہ جاؤ۔ اور جس شخص کو دیکھو کہ باطنی حالت کا دعویٰ کرتا ہے اور اس پر اس کی ظاہری حفاظت نہ دلالت کرتی ہے نہ شہادت دیتی ہے تو اس کو اسکے دین باری میں تہمت لگاؤ جیسا شبہ کچھ لوگوں نے خوب ریاضت کی اسمیں انہوں نے کرامت کی قسم سے کچھ دیکھایا اچھے خواب نظر آئے یا کلمات لطیفہ جو فکر و غفلت سے پیدا ہوئی ان پر مفتوح ہوئی اس سے وہ سمجھ گئے کہ مقصود اصلی کو پہنچ گئے لہذا اولم نہ لای کو ترک کر دیا اور کہنے لگا کہ دائم نواہی حصول مقصود فرمائیے میں اور ہم مقصود پا چکے اب ہم کو کوئی چیز ضرر نہیں کرتی جو شخص کہہ پوچھ گیا اسکی سیر منقطع ہو گئی اس خیال سے ان لوگوں نے اعمال چھوڑ دیئے مگر انسا ضرر پہنچا۔ لوگ اپنے ظاہر کو خرقہ اور باغناز اور رقص اور وجد سے زینت دیتے ہیں۔ اور معرفت اور وجد اور شوق کے باری میں نہیں کو طرح پر گفتگو کریں جواب ان لوگوں کا وہی ہے جو پیشتر والوں کا جواب ابن عقیل نے کہا جانا چاہئے کہ لوگ اللہ سے بہا کر اور طریق شریعت سے دور ہو کر اپنے ایجاد کردہ طریقوں میں پڑ گئے

وقد قال ان اعوجت فقوموا ولم يقل فسلوا الى ثم انظر الى الرسول صلى الله عليه وسلم كيف اعترضوا عليه
فهذا عمر يقول ما بالنا نقصر وقد امننا واخر يقول تنها ناعن الصلوات وانت تواصل واخر يقول امننا بالقرآن
ولم تنضم ثم ان الله تعالى يقول له الملائكة اتجمل فيها ويقول موبه اهلكنا بما فعل السفهاء منا وانما
هذه الكلمة جعلها الصوفية ترفها للقلوب المتقدمين وسلطنة سلكوها على الاتباع والمريدین كما قال
تعالی فاستخف قومه فاطاعوه ولعل هذه الكلمة من القائلین منهم بان العبد اذا عرف لم يضربها فاعل
وهذه نهاية الزندقة لان الفقهاء اجمعوا على انه لاحالة ينتهي اليها العارف الا ويضيق عليه التكليف
كاحوال الانبياء يضايقون في الصغائر فالله الله في الاصفاء الى هؤلاء الفراغ الذين جمعوا بين مدارج
العمال حرقات وضو بین اعمال الخلفاء المحدث اكل وسر قص وسما ووجد واهال لاحكام الشرع ولم يتجاسر الزنادقة
ان ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فوضوا اسماء فقالوا حقيقة وشريعة وهذا اقيم لان الشريعة ما وضعت
لمصلح الخلق فما الحقيقة بعد ما سكو واقم في النفوس من القاء الشياطين كل امرام الحقيقة وفيها الشريعة فغمر ورع
ترجمه حاله خود حضرت ابوبكر نے فرمایا کہ اگر میں کبھی استیسا کر دوں تو تم لوگ مجھ کو سختی پر لاؤیوں نہیں فرمایا کہ تم سکوت تسلیم کر لو
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غور کرنا چاہئے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کیسے اس طرح اقرار کرتے تھے ایک حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی میں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا تھا کہ ہم ہر طرح امن میں ہیں پھر ناکریوں قصر کریں ایک اور صحابی نے آپ سے عرض کیا تھا کہ ہم کو
تو آپ دور وزیادہ کر کے سے منع فرماتے ہیں حالانکہ آپ کہتے ہیں ایک دوسری صحابی بولے تھے کہ ہکو تو آپ فسق صیج کا حکم دیتے ہیں۔ اور
آپ فسق نہیں فرماتے پھر اس سے آگے نہ بڑھ کر خود اللہ تعالیٰ سے فرشتے کہتے ہیں اتجمل فیہا یعنی کیا تو زمین پر ایسی مخلوق پیدا کرے گا کہ حضرت موسیٰ
کہتے ہیں ام تملکنا بما فعل السفهاء منا یعنی اے خدا کیا تو بیوقوفوں کی حرکات پر ہکو ملاک کھڑا کرتا ہے صلیہ کا یہ کلام کہ جو یہ کہو اسے
تسلیم کر لو صرف اپنے تعلیم کا دل خوش کر نیکی اور ایک حکومت ہے جو اپنے پیروں اور مریدوں پر جالتے ہیں جیسا کہ اللہ فرماتا ہے۔
فاستخف قومه فاطاعوا یعنی لوگوں کو سامری نے احق بنا لیا انہوں نے اسکی اطاعت کر لی اور شاہد یہ کلام بھی انہیں لوگوں کا ہے۔
جو کہتے ہیں کہ بندہ جب معرفت حاصل کر لیتا ہے تو پھر وہ چچا ہے کرے اسکو کچھ ضرر نہیں پہونچتا حالانکہ یہ قول کمال زندقیت
میں کہ نہ کہ فقہا کا قول بالاتفاق یہ کہ عارف حیثیات پر ترقی کرتا ہے تکلیف شرعی میں اسپر سختی ہوتی ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کا حال یہ کہ منہ
میں ہی اونپر گرفت ہوتی ہے اب خدا کا ارادہ کیا ہے پہلا اس قوم کی طرف کیا کوئی کان لگائے جو دین سے فارغ بین اور جنہوں نے ظالم عالم
کے لباس میں ہر حق اور شیعینہ اور محدثینوں کی اعمال یعنی کمانا اور نایج اور گانا اور عباد اور احکام شرع کا چھوڑ دینا اختیار کر رکھے ہیں۔
زادہ کی تو اتنی جرأت ہوئی کہ شریعت کو چھوڑ دیا جائے اب صوفیہ آئے ہیں انہوں نے ایک نام مقرر کیا اور کہنے لگے کہ حقیقت اور ہر شریعت
اور ہر حالانکہ یہ قول قیوم ہے کہ نہ کہ شریعت وہ ہے جسکو اللہ نے مخلوق کی مصلحتوں کے لئے مقرر فرمایا ہے تو اب اس کے سوا ان باتوں کو جو شیطانی
دلوں میں ڈالتا ہے اور کیا حقیقت ہوگی لہذا جو شخص شریعت کو چھوڑ کر حقیقت کو طلب کرے وہ بہکا ہوا اور دھوکا کھا رہا ہے +

جلسہ افتہاء فی بعض الاربطۃ للعرء بفقہیہ ^{مکہ} فاقبل الشیخ ابو الخطاب الکوازی الفقیہ مستکراً علی الحق وقف بیاب
 الرباط فقال یز علی لورانی اصحابنا القدماء وانا ادخل هذا الرباط قال **المصنف** علی هذا کان اصحابنا و
 مشائخنا فاما ما فی زماننا هذا فقد اصطلح الذنب والغم وقال ابن عقیل ونقلته من خطبنا لانا اذم الصوفیۃ
 لوجه یوجب الشرع ذم من فعلها منها انهم اتخذوا من الخ البطالة وهی الاربطۃ فانقطعوا الیها عن الجماعات فی
 المساجد فلا هی مساجد ولا یبق ولا خانات وصدوا فیها للبطالة عن اعمال المعاش وندبوا انفسهم لذلک البهاشم
 للاكل والشرب والرقص والغنا وعلوا علی الترفع المعتمد به والخسین تلمیعا وشوا زک بالوان مخصوصۃ تم یتقلون
 الطعام والنقصان الظلمة والفجاء وغاصی الاموال کالعداد ولا جاد وارباب المکوس وتصحبهم المردان فی
 السما غلثم ضوء الشموع ولیمون الطرب وجد والدعوة وقتا والغناء قولا واقساما ثیاب الناس حکما ولا
 یخرجون عن بیت دعوا الیه الا عن الزام دعوة اخرى یقولون انها وجبت واعتقاد ذلک کف وفعل فسوی
ومن اعتقل المکره والحرام فربما کان هذا الاعتقاد کافرا والناس یلین تحریه وکل هتة ویسلون
انفسهم الی شیونهم ولو کان لنا شیخ نسلم الیه حاله لکان ذلک الشیخ ابابکر الصدیق

ترجمہ کہ چند فقہا کسی رباط میں ایک فقیہ کی تعزیت کے لئے جو انتقال کر گیا تھا بیٹھے۔ اتنے میں شیخ ابو الخطاب الکوازی فقیہ
 میرے ہاتھ کے سہارے وہاں آسے اور رباط کے دروازے پکڑی ہو کر مجھے میری شان سے معیت ہے کہ میرے قیدی اصحاب
 مجھ کو اس رباط میں داخل ہوتے ہیں دیکھیں مصنف نے کہا کہ ہمارے مشائخ واصحاب کا یہی طریقہ رہا ہے مگر اس ہمارے
 زمانہ میں بھڑیا اور بکری ایک ہو گئے اور میں نے ابن عقیل کی کتاب سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں صوفیہ کو ان وجہوں سے
 برا کہتا ہوں جسکے کرنیوالے کو شریعت تکبہتی ہے انہیں میں یہ بھی ہے کہ انہوں نے بطالت کا گھر یعنی رباط میں استیاء کر لی ہیں۔
 مسجدوں اور جماعتوں کو چھوڑ کر رباطوں کے ہوسے ہیں یہ رباطیں یہ مسجدیں ہیں نہ گھر ہیں نہ سرائیں ہیں بطالت سے ان
 میں بیٹھ کر اعمال معاش سے جو آنا ہے کھاتے ہیں اور بہائم کی مانند کھانے پینے ناچ گانے پر اپنے آپ کو جھکا رکھا ہے اور غرق پوشی اور
 حسن کی چمک دمک اور خاص رگوں میں رنجے ہوئے کپڑوں پر اتماد کیا ہے پھر ظالم اور بدکار اور مال غصب کرنیوالے مثلاً بنجر زمین
 پر محصول لگانے والے اور سپاہی چوکی لینے والے جو ان کو کھانا اور خیرات دیتے ہیں قبول کر لیتے ہیں اور گانے کے وقت ان کی
 صحبت میں امر و رہتے ہیں اور شمعیں روشن ہوتی ہیں۔ اور یہ لوگ طرب کو دجا اور دعوت کو وقت اور راگ کو قول اور لوگوں
 کے کپڑے بانٹ لینے کو حکم کہتے ہیں اور جس گھر میں ان کی دعوت ہوتی ہے اس میں سے بغیر دوسری دعوت لازم کئے ہوئے
 باہر نہیں آتے اور کہتے ہیں کہ دوسری دعوت واجب ہو گئی حالانکہ یہ عقیدہ رکھنا کفر اور ایسا کرنا فسق اور بدجو شخص مکروہ و حرام کو قربت
 اس امتقا کیونکہ کافر ہو جائیگا اور اس دوسری دعوت کے لزوم کو بعض لوگ تسلیم اور بعض مکروہ بتاتی ہیں صوفیہ نے آپ کو اپنی پیروی کے حوالے کر دیتی ہیں
 ہم لوگوں کا اگر کوئی ایسا شیخ ہوتا۔ کہ اپنا حال اس کے سپرد کر دیتے۔ تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہوتے۔

علمت ان طریقتہم طریقۃ الفکاحۃ والخذاع وهل یخدع الناس الا بطریقۃ اولسان فاذا لم یکن للمقوم قدم فواللہ
 ولا طریقتہ فیما یحدثون قلوب ارباب الاموال واعلم ان حمل التکلیف صعب ولا اسهل علی اهل الخداعۃ من
 مفارقتہ الجماعۃ ولا اصعب علیہم من جحرو ومنع صدر عن اقامہ الشرع ونواہیہ وماعلی الشریعۃ اضر من التکلیف
 والمتصوفین فہؤلاء یفسدون العقائد بتوہیات شہبۃ العقول وھؤلاء یفسدون الاعمال ویہدمون قوانین
 الادیان یحبون البطالات وسماع الاھواء وما کان السلف کذلک بل كانوا فی باب العقائد عبید تسلیم و
 باب الاخراج ابید جد والشغل بالمعاش اولی من بطلانہ الصلوۃ والوقوف علی الظواہر احسن توکل للملتزمہ وقل
خبر طریقتہ الفریقین نغایۃ ہؤلاء الشاک وغایۃ ہؤلاء الشطہم وقولہ عن اصحاب الحدیث
 اخذوا علمہم میتا عن میت فقد طعنوا فی النبوت ومن قال حدیثا قبلہ عن ربہ فقد صرح انہ غنی عن الی رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم **ومنہ صرح** بذلک فقد کفر وھذا کلمۃ مدسوسۃ فی الشریعۃ تحتھا ھذہ الزنادقہ **ومن** راہبنا
 یزرع علی النقل علمنا انہ قد عطل امر الشرع وما یومن ھذا القائل حدیثہ قلبی عن ربی ان یشک من
 القاء الشیطن فقد **قال اللہ** وان الشیاطین لیوحون الی اولیاءہم وھذا امر الظاہر لا یراعد لیل المعصوم

ترجمہ تو سمجھ جاؤ کہ ان لوگوں کا طریقہ مسخر ہے پن اور دغا بازی کا ہے کہ وہ کسی کو کسی طریقہ سے دھوکا دیتے ہیں یا زبان سے اور جب
 ایک قوم کو نہ علم سے بہرہ ہو اور نہ کوئی طریقہ آتا ہو تو وہ مال و دولت والوں کے دل کس چیز سے اپنی طرف کھینچیں اور جان لینا چاہیے
 کہ تکلیف برداشت کرنا بہت مشکل ہو اور دھوکا دینے والوں کے لئے جماعت کی مفارقت سے زیادہ آسان اور شریعت کے
 اوامر و نواہی کی پابندی سے زیادہ دشوار کوئی چیز نہیں شریعت کو اہل کلام اور اہل تصوف سے بڑھ کر کسی نے مڑ نہیں بیوچایا اہل
 کلام تو عقلی شہادت کے دھم میں ڈاکٹر غلام کو فاسد کرتے ہیں اور اہل تصوف اعمال میں فساد لاتے ہیں شرعی قوانین کو منہدم کرتے ہیں۔
 بطالت اور خوش آوازی کو پسند کرتے ہیں۔ مالا لکھ سلف ایسے تھے بلکہ عقائد کے بارے میں تسلیم کے بندے تھے اور اعمال کے حق
 میں کمال جفاکش تھے صوفیہ کی بطالت سے اپنے معاش میں مشغول ہونا بہت سہل اور ظواہر پر موقوف کرنا بیہودگی میں پڑنے سے
 اچھا ہے ان دونوں فریق کے طریق کو میں نے جانچا تو اہل کلام کی انتہا تو شک ہو اور اہل تصوف کا انجام شعل ہے صوفی نے جو اہل
 حدیث کی نسبت یوں کہا کہ انہوں نے مرے ہوں سے اپنا علم لیا ہے تو گویا نبوت پر طعن کیا اور جس نے یہ کہا کہ حدیثی قلبی عن ربی
 تو میری ظاہر ہوا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستغنی ہے اور جب میری معلوم ہوا تو وہ شخص کا فر ہو گیا اور شریعت کے نزدیک اس کلمے
 کے تحت میں یہ مذکور پایا جاتا ہے اور ہم جس شخص کو دیکھیں گے کہ نقل پر عمل گیری کرتا ہو تو جان لینے کہ اسے امر شرعی کو بیکار کر دیا۔
 اور یہ شخص جو کہتا ہے حدیثی قلبی عن ربی اس بات سے کیوں بے خوف ہے کہ یہ شیطان
 کے الفا سے ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان الشیاطین لیوحون الی اولیائہم یعنی شیطانیں اپنے
 اولیا کو وحی کرتے ہیں اور بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس شخص نے معصوم کی دلیل چھوڑ دی۔

وان سمعوا احدا يروي حديثا قالوا ما كين اخذوا علمهم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فمن
 قال حدثنا ابى عن جد قلت حدثنك قبله عن دى فهل كوا بهذا الخرافات قلوب الاغمار وانفقت عليهم لاجلها الامور
 لان الفقهاء كالاخلاء والنفقة في ثمن الدوا وصعبة والنفقة على هؤلاء كالنفقة على المغنيات وبعضهم للفقهاء
 اكبر الزندقة لان الفقهاء يحرمونهم بقا ويمنعونهم عن ضلالهم وفسقهم والحق ثقيل كما يشغل الزكوة وما اخف جد
 المغنيات واعطاء الشعراء على المدائح وكذلك بعضهم اصحاب الحديث وقد ابدلوا ازالة العقل بالخراب
 سمعوا السماع والوجد والتعرض للوجد المزبل للعقل حرام كفا الله الشريعة شر هذه الطائفة بالجامعة يابزون
 في الكيش وطبقة العيش وخذاع بالفاظ مفسولة ليس تحتها سوا اهل التكليف وهجران الشرع ولذلك
 خضوع على القلوب ولا دلالة على اثم باطل او ضخم من بحجة طباع ارباب الدنيا لهم كعبتهم ارباب اليهود
 المغنيات قال ابن عقيل فان قال قائل نعم ارباب نظافة وهما ريب وحسن اخلاق قال فقلت لو لم
 يصحوا طريقة يجتهدون بها قلوب امثالكم لم يدم لهم عيش والذي وصفتم به رهبانية النصارى و
 لو ايت نظافة اهل التطييل على الموائد ومناييت بفساد ودماسة المغنيات

نظرية

ترجمہ صوفیہ اگر کسی کو سنتے ہیں کہ حدیث روایت کرتا ہے تو کہتے ہیں کہ ان بیچاروں نے اپنا علم مرے سروں سے لیا ہے اور ہنسی اپنا
 علم زندہ جاوید یعنی اللہ تعالیٰ سے حاصل کیا ہے لہذا اگر یہ کہتے ہیں حدیثی ابی عن جدی تو ہم کہتے ہیں حدیث قبیلہ عن دبی
 غرض صوفیہ نے ایسی خرافات سے نادانوں کو دلوں کو ہلاک کر دیا اور اسی سبب سے جہال انکومال دیتے ہیں کیونکہ فقہاء بمنزلہ طبایع
 کے ہیں اور دلوں کے لئے علاج کرنا سخت ضرورت پر ہو کر تاہو اور ان صوفیہ کا دنیا ایسے ہے جیسا گائیو ایلوں کو دیا جاتا ہے اور صوفیہ کا
 علم سے بغض رکھنا بڑی بددینی ہے کیونکہ عمال کو لوگوں کو اپنے فتوؤں کے ذریعہ سے ان کی گمراہی اور فتنے رو کرتے ہیں اور حق ہمیشہ گراں
 گزرتا ہے جیسے زکوٰۃ دینا ناگوار ہوتا ہے اور گانے والی عورتوں کو اجرت اور شاعر و مکتوب قصیدوں کے صلے دینا کس قدر سبک معلوم
 ہوتا ہے اور ایسے ہی صوفیہ کا اہل حدیث سے بغض رکھنا ہے صوفیہ نے شراب سے عقل زائل کر نیکی بدلے میں دوسری چیز اختیار
 کی اور اس کا نام سماع اور وجد رکھا حالانکہ ایسے وجد میں پڑنا جو عقل کو زائل کر دے حرام ہے اللہ تعالیٰ شریعت کو اس گروہ کے شر سے محفوظ
 رکھے جنہیں یہ باتیں جمع ہیں کہ مذہب پر خاک دالتے ہیں اور عرب میں مناتے ہیں اور ایسے بمعنی الفاظ سوگوگوں کو بہکا تی ہیں جو محض مہل اور
 پرتکلف ہیں اور فحش کو چھوڑ بیٹھے ہیں اور اسی وجہ سے انکی عزت کو کوٹنے دلوں میں کم ہو گئی اس قسم کو باطل ہونی سراسر زیادہ روشن کوئی دلیل نہیں
 کہ اہل دنیا کی طبیعتیں ایسے ہیست ہیست رہتی ہیں جیسے کھیل تاشے والوں اور گائیو ایلوں سے ابن عقیل نے کہا اگر کوئی کہے کہنے والا کو کہ اچھے
 لکھ میں جو صفت تمہارے میں اور عمرہ انوں میں پڑو رہی ہیں اور بڑی خوش اخلاق میں میں جو اہل دنگا کہ اگر یہ لوگ ایسا طریقہ نہ اختیار کرتے
 جس سے تم ایسوں کے دل کمینہ نہیں تو انکا عیش باقی نہ رہتا اور جس چیز کی تم انہیں تعریف کرتے ہو وہ نصا کر کی رہبانیت ہو اور اگر تم دسترخوان
 پر لطیفیوں کی اور بعد اذ کے مخمخوں کی صفائی ستھرائی اور گانے والیوں کی خوش خلقی و نرم خوئی دیکھو

رآیت قوم اعلیٰ ستم ال	الخیر یجمل الرکاء مبتھله	اعتزلوا الناس جماعهم	سالت عنهم فقیل متکله
صوفیہ للقضاء صابرة	ساکنۃ تحت حکمہ نزلہ	فقلت اذ ذاک هؤلاء هم	السأس مزدون هؤلاء رذلہ
فلما ازل خادما لهم فرمنا	حتى تبینت انهم سفله	ان اكلوا کما اكلهم سرفا	اولبسوا کما شہرۃ مثله
سل شیخہم الکبیر معتبرا	عن فرضہ لا تحاله عقلہ	واسئلہ عن وصف شاذ غیج	مد لا لا تراہ قد جہلہ
علمہم بلینہم اذا جلسوا	حلم راع الرعاء ولخیلہ	الوقت والحال والتحقیقہ	والبرہان والعکس عندہم مثله
تدلبسوا الصنوک یرومها	وہم شہر الذیاب والمغذہ	وجانبوا الکسب المعاش لک	لیستاصلوا الناس شرہا کملہ
ولیس من عفة ولا دعة	لکن یجمل لراحة العطلہ	فقل لمن مال باخذ اہم	الیہم تب فانہم بطلہ
	واستغفر للممن کلاہم	ولا تعاود لعشرۃ لہم	

قال لصورى والشدنى بعض شيوخنا

اهل التصوف مضوا	صار التصوف مخرقہ	صار التصوف صیحة	وتواجد او مطبقہ
	کذبت نفسک لیس ذا	سنن الطريق الملحقہ	
	تجدرى علیک صرونہ	وہجوم سرائط مطرقہ	

ترجمہ میں ایک قوم کو دیکھا جو ظاہر میں اچھے لوگ ہیں شکیں ذیالوٹا لئے پھرتے ہیں + لوگوں سے بر طرف ہو کر ایک جگہ بیٹھ بیٹھنے لگوں سے انکا حال پوچھا تو جواب ملا کہ اہل توہل ہیں + صوفیہ میں اور قضای آہی بر صابر میں جو اسکا حکم نازل ہوا سپر ٹھہر ہوئے ہیں + عینہ پر سکر جی میں کہا کہ دراصل یہی لوگ انسان ہیں اور ان کے سوا سب رذیل ہیں لہذا ایک زمانہ تک انکی خدمت کرتا رہا ہاں تک کہ بعد میں ثابت ہوا کہ وہ لوگ کہیں نہیں۔ اگر گمانے پر آمادہ ہو تو انکا گمانا اسراف ہو اور اگر پینتے ہیں تو شہرت اور نمائش کیلئے ہوتا ہے + ان کے پیرو اور ان کے بڑے سے امتحان کے طور پر اسکا فرض دریافت کرو تو ضرور غافل پاؤ گے + اور کسی مستحق ناز و کرشمہ والے کی تعریف پوچھو تو نا واقف نہ دیکو گے۔ جب وہ باہم جمع ہو کر بیٹھتے ہیں تو انکا علم وہی ہے جو چرواہوں کینوں اور رذیلوں کا علم ہے + وقت اور حال اور حقیقت اور برہان اور عکس ان کے نزدیک سب برابر ہیں + انہوں نے صوف کا لباس اس لئے پہنا ہے کہ نیک معلوم ہوں حالانکہ وہ شیر بر بھیڑ لئے اور جیلہ ساز ہیں + کسب و معاش سے اساتط الگ ہو گئے ہیں کہ لوگوں کی بھگینی کوڑے انکا مال شہرت سے کہا بانیس کسب کا چھوڑ دینا کچھ غفٹ اور پرہیز گاری کے لحاظ سے نہیں بلکہ بیکاری کی راحت حاصل کرنے کی غرض سے ہے + جو شخص انکی کریمو جہ انکی طرف مائل ہو اس سے کمد و کدائے دور ہو کیونکہ وہ اہل بطالت ہیں + اور انکی کام سے استفادہ کرو اور پروردگار وہ جانو کی صحبت میں نہ جاؤ + صوری کہتے ہیں کہ بعض شیخ نے جبکہ چند شہر سنا جکا ترجمہ یہی جو اہل تصوف تھے وہ گزر گئے اتنے تصوف دروگونی ہو گیا ہے۔ چینیٹا اور وجہ کرنا اور تالیاں بجانا تصوف رہ گیا ہے تو زمانے کی گردشیں اٹھا رہا ہو اور تیری دل کی خواہشیں رکی ہوئی ہیں تمہارا نفس تم سے بھوٹ بوتا ہے خیر داریہ طریق راست نہیں ہے +

وعول علی ما یلقی فی قلبه الذی لم یثبت حراستہ من الوسواس وهو لا یسبون ما یتبرہم خاطر قال و
 الخواص علی الشریعۃ کثیرا لا ان الله یروہا بالنقل حفظا لاصلہا وبالفقہا حفظا لمغایہا وہم سلاطین
 العلماء لا یترون لکذاب را سائل یفرغ قال ابن عقیل والناس یقولون اذا احب الله یخراب بیت باجوہا شر
 الصوفیۃ قال وانا اقول یخراب دینہ لان الصوفیۃ قد اجاز والیس النساء لمخوق من الرجال الا جانب
 فاذا خصر و السماع والطرب فربما یخرج فی خلال ذلك مغازلات واستحل بعض الاشیخاص بعضا
 فصارت الدعوة عروسا للشخصین فلا یخرج القوم الا وقد تعلق قلب شخص الی شخص مال طبع الی طبع
 وتغیر المرأة علی زوجها فان طابت نفس الزوج صح بالدیوت وان حبسها طلبت الفرقة الی من تدبیر
 منه المرقعة والا خلاط ابن لا یفست الخناق ولا یحجر علی الطباع ویقال ثابت فلاتہ والیسہا الشیخ
 المحرقہ وصادت من بناتہ ولم یقنعوا بان یقولوا هذا لعب وخطاء حتی قالوا هذا امن مقامات
 الرجال ومرت علی ہذا السنون وورد حکم الکتاب والسنتہ فی القلوب ہذا کلام من عقیل رضی اللہ
 عنہ ولقد کان ناقلہ یحید فیہما عن **ابی محمد** عبدالرحمن بن عمر التجیمی قال انشدنا الحسن بن علی بن یسار

ترجمہ اور اس پر غما کیا جو اس کے دل میں القا ہوتا ہے حالانکہ اس کے دل کا یہ سوس سوس محفوظ رہنا ثابت نہیں ان لوگوں کو دل
 میں جو بات آتی ہے اسکو خطرہ کہتے ہیں ابن عقیل کہتے ہیں کہ شریعت پر طعنے کرنے والے بہت ہیں لیکن اسے تہذیبیہ اہل نقل کو اس
 کے اہل کی حفاظت کے لئے ان کو روکتا ہے اور بدیدہ فقہاء کے اسے معنی کی حفاظت کیلئے انکو روکتا ہے اور فقہاء علماء و دلائل شعائر
 ہیں جن کے سامنے کذابوں کا سر نہیں اٹتا ابن عقیل نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ جو کوئی یہ چاہے کہ اجرت دیکر اپنا گھر خراب کرے
 تو صوفیہ کی مہمت میں رہی اور میں کہتا ہوں کہ فقط گہری نہیں بلکہ دین بھی خراب کرے کیونکہ صوفیہ نے عورتوں کو اجنبی مردوں کے کپڑے
 پہنانا جائز رکھا ہے جب یہ لوگ سماع و طرب کے جلسہ میں ہوتے ہیں تو اکثر اس درمیان میں عورتوں سے باتیں ہوتی ہیں ایک شخص کی
 آنکھیں ایک عورت کی طرف گرا کر ریختی ہیں اہذا وہ دعوت کا جلسہ و شخصوں کے لئے بزم شادی ہو جاتا ہے حاضرین محفل جانے نہیں پاتے
 کہ ایک شخص کا دل دوسرے پر آجاتا ہے اور ایک طبیعت دوسری طبیعت پر مائل ہو جاتی ہے اور عورت اپنے خاوند سے بدل جاتی ہے اب اگر
 خاوند اس امر پر رضامند ہو گا تو سکود یوث (بجائیگا) اور اگر عورت کو روک رکھیگا تو وہ اس سے طلاق مانگیگی اور جس نے خرقہ پہنایا ہے اس
 سے جائیگی اور ایسے شخص سے اختلاف رکھیگی جس میں حرارت کی طاقت ہو اور نہ طبیعت کو باز رکھ سکتا ہے اور لوگوں میں مشہور ہو جاتا ہے کہ
 فلاں عورت نے توبہ کی شیخ نے اسکو خرقہ پہنایا تھا وہ اسکی بیٹیوں میں شامل ہو گئی اور بڑی پر قناعت نہیں کرتے کہ یوں کہیں یہ لعب
 اور خطا ہی بلکہ یوں کہتے ہیں کہ یہ مردوں کے مقامات میں اور ان عورتوں کے حق میں موت ہے اور کتاب و سنت کا حکم دلو اس سے
 اٹھ جاتا ہے۔ ہاں تک ابن عقیل رحمہ اللہ کا کلام ہے حقیقت میں ابن عقیل بڑے نقاد اور اعلیٰ درجہ کے فقیہ تھے۔ ابو محمد عبدالرحمن
 بن عمر تجیمی کہتے ہیں کہ حسین بن علی بن سیدار نے پسند شعر کہے ہیں۔ جن کا ترجمہ یہ ہے +

وقد امنت بك هذا الدين المستقيم فامران لا يحجبني فاقبل البصر يتروا اليه ويعرف مدخله ومخارجه وابن
 هيرب حتى صار من اخضر الناس به ثم قال له ائذن لي قال الى اين قال الى البصرة اكون اول داع لك
 بها قال فاذن له فخرج مسرعا الى عبد الملك وهو بالبصرة فلما دنا من سراقه صاح الصيحه فقال
 فقال اهل العسكر وما نصيحتك قال نصيحتي لا امير المؤمنين فدني من امير المؤمنين فامر عبد الملك
 ان ياذنوا له فدخل وعنده اصحابه قال وصاح النصيحة قال وما نصيحتك فقال اغلني ولا يكون عندك احد فاحج
 من كان عنده ثم قال ادن فدني وعبد الملك على السرير قال ما عندك قال لما كنت في الحارث طرقت نفسي من
 ثم قال ابن هو قال يا امير المؤمنين هو بيت المقدس قد عرفت مداخله ومخارجه فقص عليه قصته وكيف صنع به فقال وانت
 اياك بيت المقدس واميرها ههنا فرفي بما شئت قال اجمع لي كل شعبة بيت المقدس وادفع كل شعبة الى خطرتهم على
 از قبة بيت المقدس فاذا قلت اسرجوا جميعا وتقدم البصر وحده الى منزل الحارث فاتي الباب فقال للحاجب استاذن لي
 على نبي الله قال في هذه الساعة فأتوا عليه حتى يصيغ قال اعلمه فدخل عليه فاعلمه فامر به ففتح الباب قال ثم صم البصر
 اسرجوا فاسرجت الشموع حتى كانت كانهما رثا قال من مريمكم فاضبطوه فدخل هو الى الموضع الذي يعرفه

ترجمہ اور میں نے پیرایا یہ آیت تہا ر دین راست ہے حارث نے اس کو کم دیا کہ مجھ سے غائب رہنا بصری و مشطوری اور اس کی پاس جانے آنے
 لگا اور اسکے اندر باہر کے سب ٹھکانے معلوم کرنے لگا کہ کہاں کہاں بھاگ کر ٹھکانا لیتا ہے یہاں تک کہ حارث کے خاص متر بونیس سے ہو گیا۔
 بعد اسکے اس سے بولا کہ اب آپ مجھ کو اجازت دیجئے حارث نے پوچھا کہاں جانے کی اجازت مانگتے ہو جواب دیا کہ بھرے جا کر سبک پیشتر
 لوگوں کو آپ کے دین کی طرف بلانوں حارث نے اجازت دی وہ شخص فوراً بھرے میں عب الملک کی پاس گیا جب عبد الملک کے خیمہ سے
 قریب ہوا تو چلا کر بولا کہ نصیحت نصیحت تشکر والوں نے پوچھا کہ کسی نصیحت ہے۔ جواب دیا کہ امیر المؤمنین کے لئے ایک نصیحت لایا ہوں
 عبد الملک کو اطلاع ہوئی حکم دیا کہ اس کو آئینی اجازت دیں وہ شخص خیمہ میں داخل ہوا عبد الملک کی پاس اس کو اصواب بیٹھے تھے کہتے ہیں کہ وہ چلیا
 نصیحت اس شخص نے کہا کہ غلوت کیجئے کوئی دور نہ آپ کی پاس نہ ہو عبد الملک نے سب کو باہر کر دیا اور کہا کہ قریب اگر بیان کر وہ قریب آیا۔
 عبد الملک تخت پر بیٹھا تھا پوچھا کہ کیا فرمایا ہے۔ جواب دیا کہ حارث کی خبر ہے عبد الملک نے جب حارث کا نام نہ اتارنے آپ کو تخت سے گرادیا اور پوچھا کہ وہ کہاں
 ہے جواب دیا کہ امیر المؤمنین وہ بیت المقدس میں آگئے اس کا غریباہر کے سب ٹھکانے معلوم کر لئے اس کا نام قصہ جو کہ گزرتا تھا بیان کیا عبد الملک نے کہا۔
 تجھ کو یہاں اور بیت المقدس کی حکومت بخشی جو کچھ تیرے سے کوئی دکر نہ کہن لگا کہ آپ میرے لئے بیت المقدس کی تمام شمعیں بجا کر لے آئیے اور ہر ایک شمع
 ایک آدمی کو دیجئے اور سب کو بیت المقدس کی گھونپہ ترتیب وار کر کے بچیں میں کم دوں کر روشن کرو تو سب شمعیں روشن کر لیں۔ اتفاقاً کر کے وہ بھی
 ایک حارث کے مقام پر گیا وہاں پر کہہ کر کہہ کر دیا کہ کیا یہ میری امیر اجازت ہو رہا ہے کہ یہاں وقت ان سے لئے کہ نہیں وہ شخص بولا کہ گھوڑا لے
 نشان دو رہا ہے گیا اور اس شخص کو بتایا حارث نے حکم دیا کہ دروازہ کو لود بصری نے چاکر کر کہا روشن کرو تمام شمعیں روشن ہو گئیں گویا دن نکل آیا
 اور لوگوں کو حکم دیا کہ جو کوی تمہاری طرف سے گزیرے اس کو گرفتار کر لے کہ یہ خود حارث کی منزل میں گیا جس کو یہ سنا تھا +

ترجمہ

مکر نصیحت کے لایا

الباب الحادى عشر فى ذكر تبليس ابليس على المتن بنى لکرامات قال المصنف
قد بينا فيما تقدم ان ابليس انما يتمكن من الانسان على قدر قلة العلم فكما قل علم الانسان كثر لم يكن ابليس منه
وكما كثر العلم قل تمكن منه **ومن العجا من يرى ضوء او نور في السماء فان كان في رمضان قال رأيت**
ليلة القدر وان كان في غير قال قد فتحت لي ابواب السماء وقد يتفق الشئ الذى يطلبه فيظن ذلك

کرامه وربها كان کرامه وربها كان اتفاقا وربها كان اختبارا وربها كان من حنع ابليس العاقل لا يساكن
شيئا من هذا ولو كان کرامه **وقد ذكرنا في باب الزهاد عن** مالك بن دينار **وجيب الصبي انهما قالان الشيطان**
يلعب بالقراء كذا يلعب الصبيان بالبحر قال **المصنف** ولقد استغوى بعض ضعفاء الزهاد بان اسراهما
يشبه الکرامات حتى ادعى النبوة كان ياتي رقامه في المسجد فينقرها بيده فتسبح وكان يطعمهم فاهة الصيف في الشتاء
ويقول لخرجوا اجتمع اريكم الملائكة واشياء كثيرة يلعب به الشيطان وكان رجلا من اهل البصرة قد اتي بيت المقدس
فدخل على اشعارت فاحد في التوحيد ثم اخبره بامرهم وانه يبيع مبعوث مرسل فقال له ان كلامك لحسن و
لكوني هذا نظري قال فانظر فخرج البصري ثم عاد اليه فزعل كلامه فقال ان كلامك لحسن وقد وقع في قلبه

ترجمہ گیارھواں باب ان لوگوں پر تبیس ابلیس کے بیان میں جو کرامت کے شاہد کیفیت کو دین سمجھتے ہیں مصنف نے
کہا ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں کہ ابلیس کم علمی کے مطابق انسان پر قابو پاتا ہے جب قدر ان کا علم کم ہوگا اس قدر اس پر ابلیس زیادہ قابو پائیگا
اور جتنا علم زیادہ ہوگا اتنا ہی اس کا قابو کم ہوگا عبادت کرنیوالوں میں سے کسی کو روشنی یا نور آسمان پر نظر آتا ہے تو اگر یہ کیفیت ماہ رمضان
میں ہوتی ہے تو کہتا ہے کہ یہ میں شب قدر دیکھی ورنہ کہتا ہے کہ آسمان کے دروازے کھل گئے تھے بعض اوقات جس چیز کی اس کو تلاش
ہوتی ہے اتفاق سے وہ بخاتی ہے تو اس کو کرامت خیال کر رہتا ہے حالانکہ کسی تو کرامت ہوتی ہے اور کسی اتفاقاً ایسا ہوتا ہے۔ اور
کبھی امتحان ہوتا ہے اور کبھی شیطان کے فریب سے ہو کرتا ہے اور ما قبل کی ایسی باتوں سے تسکین نہیں ہوتی خواہ کرامت کیوں نہ ہو۔
ہم ناہدوں کے باب میں اسکا ذکر کر چکے ہیں حالت بن دینار اور مصیب غمی کہتے ہیں کہ شیطان قاریوں کو ساتھ اس طرح کیستا ہے جیسے
لڑکے اخروٹوں سے کھیلتے ہیں مصنف نے کہا کہ شیطان نے ایک کم عقل راہد کو جو کہ اس کو کرامت کے شاہد کچھ شعبہ دکھا دیا
تھے کہ منہ نبوت کا دعویٰ کیا وہ مسجد میں اگر فرش کو ہاتھ سے کریدتا تھا تو جو کنگریاں اس کے ہاتھ میں آتی تھیں تسبیح پڑھا کرتی تھیں
لہجہ شخص لوگوں کو گری کے سوسے بازو نہیں کھلایا کرتا تھا۔ اور کہا کرتا تھا کہ آؤ تم کو فرشتے دکھا دوں اور بہت سی چیزیں دکھاتا تھا شیطان
اس شخص کے ساتھ کھیل کرتا تھا اہل بصرہ میں سے ایک آدمی بیت المقدس کو گیا وہاں حادث سے ملا مارٹ نے پہلے حمد الہی کی پیرا پنا
تھہر سنا یا۔ اور کہا کہ میں بنی مرسل خدا کی طرف سے مبعوث ہوں بصری نے کہا کہ تمہارا کلام تو اچھا ہے۔ لیکن یہ معاملہ غوط طلب
ہے اس نے کہا فوراً کر یہ کہہ کر دماں سے چلا آیا۔ پھر دوبارہ اس کے پاس گیا اس نے اپنا کلام دہرایا۔ بصری
نے جواب دیا کہ تمہاری باتیں عمدہ ہیں۔ اور میرے دل میں گھر کر گئیں۔

وقال اخر من هم احتجب يوم االى الوضوء فاذا انا يكون من جوهر سوال من الفضلة رأسه الين من الحزن
 بالسوال وتوضات بالماء وتركها وانصرفت **قال المصنف** انظر الى قلة عقل هذا الرجل اذ لو كان يعرف الفقه علم ان استعمال
 الفضلة لا يجوز ولكن قل عليه فاستعمله فظن انها كرامة والله تعالى لا يحكم بما يمنع من استعماله شرعا الا ان يكون
 اظهر له ذلك على سبيل الامتحان **قصر قال المصنف** ولا علم العقلاء شدة تلبيس إبليس حذر وامن اشياء
 ظاهرها الكرامة وخافوا ان يكون من تلبيسه **قال** وسمعت زهرون يقول كلين الطير وذلك انى كنت فى البداية
 فمعت فوايت طيرا ابيض فقال لى يا زهرون انت نابه فقلت يا شيطان غر غري فوثب فى الثالثة وصار على كتفى و
 قال ما انا بشيطان انت نابه ارسلت اليك ثم غاب عنى **وحل** لنا محمد بن عمر قال حدثني زلفى قالت قلت
 لرابعة العدوية يا عمة لم لا تاذنين للناس يدخلون عليك قالت وما ارجو من الناس ان اتولى حكا
 عنى ما لم اقل لقد يبلغنى انهم يقولون انى اجد الد را هم تحت مصلاقي ويطنخون الى القدر
 بغير نار **قالت** فقلت لها ان الناس يكثرون فيك القول يقولون ان رابعة تصيب فى منزلها
 الطعام والشراب فهل تجدين شيئا فقالت يا بنت اخى لو وجدت فى منزلى شيئا ما مسست

ترجمہ ایک صوفی نے بیان کیا کہ مجھے ایک روز وضو کرنے کی ضرورت ہوئی کیا کیا دیکھا کہ میرے سامنے ایک لوٹا جو ابرہات کا آیا اور ایک
 چاندی کی مسواک جس کا سر لاشم سے زیادہ نرم تھا میں نے وہ مسواک کی اور اس لوٹے کے پانی سے وضو کیا اور وہ دونوں چیزیں وہیں چھوڑ کر
 چلا آیا مصنف نے کہا اس شخص کی کم عقلی پر غور کرنا چاہئے۔ کیونکہ اگر یہ شخص نقص فہم کو سمجھتا تو جان لیتا کہ چاندی کا استعمال کرنا جائز نہیں لیکن چونکہ
 کم علم تھا۔ لہذا اس کا استعمال کیا اور سمجھا کہ وہ کرمیت نہوا لاکہ اللہ تعالیٰ اس چیز کے ساتھ اکرام نہیں فرماتا جس کے استعمال سے شرعاً منع کیا
 ہے ہاں یہ ممکن ہو کہ بطور امتحان کے اسکے لئے ظاہر کیا ہو **فصل مصنف** نے کہا کہ اہل عقل نے جب جان لیا کہ ابلیس کی فریب دہی بہت
 سخت ہے تو ان چیزوں سے پرہیز کیا جو بظاہر کرامت معلوم ہوتی ہیں اس خوف سے کہ کہیں یہ بھی اس کا فریب نہ ہو **زہرون** سے
 میں نے سنا کہتے تھے کہ مجھ سے پرندہ نے گفتگو کی واقعہ یہ ہے کہ ایک بار میں جنگل میں تھا وہاں ریٹ رہا میں نے ایک سفید پرندہ دیکھا مجھ سے
 بولا کہ اؤ زہرون تم راہ ہو لی ہوئے ہو میں نے کہا لے شیطان کسی دوسرے کو دہوکا دینا دوبارہ اسے ایسا ہی کہا اور میں نے یہی جواب دیا میں نے ترہ
 کو دکر میرے شانہ پر آ بیٹھا اور بولا کہ میں شیطان نہیں ہوں واقعی تم رستہ بھولے ہوے ہو مجھ کو خدا نے تمہارے پاس بھیجا ہے یہ کمر ناسب ہو گیا
محمد بن عمرو نے ہمسے بیان کیا کہ مجھے زلفا نے ذکر کیا۔ کہ میں نے رابعہ عدویہ سے کہا۔ اے چچی تم لوگو کو اپنے پاس آنے کی اجازت
 کیوں نہیں دیتی ہو جو اب دیکر کہ مجھ کو لوگوں سے امید ہی کیا ہے یہی ہے کہ میرے پاس آئیگی اور پھر مجھ پر ایسی باتیں جو ذکر بیان کر گئیگی جو
 میں نہیں کرتی سنتی ہوں کہ لوگ بیان کرتے ہیں اپنی با ناز کو کثرت و م باقی ہوں اور یہی ہندیا بنیر آگ کے پک جاتی ہے۔ زلفا کہتی ہیں
 میں نے کہا لوگ تو تمہاری نسبت بہت سی باتیں بیان کرتے ہیں کہ رابعہ کو اپنے گھر میں کھانا اور پانی مل جاتا ہے۔
 کیا واقعی تم کو ملتا ہے جو اب دیکر اسے بھیتی اگر مجھ کو میرے گھر میں کچھ ملتا بھی تو میں اس کو ہاتھ نہ لگاتی +

فطلبه فلم يجدا فقال انت احب به هيتا تريدون ان تقتلوا بنى السد قد رفع الى السماء فطلبه فوجده في سرب قبا
 هياة فدخل البصرى يد في ذلك السرب فاذا هو به فاخرجه الى خارج ثم قال للقوم اضبطوه فربطوه فبينما
 هم ليسرون به على الريد حتى اتوا به عبد الملك فلما سمع به امر نجشبة فضبت فصلبه و امر رجال يطعمه
 فاماب ضلعا من اضلاعه فكنت لكونه فجعل الناس يصيحون الانبياء لا يجوز فيهم السلام فلما راي ذلك
 رجل من المسلمين تناول لكونه فطعمه بها فقتله قال الوليد بلغني ان خالد بن يزيد بن معاوية دخل على عبد الملك
 فقال لو حضرتك ما امرتك بقتله قال ولم قال انما كان به المذهب فلو جوعته ذهب عنه **فصل** قال المصنف
 وقد اغر اقوام بما يشبه الكرامات فقال بعضهم اصبحت اليوم مهمم بدين علي وهي ستة دراهم فبينما انا امشي على
 شط الفرات اذا انا بستة دراهم فاخذتها فوزنتها فاذا هي ستة لا يزيد ولا ينقص قال له ابو عمران تصدق
 بها ابو عمران هو ابراهيم النخعي فقال له ابو عمران تصدق بها فانما ليست لك فانظر الى كلام الفقهاء وبعد
 الاغترار عنهم وكنت احلمة انما لقطعة ولم يلبثت الى ما يشبه الكرامة وانما امره ان يفيها كان مذهب
 الكوفيين انه لا يجب التعريف للمادون الدينار وكانه انما امره بالتصدق بها لئلا يفلن انما كرامة اكرم بها

ترجمہ میں کہ تو نماز و عمارت کو دیا مارش کے اصحاب بولے کہ یہاں تم پر بیعت کرنا چاہتے ہو جو آسمان پر اونمایا گیا۔
 بصری اسکو تلاش کیا تو ایک گڑھے میں پایا جو اس نے تیار کر رکھا تھا بصری اپنا ہاتھ اس تنگ گڑھے میں ڈالا اور اسکو باہر نکالا۔
 اور حکم دیا کہ اسکی مشکیں باندھ لو لوگوں نے اسکو جکڑا۔ اور گرفتار کر کے پڑا اور پڑا و عبد الملك کے پاس ملا جب عبد الملك نے
 اسکی خبر سنی تو ایک سولی نصب کرنے کا حکم دیا اور ایک آدمی سے کہا کہ اس کو نیزہ مار اسنے مارا تو نیزہ اس کی ایک پسی
 میں اگل رہ گیا لوگ شور مچانے لگے کہ انبیاء پر ہتھیار چلانا روا نہیں مسلمانوں میں سے ایک شخص نے جو یہ کیفیت دیکھی تو بڑھکھر رہ
 لیا اور عمارت کے جھونک کر اس کو مار ڈالا ولید نے کہا میں نے سنا ہے کہ عبد الملك کے پاس خالد بن يزيد بن معاویہ
 لے کر گیا اگر میں اسوقت موجود ہوتا۔ تو تم کو اس کے مار ڈالنے کی ہدایت نہ دیتا۔ عبد الملك نے کہا یہ کیوں جواب دیا۔ کہ
 اس کو فقط وحشت تھی اگر تم اس کو بھوکا رکھتے تو نائل ہو جاتی **فصل** مصنف نے کہا کہ کرامت کے مشابہ کوئی
 کرم نہ دیکھ کر اکثر صوفیہ بہک گئے ہیں ایک شخص بیان کرتا ہے کہ کج چھک چھہ درم کے لئے تشویش تھی جو مجھ پر قرض تھے۔
 اتفاقاً فرات کے کنارے جا رہا تھا۔ کہ چھہ درم پرے پائے بیٹے اُن کو اونٹن لیا۔ تو پورے چھہ تھے نہ کم نہ زیادہ اس شخص
 سے ابو عمران ابراہیم نخعی نے کہا کہ یہ درم خیرات کرو الکیونکہ تمہاری ملکیت نہیں فقہاء کے کلام پر غور کرنا چاہئے۔ اور
 دیکھنا چاہئے کہ کیسا فریب کمانے سے دور رہتے ہیں ان درموں کو لفظ بتایا۔ اور کرامت کی طرف کچھ توجہ نہ کی۔ اور
 تعریف کا حکم اس لئے نہیں دیا کہ کوفیوں کے مذہب میں دینار سے کم کے لئے تعریف واجب نہیں۔ اور خیرات
 کرنے کا حکم مثلاً اس واسطے دیا۔ کہ کہیں وہ شخص اس کو کرامت نہ سمجھے۔

الباب الثاني عشر في ذكر تلبيس إبليس على العوام قال المصنف وقد بينا أن تلبيس إبليس يقوى على قدر قوة الجهل وقد افتن فيما فتن بالعوام لا يمكن ذكره لكشفه وإنما ذكرناه لئلا يستدل به على جنس طلبة الموفق فمن ذلك أنه باقى إلى العوام فيعمل على التفكير في ذات الله صفاته فيشكك **وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم** عن ذلك ما أخبرنا به عنه أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **عليكم ليستلوا** حتى يقال هذا الله خلقنا فمن خلق الله قال فقال أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **هذا الله خلقنا فمن خلق الله** قال أبو هريرة فجلت أصابعي في أني غم صحت صدق الله وسوله الله الواحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد **قال المصنف** هذا الحق الغلبة الحس وهو أنه ما رآني شيئاً إلا مفعولاً وليقل هذا العوام الست تعلم أنه خلق الزمان لا في الزمان وإنما كان لا مكاناً إذا كانت هذه الأرض وما فيها لا في مكان ولا تحتها شيء وحسك يغفرون لهذا لأنه ما لفت شيئاً إلا في مكان فلا يطلب بالحسن لا يعرف بالحسن شاو وعقلك فانه سليم المشاورة وتارة يلبس إبليس على مقتضى الحس فيعتقدون التشبيه وتارة يلبس عليهم من جهة العصبية للذهاب فترى العوام يلهون ويقاقلون في أمر ما يعرف حقيقة فهم من يحصر بعصبية ابن بكر ومنهم من يحصر علياً وهم قد جرى في هذا من الحروب وقد جرى في هذا بين أهل الكرخ وأهل باب البصرة على عم السنين من الفتن وأمر الله ما يطل ذكره

ترجمة - بارهواں باب عوام پر تلبیس ابلیس کے بیان میں مصنف نے کہا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ شیطان کا قریب بقدر قوت تھا کہ قوت پاتا ہے عوام کو ایسے ایسے فتنوں میں ڈال رکھا ہے کہ بوجہ کثرت کے انکا ذکر کرنا غیر ممکن ہے ہم فقط اصول ذکر کرتے ہیں انہیں ہرگز مثل کو تیس کرنا چاہئے وہ یہ کہ شیطان ایک عامی کے پاس آتا ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں غور کرنے پر برا لگیتے مگر تاہی لہذا وہ عامی اللہ تعالیٰ کے لئے صورت قرار دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کی خبر دی ہے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ آئیگا کہ لوگ عجیب عجیب سوال کیا کریں گے حتیٰ کہ پوچھا جائیگا کہ کھوٹا کتہہ نے پیدا کیا ہے مگر انکو کھنچ پیدا کیا ابو ہریرہ کہتے ہیں ایک روز میں بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ایک عراقی آدمی نے مجھ سے سوال کیا کہ کھوٹا کتہہ نے پیدا کیا خدا کو کس نے پیدا کیا ہے یہ سکر مینے اپنے کانوں میں اٹھلی کر لی اور باوازمند کہا صدق اللہ وصدق رسولہ اللہ الواحد الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد **قال المصنف واقع ہوئی کہ جو اس غالب کیونکہ جس کو جو چیز نظر آتی ہے وہ کسی کی بھائی ہوئی ہوتی ہے اس عامی کو جواب دینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے زمان کو غیر زماں میں اور مکان کو غیر مکان میں پیدا کیا جبکہ یہ زمین اور جو کچھ اس میں ہو لا مکان میں ہو اور اسکے نیچے کچھ نہیں حالانکہ تنہا اس کو عبید جانتا ہے کیونکہ اسنے ہر چیز کو مکان ہی میں پایا۔ تو وہ ذات کس طرح جس سے طلب کی جاسکتی ہے جسکو جس سے نہیں پہچان سکتے تم اس باری میں اپنی عقل سے مشاورت کرو کیونکہ عقل ابھی مشیر ہر شیطان کبھی تقاضے جس کے مطابق فریب دیتا ہے لہذا عوام تشبیہ کا عقیدہ رکھتے ہیں اور کبھی تعصب مذہبی کی رو سے بہکاتا ہے لہذا ایک عامی ایسے امر کے باریس جسکی وہ حقیقت نہیں جانتا گالی گلوچ اور نمہ مارنی پر تیار ہو جاتا، بعض تعصب خاص مرت بوبکہ کو بامانتو ہر جنس حضرت علی کو خاص کرتے ہیں اور اس میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں اہل کرم اور اہل باب جھوٹیں باہم اٹھتی ہر برسوں جنگ و قتال اور تش زنی بھی جکا**

ولا وضعت يدي عليه ولقد اصبحت صائمة في يوم بارد فصار عنتي نفسي الى شئ من الطعام السخن افطر عليه كان عند شحم
فقلت لو كان لي معه يصل عالجته فاذا طار قد جاء فسقط من منقار بصرة فلما رايته رجعت عما اردت وخت ان هذا
من الشيطان **ولقد بلغناهم** كانوا يرون وهيباً اده من اهل الجنة فاخبرها اشتد بكاءه وقال قد خشيت
ان يكون هذا من الشيطان **وبلغنا ان** ابا حفص النيسابوري خرج ذات يوم ومعهم جماعة من اصحابه في المسيرة
فجلس اصحابه حوله فكلّم عليهم فطابت انفسهم ثم نظروا فاذا ابا يل قد نزل من ليل فترك بين يدي الشحم فكل الشحم
بكاء تشديد انما سكن سالوه لجملة فقالوا يا استاذ تكلمت علينا وطابت قلوبنا فلما جاء هذا الوحش و
برك بين يديك ازعجت والبكاء فقال نعم آيت اجتماعكم حولى وقد طابت قلوبكم فوقع في قلبي لوان لنا شاة ذبحتها
ودعوتهم عليها فأتاكم هذا الخاطر حتى جاء هذا الوحش فنزل بين يدي فغلب لي اني مثل فرعون الذي سأل
ربه ان يجرى له النيل فاجراه له قلت فما يومئذ ان يكون الله تعالى ان يعطيني كالحظ في الدنيا وابقى في الآخرة
فقيل لا شئ لي بهذا الذي ارغبني ولقد اخذ رجل في زماننا ابريقاً جديداً فترى فيه عسلاً فنبشت الحزن بطعم
العسل واستعجب الا بريق في سفره فكان اذا غرغ به الماء من النهر وسقى اصحابه وجدوا طعم العسل

ترجمہ ایک روز بازار میں سینے روزہ رکھا میرے نفس نے کچھ گرم کہا نا نا گا سپر افطار کر دیں میرے پاس چربی تھی سینے جی میں کہا کہ اگر
اس کے ساتھ بازار ہوتا تو اس میں ملائی تھی اتنے میں ایک پرندہ آیا اور اس کی پرچم میں سے ایک پیاز گرا جب میں نے اس کو دیکھا تو اپنے ارادہ
سے باز آئی اور فری کہ کہیں یہ شیطان کی طرف سے نہ ہو وہیب کی نسبت میں نے سنا ہے کہ لوگ خواب میں دیکھا کرتے تھے
کہ وہیب ہشتی ہیں وہیب کو اس کی خبر ہوئی تو بہت روئے اور کہا میں ڈرتا ہوں کہ کہیں یہ شیطان کا فریب نہ ہو۔ ابی
حفص نیشاپوری کی نسبت سنا ہے کہ ایک روز باہر نکلے اور ان کے ساتھ ان کے سفر کے ہمراہی تھے ایک جگہ بیٹھ رہے اور ان کے
گردان کے اصحاب تھے ان کو کچھ باتیں سنائیں جس سے ان کے دل خوش ہوئے اتنے میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بارہ شگہا ہوا
اور اور شیخ کے سامنے آ بیٹھا شیخ بہت روئے۔ جب کچھ ٹھہرے تو لوگوں نے عرض کیا اسے استاد تم نے ہم کو حفظ
سنایا ہم خوشدل ہوئے جب یہ وحشی جانور آ کر تمہارے سامنے بیٹھا تو تم کو بقیار کیا اور رولا دیا۔ جواب دیا کہ مان میں اپنے گرد
تمہارا جمع دیکھا اور تمہارے دل خوش ہوئے میرے دل میں یہ بات آئی کہ اگر اس وقت کوئی بکری ہوتی تو اس کو ذبح کرتا اور
تمہاری دعوت کرتا یہ خطرہ ہنوز اچھی طرح دل نشین نہ ہوا تھا کہ یہ وحشی جانور آیا اور میرے سامنے بیٹھ گیا مجھ خیال پیدا ہوا کہ کہیں ہن
فرعون کی مانند تو نہ ہوں کہ اس نے اللہ تعالیٰ سے دریائے نیل کے جاری ہو جانے کا سوال کیا تھا خدا نے اس کو جاری کر دیا میں نے سوچا
کہ میں کیونکر اس بات سے بخوف ہو سکتا ہوں کہ میرا تمام حصہ اللہ تعالیٰ مجھ کو دنیا میں عطا فرمائے اور آخرت میں فقیر تہید مست رہ جاؤں
اسی خیال نے مجھ کو بقیار کر دیا ایک شخص نے ہمارے زمانے میں ایک کورالوٹا لیا اس میں شہد چھوڑا اس لوٹے نے شہد کا زنا جذب
کر لیا وہ شخص ایک سفر میں لوٹے کو ساتھ لے گیا جب تہر گئیں پانی بھرتا تھا اور پانی ساتھ نہ لے سکا تو پلانا تھا وہ اس میں شہد کا زنا پانی تھے

وتخضع لهم ويقولون اين هذا من فلان العالم ذاك طالب الدنيا وهذا زاهد لا ياكل عنبه ولا رطبه ولا يتزوج قطيعا
منهم بفضل العلم على الزهد ايتنا المزا اهدين على شيعه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم الم يروا هو اراهم الى رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم يكثر التزويج ويصطفى السبايا وياكل لحم الديباج ويحب الخمر والعسل فصل قال المصنف و
الكثر ميلهم الى الغرأ فهم يوشقونهم على اهل بلد من بلد من قد خيروا الخمر وعرفوا عقيدته وانما ينبغي تسليم النفوس
الى من خبرت معرفته قال الله عز وجل فان استم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ومن الله سبحانه في ارسال محمد
صلى الله عليه وسلم الى الخلق بانهم يعرفون حاله فقال عز وجل لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم

وقال يعرفونه كما يعرفون ابناءهم ومنهم من يقول الرب كريم والعفو واسع والرجاء من اللين
فيسمون عنيهم واعتزاهم رجاؤه وهذا الذي اهلك عامة المذنبين قال ابو عمرو بن
اللاء ان الفرزدق جلس الى قوم يتذاكرون رحمة الله فكان اوسعهم في الرجاء صرنا
فقالوا له لقد ذقت المحصنات فقال اخبروني لو اذنبت الى والدي ما اذنبته الى ابني عز وجل
اتراها كانا يطيلان نفسا ان يقذفاني في التنوير قالوا لا انما كان يرحمك قال فاني اوثق برحمته ربى منها

ترجمہ اور ان کے سامنے خشوع و عجز کا اظہار کر دیا اور کہتے ہیں کہ بھلا کجا یہ بزرگ اور کجا فلاں عالم وہ تو دنیا کا طالب ہے اور یہ حضرت زہد میں
نہ انگور کہا تے میں نہ چھوڑا چکھتے میں نہ کبھی نکاح کرتے ہیں جنات کے سبب یہ نہیں جانتے کہ زہد سے علم افضل ہے محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم کی شریعت کو چھوڑ کر زہد و نکوختیار کر رکھا ہو کیا یہ لوگ رسول الله صلى الله عليه وسلم کو نہیں دیکھتے کہ شادی کثرت سے کرتا
تھے قید ہو کر جو عورتیں آتی ہیں ان سے اپنے لئے منتخب کرتے تھے مرغ کا گوشت کھاتے تھے شہد اور ملو اپنڈ فرماتے تھے فصل مضم
نے کہا کہ اگر عوام کی توجہ اور رغبت مسافر اور بیرونی زہد و فکری طرف ہو انکو خستیار کرتے ہیں اپنے شہر والوں کو چھوڑتے ہیں جسکی حالت
آنکھ کے اور خستیدہ پہچان چکے حالانکہ اپنے آپ کو اسی کے حوالے کرنا چاہتے جسکی معرفت کا امتحان ہو چکا اسدہ تم فرماتا ہو فان استم
منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم یعنی جب تم تمیتوں کو دیکھو کہ ان میں رشد ہو تو انکا مال ان کے حوالہ کر دو نیز اسدہ نے محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم کو خلعت کی طرف پہنچا احسان فرمایا ہو کہ کفار آپکا حال خوب جانتی ہیں ارشاد ہوتا ہو کہ لقد من الله على المؤمنين اذا
بعث فيهم رسولا من انفسهم یعنی اسدہ نے اہل ایمان پر احسان فرمایا کہ ان کے پاس انہیں میں سے ایک رسول بھیجا اور فرمایا -
يعرفونهم كما يعرفون ابناءهم یعنی یہ لوگ آپکو ایسا پہچانتے ہیں جیسے اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں بعض عوام کہتے ہیں کہ خدا کریم ہو اور اسکا عفو
وسیع ہو اور رجائیں ایمان و اپنی خام خیالی اور جہو کا کہا کیا نام بجا رکھا ہو اور اسی بات فی عام نگہگار و نکو بلاک کر دیا۔ ابو عمرو بن العلاء
نے کہا کہ فرزدق ایک جماعت میں بیٹھا جو رحمت الہی کا ذکر کرتے تھے فرزدق رحمت کی امید وار ہو نہیں سب زیادہ فرخ سینہ تھا

لوگوں فرسگ کہا کہ تو پاکد من محمد تو نکو تم کیوں لگا کرتا ہو جو ابد یا کہ پہلا جگہ تو بتاؤ کہ جو گناہ میں اپنی پروردگار کا کرتا ہوں اگر یہی گناہ
اپنے ماں باپ کا کر میں تو کیا انکا دل اسبات کو گوارا کرے گا کہ مجھ کو تو میں جہو نکدیں لوگوں کہا نہیں بلکہ تجھ پر رحم کرینگے بولا کہ تجھ پر یہ سپردگار

وترى كثير امن في حاصم في هذا من يلبس الحريم يشرب الخمر ويقتل النفس ابوبكر وعلی رضی اللہ عنہما برلمان متم
ومن العوام من يقول لربه كيف قفد وعاقب **ومنهم** من يقول لربك رزق المتفق اوسع على العاصم و
منهم من يشكر على النعم فاذا جاء البلاء اعرض وكفر **ومنهم** من يقول اى حكمة فى عدم الاجساد بعد بنا ثوبا
ومنهم من يستبعد البعث **ومنهم** من يحيل اليه مقصودا ويبتلى ببله فيكفر ويقول انا ما اريد اصله وربا غلب فاجعل
 مؤمنا فقتله واضربه فيقول العوام قد غلب الصليب ولما ذ الصلي اذا كان الامركن او كل هذه الافات تمكن بها منهم ابليس
 بعد عن العلم والعلماء فلما تم استفسرهم اهل العلم لا خبروهم ان الحكميم وما لك فليس في مع هذا اعتراف +
فصل قال المصنف ومن العوام من يرضى عن عقل نفسه فلا يبالي بخالفه العلماء فتى خالفت فتواهم عن رضاه اخذ
 يرد عليهم ويقدم فيهم **وقل** كان ابن عقيل يقول قد عشت هذه السنين فلو دخلت يدي في صنعة صانع
 لقال افسدتها على فلوقلت انا اجل عالم لقال بارك الله لك في علمك ليس هذا من شغلك وشغله امر حسي
 لو تعاطيت فهمته والذي انا فيه امر عقلي فاذا اقيت علم قيل **فصل** قال المصنف ومن تلبس به عليهم
 تقديم المتهدين على العلماء فلورا واجبة صوف على اجهل الناس غلظه خصوصا اذا طأ طأ اسله

ترجمہ اکثر لوگ جو اس بارے میں بحث کرتے ہیں وہ ہیں جو ریشم پہنتے ہیں شراب پیتے ہیں اور بیخدا گو گو مار ڈالتے ہیں حضرت
 ابوبکر وعلی رضی اللہ عنہما ایسے شخصوں سے بیزاریں عوام میں سے بعض ایسے میں جو کہتے ہیں کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے خدا خود ہی مقدر
 کرے اور پھر مذاب کرے بعض کہتے ہیں خدا نے متقی کو تنگدست اور گنہگار کو فارغ البال کیوں کیا بعض ایسے ہیں کہ خدا کی نعمتوں کا شکر کرتے
 ہیں جب کوئی بلا آتی ہے تو پھر جاتے ہیں اور کفر کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ جموں کو بنا کر بگاڑ دینے میں کیا حکمت ہے بعض قیامت کو قائل
 نہیں بعض ایسے ہیں کہ انکا مقصد بزدل یا کسی بلا میں مبتلا ہو گئے تو کفر اختیار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم نازیہ رہنا نہیں چاہتے
 اکثر اوقات کوئی فاجر نصرانی کسی مومن پر غالب آجائے اسکو مار ڈالے یا مارے تو عوام کہتے کہ صلیب غالب آگیا جب ایسا ہو تو ہم ناز
 کیوں پڑیں اور یہ تمام احمق ہیں کہ جن سے عوام پر شیطان قابو پا گیا ہے اس لئے ہیں کہ یہ لوگ علم اور علماء سے دور ہیں۔ اگر اہل علم
 سے دریافت کرتے تو وہ ان کو بتائے کہ اللہ تعالیٰ حکیم اور مالک ہے پھر کچھ اعراض نہ رہتا **فصل** مصنف نے کہا عوام میں بعض وہ
 ہیں جو اپنی عقل پر راضی ہیں اور علماء کے خلاف کرنے میں کچھ پروا نہیں کرتے لہذا جب علماء کا فتویٰ ان کی غرض کے خلاف ہوتا ہے
 تو اسکو رد کرتے ہیں اور علماء میں نقص نکالتے ہیں ابن عقیل لکھا کرتے تھے کہ میں اتنے برسوں زندہ رہا جب کبھی کسی کام والے
 کو کام میں ہاتھ ڈالتا تو اس نے کہا تم نے میرا کلمہ خراب کر دیا اگر میں نے کہا کہ میں عالم آدمی ہوں تو جواب دیا کہ خدا تمہارے علم میں برکت دے یہ تمہارا
 کام نہیں اگر تم کرتے ہو تو مجھے حالاکہ اسکا کام ایک امر حسی تھا اور میں جس شغل میں ہوں وہ امر عقلی ہے لہذا جب بیٹے اسکو فتویٰ دیا تو
 قبول نہیں کیا **فصل** مصنف نے کہا عوام کو شیطان نے ایک یہ بھی دھوکا دیا کہ زاہد و نیکو عالم غیر شرف دیتے ہیں لہذا اگر صوف کا جبہ
 کسی جاہل سے طایل آدمی پر بھی دیکھ لیتے ہیں تو اسکی تعظیم کرتے ہیں خاصکر جبکہ وہ شخص اپنا سر جھکا لے

ورحمتہ وسعت کل شیء فساکتہا للذین یتقون وهذا التلبیس هو الذی یرمک عاقۃ العوام فصل ومن العوام
من یقول هؤلاء العلماء ما یحفظون علی الحد ودفلان یفعل کذا وفلان یفعل کذا فامری ناشر **ویکتشف** هذا
التلبیس ان الجاہل العالم فی بلہ التکلیف سواء فخلۃ اھو للعالم لایکون حذر الجاہل **و** بعضہم یقول ما قدر
حقہ عاقب من اناختہ واخذ وذنبی لایضطر طاعتی لانتفعہ وعفوہ اعظم من جرمی کما قال قائمہم من اناخذہ
حقہ اذ بنت لایغفر لی ذنبی وھذا حماۃ عقیقۃ کاتھم اعتقد وانہ لا یواخذ الا ضد اوند اما علوا انھم بالمخالۃ قد
صاروا فی مقام معاند سمع ابن عقیل رضی اللہ عنہ جلا یقول من اناختہ یعاقبہ اللہ فقال لہ انت الذی لو انات اللہ جلیع
لجلائی وبقیت انت لکان قولہ تعالیٰ ایہا الناس خطا بالک **ومنہم** من یقول ساقرب واصلم ولکن ساکنی لک
من ابلہ فاخطفہ الموت قبلہ **ولیس** من الجزم تعجیل الخطا واشطار الصواب **و**
ربما لم تنھیا التوبۃ وربما لم تصح وربما لم تقبل ثم لو قبلت بقی الحیاء من الحیانۃ ابغی اراۃ
خاطرا لمعصیۃ حتی تذهب سہل من معانہ التوبۃ حتی تقبل **ومنہم** من یتوب ثم ینقض فیعل
ابلیس بالمکائد لعلمہ بضعف عزمہ **حل شذا المبارک** بن فضالہ عن الحسن انہ قال

ترجمہ **ورحمتہ وسعت کل شیء فساکتہا للذین یتقون** یعنی میری رحمت ہر چیز سے وسیع ہے جس میں اس کو متقیوں کے لئے لازم
کرونگا یہی شیطان کا فریب عامہ واکوہ پاک کرتا ہے فصل بعض عوام کہتے ہیں کہ یہ علماء لوگ حدود الہی کی نگہداشت نہیں
کرتے فلاں ایسا کرتا ہے۔ اور فلاں ایسا کرتا ہے بس میری حالت ٹھیک ہے اس شیطانی فریب کا اظہار اسطور پر ہے کہ تکلیف
شرعی کے بارے میں جاہل اور عالم برابر ہیں لہذا عالم پر جو ہش نفسانی کا غلبہ ہونا جاہل کے لئے عذر نہ ہوگا۔ بعض کہتے ہیں کہ
ہمارے گناہ ہی کس قدر ہیں جو کہ عذاب ہوگا اور ہم کون ہیں جن سے براخذہ ہوگا ہمارے گناہ سے خدا کا کچھ نقصان نہیں اور ہمارا
اطاعت اس کا کوئی نفع نہیں اور اس کا عفو ہمارے جرم سے عظیم تر ہے چنانچہ انیس سے ایک شخص نے کہا خدا کے سامنے میری حقیقت
یہی کیا ہے کہ میں گناہ کروں اور وہ میرا گناہ نہ بخشے حالانکہ یہ بہت بڑی حماقت ہے شاید ان لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی
خدا اور شل سے مواخذہ کرتا ہے یہ نہیں جانتے۔ کہ مخالفت کی وجہ سے یہ لوگ معاند کے مقام میں ہونگے **ابن عقیل** نے ایک آدمی
کو سنا کہ بتاتا ہے کون ہوں کہ خدا مجھ کو عذاب کریگا اس سے کہا کہ تو وہ ہے کہ اگر اللہ تمام مخلوقات کو موت دے اور فقط توبائی رہ جائے
تو یا ایہا الناس جھک کر خطاب آہی ہوگا بعض عوام کہتے ہیں کہ ہم آئندہ توبہ کرینگے اور نیک بنائینگے حالانکہ بہت سے اسید کر نیوالے
اپنی اسید سیر رہ گئے اور موت نے پہلے ہی خاتمہ کر دیا خطا میں جلدی کرنا اور رستی کے منتظر رہنا گوئی گناہ بسا اوقات توبہ میں نہیں
ہوتی اور اکثر توبہ ٹھیک نہیں ہوتی اور بعض دفعہ قبول نہیں ہوتی پھر اگر توبہ قبول ہی ہو گئی تو گناہ کی شرنگ کی ہمیشہ رستی ہے لہذا
گناہ کو خیال کو شانا حتی کہ دور رہو اس بات سے آسان ہو کہ توبہ کی محنت اٹھانے سے کہ قبول ہو جائے ہوا بعض ایسے ہیں کہ توبہ کرتے ہیں نہ
پہ توڑ ڈالتی ہیں شیطان نے ان کے ارادہ کا ضعف معلوم کر کے اُس کو اپنے کرو نہیں چھنسا ایسا بار **ابن فضالہ** نے بیان کیا کہ سن

قال المصنف وهذا هو الجمل المحض لان رحمة الله سبحانه ليست برقة طبع ولو كان كذلك لما دبر عصفور ولا
 اميت طفل ولا دخل احد الى جحيم **قال الاصمعي** كنت مع ابي نواس فكة فاذا انا بعلام امر وليستلم الحجر الاسود فقال
 لي ابو نواس الله لا ابرح حتى اقبله عند الحجر فقلت ويلك اتق الله عز وجل فانك ببلد حرام وعند بيته فقال ما لي
 منه بد ثم دنا من الحجر فجاء الفلام فبادر ابو نواس فوضع خده على خد الفلام فقبله وانا ارى فقلت ويلك في حرم
 الله تعالى فقال دع ذاعنك فان ربي رحيم **ثم انشأ يقول** وعاشقان التفتا خداهما
 عند استلام الحجر الاسود فاشتفا من غير ان ياتها وكانا كانهما على موعد **قال المصنف**
 انظروا الى هذه الجرأة التي نظيفها الى الرحمة ونسي شدة العقاب بآثها تلك المحرمة ولقد دخلوا
 على ابي نواس في مرض موته فتكلموا له تب الى الله تعالى فقال اياي تخفون حدثني حماد بن سلمة عن
 يزيد الرقاشي عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي شفاعة والى اخبات شفاعة لاهل
 الكبا من امته اترى لا اكون منهم **قال المصنف** وخطأ هذا الرجل من وجهين احدهما انه نظر الى
 جانب الرحمة ولم ينظر الى جانب العذاب **والثاني** انه نسي ان الرحمة انما تكون للتائبين **قال المصنف** انظر الى هذا
 ترجمه مصنف نے کہا یہ خیال محض ہے کہ جو نیکو اسے سزا دے تو تعالیٰ کی رحمت رقت طبع سے نہیں اور اگر ایسا ہوتا تو نہ کوئی چیز یا زوج ہوتے
 پائی اور نہ کوئی بچہ مرنے کوئی درخت میں جاتا اصمعی نے کہا میں ابو نواس کے ساتھ مکہ میں تھا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک امر و لڑکا حجر اسود کو بوسہ
 دیتا ہے ابو نواس مجھ کو کہنے لگا کہ واسم میں حجر اسود کے پاس سے لڑکے کا بوسہ لئے بغیر نہ ملو گا کہنے کہا تجھے خدا کی مازد سے ڈر اس وقت تو میرے
 والے شہر میں ہے اور خدا کے گھر کے پاس ہے جواب دیا کہ میں اس میں مجبور ہوں۔ یہ لکھ کر سنگ اسود کے پاس گیا لڑکا آیا ابو نواس نے بڑبڑ کر
 اپنا زخارہ لڑکے کے زخارہ پر لکھ کر اس کا بوسہ لیا کہہ اے ہو تجھے اس تعالیٰ کے حرم میں ایسا کرتا ہے بولا کہ یہ باتیں رہتے دو میرا پروردگار
 رحیم ہے پھر دو شعر پڑھے جنکا ترجمہ یہ ہے۔ عاشق و معشوق کے زخارے حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت باہم لٹکے + عاشق کی مراد
 برائی اور دونوں کچھ گناہ بھی نہ ہوا۔ گویا وہ دونوں وعدہ کر چکے تھے مصنف نے کہا اس جرأت پر غور کرنا چاہئے جس میں وہ رحمت
 کی طرف دیکھتا ہے۔ اور اس حرمت کی کے اوٹھا دینے پر عذاب کی سختی بھوتا ہے ابو نواس کی مرض موت میں
 لوگ اس کے پاس گئے اور کہنے لگے کہ اب توبہ کرو۔ جواب دیا کہ کیا تم مجھے ڈراتے ہو مجھ سے حماد بن سلمہ نے بیان
 کیا کہ یزید رقاشی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک نبی کے لئے ایک شفاعت ہے
 اور میں نے اپنی شفاعت اپنی امت کے اہل کبار کے لئے پوشیدہ کر رکھی ہے تو کیا عجب کہ میں بھی ان میں سے ہوں۔
 مصنف نے کہا اس شخص نے دو وجہ سے خطا کی ایک تو یہ کہ جانب رحمت کو دیکھا اور جانب عذاب پر غور نہ کیا دوسرے ایسا
 کر بھول گیا کہ رحمت فقط توبہ کرنے والے کے واسطے ہے چنانچہ فرمایا وانی لغفار لمن تاب یعنی جو توبہ کرتا ہے۔ میں

من اهل السنة على خير ثم لا يتأشع عن المعاصي وكشف هذا التلبس ان يقال له الاعتقاد فرض والكف
عن المعاصي فرض فلا يكف أحدهما عن صاحبه ولكن لا يقول الرافضة نحن يدفع عنا مولاة اهل البيت وكذبوا
انما يدفع التقوى ومنهم من يقول انا الاثم الجماعة فاضل الخير وهذا يدفع عن جوابه كجواب الاول ومن
يلبس على العبدان في اخلاص موال الناس فانهم ليعلمون بالتقيا وقالوا الفتنة لا ينفي ولا يكد
يحفظ الحرم ومثلت ستر امرأة ومع هذا لا يتقاسون من اخذ اموال الناس ينسبون بغلي الكبا على
قوال ويسمون طريقةم الفتوة وربما حلف احد هم بحق الفتوة فلم ياكل ولم يشرب يجعلون اللباس لباس
واويل للداخل في مذهبهم كاللباس الصوفية للمريد للفرقة وربما يسمعون احد هؤلاء عن ابنته او اخته كلمة
تصلح وربما كانت من حرفة فتقلمها ويلعنون ان هذه فتوة وربما افتخر احد هم بالصبر على الضرب
عن عبد الله بن ابي جبر الله كان يقول كنت كثيرا اسمع والذي يقول رحم الله يا اهل بيت فقلت من ابو اهل بيت قال الحمد
لديك يداي للعقاب اخرجت الشياطين اذ انا بانسان يحب ثوبي من وراني ويقول

عجے کہ میں اہل سنت میں سے ہوں اور اہل سنت خیر پر ہیں۔ اور پہر گناہ سے دور نہیں رہتا یہ فریب اس طور سے دور
سے کہ اُن سے کہا جائے اعتقاد فرض ہو اور گناہوں سے بچنا بھی فرض ہے لہذا ان میں سے ایک دوسرے کو کفایت نہیں
اسی طرح راضی کہتے ہیں کہ ہم اہل بیت کی محبت سے عذاب سے دور ہیں حالانکہ وہ جھوٹ کہتی ہیں کیونکہ فقط تقویٰ
ب کو دور کرتا ہے بعض کہتے ہیں کہ ہم جماعت کو لازم کیڑے ہوئے ہیں اور خیر کرتے ہیں یہ ہم سے عذاب کو دور رکھیں گے۔

کا جواب بھی وہی پہلا جواب ہے (عیاروں پر لوگوں کے مال لینے میں تبیس الیس کا بیان)
لوگوں کا نام جو انفرادی ہے اور کہتے ہیں کہ جو انفرادی زنا کرتا ہے اور نہ جھوٹ بولتا ہے اور حرمت کی حفاظت کرتا ہے اور کسی عورت
وہ درمی نہیں کرتا یہ لوگ باوجود ان سب باتوں کے لوگوں کا مال لوٹنے سے پرہیز نہیں کرتے اور اس بات میں مشہور ہیں
اکے لئے اپنے کلیجے جلا دیتے ہیں اور اپنے طریقہ کا نام جو انفرادی رکھا ہے بسا اوقات ان میں سے کوئی قسم کھاتا ہے کہ بحق
یعنی جو انفرادی کی قسم پھر نہ کھاتا ہے نہ پتا ہے جو ان کے مذہب میں داخل ہو اس کا لباس باجماع مقرر کرتے ہیں
صوفیہ نے مرید کا لباس مرقعہ رکھا ہے اکثر اوقات ان میں سے کوئی اپنی بیٹی یا بہن سے ایسا کلمہ سناتا ہے جو حشاش کو خلاف
بسا اوقات وہ منحرف ہو جاتی ہے۔ تو اس کو مار ڈالتا ہے۔ اور دعوے کرتے ہیں کہ یہ جو ان مردی ہے۔

اس پر فخر کرتے ہیں کہ ہم مار پیٹ پر صابر ہیں احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں اکثر اپنے
سے سناتا تھا کہ کہا کرتے تھے۔ ابو الیشم پر چند رحم کرے میں نے پوچھا۔ ابو الیشم کون ہے۔

ب دیا کہ ایک لوہا ہے۔ جب سزا کے لئے سیرے لیا تہہ باز بنے گئے اور کوڑے نکالے گئے میں نے
ایک آدمی کو دیکھا کہ میرے کپڑے پیچھے سے کھینچتا ہے اور مجھ سے کہتا ہے

قال المصنف فانظروا الى الشيطان كيف يتلاعب هؤلاء فيصبرون على شدة الالم ليحصل لهم الذكر ولو صبروا على ليسا بالمتقوى ليحصل لهم الاجر والعجب انهم يظنون حالم مرتبة وفضيلة مع ارتكاب الغرائز **فصل** ومن العوام من يعتمد على نافلة ويضيع فرائض مثل ان يحضر المسجد قبل الاذان وينتقل فاذا صلى ما هو ماسبق الامام **ومنه** من لا يحضر في اوقات الفرائض ويترك ليله الرغائب **ومنه** من يتعبد ويصلي وهو معمر على الفواحش لا يتركها فان قيل له قال سيئة وحسنة والله يخفون رجليه وجمهورهم يتعبد براية فيفسد اكثر مما يصلح ورايت رجلا منهم حفظ القرآن وتزهد ثم حبب نفسه هذا من الخش الفواحش **فصل** وقد ليس ابلليس على خلق كثير من العوام يحضرون مجالس الذكر فيكونون يكتفون بذلك ضانا منهم ان المقصود هو الحضور في مجلس الذكر لو علموا ان المقصود انما هو العمل لا الوجود كما في زيادة في التوجه عليه والى لا عرف خافا يحضرون المجلس منذ سنين ويبكون وينشعون ولا يتغير حالهم عما اعتادوا من المعاملة بالرياء والغش في البيع والتمسك بالادب والصلوة والغيبة للمسلمين والعقود للوالدين والى هؤلاء تامل ليس ابلليس عليهم فاراهم ان حضور المجلس والكاء يرفع ملايس من الذنوب **اربع** بعضهم من جملة العلماء الصالحين يرفعون

ترجمہ مصنف نے کہا غور کرنا چاہئے شیطان ان لوگوں کے ساتھ کیا کھیلتا ہے کہ تکلیف کی سختی پر صبر کرتے ہیں تاکہ ان کو شہرت حاصل ہو اور اگر تھوڑے سے تقویٰ پر صبر کریں تو ان کو ثواب ملے تعجب تو یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے حال کو مرتبہ اور فضیلت خیال کرتے ہیں حالانکہ بڑے گناہوں کے ترک میں **فصل** اکثر عوام نفل پر اعتماد کرتے ہیں اور فرض کو ضائع کرتے ہیں مثلاً مسجد میں اذان سے پہلے آتے ہیں اور نفل پڑھتے ہیں یہ جہت مقتدی ہو کر فرض ادا کرتے ہیں تو اہم پر سبقت کرتے ہیں بعض ایسے ہیں کہ فرائض کے وقتوں میں نہیں آتے اور لیلۃ الرغائب یعنی ماہ رجب کی سترائیسویں شب میں ہجوم کرتے ہیں بعض وہ ہیں کہ عبادت کرتے ہیں اور روتے ہیں حالانکہ بری باتوں پر افسوس ہے پس افسوس باز نہیں آتے اگر افسوس کوئی کچھ کہتا ہو تو کہتے ہیں کہ آدمی سے نیکی بدی دونوں ہوتی ہیں امتداد غفور رحیم ہے جمہور عوام اپنی راسخ عبادت کرتے ہیں لہذا جعفر پہلائی کرتا ہے اس زیادہ برائی کرتا ہے جیسے ایک عافی کو دیکھا کہ قرآن حفظ کیا اور زائد ہونا پھر اپنے آپ کو محبوب کر دیا یعنی اپنا عضو متاسل کاٹ ڈالا حالانکہ یہ فحش الفحش ہی **فصل** عوام میں خلق کثیر کو شیطان نے دھوکا دیا وہ وعظ کی مجلسوں میں آتے ہیں ذکر سنتے ہیں اور اسی پر اکتفا کرتے ہیں اس خیال سے کہ ان کے نزدیک مقصود اصلی فقط مجلس وعظ میں حاضر ہونا ہے کاش یہ جانتے کہ مقصود اصلی تو عمل ہے جب آدمی سنی ہوئی باتوں پر عمل نہ کر لگا تو حجت الہی میں اور زیادتی ہوگی میں بہت سی مخلوق کو جانتا ہوں کہ برسوں سے وعظ میں آتے ہیں اور روتے ہیں اور عجز کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ کسی کی عادت میں تغیر نہیں آیا معاملہ میں انکی وہی حالت ہے کہ ریاکار میں اور غریب و فروخت میں دھوکا کرتے ہیں اس کا حال نماز سو آتف نہیں مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں ماں باپ کے نافرمان ہیں ان لوگوں کو شیطان نے فریب دیا اور سمجھا دیا کہ مجلس میں آنا اور دنا سب گناہوں کو دور کرتا ہے اور بعض کو پڑھا دیا کہ علماء اور صالحین کو پاس بیٹھنے سے گناہ دور ہوتے ہیں +

تعرفنی قلت لا قال لانا ابو الہیثم العیار اللص الطوار مکتوب فی دیوان امیر المؤمنین انے
ضربت ثمانية عشر الف سوطا بالتفاریق وضربت ذلك على طاعة الشیطان لاجل الدنيا فاصبر انت
فی طاعة الرحمن لاجل الدین قال المصنف ابو الہیثم هذا یقال له ابو خالد الحداد کان یضرب
المثل بضیہ وقال له المتوکل ما یبلغ من جلدك قال املأ لی جرابا عقارب ثم ادخل یدک فیہ وانی
لیو لمنی ما یؤلمک واجد اخر سوط من الالم ما یجد لاول سوط ولو وضعت فی فمی خرقہ وانا
اضرب لاحترق من حرارة ما یمخرج من جوفی ولكن وطنت نفسی علی الصبر فقال له الفتح ویمض مع
هذا اللسان والعقل ما یدعوك الی ما انت علیہ من الباطل فقال احب الریاسة فقال المتوکل نحن
خلیدية وقال الفتح انا خلیفہ وقال یجوز لک الدیخالد ما انتم لحوم ودماء یؤلمکم الضرب فقال بلی یومنا
الضرب ولكن معاذ ربنا صبر لیست لک قال داود بن علی لما قدم بخالد استہیت ان اراہ
فہضیت الیہ فوجلتہ جالساً غیر متمکن لئلا یمس الیہ من الضرب واذا حوله فقیان فجعلوا
یقولون ضرب فلان وفعل بفلان کذا فقال لهم لم تتحدثون عن غیرکم افعلوا انتم حتی یحدث عنکم

ترجمہ کہ تم مجھ کو پہچانتے ہو میں نے کہا میں تم کو نہیں جانتا جواب دیا کہ میں ابو الہیثم عیار طرار چور ہوں جس کا نام امیر المؤمنین کے دفتر
میں لکھا ہی بیٹے تفریق طور پر آٹھ ہزار کوڑے کہاے ہیں اور یہ سب ضرب دنیا کے لئے شیطان کی اطاعت پر تھی لہذا تم
صبر کرو کہ دین کے لئے رحمان کی اطاعت پر ضرب کہاتے ہو مصنف نے کہا یہ ابو الہیثم وہ ہے جس کو ابو خالد حداد کہتے
ہیں شخص صبر کرنے میں ضرب المثل ہے خلیفہ متوکل باہد نے اس سے پوچھا کہ تیرا صبر کس حد تک ہے جواب دیا کہ
آپ ایک تھیلی میں بھجھو بھر دیجے پہر میں اس میں اپنا ماتہ ڈال دوں حالانکہ جس چیز سے آپ کو تکلیف ہوتی ہے اس سے مجھ
کو بھی ایذا پہونچتی ہے اور آخری کوڑے کی تکلیف مجھ کو اس قدر ہوتی ہے جب قدر پہلے کوڑے کی جب مجھے ضرب پڑتی
ہے اگر میں اس وقت اپنے موندہ میں کپڑے کا ٹکڑا رکھ لوں تو میرے اندر سے جو حرارت نکلتی ہے اس کو جلائے لیکن میں
اپنے نفس کو صبر پر قرار دیا ہے یہ سنکر اس سے فتح نے کہا وہاں ہو تجھ پر باوجود اس زبان اور عقل کے کیا چیز تم کو اس طاقت
کی حالت پر آمادہ کرتی ہے جواب دیا کہ میں ریاست کو پسند کرتا ہوں متوکل یہ سنکر بولا کہ ہم خلیفہ ہیں فتح نے کہا کہ میں بھی
خلیفہ ہی ہوں کسی شخص نے خالد سے کہا اے خالد تم میں ہی تو گوشت و زحون ہے کیا ضرب سے تم کو تکلیف نہیں ہوتی
جواب دیا کیوں نہیں ہوتی ضرب سے تکلیف ضرور ہوتی ہے لیکن ہم میں وہ قوی صبر ہے جو تم میں نہیں ہے داود بن علی
نے کہا جب خالد پکڑا آیا تو میں نے اس کو دیکھا پاپا اس کے پاس گیا اس کو دیکھا کہ بیٹھا ہے لیکن ایک جانب قرار نہیں پکڑتا کیونکہ ضرر
کیوجہ سے اس کے سر میں کا گوشت جاتا رہتا تھا اس کے گرد بہت سے جوان آدمی تھے وہ لوگ کہنے لگے کہ فلان نے آج کوڑے
کہاے اور فلان کے ساتھ کیا خالد نے ان سے کہا کہ تم دو سرنگی باتیں کیوں کرتے ہو تم ہی ایسا کرو تاکہ لوگ تمہاری باتیں کریں

کہا قال الشاعر غفا النفس من عقل خير من غفل المال . هو فضل الناسخ الانفس لیس الفضل فی الحال والراہ فی انفس
 فہم من ینفقھا علی وجہ التذیر والاسراف تارۃ فی البیان الزائد علی مقدار الحاجة وتزیر لکھو طان وخرقة
 البیت وعمل الصور وتارۃ فی اللباس لخاصہ لیساحیہ الی الکبر والخیلہ وتارۃ فی الطعام الخارجۃ الی الشرب وھذا
 لا یسلم صاحبہا من فعل محرم او مکروہ وھو مسئول عن جمیع ذلک وعن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یا ابن آدم لا تمزل قدماک یوم القیمۃ بین یدک لیسعزوجل حق تسأل عن اربع عمل ینما افیتہ وجسد فیما
 البلیتہ ومالك من این الکسبۃ واین النفقۃ ومہم من ینفق فی بناء المساجد القناطیر الا انہ یفصل الیہ
 والسمعة وبقاؤ الذکر فیکتب علی ما ینزل ولو کاعملہ لک لکفہ بعلمہ سبحانہ فلو کلف ان ینی حائطا من غیر ان یکتب
 اسمہ علیہ لم یفعل ومن ھذا لیس لیس الخرجہ الشمع فی رمضان فی الاوار طلبا للسمعة ومحبہ لہم علی المستغفر لان الخرجہ
 قلیلا من دھن کل لیلۃ لا یؤثر فی المدح ما یؤثر اخرج شمعۃ فی رمضان واقد کان اغناء الفقراء بشرب الشمع اولی وھذا
 خرجت الاخوان الکثیرۃ الی الشرب الممنوع منہ غیر ان الریاء یعمل عملہ وقد کان احمد بن حنبل یخرج الی المسجد فی یوم کسرا
 ترجمہ چنانچہ کسی شاعر کا شعر ہے جس کا ترجمہ ہے عقیدہ بزرگ مثال کی تو مگر میری بہتر ہے کیونکہ ان کی فضیلت ذات میں
 ہوتی ہے حالت میں فضیلت نہیں ہوتی چوتھے مال کے فیم کرنے میں بعض ایسے ہیں کہ بطور فضاوخرچی کے صرف کرتے ہیں +
 کبھی مکان بنواتے ہیں جو مقدار ضرورت سے زائد ہوتا ہو دیواروں کو خوب آہستہ کرتے ہیں کمرے میں نقش و نگار کرتے ہیں
 تصویریں بناتے ہیں جو سب کو نظر آئیں جس سے کبر و غرور ظاہر ہو اور کبھی کھانے ایسے کرتے ہیں جن میں اسراف ہوتا ہو اور
 ان سب حرکتوں کا کریمو الاحرام یا مکروہ فعل سے محفوظ نہیں رہتے حالانکہ اس سے ہر چیز کا سوال ہوگا انس بن مالک نے کہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای فرزند آدم امتہ کے سامنے سے تیرے قدم نہ ٹپکیں یہاں تک کہ تجھ سے چار چیزوں کا سوال
 ہو ایک عمر کو کس کام میں رہا ہو کیا دوسرے جسم کو کس چیز میں مبتلا رکھا تیرے مال کہاں سے حاصل کیا چوتھے مال کس جگہ شرب
 کیا بعض مالدار ایسے ہیں جو مسجد اور پل بنوانے میں مال خرچ کرتے ہیں مگر نالیش اور شہرت مقصود ہوتی ہے اور چاہتے ہیں کہ ان
 باقی رہے لہذا جو کچھ اُسے بنوایا ہے اس پر سرزنش کیا جائیگی اور اگر اس کا یہ عمل خدا تمہارے لئے ہوتا تو علم الہی پر کفایت کرتا اگر اُس سے
 کہا جائے کہ ایک بلغم مع چار دیواری تیار کر کے بنیر سکے کہ اس پر اسکا نام لکھا جائے تو کبھی ایسا نہ کرے گا اسی قسم سے ان لوگوں کا
 یہ عمل ہو کہ رمضان شریف میں شہرت طلب کرنے کے لئے مسجدوں میں روشنی کے واسطے چراغ لگاتے ہیں حالانکہ انکی مسجدیں
 سال پہلے ہی انہیں ہی پر ہی رہتی ہیں کیونکہ ہر رات انکا تھوڑا سا تیل دینا استدر تعریف اور بوج میں اثر نہ کرے گا جس قدر رمضان
 شریف میں ایک شمع لیجاتے ہیں تعریف ہوگی حالانکہ اس شمع کی قیمت دیکر محتاجوں کو خوش کر دینا بہتر ہوگا ۔ اکثر
 ایسا ہوتا ہے کہ بہت سی روشنی کرنے سے اسراف لازم آتا ہے جو ممنوع ہے مگر کیا کیا جائے ۔ رہا اپنا عمل کرنا
 ہے احمد بن حنبل سب میں جایا کرتے تھے آپ کے ہاتھ میں ایک چراغ ہوتا تھا +

فصل اول در بیان احوال از اربعہ اوجہ احدیہ من جمہ کسبتا لایبالوا کیف حصلت و
 اقتدیتہ الربانی اکثر معالمتہم و انسوخہ حتی ان جمہوم علیہم خافۃ عن الاجل و قل ربک ابوہریرۃ عن النبی صلی
 علیہ وسلم انه قال لیا تین علی الناس ما لا یلبی الاخذ المال بجلال و جلال و الثانی من جمہ الظواہر فتمنع من
 لا یخرج الزکوۃ اتکاء علی العفو و منہم من یخرج بعضہم یاثم یغلبہ الجمل فیظن ان المخرج یدفع عنہ و منہم من
 یحتمل الاستقامۃ مثل ان یهب المال قبل الحول ثم یردہ و منہم من یحتمل باعطاء الفقیر ثوبا یقوم
 علیہ بعشتم و نایر و هو لیس و دینارین و یظن ذلک الجاہل انه قد تخلص و منہم من یعطى الزکوۃ
 من لیستحل مدہ طول السنۃ فہی علی الحقیقۃ اجرة و عن الصادق عن ابن عباس قال اول ما ضرب الدہم
 اخذہ ابلیس فقبلہ و وضعہ علی عنیہ و علی سرارہ و قال بک اطع و بک افر صندیت من ابن ادم و یحبہ
 للدنیا من ان یعبدنی و عن الاعمش عن شفیق عن عبد اللہ قال ان الشیطن یرید الانسان بکل زبدۃ فاذا
 احیاہ الاضطرار فی مالہ فیمتنعہ ان ینفق منہ شیئا و الثالث من حیث التکثر بالاموال فان الغنی فی نفسه خیرات
 الفقیر و ہذا جہل لان الفضل بفضائل النفس اللزیمۃ لہا لا یجمع بجماعۃ خارجۃ عنہا

ترجمہ فصل الدار لوگوں کو چار صورت سے شیطان سے فریب دیا ایک تو مال حاصل ہونے کی جہت سے وہ کہہ پر وہ نہیں
 کرتے کہ کیونکر حاصل ہوا ان کے اکثر معاملات میں کھلم کھلا رہا ہے وہ اسکو بالکل بھول ہو جاتے ہیں حتی کہ انکے تمام معاملات بجماع سے
 خارج ہیں ابوہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا تو گون پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ آدمی
 پر وہ نہیں کریگا اسکو حلال ذریعہ مال حاصل ہو یا حرام دوسری بخل کی جہت سے اکثر مالدار ایسے ہیں کہ عفو آہی پر مجبور و سار کے زکوۃ نہیں
 نکالتے بعض ایسے ہیں کہ کچھ زکوۃ کیلئے نکالتے ہیں پر انہیں بخل غالب آتا ہے تو خیال کرتے ہیں کہ اسقدر نکالا ہوا کافی ہے بعض ایسے
 ہیں کہ زکوۃ کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرتے ہیں مثلاً سال پورا ہونے سے پیشتر مال کو ہبہ کر دیتے ہیں اور پھر واپس لے لیتے
 ہیں اور بعض اسطور پر حیلہ کرتے ہیں کہ فقیر کو ایک کپڑا دیتے ہیں اور اسکی قیمت اسکو دس دینار بتاتے ہیں حالانکہ وہ دو دینار کو برابر
 ہوتا ہے اور یہ دینے والا جاہل خیال کرتا ہے کہ زکوۃ سے سری الذمہ ہو گیا اور بعض اس شخص کو زکوۃ دیتے ہیں جو سال بہر تک انکی خدمت
 کرتا ہے اور وہ حقیقت وہ اجرت ہوتی ہے فحاصل نے ابن عباس سے روایت کیا کہ کمال میں جب پہلا دم ڈالا گیا تو شیطان نے
 اسکو لیکر بوسہ دیا اور اسکو اپنی آنکھوں اور ناف پر لٹک کر کہا کہ تیرے ذریعہ میں سرش پناؤ گا اور تیری بدولت کا فخر
 اگر وہ گلیں و خند آدم کی اس بات سے خوش ہوں کہ دنیا کی محبت کی وجہ سے میری پرستش کرتا ہے و اعمش و شفیق سے روایت کیا کہ عبد اللہ
 کہنا شیطان ہر عمدہ چیز کے ذریعہ اسکو فریب دیتا ہے جب تنگ آتا ہے تو اسکے مال میں لیٹ رہتا ہے اور اسکو کچھ عزت کر نیسے باز کہتا
 ہے تو میری کثرت مال کی حیثیت سے اسطور پر کہ اپنے آپکو فقیر سے بہتر جانتا ہے حالانکہ یہ نادانی ہے کیونکہ فضیلت ان فضائل سے حاصل ہوتی
 ہے جو نفس کے لئے لازم ہیں پھر جمع کرنے سے فضیلت نہیں حاصل ہوتی جو نفس سے خارج چیز ہے *

فان من تصدق على ذى قرابة له بحجة فقد نفق على هواه **ومنهم من يتصدق** ويفيق على اهله في النفقة **اخبرنا ابو الزبير** انه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة عن ظهر غنى وابداً بمن تعول وقال تصدقوا فقال رجل عندى دين ارفق قال تصدق به على نفسك ثم قال عندى دين ارفق قال تصدق على زوجتك قال عندى دين ارفق قال تصدق به على ولدك قال عندى دين ارفق قال تصدق به على خادمك قال عندى دين ارفق قال انت ابصر **ومنهم من يجوف** وصيته ويؤدى الوارث ويبرئ ماله يتصرف فيه كما يشاء و يئس انه بالمرض قد تعلقت حقوق الوارثين به **وقد قال** عليه السلام من حاف عند الوصية قذف في الوبا والوبا وادنى جهنم **وعن** الامش عن خيمته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يقول **يا غلبه عليه** ابن آدم فان يغلبه في تلك امره باخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه ومنعه من حقه **فصل** وقد ليس بليس على الفقراء فمنهم من يظهر الفقر وهو غنى فان اضاف الى هذا السؤال ولاخذ من الناس فانما ليستكثر من نار جهنم **وعن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سال الناس امواهم ترك ثلث اياتها يسال **جـ**

ترجمہ کیونکہ جو شخص اپنے رشتہ داروں کو محبت کی وجہ سے صدقہ دے گا تو وہ اپنی خوش پوش پر خیرات کریگا بعض مالدار ایسے ہیں کہ خیرات کرتے ہیں اور اپنے گروہ کو نفقہ دینے میں تنگی کرتے ہیں ابو زبیر نے بیان کیا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا کہ تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل صدقہ وہ ہے جو بعد اپنی فراغت کے ہو اور پہلے انکو دو جو تمہاری عیال ہیں اور نیز ایک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ دو ایک آدمی نے عرض کیا کہ میں سے پاس ایک دینار ہے آپ نے فرمایا اسکو اپنے اوپر صرف کرو اسے کہا میں سے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اسکو اپنی بی بی پر خرچ کرو وہ بولا میں سے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اسے پہنچا اور دو کو دو کہنے لگا میں سے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اسکو اپنے نوکر کو بخشو اس نے کہا میں سے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اب تم بناؤ تمہارا کام جانے بعض کا قادمہ ہو کہ وصیت کر نہیں دے تیار کرتے ہیں اور وارث کو محروم رکھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ ہمارا مال ہے جس طرح چاہیں اسیں تصرف کریں اور یہ نہیں یاد رکھتے کہ انکو بخیر ہوتے ہی وارثوں کے حقوق اس مال کی متعلق ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وصیت کرتے وقت خیانت کریگا وہاں پھینکا جائیگا۔ اور وہاں دوزخ میں ایک جگہ کا نام ہے امش نے خیمہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان کتابت کہ فرزند آدم مجھ پر غالب نہیں آتا اور اگر غالب ہی آتا ہو تو میں اسکو تین باتوں کا حکم کرتا ہوں مال کا غیر حق سے لینا غیر حق میں صرف کرنا حق سے باز کرنا اصل فقر کو بھی شیطان نے فریب دیا بعض فقیر ایسے ہیں کہ فقر کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ غنی ہوتے ہیں اب اگر اسکی ساتھ وہ رستے میں اور لوگوں سے کچھ لیتے ہیں تو فقط آتش دوزخ میں جاتے ہیں ابو ہریرہؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مال بڑھانے کے لئے لوگوں سے سوال کرتا ہو تو وہ آگ کے انگارے بن جائے گا۔

فیضہ ویصلی ومنہم من اذا تصدق اعطی الفقیر الناس یرونہ فیجمع بین قصد مدحہم و بین اذلال الفقیر
 من اجل معہ الدنا یدر فیکون فی الدینار قیدرا طین ونحو ذلک یا کانت حرۃ فی تصدق بھا بین الجمع مکشوفۃ لبقال قد
 اعطی فلا دینار وبالعکس من ہذا جماعۃ من الصالحین للتقدیرین یجعلون فی القوطاس الصغیر دینار انقیلا بیزید ذر
 علی دینار ونصف یسلمون الی الفقیر فی سیر فاذا رای القوطاس صغیرا طے قطعۃ فاذا المسۃ جد تد ویر طے دہم نفقۃ فخرج
 فاذا راہ ثقیلا طے یقارب الدینار فاذا وزنہ فراہ ذائد اعطی الدینار اشتد فرحہ والثواب یضاعف للعطی عند کل مرتبۃ
ومنہم من یتصدق علی الاجانب یتدبر الیہ قارب ہو اولی اخبارنا ہشام عن خصمۃ عن سلیمان بن عامر
 قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الصدقۃ علی المسکین الصدقۃ علی ذی الرحمۃ اثنتان صدقۃ وصلۃ **ومنہم من**
 یعلم فضیلۃ الصدقۃ علی القرابۃ الا ان یتولوا عداوۃ دنیویۃ فیمتنع من مواساتہ مع علمہم بفقرک ولو واسا
 کان لہ اجر الصدقۃ والقرابۃ وبجاءتہ الھوی **وقد روی** عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم افضل الصدقۃ علی ذی الحم **المکاشف قال المصنف** وانا فضلت ہذہ الصدقۃ لخالفۃ الھوی

ترجمہ اسکو سامنے رکھ کر ناظر پڑھتے تھے۔ بعض مالداروں کا قاعدہ یہ کہ جب خیرات کرتے ہیں تو فقیر کو دیتے ہیں اور لوگ انکو
 دیکھتے ہیں اس میں اپنی بیج چاہتے ہیں اور فقیر کا ذلیل کرنا منظور ہوتا ہے بعض ایسے ہیں کہ دینار لیتے ہیں اور وہ دینار کم و
 بیش چار دانگ ہوتا ہے اکثر اوقات کھوٹے دینار ہوتے ہیں سب کے سامنے کھول کر ان کو خیرات کرتے ہیں تاکہ لوگ
 کہیں سندان امیر نے دینار فقیروں کو دئے اور اس کے برخلاف متقدمین صلحا کا قاعدہ تھا کہ ایک چھوٹے سے کاغذ میں بیکار
 دینار جو پڑھ دینار کے وزن سے زیادہ ہوتا تھا پلیٹ کر چپکے سے فقیر کو دیدیا کرتے تھے وہ فقیر جب کاغذ کو چھوٹا دیکھتا تھا
 تو خیال کرتا تھا کہ کچھ دینار اس ٹکڑے اس میں ہو گا پھر جب اسکو ٹوٹتا تھا اور سکو گول پاتا تھا تو سمجھتا تھا کہ چاندی کا دہم ہے لہذا
 خوش ہوتا تھا پھر جب تو لکھ دیکھتا تھا کہ دینار سے زائد ہے تو اسکی خوشی بہت بڑھ جاتی تھی لہذا ہر مرتبہ پر دینے والے کا ثواب
 دو چند ہوتا جاتا تھا بعض مالدار ایسا کرتے ہیں کہ غیروں کو خیرات دیتے ہیں اور اپنے اقربا کو چھوڑتے ہیں حالانکہ ہر اقربا کو دینا
ہشام نے حصہ سے روایت کی۔ کہ سلیمان بن عامر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ
 کہ سکین کو صدقہ دینا صرف ایک صدقہ ہی ہے اور رشتہ دار کو صدقہ دینا دو باتیں ہیں ایک صدقہ دوسرے صدقہ
 بعض امیر ایسے ہیں کہ اقارب کو صدقہ دینے کی فضیلت جانتے ہیں مگر ان میں باہم دنیاوی عداوت ہوتی ہے لہذا باوجود
 اقربا کی محبت حاجی کا علم ہونے کے ان کی خبر گیری سے باز رہتے ہیں حالانکہ اگر انکی اعانت کرتے تو تین ثواب پاتے ایک
 صدقہ دوسرے قرابت تیسرے خویش نفسانی کا مال **ابو انصاری** سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ افضل صدقہ وہ ہے جو کینہ رکھنے والے رشتہ دار
 کو دیا جائے مہم منف نے کہا یہ صدقہ افضل اسلئے جو کہ خویش نفسانی کی مخالفت کی جاتی ہے

ولا یدری ما لواجبات ولا یسهل علیہ ان یعرف ذلک اھانا بالدين ولوانہ اراد
تجارتہ لسال قبل سفرہ عما یفق فی ذلک البلد ثم ترى احدھم یرکم قبل الامام ویسجد قبل الامام
ولا یعلم انہ اذا رکع قبلہ فقد خالفہ فی رکن فاذا رکع قبلہ فقد خالف فی رکنین فیطلت
صلواتہ وربما یسلم عند تسلیم الامام فقد بقی علیہ من التشرید الواجب شیء وذلک امر لا یجملہ
الامام فتكون صلواتہ باطلۃ وربما یترک احدھم فریضۃ وزاد فی نافلۃ وربما اھمل غسل بعض
الاعقاب وربما کان فی یدہ خاتم قد حصر الا صبع فلا یدیرہ وقت الوضوء ولا یصل الماء الی ما تحتہ
ولا یصح الوضوء واما بیعہم وشرأؤھم فاکثر عقودھم فاسدۃ وھم لا یعرفون حکم الشرع فیہا ولا یخف
على احدھم ان یقلد فقیہا فی رخصہ استثقالا منہا للدخول تحت حکم الشریعۃ وقل ان یشیعوا شیئا الا
وفیہ غش وتغبطۃ عیب واجلاد یغطی عیوب الذھب الودی حقان المرأة تضجع الغزل فی الذلۃ وتندیہ
تقلد وزنہ ومن جریانہم مع العادۃ ان احدھم یتوانی فی صلواتہ المفروضۃ فی رمضان ویفطر علی الحرام
ویرتاب الناس وربما قبل ولو ضرب بالخشب لم یفطر فی العادۃ لان العادۃ استبشاع الفطر

ترجمہ اور نہ یہ جانتا ہے کہ واجبات کیا ہیں اس قدر سیکھ لینے کی توفیق اس کو اس لئے نہیں ہوتی کہ دین کو فضول سمجھتا ہے
اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو سفر سے پیشتر اس شہر کے اخراجات کا حال پوچھتا پھر سہ ہر تم دیکھتے ہو کہ ایک آدمی امام سے پہلے
رکوع اور سجدہ کرتا ہو اور اتنا نہیں جانتا کہ جب امام سے پہلے رکوع کیا تو ایک رکن میں اس کی مخالفت کی اور پہر جب امام سے
سراٹھا یا تو دو رکنوں میں مخالفت ہو گئی لہذا اس کی نماز باطل ہوئی بسا اوقات امام کے ساتھ سلام پیرہ دیتا ہے حالانکہ
رہسپر تشہد واجب باقی رہ گیا ہو جس کا ذمہ دار امام نہیں لہذا اس کی نماز باطل ہوگی اکثر اوقات بعض لوگ فرض چھوڑ
یں اور نو نسل زیادہ پڑھتے ہیں اور بسا اوقات وضو میں بعض عضو مثلاً ایڑی خشک رہ جاتی ہے اکثر اوقات ہاتھ میں
لوٹھی ہوتی ہے جو انگلی میں تنگ ہو کر تپتی ہے وضو کے وقت اس کو پھرتے نہیں اور اسکے نیچے پانی نہیں پہنچتا لہذا
بہنو صحیح نہیں ہوتا۔ رہے ان کے معاملات حسریہ و فروخت میں ان کی یہ حالت ہے کہ اکثر فاسد
دیتی ہے اور وہ شریعت کا کم نہیں جانتے ان لوگوں پر یہ امر دشوار گزارنا ہے کہ معاملات میں کسی فقیہ کی تقلید کریں کیونکہ
م شرعی کے تحت میں جہنم بنونا پسند کرتے ہیں بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ کوئی چیز فروخت کریں اور اس میں کھوٹ
ہو اور اس کا عیب نہ چھپا یا گیا ہو۔ رومی سولے کا عیب جلا دیکر چھپاتے ہیں ختمے کہ عورت سوت کات کر
کھوڑ کر لیتی ہے تاکہ وزن بھاری ہو جائے عوام کا عادت کے موافق عمل ایک یہ بھی ہے۔ کہ رمضان
ربیع میں نماز فرض میں تاخیر کرتے ہیں اور حرام پر افطار کرتے ہیں اور لوگوں کی غیبت کرتے ہیں اور بیاد و تاف
سے لیتا ہے حالانکہ اگر لکڑی بھی مارا جائے تو عادت کے طور پر روزہ نہیں پڑھتا کیونکہ عادتاً روزہ توڑنا برا سمجھا جاتا ہے ۛ

فلیستقل منه اویستکثر فان لیقبل هذا الرجل من الناس شیئا وکان مقصوده باظهار الفقرات
یقال رجل زاهد فقد رایا و انکم نغته لیس عندک بظهور علیه الفقر لئلا ینفق ففی ضمن لجله الشکوی من
الله وقد ذکرنا فیما تقدم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رای رجلا باذاهیه فقال هل لک من مال قال نعم
قال فلیرنغته الله علیک فان کان فقیرا محتاجا لمستحب له کتمان الفقر واظهار المتجمل فقد کان فی السلف
من یجمل مفتاحا و یوهم ان له دارا و لا یبیت الا فی المساجد **ومن تلبیس ابلیس علی الفقراء**
انہ یری نفسه خیرا من الغنی اذ قد ھد فیما ارغب ذلک الغنی فیہ هذا غلط وان یحذیہ لیس بالوجود والعدم اتھم
یا و داء ذلک وقد لیس ابلیس علی جمیع العول بالجریان مع العادات و ذلک من اکثر اسباب ہلاکھم فمن
ذلک انھم یقلدوا الاولیاء و الاسلاف فی اعتقادھم فترے الرجل یعیش بخسین سنتہ علی ما کان علیہ ابوہ و لا یمنظر
علی صواب کان ام علی خطاء **ومن ھذا تقلید الیہود والنصارى و الجاہلیۃ اسلافھم و کذلک المسلمون**
یجرون فی صلاتھم و عباداتھم مع العادۃ فترے الرجل یعیش سنین یصلی علی صورۃ و یری الناس یصلون و لا یمیز الفاتحۃ
ترجمہ اب چاہے کم کرے یا زیادہ کرے اور اگر یہ شخص لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا اور اظہار فقر سے اس کی مراد یہ ہے
کہ لوگ اسکو مرزا بہ کہیں۔ تو یہ کار ہے اور اگر اسد تعالیٰ نے جو نعمت بخشی ہے اسکو چھپا کر فقر کا اظہار اس لئے کرتا
ہے کہ خیرات نہ کرنا پڑے نو اپنے بخل کے ساتھ خدا کا شکر گزار ہے اور ہم پیشتر ذکر کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ایک شخص کو پٹھے پرانے حال میں دیکھا دریافت فرمایا کہ تیرے پاس کچھ مال ہے۔ جواب دیا ہاں فرمایا کہ پھر خدا
کی نعمت کا اظہار کرنا چاہئے اور اگر فقیر محتاج ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ فقر کو چھپائے اور تجمل کا اظہار کرے کیونکہ
سلف میں اکثر ایسے بزرگ تھے جو اپنی ساتھ ایک کبھی رکھتے تھے اور خیال دلاتے تھے کہ انکا کوئی گھر ہے حالانکہ رات کو
فقط مسجدوں میں رہا کرتے تھے فقرا پر ایک شیطان کا فریب یہ ہے کہ اپنے آپ کو مالدار سے اچھا سمجھتے ہیں اس لئے
کہ جس چیز کی مالدار کو رغبت ہے یہ لوگ اس سے بے رغبت ہیں حالانکہ یہ بات غلط ہے کیونکہ خیر و صلاح ایک چیز کے
مدم و دود پر موقوف نہیں بلکہ اس کے علاوہ ایک اور امر پر منحصر ہے **اکثر عوام** کو شیطان نے فریب دیا کہ عادت
کے موافق عمل جاری رکھیں اور یہی اسباب اکثر انکی ہلاکت کے ہیں ان باتوں میں سے ایک یہ ہے کہ عوام اپنے اعتقاد میں
اپنے باپ دادا اور بزرگوں کی تقلید کرتے ہیں تم دیکھتے ہو کہ ایک آدمی بچاس برس تک اسی طریقہ پر زندگی بسر کرتا ہے
جس پر اس کا باپ تھا اور اس بات کو نہیں دیکھتا کہ خطا پر تھا یا صواب پر اسی قسم کی تقلید یہود و نصاریٰ اور اہل بیت
اپنے اسلاف کی کرتے تھے اور اسی طرح مسلمان اپنی من ز اور عبادتوں میں عادت کے موافق عمل
کرتے ہیں ایک آدمی برسوں زندہ رہتا ہے اور جس طرح لوگوں کو دیکھتا ہے اسی طرح نماز پڑھ لیا کرتا ہے۔ حالانکہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتى کاهنا فصدقه بما یقول فقد برئ مما انزل علی محمد
ومن عاد اتهم لبس الحریر والمخمل والذهب ویرسا تورع احدہم عن لبس الحریر ثم لبسه
فی وقت کالخطیب یوم الجمعة ومن عاد اتهم اهدال انکار المنکر حتی ان الرجل یرى اخاه او
قریبہ یشرب الخمر ویلبس الحریر فلا ینکر علیہ ولا یتغیر بل یحالظ الخالطة حبیب ومن
عاد اتهم ان یلبی الرجل علی باب داره مصبطة یضیق بها طریق المسلسلہ ابن الماریۃ وقد
یجتمعون علی باب داره ماء مطر یکثر فحب علیہ اذا التذلل یدخل وقد یرش رشاً کثیراً فلوزلق ذالوفیه
وجب علیہ الضمان وانما بکنہ سبباً لا ذی المسلمین ومن عاد اتهم خول الحمام بلا منکر وفیہم
اذا دخل بمنزله دفع مئثرہ ورمی بہ علی فخذ یدہ فتوی جوارب الینتہ ولبسہ ونفسہ الی
المدلک فیرى بعض عورتہ لان العورۃ من الرکبۃ الی السرة ثم ینظر
ہو الی عورات الناس ولا یکاد یغض ولا ینتکر ومن عاد اتهم ترک القیام بحق الزوجۃ ویرسا
اضطروہا الی ان تسقط ہرہا ویظن الزوج انہ قد سقط عنہ وقد یمیل الرجل الی احدی زوجتہ عن الاخری

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کا من کے پاس جائے اور اس کی بات سچ جانے تو وہ شخص اس سے بیزار ہے۔ جو
محمد سے اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے عواہر کی عبادتوں میں سیر بھی ہے کہ ریشم اور سونے کی انگوٹھی پہنتے ہیں اور اکثر بعض
آدمی ریشم کے پہنتے سے پرہیز کرتے ہیں پھر خاص وقت میں پہنتے ہیں مثلاً خطیب جمعہ کے دن اور نیکان کی عادات میں سے
ہے کہ بری بات پر انکار کرنا مہل جانتے ہیں حتی کہ ایک آدمی اپنے بہائی یا رشتہ دار کو دیکھتا ہے کہ شراب پیتا ہے یا ریشمی کپڑے
پہنتا ہے اور اس پر انکار نہیں کرتا اور نہ اوس سے کچھ کشیدہ ہوتا ہے بلکہ بڑے دوست کی طرح اس سے میل جول رکھتا ہے
ایک انکی عادت یہ بھی ہے کہ آدمی اپنے گھر کے دروازے پر چوترا بتاتا ہے جس سے مسلمانوں کا عام رستہ تنگ ہو جاتا ہے۔ کبھی
اس کے گھر کے دروازے پر بہت سا بارش کا پانی جمع ہو جاتا ہے جس کا دور کرنا اسپر واجب ہو اور وہ نہیں کرتا بعض دفعہ اپنے
گھر کے دروازے پر چھوٹا گھوڑا کرتا ہے اور زیادہ پانی ڈالتا ہے ایسے کوئی وہاں پھسل کر گر پڑے تو اسپر ضمان واجب ہے اور اسکا
اسکو گناہ ہو اگر مسلمانوں کی اذیت کا سبب بن گیا ہے ایک ان لوگوں کی عادت ہو کہ حمام میں بغیر نہن کے داخل ہوتے ہیں
اور بعض ایسے ہیں کہ جب تہبند باند ہے داخل ہوتے ہیں تو سمیٹ کر تہبند کورالوں پر ڈال لیتے ہیں جس سے سیرین کے دونوں
جانب نظر آتے ہیں اور بدن ملنے والے کے سامنے بیٹھ جاتے ہیں وہ بعض شرمگاہ دیکھتا ہے کیونکہ شرمگاہ گھٹنے سے ناف تک
ہے پھر وہ شخص دوسرے لوگوں کی شرمگاہ میں دیکھتا ہے اور نہ باہم آنکھیں نیچی کرتے ہیں نہ اس پر انکار کرتے ہیں ایک انکی
عادت ہے کہ بی بی کا حق پوسے طور پر ادا نہیں کرتے بعض وقت بی بی کو اس بات پر مجبور کرتے ہیں کہ وہ اپنا معاف کر دے
اور خاوند خیال کرتا ہے کہ اس کے ذمہ سہی بی کا معاف ہو گیا بعض آدمی اپنی ایک بی بی کی جانب دوسری بی بی کی زیادہ متوجہ ہوتے

ومنہم من یدخل فی الریاء بالاستیجار فیقول معی عشرون دینارا الا املاک فی غیرہا فان انفقتہا
 ذہبتہا وانا استاجرہا دارا واکل اجرۃ الدار طنامنہ ان ہذا الامر قریب منہم یرہن الدار علی شئ
 ویؤدی الربا ویقول ہذا موضع ضرورۃ وریبما کانت لہ دار اخری فی بیلۃ الات لو باعہا لاستغنی عن
 الرہن والا ستیجارو لکنہ یخاف علی جاہلہ ان یقال قد بلم دارۃ او انہ یستعمل الخرف مکان الصنفرو
 مباحروافیہ علی العادات اعتمادہم علی قول الکاهن والمنجم والعراف وقد شاع ذلک بین الناس
 واستمرت بہ عادات الاکابر فقل ان تری احدا منہم یسافرو ویفصل ثوبا ویجتجم لاسأل
 المنجم وعل بقولہ ولا یخلو دلاہم من تقویم وکم دارلہ لیس فیہا مصحف وفی الصمیم عن
 النبی صلعم انہ سئل عن الکاهن فقال لیس بشئ فقالوا یا رسول اللہ انہم یجد ثمننا اخیانا
 بشئ یرکون حافقا قال رسول اللہ صلعم ثلاث الکلمۃ من الحق یخطہا ایحۃ فینمرہا فی
 اذن ولیہ نقر الدجاجة فیخاطون فیہا اکثر من مائۃ کذبة وفی صحیح مسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ قال من اتی عروفا سألہ عن شئ لیتقبل لہ صلوة اربعین لیلۃ وروی ابو داود ومن حدیث شہید

ترجمہ بعض عوام وہ میں کہ کوئی چیز اجرت پر لینے سے یا میں دوسل ہو جاتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ اس میں
 دینار میں اس کے سوا اور کچھ نہیں اگر حشر کر ڈالو تو کچھ جائینگے میں ان سے ایک مکان اجرت پر لے کر اس کی اجرت
 کہاؤں شیخ خیال کرتا ہے کہ اسکی یہ حرکت درست ہو بعض ایسے ہیں کہ مکان کو کچھ نقد پر رہن رکھتے ہیں اور اس کا
 اداکر تے ہیں کہتے ہیں کہ یہ ضرورت کی جگہ ہے اکثر اوقات یک شخص کے پاس دوسرا مکان ہوتا ہو اور اس کے گھر میں استعداد
 ہوتا ہے کہ اگر سکو بیچ دے تو رہن رکھنے کی ضرورت نہ پڑے اور کرایہ لینے کی حاجت نہ ہو لیکن اس کو اپنے جائز ثبہ کا
 ہوتا ہے کہ کہیں لوگیوں نہ کہنے لگیں فلاں شخص نے اپنا مکان بیچ لایا وہ شخص تانبے کی جگہ ٹی کے برتن استعمال کرتا
 ایک انکا عادت کی موافق عمل کرنا یہ ہو کہ کاہن اور بنجومی اور مال کے قول پر اعتماد کرتے ہیں اور یہ امر لوگوں میں شایع
 ہے ہمیشہ سے بڑی بوڑھوں کی عادت رہی کہ ایسا ہوتا ہو کہ کوئی شخص سفر کرے یا کپڑے بدلے یا عجمت کرے یا
 بنجومی سے پوچھ کر اسکے قول پر عمل ذکر ہے ان کے گھر جنتری سے خالی نہیں رہتے اور بہت سے ایسے گھر ہیں جنہا
 کوئی قرآن شریف نہیں صحیح بخاری میں سوال اللہ معلوم سے روایت ہے کہ کسی نے آپسے کاہن کے بارے میں پوچھا
 کہ کوئی چیز نہیں لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کاہن لوگ کبھی کبھی ایسی بات بیان کرتے ہیں جو ٹھیک ہوتی ہو فرمایا کہ وہ
 حق ہوتا ہو جسکو جن اچک لیتا ہو اور اگر اپنے ولی کے کان میں پھونک دیتا ہو جس طرح مرغی یا بکر ایک دے اٹھا لیتی ہے اور
 میں سو سے زیادہ جھوٹی باتیں ملا دیتا ہو صحیح مسلم میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جو
 اس کا اور اس کے پوچھے تو پالیس روز اسکی نماز مقبول نہ ہوگی ابو داود میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ

بہذہ الاوضاع مثل تعظیم القبور والتزائما بما فی الشرع عنہ من إقعاد النیران وتقییلہا وتخلیقہا
 وخطاب لموتی بالحوایم وکتب الرقاع فیما یامولہ افضل بی کذا وکذا واخذ التربة تبرکاً وافتاحاً
 الطیب علی القبور وشد الرجال الیہا والقاء الخرق الشیخ ائقند اعبر عبد اللات والعزى المتجفی ہولاء
 من یحقق فی ذکوة فیسأل عن حکم یمکونہ والویل لمن یقبل مشہد
 الکف ولم یتسم بحیطان مسجد المامونۃ یوم الاربعاء ولم یقل الحماکون علی جنازۃ
 ابی بکر الصدیق والمحمد وعلی ولم یکن معاً نیاحہ او لم یقعد علی ابیہ ارجاباً بحص
 والاحد ولم یشتق ثیابہ الی الذیل ولم یرق ماء الورد علی القبر ویدفن معہ ثیابہ فصل
واما تلبلیل بلیس علی النساء فکثیر جرد او قد افردت کتابا للنساء ذکر
 فیہ ما یتعلق بہن من جمیع العادات ونعیمہا وانا اذکر ہنہا کلمات فمن ذلک ان الماء تطهر من الحيض
 بعد الزوال فتغتسل بعد العصر فصلة العصر وحدثوا قد وجبت علیہا الغفر وہی لا تعلمہ فیہن
 من توخر الغسل یومین وتحتجیم بغسل ثیابہا ودخول الحمام او قد توخر غسل الخباۃ فی الیل

ترجمہ جنہوں نے ایسے طریقے نکالے مثلاً قبروں کی تعظیم کرتے ہیں اور ان سے پٹتے میں شریعت نے انہیں باتوں
 سے منع کیا ہے کہ قبر و نیراگ جلائی جائے اور ان کو بوسہ دیا جائے اور اپنی حلقہ باندھا جائے اور اپنی حاجتوں میں سیت کو
 خطاب کیا جائے اور اس مضمون کے تحت لکھے جائیں کہ اے میرا قاصد میرے لئے ایسا ایسا کرو جس سے اور تیرا قبر کی مٹی لی جائے
 اور قبر و نیراخو شہو چھڑکی جائے اور دور دور سے قبر و نیراخو کے آئیں اور غرقے درخت پر ڈالے جائیں۔ یہ سب
 حرکتیں انکو لوگوں کی پیروی ہے جو لات وغری کو پوجتے تھے تم کو کوئی ان لوگوں میں ایسا نہ ملیگا جو زکوۃ کے بارے میں
 تحقیق کرے اور وہ حکم دریافت کرے جو اسپر لازم ہے ان کے نزدیک قابل افسوس وہ شخص ہے جو مشہد الکف
 کو بوسہ دے اور چار شنبہ کے روز مسجد مامونۃ کی دیواریں نہ چھوئے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
 ابو بکر صدیق و حضرت علی رضی اللہ عنہما کا جنازہ حاملوں نے نہیں اونٹ یا تناسک ساتھ نوحہ خوانی نہوتی تھی انکی قبریں
 جو نے اور اینٹ سے گچ بنی گئیں تھیں اسن تک ان کے کپڑے پاک نہیں کے اور قبر پر گلاب کا عرق نہیں چھڑکا اور
 پتروں سمیت انکو دفن نہیں کیا فصل عورتوں کو جو شیطان نے فریب دئے ہیں وہ بہت کثرت سے ہیں مینے جداگانہ
 عورتوں کے لئے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ان کے متعلق تمام عادات وغیرہ کا ذکر کیا ہے اس مقام پر چند کلمے بیان کرتا
 ہوں ان میں سے ایک یہ ہے کہ عورت زوال کے بعد حیض سے پاک ہوتی ہے اور عصر کے وقت غسل کرتی ہے اور فقط
 عہ کی نماز ادا کرتی ہے حالانکہ ظہر واجب ہو چکا اور یہ اسکو نہیں جانتی بعض عورتیں ایسی ہیں کہ دو دو دن تک نہیں غسل
 رتیں اور غز پریش کرتی ہیں کہ تہوں کو دھونا اور حمام میں جانا ہے رت کو غسل جنابت میں تاخیر کرتی ہیں +

فیجوز فی القسم متھا و نابذل کـ فلما ان الامر فیه قریب وقد روی ابوہریرۃ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من كانت لہ امرتان یبیل الی احدھا علی الاخر کما یرکب
احدی شقیہ ساقطا او مائلا ومن عاد اہم ادفان المیت فی التابوت و هذا افضل مکروہ و المتفالات
فی الکفن وانما ینبغی ان یکون وسطا و یدفنون معہ جملۃ من الثیاب و هذا حرام لانہ اضاعۃ للمال
و یتقیون النوح علی المیت و فی صحیح مسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الناحۃ اذ المیت قبل موتھا
تقام یم القیامۃ و جلدھا سبل من قطران و درج من جرب و فی الصحیحین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال لیس منا من شق لم یجوب و لعلم الخدود و دعی دعو الجاہلیۃ و یلبسون بعد الموت ادون الذلیل
و یبقون علی ذلک شہرا او سنۃ و ربما لیرینا مواہذہ المدة فی سطح و من عاد اہم زیارۃ القبور فی لیلۃ
النصف من شعبان و ایقاد النار عندھا و اخذ تراب القبر المعظم قال ابن عقیل لما صعب الشکلیف
علی البہال و الطعام عدوا عن اوضاع الشیع الی تعظیم اوضاع و وضعوا لانفسہم فسملت علیہم اذ لم
یدخلوا ہما تحت امر غیرہم قال و ہم کفار عن کل

ترجمہ ہذا تقسیم میں جس سے تجاوز کرتے ہیں اس بات کو ہل انکاری سمجھ کر خیال کرتے ہیں کہ اس میں کوئی جہت
نہیں ابوہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا جس شخص کی دو
بی بیوں اور ایک کی دوسری سے زیادہ وقت کرے قیامت کے دن اس حالت میں آئیگا کہ اپنا ایک جانب کا
دھڑ کھینچتا ہوگا جو گرتا ہوا یا جھکتا ہوا ہوگا ایک ان لوگوں کی عادت ہے کہ میت کو تابوت میں رکھ کر دفن کرتے
ہیں۔ اندر فعل مکروہ ہے اور کفن کو گراں قیمت رکھتے ہیں حالانکہ کفن اوسط ہے کا ہونا چاہیے اور میت کے ساتھ
اس کے سب کچھ دفن کرتے ہیں حالانکہ یہ جسم ہے کیونکہ اس میں مال کا ضائع کرنا ہے اور میت پر نوے و ماتم قائم
رکھتے ہیں صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوہ کرنے والی عورت گرنے سے پہلے
توبہ نہ کرے گی تو قیامت کے دن کبڑی کی جائیگی اور اس کے جسم پر ایک گندہ لک کا کرتا اور عارش کی کرتی ہوگی صحیحین
میں ہو کہ آپ نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں جو گریبان پہنائے اور مونہ پر ٹاپچے لائے اور جاہلیت کا کفر بکے یہ لوگ
میت کے بعد کم درجہ کا لباس پہنتے ہیں اور مہینوں اور برسوں یہ حالت رکھتے ہیں اکثر اس مدت میں کوٹھے پر نہیں سوتے
ایک انکی عادت ہے کہ شہمان کی پندرہویں رات کو قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور وہاں جا کر آگ جلاتے ہیں اور بڑی بزرگ
کی قبر سے مٹی لیتے ہیں ابن عقیل نے کہا جب جاہلوں اور کمانے کے بند و پیر شرعی تکلیفیں سخت پڑیں تو انہوں
نے شرعی طریقہ چھوڑ کر ان طریقوں کی تعظیم شروع کی جس کو خدا و انہوں نے اپنے لئے مقرر کیا یہ وہ طریقہ ان کو آسان
معلوم ہوئے کیونکہ ان کی بدولت کسی غیب کے حکم کے ماتحت ہو کر نہ ہو یہ لوگ سیکر نزدیک کافر ہیں +

وما بیننا هذا ونخرج بغير اذنه وتقول ما خرجت بمعصية و نفس خروجا لا يؤمن منه فتنة
 وفهم من تلازم المقابر وتحد لا علی نروج وقد علم عن رسول صلعم انه قال لا تحل لامرأة ان تومن بالله
 واليوم الآخر ان تحد علی میت الا نروج اربعة اشهر وعشرا وقد بدعوها زوجها الی فراشه وتبای
 وتظن ان هذا الخلاف ليس بمعصية وقد اخبانا ابو حنيفة عن ابی هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 علیه وسلم اذا دعا الرجل امرأة الی فراشه فابت وبات وهو علیها ساخط لعنتها الملائكة حتى تصبح
 انحرأه فی الصبیحین وقد تقوط المرأة فی ملک زوجها ولا تحل لها ان تخرج من بیتة شیئا الا ان یأذن
 لها او تعلم رضاه وقد تعطی من یلعب بها بالخصه ومن یسعد وتسمى ذلک عطفاء وکل
 هذا حرام وقد تستملین بثقب اذان الاطفال وهو حرام وان افلحت وحضرت مجلس
 الوعظ فربما البست خروقة من ید الشیخ الصوفی وصاغتة وصاشرت من نبات فخرجت
 الی عجائب وینبغی ان تکتف عنان العلم اقتصارا علی هذه النبذة فان هذا الامر بطول ولو بسطنا
 النبذة المذکور فی هذا الکتاب او شیدنا ردنا علی من ردنا علیه بالاحادیث والاشار

ترجمہ اور ہم دونوں میں یہ معاملہ ہوا تو نوازند کے بغیر اجازت کہیں چلی جاتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ کچھ کسی گناہ میں تو نہیں گئی
 تھی حالانکہ فقط اس کا گھر سے نکلتا فتنہ سے خالی نہیں بعض عورتیں ایسی ہیں کہ قبر و پر جا کر ٹیٹھہرتی ہیں اور شوہر کے سوا دوسرے
 کے لئے ماتمی لباس پہنتی ہیں سوگ کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا جو عورت
 اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دہرایان کہتی ہے اسکو جائز نہیں کہ کسی میت کے سوگ میں بیٹھے بجز اپنے شوہر کے کہ اس کا
 چار مہینے دس روز تک کرے بعض اوقات عورت کو اسکا شوہر اپنے بستر پر بلاتا ہے وہ انکار کر دیتی ہے اور سمجھتی ہے
 کہ یہ خلاف کرنا کوئی گناہ نہیں ابو حنيفة رحمہ اللہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب آدمی اپنی بی بی کو اپنے بچھو نے پر بلائے اور وہ انکار کرے جس سے رات بھر اسکا شوہر اسپر ناراض رہے
 تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں یہ حدیث صحیحین میں ہے۔ کبھی عورت اپنے شوہر کے مال میں تصرف
 کرتی ہے حالانکہ اسکو جائز نہیں کہ شوہر کے گھر سے بغیر اسکی اجازت کے کوئی چیز کا لے یا اسکی رضا مندی جان لے۔
 بعض اوقات اس شخص کو کچھ دیتی ہے جو اس کے لئے کنکریوں سے کھیلتا ہے یا اسکو شوہر کی محبت کے لئے تعویذ گنڈا پھونک
 پڑھو دیتا ہے حالانکہ یہ سب حرام ہے اور کبھی لڑکوں کے کان چھلانے میں کچھ مضامین سمجھتی حالانکہ یہ حرام ہے اور اگر
 ایسی باتوں سے بچی رہی اور مجلس وعظ میں آئی تو بسا اوقات شیخ سونی کے ہاتھ سے خر قد پھینتی ہے اور اس سے مصافحہ
 کرتی ہے اور ان بزرگ کنیٹیوں میں داخل ہو جاتی ہے اور عجائب حرکاتیں بھنسن جاتی ہے ہم کو اسی قدر بیان پر اقتصار
 کر کے عنان قلم کو روکنا چاہئے کیونکہ یہ امر بہت طویل ہو اگر ہم بیانات مذکورہ ہی کو شرح و بسط سے بیان کریں۔

الی ان تطلع الشمس فاذا دخلت الحکم لم تستر بمئذرتك تقول مات دخل علی الا الثلاثة انا و اخق وجاریتی
 وهن نساء مثلی فمن استتر وهذا حرام فان تأخیر الفصل من غیر عدل لا يجوز ولا یحل للمرأة ان تنظر
 من المرأة باین سرتمها و رکبتها ولو كانت لهنها او اهلها الا ان تكون البنت صغیرة فاذا بلغت سبع سنین استتر
 واستتر منها وقد تصل المرأة قاعدة وهی تقدّر علی القيام بالصلوة حیث یأطّل وقد تحجّج بنجاسة
 ثوبها ببول طفلها وهی تقدّر علی غسله ولو ارادت الخروج الی الطريق لתיات واستعارت وانما
 هان عندها امر الصلوة وقد لا تعرف من واجبات الصلوة شیئا ولا تسال وقد تکشف من هذه
 الحرة ما یبطل صلوتهما وتستهلین به وقد تستهلن المرأة باسقاط الحبل ولا تدری انھا اذا
 اسقطت ما قد نفخ فیہ الروح فقد قتلت مسلما ثم تستهلن بالکفارة الواجب علی
 علیها عند ذلک فان لم یجب علیها ان تتوب وتودی دیتہ الی ورثتہ وهی غرة عبد
 او امة قیمتها نصف عشر حرة ایہ او امة ولا یرش الا من ذلک شیئا ثم تعق رقبة فان لم تجدها من شهرین
 متتابعین وقد کسّی المرأة عشرتها مع الزوج وربها کلمة بالکراهة وتقول هذا ابواؤی وکلامی

ترجمہ یہاں تک کہ دن نکل آئے اور جب کوئی عورت حامل میں جو نہل ہوئی ہے تو تہمند نہیں باندھتی اور کہتی ہے
 کہ میرے پاس فقط تین ہی شخص توکتے ہیں میں ہوں میری بہن سہمی لونڈی سہمی سب بھی میری طرح عورتیں ہیں۔ پھر
 پردہ کس سے کرول حالانکہ یہ تمام باتیں حرام ہیں غسل میں بلاعذر تاخیر کرنا جائز نہیں اور نہ عورت کو یہ روا ہے کہ دوسری
 عورت کا جسم ناف سے گھٹنوں تک دیکھے خواہ بیٹی ہو یا ماں ہو یا اگر لڑکی چھوٹی ہو تو کچھ حج نہیں لیکن جب سات برس کی
 ہو جائے تو اس سے پردہ کرنا چاہئے اور اسکو بھی پردہ کرنا چاہئے بعض اوقات عورت بیٹھ کر ناز پرستی ہے حالانکہ کھڑے ہونے کی
 قدرت رکھتی ہے ایسی حالت میں نامہاٹل ہوتی ہے کبھی غدر پیش کرتی ہو کر آج بچے نے کپڑے بخش کر دئے حالانکہ اس کے
 دھونے پر قادر ہے اور کہیں جلنے کے کاراردہ کرے تو خوب تہیہ کرے اور مانگ کر کپڑے بدلے مگر ناز اس کے نزدیک ایک امر
 سہل ہے اکثر عورتیں ناز کے واجبات کچھ نہیں جانتی ہیں اور کسی سے نہیں پوچھتیں اکثر عورت کا وہ بدن ناز میں کھلتا
 ہے جو ناز کو باطل کرتا ہے اور وہ اس میں کچھ قباحت نہیں خیال کرتی بعض عورتیں حمل ساقط کر دینے کو آسان سمجھتیں ہیں۔ اور
 یہ نہیں جانتیں کہ روح و مبدہ کو ساقط کر دینا تو ایک مسلمان کا خون کی نگلی پھر عکفارہ اپنا واجب ہوا اسکی کچھ پرواہ نہیں کرتیں۔
 کفارہ یہ کہ عورت توبہ کرے اور اس کی دیت اس کے وارثوں کو دے اور وہ دیت ایک غلام یا لونڈی ہے جسکی قیمت
 اس بچے کے ماں یا باپ کی دیت کا بیسواں حصہ ہو اور اس دیت کے مال سے اس ماں کو جس نے حمل ساقط کیا کچھ ورثہ ملے گا
 اگر دیت نہ دے سکے تو ایک غلام آزاد کرے اگر غلام آزاد نہ کر سکے تو دو بیٹے کے وزے رکھے کبھی عورت اپنے خاوند
 کے ساتھ رہنے پہنے کو برا کہتی ہے اور کبھی خاوند کو بڑے ٹھکوں سے یاد کرتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ یہ تو میری اولاد کا باپ

۱۔ من امل ان یشی سائر الناس بالثأر اسیرا فافتر او من امل ان یصیر عمل باللیل عملا ضعیفاً ومن صور
وت عاجل اجد وقد قال ۴ صلی صلوٰۃ مودع وقال بعض السلف انذرکم سوف فانھا اکر جنود
یس ومثل العامل علی الخزم والمساکن لطول الامل کمثل قوم کانوا فی سفر فدخلوا قریۃ فمضى الخادم
شتری ما یصلح لتمام سفره وجلس متأهباً للرجیل قال المفسر سائناً فزیماً اقبتا شهراً فضرب یوق الرجل فی
حال فاغتبط المتعذر واعتبط الاسف المفرط فھذا مثل الناس فی الدنیا فمنہما المستعد
ستیقظ فاذا جاء ملک الموت لم یندم ومنہم المغرور المسوف یتجرع مریر الندم وت
وحلۃ واذا کان فی الطبع حب التوائی وطول الامل ثم جاء ایلیس یحث علی العمل
قمض ما فی الطبع صعبت المجاہدۃ الا انه من انتبه لنفسه علم انه فی صف حرب وان عدوہ
یفر عنہ فان فرغ الظاہر ابطن له مہکیدۃ واقام لہ کمینا ونحن نسال
ہ عز وجل السلامۃ من کید العدو وفتن الدنیا انه قریب مجیب ۵

ترجمہ کہ جس شخص کو یہ امید ہو کہ شام تک چلیگا تو دن بھر ست رفتار رہیگا اور جو صبح تک زندگی کی امید ہوگی۔ تو
ت میں کم کام کریگا اور جو کوئی موت کی صورت سامنے تصور کرے گا وہ کوشش میں سرگرم ہوگا رسول اللہ صلی
علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم جو نازا داکیا کرو اسکو رخصتی اور خوشی ناز سمجھا کر کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں تم کو لفظ عتق
۶ ڈراتا ہوں کیونکہ یہی لفظ شیطان کا بڑا لشکر و مطلب یہ ہے کہ یوں نہ کہنا چاہیے کہ میں غریب ایسا کرونگا یا آئندہ چل کر
عاجل چلیگا جو شخص دور اندیشی پر عمل کرتا ہے اور جو طول امل کی وجہ سے ٹھہرتا ہے ان دونوں کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ
سفر میں گئے اور ایک گاؤں میں جہل ہوے دور اندیش آدمی گیا اور سفر کے لئے جو ضروری چیزیں تھیں وہاں سے
بدلیں اور کوچ کرنے کے لئے تیار ہو بیٹھا کوتاہی کر نیوالے نے دل میں کہا کہ غریب تیار ہو جاؤنگا کیونکہ اکثر بنے ایک ایک مہینہ
م کیا ہے اتنے میں ایک دم کوچ کا تفرقہ ہو گیا دور اندیش نے فوراً اپنی گھڑی سنبھالی اور کوتاہی کر نیوالا افسوس اور رشک
رہا اسطرح جب ملک الموت آجائیگا تو پہلے شخص کو کچھ مذاست نہ ہوگی اور دوسرے جسے آئندہ پر کام اٹھا رکھا اور دھوکا کھایا
ت کے وقت نادوم ہو کر شور وغل مچائیگا جب طبیعت میں کابلی اور طول امل کی محبت ہوتی ہے پھر شیطان اگر ابھارتا
کہ مقتضی طبیعت پر عمل کرے تو جفا کشی اور محنت گراں گذرتی ہے مگر جو شخص اپنے نفس کو بیدار کرے وہ جان لیوگا۔
۷ لڑائی کے صف میں ہوں اور دشمن بھاگتا نہیں اور اگر بھاگ بھی جاتا ہے تو خفیہ طور پر اس کے لئے کوئی مکر و فریب
ہو لہذا وہ شخص دشمن کے لئے کیسنگاہ قائم کرے گا ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ دشمن کے کمرے ہکو سلا
لے اور دنیا کے فتنوں اور نفس کی شرارتوں سے بچائے اسی کا نام قریب مجیب ہے یعنی دنیا کی لوگوں کی مثال یہ ہے بعض انہیں
ہی میں جو مستعد اور بیدار دل میں اللہ تعالیٰ کو بھی انہیں میں سے کرے آمین۔

اجتعت مجلدات و انما ذکرنا اليسير ليدل على الكثير وقد اقتنعنا في ذكر فاحش القيم من
افعال الغالطين بنفس حكاية دون رده لان الامر فيه ظاهر والله يعصمنا من الزلل بمنه و
كرمه انه جواد كريم **الباب الثالث عشر** في ذكر تبليس ابليس على جميع الناس بطول
الامل كم قد خطر على قلب ماودي ونصرني حب الاسلام فلا يزال ابليس يثبطه ويقول لا تعجلوا اهل في النظر
فيسوفه حتى يموت على كفره وكذلك يسوف العاصي بالتوبة فيعجل له غرضه من الشهوات ويمنيه الانابة كما
قال الشاعر تعجل الذنب كما تشتهي و تأمل التوبة من قابل و كم من عازم على الجحيم سوفه و كم ساء الى
مقام فضيلة ثبطه فربما عزم الفقيه على اعادة درسه فقال استرح سالمة وانتبه العابد في
الليل ليصل فقال له عليك وقت ولا يزال يحجب الكسل و ليسوف بالعمل و ليسند الامر
الى طول الامل و ينبغي للحازم ان يعمل على التحزم و التحزم بدار الوقت وترك التسويف و الاعتراض
عن الامل فان الخوف لا يؤمن و الفوات قد يبعث و سبب كل تقصير في خير او ميل الى شر طول
الامل فالانسان لا يزال يحدث نفسه بالنزاع عن الشر و الاقبال على الخير الا انه يعد نفسه بذلك ولا ريب

ترجمہ تو یہ کتاب کئی جلدوں میں جمع ہونے لگی تھی اس کا بیان کیا ہے اللہ تعالیٰ ہم کو خطاوں اور لغزشوں سے بچائے رہے۔
اور نیک بات اور نیک کام کی توفیق دے **تیسرے حصوں** **باب** طول اہل کے ساتھ تمام لوگوں پر تبلیس ابلیس کے بیان
میں مصنف نے کہا اکثر یہودی اور نصرانی کے دل میں محبت اسلام گذرتی ہے ابلیس ہمیشہ اس کو مشغول رکھتا ہے اور
کہتا ہے کہ جلدی ذکر اور اچھی طرح سمجھ بوجھ لے اسی طرح اس کو ٹالتا رہتا ہے حتیٰ کہ اسی کفر پر مارتا ہے اسی طرح گنہگار کو توبہ
کے لئے ٹالتا ہے اور اس کو شهوات سے غرض حاصل کرنے میں جلدی کرتا ہے اور توبہ کر لینے کی آرزو دلاتا ہے چنانچہ کسی
شاعر کا شعر ہے جس کا ترجمہ یہ ہے تو خواہش کی موافق گناہ میں جلدی کر اور آئندہ سال توبہ کرنے کی امید رکھ بہت سے لوگ
جنہوں نے نیکی کا ارادہ کیا شیطان نے ان کو ٹال دیا اور بہت سے لوگ جنہوں نے مقام فضیلت پر پہنچنے کی کوشش
کی شیطان نے ان کو دوسری طرف لگا دیا بسا اوقات فقیہ آدمی اپنے درس کو دوبارہ دیکھنا چاہتا ہے شیطان اس سے کہتا ہے
تھوڑی دیر آرام کر لو یا عبادت کر لو یا الارات کو نماز پڑھنے کے لئے اٹھتا ہے۔ اس سے کہتا ہے کہ ابھی تیرے لئے بہت
وقت ہے اسی طرح ہمیشہ کسل اور سستی کی محبت دلاتا رہتا ہے اور عمل میں ٹالاکرتا ہے اور نہایت طول اہل پر حالت پہنچ
جاتی ہے لہذا عقلمند کو چاہئے کہ دورانہی پر عمل کرے وقت کا خیال رکھے اور آئندہ پر کام موقوف رکھنا چھوڑ دے
اور امید کرنے سے روگردانی کرے کیونکہ جس شخص کو خوف دلایا گیا ہے وہ نڈر نہیں ہو کر مٹا اور فوت شدہ چیز کبھی بچا
جایا کرتی ہے اور تمام نیکی میں کوتاہی اور بدمی میں رغبت کرنے کا سبب طول اہل ہے اور آدمی ہمیشہ اپنے جی میں باتیں کیا
کرتا ہے کہ برائیاں چھوڑ کر نیکیاں کرے لیکن اس کا نفس یہ وعدہ ہی دیتا رہتا ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں

ختم الطوبی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین۔ والصلوة والسلام علی سولہ عجل والہ واصحابہ اجمعین۔ ابا عبد اللہ
 پر ظاہر ہے کہ ہر کام کے لیے اس کے درجہ کے موافق موافق ہوتے ہیں۔ معمولی کام کے لیے معمولی مانع ہوتا ہے اور
 کام کے لیے بڑا چونکہ شریعت اسلام ایک عظیم الشان امر ہے لہذا اس قاعدہ کے موافق ضروری ہے کہ اس پر عمل
 کے موافق بھی زبردست ہوں۔ چنانچہ یہ بات بدلتہ دکھائی بھی دے رہی ہے۔ نفسانی خواہشیں الگ مانع ہیں
 شیطانی وسوسے علاوہ سدا رہیں۔ معذرا شیطان اپنے خیالات اس خوبصورتی سے ظاہر کرتا ہے کہ وہ
 کر جاتا ہے اور دوست کا دوست بنا رہتا ہے۔ لہذا اس شاہراہ پر چلنے والے کو ضرور ہے کہ وہ نفسانی
 شیطانی ہتھکنڈوں سے واقف ہو۔ اگرچہ شیطان اپنے کام سے کبھی غافل نہیں ہوتا نہایت سرگرمی اپنا کام کرتا
 لیکن جس قدر زمانہ نبوت سے قریب ہوتا ہے کہ اپنے کام میں ناکامی ہوتی رہی اور جس قدر زمانہ نبوت سے بعد
 ہوتا اس کی کامیابی ترقی کرتی گئی۔ اور اس کے رستہ پر چلنے کے لیے کثرت سے لوگ آمادہ ہوتے تھے یہاں تک کہ آج تک
 شیطانی کا بازار کھلا ہوا ہے اور ہر قدم پر شیطانی جال بچھا ہوا ہے۔ جب حکماء اسلام نے یہ حالت دیکھی تو
 طبع پر خاص مکار شیطانی کے بارے میں کتابیں لکھیں اور اس کے تمام فریبوں کو نہایت تشریح کے ساتھ بیان کیا اور
 یہ کتاب تلبیس ابلیس بھی ہے۔ اس کتاب میں یہ بات نہایت تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے کہ شیطان مختلف
 خیالات کے لوگوں کو کیا کجیا روپ بدل کر دکھاتا ہے چونکہ موجودہ زمانہ کے لیے ایسی کتاب کی اشد ضرورت ہے۔ لہذا
 کتاب کا شائع کرنا مناسب بلکہ ضروری معلوم ہوا۔ لیکن چونکہ یہ کتاب عربی تھی۔ اردو خوان نفع نہیں اٹھا سکتے تھے
 اصل کتاب مع ترجمہ کے شائع کی گئی تاکہ علماء اور اردو خوان تمام حضرات برابر فائدہ اٹھائیں ۴

۱۵۔ ذی الحجہ ۱۳۲۳ھ ہجری

خادم الاسلام
 عاجز تہ محمد عبدالسلام ابن اسید محمدظم مالک مطبع فاروقی دہلی

ہمارے مطبع فاروقی سے ہر قسم کی کتب و نیا بت بکفایت روانہ ہوتی ہیں نقد قیمت آنے پر یا دیر بعد بھی فی اصل ہوتی جو فہرست مطبع بلا قیمت مکتب کرشمہ روانہ ہوتی تو ہضم

مختصر فہرست کتب مطبع فاروقی دہلی

اعلان

عارفان عارف رحمانی و آغا خان عارف رحمانی پشاور
سنیں کہ توفیق الہی ہمیشہ انکی دستگیری کرتی رہتی جو صریحی ہر ایک
یہ ہمیشہ غیب سے لکھ لکھ لکھ اسباب میا کرتی رہتی جو ان کے لیے ایک دست
داد کی کام آیا ہو اسکی زندہ مثال میں جو کہ کتاب تعلیم الہیہ تصنیف علامہ
ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ جدیدیت کے باب میں ایک نیکو کتاب ہے جو کہ کتاب ہر گئی کی کتاب
صرف کیا بلکہ ہی نایاب بھی جسکا عموماً دستیاب ہونا تو قدر کا خاص خاص کتابخانوں میں ہی
مشکل سے پائی جاتی تھی باوجود اسکے کہ اب اسکا کاشف حاصل کریں پانچ سو روپے کا اسکی پیرورہ کر کے
جناب میر محمد معظم صاحب کے دلیق لاکر اسکی اشاعت کا شرف حاصل کریں پانچ سو روپے کا اسکی پیرورہ کر کے
اس کا اخیر پیکر یا دہی اور دہلی قدیم نسخوں میں درست کر کے ترجمہ کر دیا اور پھر بھی یہ احتیاط کی کہ
جناب علی محمد معظم صاحب نے دہلی کے منی شے سے چیتے وقت اسکی دہلی میں کام کیا اور اپنے
دیر میں اسکا نقل کر کے منگوا دیا جو کہ کاشف میں موانع کا پیش آتا نقد بیلازم ہے لہذا اس کتاب کی اشاعت
میں کسی ایسی رکاوٹ نہیں پیش آئی جس کی وجہ سے نہ صرف اشاعت میں تاخیر ہوئی بلکہ پیسوں کی کمی
رہے اور نہ ہیوں کی جگہ اشرفیاء خیر ہو میں غرض اسکی اشاعت میں جو وجوہ تھیں ان میں
اصد خیر مدد پر صرف ہوا اسکیاں طول ہے لہذا اس کتاب کی حساباً بطور موقوفہ
بترم جگہ ۲۵۰ روپے جبرشٹی علی غلام کی گئی جو اس کے کوئی صاحب بدلتا
امارت تحریری قصد مطبع نہ فرمائیں جس قدر نسخے مطلوب ہوں رقم سے
طلب فرمائیں غرض ان کی فورا تکمیل ہوگی و راقم
عاجز سید عبد السلام خنی عزہ اللہ علیہ
فاروقی دہلی بازار میا ران

المشتر

سید عبد السلام مالک فاروقی پریس فی بازار ملی ماراں